





THE LIBRARIES  
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY



W. Arthur Jeffery



Arthur Jeffery  
June 1932







ترجمة الامام الشوكاني

صاحب

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم النفس

مأخوذة

من كتابه البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع هـ ومن  
ترجمة تلميذه العلامة حسين بن محسن السبعي الأنصاري اليمني





## نسبه ومولده

هو محمد بن علي بن محمد بن عبدالله الشوكاني ثم الصنعاني . الامام العلامة الرباني ، والسهيل الطالع من القطر اليمني ، امام الأئمة ومفتي الأمة ، بحر العلوم وشمس الفهوم ، سند المجتهدين الحفاظ ، فارس المعاني والألفاظ فريد العصر ، نادرة الدهر ، شيخ الاسلام ، قدوة الأنام ، علامة الزمان ، ترجمان الحديث والقرآن ، علم الزهاد أوجد العباد ، قامع المبتدعين ، آخر المجتهدين ، رأس الموحدين ، تاج المتبعين ، صاحب التصانيف التي لم يسبق إلى مثلها . قاضى قضاة أهل السنة والجماعة ، شيخ الرواية والسماعة ، على الاسناد السابق في ميدان الاجتهاد ، على الأكابر الأئمة ، المطلع على حقائق الشريعة ومواردها ، العارف بغوامضها ومقاصدها ، ولد حسبما وجد بخطه في وسط نهار الاثنين الثامن والعشرين من شهر ذي القعدة سنة ١١٧٣ هجرية في بلدة هجرة شوكان \* وتوفي رحمه الله ليلة الأربعاء السابع والعشرين من شهر جمادى الآخرة سنة ١٢٥٠ هـ قال صاحب الترجمة في كتابه : البدر الطالع عند ذكر نسب والده ، وعرف ( أى والده ) في صنعاء بالشوكاني نسبة الى شوكان ، وهي قرية من قرى السحامية إحدى قبائل خولان ، بينها وبين صنعاء دون مسافة يوم ، وهو أحد المواضع التي يطلق عايتها شوكان . قال في القاموس : وشوكان موضع بالبحرين وحصن باليمن ، وبلدة بيزسرخس وأبيورد : منه عتيق بن محمد بن عنبس وأخوه أبو العلاء عنبس بن محمد الشوكاني اهـ ، ونسبة صاحب الترجمة الى شوكان ليست حقيقية ، لأن وطنه ووطن سلفه وقرابته بمكان عدني شوكان بينه وبينها جبل كبير مستطيل ، يقال له هجرة شوكان ، فمن هذه الحيثية كان انتساب أهله الى شوكان والله أعلم .

## نشأته وطلبه العلم

نشأ رحمه الله تعالى بصنعاء ، وتربى في حجر أبيه على العفاف والطهارة ، وأخذ في طلب العلم وسماع العلماء الأعلام ، وفرغ نفسه للطلب وجد واجتهد ، فقرأ القرآن على جماعة من المعامرين ، وختمه على الفقيه حسن ابن عبدالله الهبل ، وجوَّده على جماعة من مشايخ القرآن ( بصنعاء ) ثم حفظ الأزهار للإمام المهدي في الفقه ومختصر الفرائض للعصيفري ، والملحة للحريري ، والكافية والشافية لأبن الحاجب ، والتهذيب للعلامة التفتازاني والتلخيص في علوم البلاغة للقزويني ، والغاية لابن الامام وبعض مختصر المنتهى لابن الحاجب في أصول الفقه . ومنظومة الجزري في القراءات ، ومنظومة الجزري في العروض ، وآداب البحث والمناظرة للإمام العضد ، ورسالة الوضع له أيضا ، وكان حفظه لبعض هذه المختصرات قبل شروعه في الطلب وبعضها بعد ذلك وقبل شروعه في الطلب كان كثير الاشتغال بمطالعة كتب التاريخ ومجاميع الأدب من أيام كونه في المكتب فطالع كتباً عدّة ومجاميع كثيرة ، ثم شرع في الطلب والسماع والتلقي من أفواه الرجال الى أن صار إماماً يشار اليه ورأساً يرحل اليه ، ولم يزل مكباً على العلم قراءة وتدريساً الى أن فارقه أجله ولحق ربه رحمه الله تعالى ورضي عنه .



## مشايخهم الذين أخذ عنهم العلم سماعاً وقراءة

قرأ رحمه الله على والده شرح الأزهار . وشرح الناظرى لمختصر العصفري . وقرأ شرح الأزهار أيضاً على السيد العلامة عبد الرحمن بن قاسم المدائني . والعلامة أحمد بن عامر الحدائي . والعلامة أحمد بن محمد الحرّازي وبه انتفع في الفقه وعليه تخرّج وطالت ملازمته له نحو ثلاث عشرة سنة وكرّر عليه قراءة شرح الأزهار وحواشيه . وقرأ عليه بيان ابن مظفر وشرح الناظرى وحواشيه ، وفي أيام قراءته في القروع شرع في قراءة النجوى . فقرأ الملحة وشرحها على السيد العلامة اسماعيل بن الحسن بن أحمد بن الحسن بن الامام القاسم ابن محمد . وقواعد الأعراب وشرحها للأزهري وحواشيه جميعاً على العلامة عبد الله بن اسماعيل النهمي . وشرح السيد المفتي على الكافية على العلامة القاسم بن يحيى الخولاني والعلامة عبد الله بن اسماعيل النهمي . وأكملته من أوّله الى آخره على كل واحد منهما . وقرأ شرح الخبيص على الكافية وحواشيه على العلامة عبد الله ابن اسماعيل النهمي من أوّله الى آخره ، وكذلك قرأه من أوّله الى آخره على شيخه العلامة القاسم بن يحيى الخولاني . وقرأ شرح الجامى على الكافية مع ما يحتاج اليه من حواشيه على السيد العلامة عبد الله بن الحسين بن علي ابن الامام المتوكل على الله اسماعيل من أوّله الى آخره . وقرأ شرح الرضى على الكافية على العلامة القاسم بن يحيى الخولاني ، وبقي منه بقية يسيرة . وقرأ شرح الشافية للطف الله الغياث جميعاً على العلامة القاسم بن يحيى الخولاني . وقرأ شرح ايساغوجي للقاضي زكريا على العلامة عبد الله بن اسماعيل النهمي جميعاً . وشرح التهذيب للشيرازي واليزدي على شيخه العلامة القاسم بن يحيى الخولاني من أوّلهما إلى آخرهما . وشرح الشمسية للقطب وحاشيته للشريف على شيخه العلامة الحسن بن اسماعيل المغربي واقتصر على البعض من ذلك .. وشرح التلخيص لمختصر للسعد وحاشيته للطف الله الغياث على العلامة القاسم بن يحيى الخولاني جميعاً ما عدا بعض المقدّمة فعلى العلامة على بن هادي عرهب ، والشرح المطول للسعد التفتازاني أيضاً وحاشيته للجلي وللشريف أما المطول فجميعه ، وكذلك حاشية الجلي ، وأما حاشية الشريف فما تدعو إليه الحاجة . وقرأ الكافل وشرحه لابن لقمان على العلامة عبد الله بن اسماعيل النهمي جميعاً . وشرح الغاية على العلامة القاسم بن يحيى الخولاني . وحاشيته لسيلان وشرح العضد على المختصر وحاشيته للسعد وما تدعو اليه الحاجة من سائر الحواشى وكل ذلك على العلامة الحسن بن اسماعيل المغربي وشرح جمع الجوامع للجلي وحاشيته لابن أبي شريف على شيخه السيد الامام عبد القادر بن أحمد ، وكذلك شرح القلائد للنجوى وشرح المواقف العضدية للشريف ، واقتصر على البعض من ذلك . وقرأ شرح الجزرية على العلامة هادي بن حسين القارنى . وقرأ جميع شفاء الأمير الحسين على العلامة عبد الله بن اسماعيل النهمي وسمع أوائله على العلامة عبد الرحمن بن حسن الأكوخ . وقرأ في البحر الزخار وحاشيته وتخرّجه وضوء النهار على شرح الأزهار على الشيخ السيد العلامة عبد القادر بن أحمد ولم يكملها . وقرأ الكشاف وحاشيته للسعد وبعد انقطاعها حاشيته للسراج مع مراجعة غير ذلك من الحواشى على شيخه العلامة الحسن بن اسماعيل المغربي ، وتم ذلك الافوتا يسيراً في آخر الثلث الأوسط ، وسمع البخارى من أوّله إلى آخره على السيد العلامة على بن ابراهيم بن أحمد بن عامر ، وسمع صحيح مسلم جميعه وسنن الترمذى جميعاً ، وبعض موطأ مالك وبعض شفاء القاضي عياض على السيد العلامة عبد القادر بن أحمد ، وكذلك سمع منه بعض جامع الأصول وبعض سنن النسائى وبعض سنن ابن ماجه ، وسمع جميع سنن أبي داود وتخرّجها للندري ، وبعض المعالم للخطابي وبعض شرح ابن رسلان على العلامة الحسن بن اسماعيل



المغربى وكذلك بعض المنتقى لابن تيمية على السيد العلامة عبد القادر بن أحمد ، وكذلك سمع شرح بلوغ المرام على العلامة الحسن بن اسماعيل المغربى وفاته بعض من أوله ، وكذلك سمع على العلامة عبد القادر ابن أحمد ، بعض فتح البارى ، وعلى الحسن بن اسماعيل ، بعض شرح مسلم للنووى ، وبعض شرح العمدة على العلامة القاسم بن يحيى الخولانى ، والتتقيح فى علوم الحديث على العلامة الحسن بن اسماعيل المغربى ، والنخبة وشرحها على العلامة القاسم بن يحيى ، وبعض ألفية الزين العراقى وشرحها له على السيد العلامة عبد القادر بن أحمد وجميع منظومة الجزار وجميع شرحها له فى العروس على شيخنا المذكور ، وشرح آداب البحث وحواشيه على العلامة القاسم بن يحيى الخولانى ، والخالدى فى النرائض والضرب والوصايا والمساحة وطريقة ابن الهائم فى المناسخة على السيد العارف يحيى بن محمد الخوئى ، وبعض صحاح الجوهرى ، وبعض القاموس على السيد العلامة عبد القادر بن أحمد مع مؤلفه الذى سماه فلك القاموس هذا ما يمكن سرده من مسموعات صاحب الترجمة ومقرواته وله غير ذلك من المسموعات .

## بعض تلاميذه الذين أخذوا عنه العلم

أخذ عنه العلم ابنه العلامة على بن محمد الشوكانى ، وكان صالحا عالما بهرزا فى جميع العلوم ، وكان نادرة زمانه على صغر سنه ، والعلامة المتحلى بفرائض البيان والمعانى حسين بن محسن السبعى الأنصارى اليماني والعلامة الأديب محمد بن حسن الشجنى النمارى ، والعلامة الشيخ عبدالحق بن فضل الهندى ، والشريف الامام محمد بن ناصر الحازمى وغير هؤلاء وكلهم جهابذة محققون ونبلاء مدققون أولوا أفهام خارقة وفضائل فائقة ، ولبعضهم تأليف رحم الله الجميع .

## مذهبه وعقيدته

تفقه على مذهب الامام زيد وبرع فيه وألف وأفتى حتى صار قدوة فيه ، وطلب الحديث وفاق فيه أهل زمانه حتى خلع ربة التقايد وتحلى بمنصب الاجتهاد فألف كتاب السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار وقد تكلم فيه على عيون من المسائل وصحيح ما هو مقيد باللائل ، وزيف ما لم يكن عليه دليل فقام عليه أهل عصره وغالبهم من المقلدة الجامدين على التعصب فى الأصول والنروع ، ولم نزل المجادلة والمصاولة بينه وبينهم دائرة ، ولم يزالوا ينددون عليه فى المباحث من غير حجة ، فجعل كلامه فى شرح الأزهار الذى هو فى فقه آل البيت المختار موجها إليهم فى التنفير عن التقاليد المذموم وإيقاظهم إلى النظر فى الدليل ، لأنه كان يرى تحريم التقليد ، وقد ألف فى ذلك رسالة سماها « القول المنيد فى أدلة الاجتهاد والتقليد » (١) وعند ما ألف هذه الرسالة تحامل عليه جماعة من علماء الوقت ، وأرسل إليه أهل جهته سهام اللوم والمقت وثار من أجل ذلك فتنة فى صنعاء اليمن بين من هو مقلد ، ومن هو مقتد بالدليل توهمها من المقلدين أنه ما أراد إلهدم مذهب آل البيت . قال بعض من ترجمه وحاشاه من التعصب على من أوجب الله محبتهم وجعل أجرنا عليه السلام فى تبليغ الرسالة مودتهم ، لأن له الولاء التام لهم . وقد نشر محاسنهم فى مؤلفه در السحابة ، بما لا يخالج بعده ريبة لمرتاب ، على أن كلامه مع الجميع من أهل المذاهب سواء بسواء ، لأن المأخذ واحد والرد واحد ، والخطب يسير والخلاف فى المسائل العلمية الثلثية سهل وعقيدته عقيدة مذهب



السلف من حمل صفات البارى تعالى الواردة فى القرآن الحكيم والسنة النبوة الصحيحة على ظاهره من غير تأويل ولا تحريف . وقد ألف رسالة فى ذلك سماها « التحف بمذهب السلف » .

## ذكر مؤلفاته

له مؤلفات مفيدة فى فنون عديدة منها ، كتاب نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار فى الحديث الشريف (١) وأدب الطالب ومنتهى الأرب ، وتحفة الذاكرين شرح عدة الحصن الحصين (٢) وارشاد الثقات الى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات ، ردًا على الخبيث موسى بن ميمون الأندلسى اليهودى فى ظاهر المستند والزندقى فى باطن المعتقد ، والطود المنيف فى الانتصاف للسعد من الشريف فى المسألة المشهورة التى تنازعا فيها بين يدي تيمورلنك ، وشفاء العلل فى حكم الزيادة فى الثمن لمجرد الأجل ، وشرح الصدور فى تحريم رفع القبور ، وطيب النشر فى المسائل العشر جواب عن سؤال القاضى العلامة عبد الرحمن بن أحمد البهيكلى ، ورسالة أجاب بها الشريف ابراهيم بن أحمد بن اسحق ، ومنها الصوارم الهندية المسالوة على الرياض الندية ، لاباطال قول من أوجب غسل الترجين قبل الوضوء وجعله من أركانه ، كما هو مذهب الزيدية ، ورسالة فى اختلاف العلماء فى تقدير مدة النفاس ، ورسالة فى الرد على القائل بوجوب التحية ، والقول الصادق فى حكم الامام الفاسق \* ورسالة فى حد السفر الذى يجب معه قصر الصلاة ، وله تشنيف السمع بابطال أدلة الجاع ، يبنى جمع الصلاتين فى الحضر ردًا على القائلين بجوازه من الزيدية ، والرسالة المكملة فى أدلة البسملة ، واطلاع أرباب الكمال على مافى رسالة الجلال فى الهلال من الاختلال ، ورسالة فى حكم الطلاق البدعى هل يقع أم لا ، ورسالة فى أن الطلاق لا يذع الطلاق ، ورسالة فى حكم رضاع الكبير هل يقتضى التحريم أم لا ، ورسالة تنبيه ذوى الحجا على حكم بيع الرجا ، ورسالة القول المحرر فى حكم لبس المعصفر وسائر أنواع الأحمر ، وعقود الزبرجد فى جيد مسائل علامة ضمد \* ورسالة فى إبطال دعوى الاجماع على تحريم السماع ، ورسالة زهر النسر فى حديث المعمرين ، واتحاف المهرة فى الكلام على حديث لاعدوى ولاطيرة \* وعقود الجبان فى بيان حدود البلدان ، وأخرى سماها إرشاد الأعيان إلى تصحيح مافى عقود الجبان ردًا على السيد العلامة حسين بن يحيى الديلمى ، ورسالة حل الاشكال فى إجبار اليهود على النقاط الازبال ، وأخرى ردًا على مناقضها السيد العلامة عبد الله بن عيسى بن محمد الكوكبانى ، التى سماها ارسال المقال على ازالة حل الاشكال ، فرد شيخ الاسلام المترجم له على تعقبه بتفويق النبال إلى ارشاد المقال ، ورسالة البغية فى مسألة الرؤية ، يعنى رؤية الله فى الآخرة بين فيها مذهب أهل السنة ، وزيف مقال أهل البدعة ، والتشكيك على التفكيك ، وارشاد الغبي الى مذهب أهل البيت فى صحب النبي ، ورسالة رفع الجناح عن نافي المباح هل هو مأثور به أم لا ، والقول المقبول فى ردّ خبر المجهول من غير صحابة الرسول ، وجواب السائل عن قول الله تعالى - والتمرقدّ رناد منازل - ، وأمنية المتشوق الى معرفة حكم علم المنطق ،

(١) طبع بمطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر . على ورق جيد مضبوطة الأحاديث بالشكل

الكامل ومعنى بتصحيحها فى سنة ١٣٤٧ هـ

(٢) طبع لأول مرة سنة ١٣٥٠ هـ مع ضبط المتن بالشكل الكامل . بمطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر



وارشاد المستفيد الى دفع كلام ابن دقيق العيد في الاطلاق والتقييد ، ورسالة وبل الغمامة في قوله تعالى - وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة - ورسالة في قول المحدثين رجال إسناده ثقات ، ورسالة البحث الملم المتعلق بقوله تعالى - لا يحب الله الجور بالسوء من القول إلا من ظلم - ، والبحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر \* ورسالة الدواء العاجل لدفع العدو الصائل ، ورسالة عجيبية في رفع المظالم والمآثم ، والدرالنضيد ، في اخلاص كلمة النوحيد ، ورسالة في وجوب توحيد الله عز وجل ، ورسالة المقالة الفاخرة في اتفاق الشرائع على اثبات الدار الآخرة ، ونزهة الأحداق في علم الاشتقاق ، ورفع الريبة فيما يجوز وما لا يجوز من الغيبة ، وتحرير الدلائل على مقدار ما يجوز بين الامام والمؤمن من الارتفاع والانخفاض والبعث والحائل ، وكشف الأستار عن حكم الشفعة بالجوار ، والوشى المرقوم في تحريم التحلى بالذهب للرجال على العموم ، وكشف الأستار في إبطال القول بفناء النار ، ورسالة في الارشاد الى مذهب الساف ، سماها التحف في الارشاد الى مذهب السلف جواب سؤال ورد عليه من علماء مكة المشرفة في إجراء الصفات الالهية على ظاهرها من غير تأويل ، ورسالة الصوارم الحداد القاطعة لعلائق مقال أهل الاحاد ، ورسالة على حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه ، ورسالة اشراق النيرين في بيان الحكم اذا تخلف عن الوعد أحد الخصمين ، ورسالة في حكم التسعير ، ورسالة نثر الجواهر في شرح حديث أبي ذر \* ورسالة منحة المنان في أجرة القاضى والسجبان ، ورسالة في مسائل العول ، ورسالة تنبيه الأمثال على جواز الاستعانة من خالص المال ، يعنى طلب ولاية الجور من الأغنياء ظاهرا من المال يسمونه معونة ، وقطر الولى في معرفة الولى ، والتوضيح في تواتر ما جاء في المهدى المنتظر والذجال والمسيح ، ورسالة في حكم الاتصال بالسلطين ، ورسالة جيد النقد في عبارة الكشف والسعد ، ورسالة بغية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد ، والروض الوسع في الدليل المنيع على عدم انحصار علم البديع ، ورسالة فتح الخلاق في جواب مسائل عبد الرزاق مشتملة على جواب مائة وخمسين سؤالاً في علم المنطق الى غير ذلك من التصانيف التى لم يتسع المقام لبسطها وذكرها ، وأما الابحاث التى اشتملت عليها فتاواه المصممة بالفتح الربانى فكثيرة جدا والله أعلم ،

صورة ما وجد على أول كتاب

## فتح القدير في التفسير

للعامة الشوكانى بخط يده

تاريخ الشروع في التأليف

الحمد لله رب العالمين ، إياك نعبد وإياك نستعين . كان الشروع في تأليف هذا التفسير المبارك بمعونة الله في شهر ربيع الآخر من شهور سنة ثلاث وعشرين بعد المائتين والألف من الهجرة النبوية . كتبه مؤلفه محمد بن على الشوكانى ، ثم الصنعانى ، حامداً لله مصلياً مسامحاً على رسوله وآله ، راجياً من الله سبحانه أن يعين على التمام ، كما ألهم إلى الشروع طالباً منه البلوغ الى الغاية ، كما من بالتوجه إلى البداية اللهم أجب ، يا من يقول : ادعوني أستجب لكم ، يا أرحم الراحمين .



## لمعة

من تاريخ حياة بعض المفسرين الذين اعتمد عليهم المؤلف في التفسير ونقل عنهم

ا - النحاس : هو أحمد بن محمد بن اسمعيل النحاس أبو جعفر من أهل مصر رحل الى بغداد فأخذ عن المبرد والأخفش علي بن سليمان ونفطويه والزجاج وغيرهم : ثم عاد الى مصر فأقام بها الى أن مات في سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة .

ب - ابن عطية : هو عبد الله بن عطية بن عبد الله بن حبيب أبو محمد المقرئ المفسر ، مات سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة ، قيل انه كان يحفظ خمسين ألف بيت من الشعر للاستشهاد بها على معاني القرآن وغيره وكان ثقة .

ج - ابن عطية أيضا : هو عبد الحق بن غالب بن عطية الحاربي عالم بالتفسير والأحكام والحديث والفقه والنحو والأدب واللغة حسن التقييد له نظم ونثر ، ولي قضاء «المرية» من بلاد المغرب سنة تسع وعشرين وخمسمائة . ألف كتابه الوجيز في التفسير فأحسن فيه وأبدع وطار لحسن نيته كل مطار ، كذا قال في الاحاطة من مؤلفات المغاربة ، ومولده سنة احدى وثمانين وأربعمائة وتوفي سنة ست وأربعين وخمسمائة في بلاد المغرب .

د - القرطبي : قال الذهبي في النبلاء في ترجمته ما لفظه : القرطبي الامام العلامة المفسر صاحب التصانيف أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري القرطبي المالكي زيل منية ابن خصيب من الديار المصرية ، عمل التفسير الكبير وتعب عليه وحشاه بكل فريدة ، وألف كتاب الأسنى في الأسماء الحسنی ، وكتاب التذكرة في أمور الآخرة ، وغير ذلك . وكان من أوعية العلم ، ثم قال وسمع من ابن دواح وابن الجيرى وأبي العباس بن المزني وعدة ، روى عنه بالاجازة ولده شهاب الدين أبو العباس بالمنية ثم قال ومات سنة نيف وسبعين وستمائة في أوائل سنة احدى بالمنية انتهى .

وقال في تاريخ الاسلام العلامة أبو محمد عبد الله بن محمد بن أحمد بن بكير بن فرج : الامام القرطبي امام متقن متبحر في العلم ، له تصانيف مفيدة تدل على كثرة اطلاعه ووفور فضله ثم ذكر موته وقال بعده وقد سارت بتفسيره العظيم الشأن الركبان ، وله الاسنى في شرح الأسماء الحسنی ، والتذكرة ، وانها تدل على امامته وذكائه وكثرة اطلاعه انتهى ،

وقال الكتبي في تاريخه كان شيخا فاضلا ، وله تصانيف مفيدة تدل على كثرة اطلاعه ووفور علمه منها تفسير القرآن مليح الى الغاية في ستة عشر مجلدا انتهى .



## تنبيه

جرى المراجعة من ربه الله في ضبط ألفاظ القرآن في تفسيره هذا على رواية  
نافع مع تعرضه للقراءات السبع وأثبتنا القرآن طبق رسم المصحف

العثماني





# فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم النفس

للقاضي الحافظ الضابط المحدث المفسر الشهير محمد بن علي بن محمد  
الشوكاني اليماني الصنعاني صاحب (نيل الأوطار وغيره) المتوفي  
بمدينة صنعاء في جمادى الآخرة سنة ١٢٥٠ هـ عن ست وسبعين  
سنة وسبعة أشهر رحمه الله تعالى وإيانا والمؤمنين آمين

## الطبعة الأولى

على النسخة الوحيدة بقلم المؤلف الامام الشوكاني رحمه الله تعالى  
أذن لنا بالطبع عليها فرع الشجرة النبوية حضرة صاحب الفضيلة العلامة السيد  
محمد بن محمد زبارة الحسني الصنعاني أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية  
المتوكلية أدام نصرها رب البرية آمين

تنبيه — لا يجوز لأحد أن يطبع كتاب «فتح القدير للشوكاني» من هذه  
الطبعة وكل من طبعها يكون مكفأ بابرار أصل قديم يثبت أنه طبع منه  
والا يكون مسئولاً عن التعويض قانوناً

## الجزء الأول

طبع بمطبعة

مُصْطَفَى البَابِي الحَبَلِي وَأَوْلَادُهُ بِمُصَنَّر

وباشر طبعه - محمد أمين عمران

شوال سنة ١٣٤٩ هجرية رقم ٤٤٦



132.4  
15442  
V.1



يروى : المفتقر إلى رحمة الله سبحانه وتعالى محمد بن محمد بن يحيى زبارة الحسنى اليمنى غفر الله له وللمؤمنين  
﴿ كتاب فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير ﴾  
للقاضى الحافظ الشهير ، محمد بن على بن محمد الشوكانى الصنعائى المتوفى سنة ١٢٥٠ هجرية ، عن المولى  
الجهيد الكبير ، سيف الاسلام ، أحمد بن قاسم بن عبد الله حميد الدين أبقاه الله تعالى ، عن السيد  
الحافظ ، عبد الكريم بن عبدالله أبى طالب الحسنى اليمنى المتوفى سنة ١٣٠٩ ، عن القاضى الحافظ ، أحمد  
ابن محمد بن على الشوكانى المتوفى سنة ١٢٨١ ، عن أبيه المؤلف \* قال رحمه الله تعالى

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى جعل كتابه المبين كافلا ببيان الأحكام ، شاملا لما شرعه لعباده من الحلال والحرام ،  
مرجعا للأعلام عند تفاوت الأفهام ، وتباين الأقدام ، وتحالف الكلام ، قاطعا للخصاص ، شافيا للسقام ،  
مرهما للآوهام ، فهو العروة الوثقى التى من تمسك بها فاز يدرك الحق القويم ، والجادة الواضحة التى من  
سلكها فقد هدى إلى الصراط المستقيم ، فأى عبارة تبلغ أدنى ما يستحقه كلام الحكيم من التعظيم ،  
وأى لفظ يقوم ببعض ما يليق به من التكريم والتفخيم ، كلا والله ان بلاغات البلغاء المصاقع ، وفصاحات  
الفصحاء البواقع ، وان طالت ذيوها ، وسالت سيوها ، واستنت بميادينها خيوها ، تنقاصر عن الوفاء  
بأوصافه ، وتنصغر عن التشبث بأدنى أطرافه ، فيعود جيدها عنه عاطلا ، وصفات ضوء الشمس تذهب  
بأطلا ، فهو كلام من لا تحيط به العقول علما ، ولا تدرك كنهه الطباع البشرية فهما ، فلا عتراف بالمجزع عن  
القيام ، بما يستحقه من الأوصاف العظام ، أولى بالمقام ، وأوفق بما تقتضيه الحال من الاجلال والاعظام ،  
والصلاة والسلام على من نزل اليه الروح الأمين ، بكلام رب العالمين ، محمد سيد المرسلين ، وخاتم النبيين ،  
وعلى آله المطهرين ، وصحبه المكرمين ﴿ وبعد ﴾ فان أشرف العلوم على الاطلاق ، وأولاها بالتفضيل على  
الاستحقاق ، وأرفعها قدرا بالاتفاق ، هو علم التفسير ، لكلام القوى القدير ، إذا كان على الوجه المعبر ،



في الورد والصدر ، غير مشوب بشئ من التفسير بالرأى الذى هو من أعظم الخطر ، وهذه الأشرفية لهذا العلم غنية عن البرهان ، قريبة الى الأفهام والأذهان ، يعرفها من يعرف الفرق ، بين كلام الخلق والحق ، ويدرى بها من يميز بين كلام البشر ، وكلام خالق القوى والقدر ، فمن فهم هذا استغنى عن التطويل ، ومن لم يفهمه فليس بمأهل للحصول ، ولقد صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، حيث يقول فيما أخرجه عنه الترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » ولما كان هذا العلم بهذه المنزلة الشاخصة الأركان العالية البنيان ، المرتفعة المكان ، رغبت إلى الدخول من أبوابه ، ونشطت إلى القعود فى محرابه ، والكون من أحزابه ، ووطنت النفس على سلوك طريقة ، هى بالقبول عند الفحول حقيقة ، وها أنا أوضح لك منارها ، وأبين لك إيرادها وإصدارها \* فأقول : إن غالب المفسرين تفرقوا فريقين ، وسلکوا طريقين \* الفريق الأول اقتصروا فى تفاسيرهم على مجرد الرواية . وقنعوا برفع هذه الراية \* والفريق الآخر جردوا أنظارهم إلى ما تقتضيه اللغة العربية . وما تفيدته العلوم الآلية ، ولم يرفعوا إلى الرواية راسا ، وإن جاءوا بها لم يصححوا لها أساسا ، وكلا الفريقين قد أصاب ، وأطال وأطاب ، وإن رفع عماد بيت تصنيفه على بعض الأطباء . وترك منها ما لا يتم بدونه كمال الانتصاب ، فإن ما كان من التفسير ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإن كان (١) المصير إليه متعينا ، وتقديمه متحتما ، غير أن الذى صح عنه من ذلك إنما هو تفسير آيات قليلة بالنسبة إلى جميع القرآن ، ولا يختلف فى مثل ذلك من أئمة هذا الشأن اثنان ، وأما ما كان منها ثابتا عن الصحابة رضى الله عنهم ، فإن كان من الألفاظ التى قد نقلها الشرع إلى معنى مغاير للمعنى اللغوى بوجه من الوجوه فهو مقدم على غيره ، وإن كان من الألفاظ التى لم ينقلها الشرع فهو كواحد من أهل اللغة الموثوق بعريتهم ، فإذ اختلف المشهور المستفيض لم تقم الحجة علينا بتفسيره الذى قاله على مقتضى لغة العرب ، فبالأولى تفاسير من بعدهم من التابعين وتابعيهم وسائر الأئمة ، وأيضا كثيرا ما يقتصر الصحابى ومن بعده من السلف على وجه واحد مما يقتضيه النظم القرآنى باعتبار المعنى اللغوى ، ومعلوم أن ذلك لا يستلزم إهمال سائر المعانى التى تفيدها اللغة العربية ولا إهمال ما يستفاد من العلوم التى تتبين بها دقائق العربية وأسرارها كعلم المعانى والبيان فإن التفسير بذلك هو تفسير باللغة لا تفسير بمحض الرأى المنهى عنه . وقد أخرج سعيد بن منصور فى سننه وابن المنذر والبيهقى فى كتاب الرؤية عن سفيان قال ليس فى تفسير القرآن اختلاف إنما هو كلام جامع يراد منه هذا وهذا ، وأخرج ابن سعد فى الطبقات وأبو نعيم فى الحلية عن أبى قلابة قال قال أبو الدرداء : لا تفقه كل الفقه حتى ترى للقرآن وجوها ، وأخرج ابن سعد أن عليا قال لابن عباس اذهب إليهم ، يعنى الخوارج ولا تخاصمهم بالقرآن فإنه ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنّة ، فقال له أنا أعلم بكتاب الله منهم فقال صدقت ولكن القرآن حال ذو وجوه ، وأيضا لا ييسر فى كل تركيب من التراكيب القرآنية تفسير ثابت عن السلف بل قد ينحلو عن ذلك كثير من القرآن ولا اعتبار بما لم يصح كالتفسير المنقول بأسناد ضعيف . ولا بتفسير من ليس بثقة منهم وإن صح إسناده إليه ، وبهذا تعرف أنه لا بد من الجمع بين الأمرين ، وعدم الاقتصار على مسلك أحد الفريقين ، وهذا هو المقصد الذى ووطنت نفسى عليه ، والمسلك الذى عزمته على سلوكه إن شاء الله مع تعرضى للترجيح بين التفاسير المتعارضة مهما أمكن واتضح لى وجهه وأخذى من بيان المعنى العربى والاعرابى والبيانى بأوفر نصيب والحرص على إيراد ما نثت من التفسير عن رسول الله ﷺ ، أو الصحابة ، أو التابعين ، أو تابعيهم ، أو الأئمة المتبرين . وقد أذكر ما فى إسناده ضعف إما لكونه فى المقام ما يقوّيه . أو لموافقه للمعنى العربى . وقد أذكر الحديث معزّوا إلى راويه من غير بيان حال الاسناد لأئى أجده فى الأصول التى نقلت عنها كذلك كما يقع

(١) قوله وإن كان هكذا بالأصل ولعله كان بدون وإن اه مصححه



في تفسير ابن جرير والقرطبي وابن كثير والسيوطي وغيرهم ، ويعبد كل البعد أن يعادوا في الحديث ضعفا ولا يبينونه ولا ينبغي أن يقال فيما أطلقوه أنهم قد عادوا بثبوتهم ، فان من الجائز أن ينقلوه من دون كشف عن حال الاسناد بل هذا هو الذي يغلب به الظن لأنهم لو كشفوا عنه فثبتت عندهم صحته لم يتركوا بيان ذلك كما يقع منهم كثيرا التصريح بالصحة أو الحسن ، فن وجد الأصول التي يروون عنها ويعزون مافي تفاسيرهم اليها فليُنظر في أساسيدها موقفا ان شاء الله \* واعلم أن تفسير السيوطي المسمى « بالدر المنثور » قد اشتمل على غالب مافي تفاسير السلف من التفاسير المرفوعة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتفسير الصحابة ومن بعدهم ومافاته الا القليل النادر . وقد اشتمل هذا التفسير على جميع ما تدعو اليه الحاجة منه مما يتعلق بالتفسير مع اختصار لما تكرر لفظا واتحد معنى بقولي ومثله وأخوه ، وضمت الى ذلك فوائد لم يشتمل عليها وجدتها في غيره من تفاسير علماء الرواية أو من الفوائد التي لاحت لي من تصحيح ، أو تحسين ، أو تضعيف ، أو تعقب أو جمع أو ترجيح \* فهذا التفسير وان كبر حجمه ، فقد كثر عمله ، وتوفر من التحقيق قسمه ، وأصاب غرض الحق سهمه ، واشتمل على مافي كتب التفاسير من بدائع الفوائد ، مع زوائد فوائده ، وقواعد شوارده ، فان أحبت أن تعتبر صحة هذا فهذه كتب التفسير على ظهر البسيطة ، انظر تفاسير المعتمدين على الرواية ، ثم ارجع الى تفاسير المعتمدين على الدراية ، ثم انظر في هذا التفسير بعد النظرين ، فعند ذلك يسفر الصبح لذى عينين ، ويتبين لك أن هذا الكتاب ، هو لب الباب ، وعجب الحجاب ، وذخيرة الطلاب ، ونهاية مأرب الألباب \* وقد سميته

### فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

مستمدا من الله سبحانه بلوغ الغاية والوصول بعد هذه البداية إلى النهاية ، راجيا منه جل جلاله أن يديم به الانتفاع ، ويجعله من الذخائر التي ليس لها انقطاع

واعلم أن الأحاديث في فضائل القرآن كثيرة جدا ولا يتم لصاحب القرآن ما يطلبه من الأجر الموعود به في الأحاديث الصحيحة حتى يفهم معانيه فان ذلك هو الثمرة من قراءته . قال القرطبي ينبغي له أن يعلم أحكام القرآن فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه فينتفع بما يقرأ ويعمل بما يتلو فما أقبح بحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم معنى ما يتلوه فكيف يعمل بما لا يفهم معناه ، وما أقبح به أن يسأل عن فقه ما يتلوه ولا يدرى به ، فامثل من هذه حالته إلا كمثله الجار يحمل أسفارا . وينبغي له أن يعرف المسكي من المدنى ليفرق بين ما خاطب الله به عباده في أول الاسلام ، وما نذبههم إليه في آخر الاسلام وما فرض في أول الاسلام وما زاد عليهم من الفرائض في آخره . فالمدنى هو الناسخ للمسكي في أكثر القرآن

وقال أيضا قال عامسونا وأما ما جاء في فضل التفسير عن الصحابة والتابعين . فن ذلك أن علي بن أبي طالب ذكرك جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم فقال له رجل جعلت فداك ، تصف جابرا بالعلم وأنت أنت ، فقال انه كان يعرف تفسير قوله تعالى « ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد » وقال مجاهد أحب الخلق إلى الله أعلمهم بما أنزل الله ، وقال الحسن والله ما أنزل الله آية الا أحب أن يعلم فيمن نزلت وما يعنى بها . وقال الشعبي رجل مسروق في تفسير آية إلى البصرة : فقيل له ان الذي يفسرها رجل إلى الشام فتجهز ورجل إلى الشام حتى علم تفسيرها . وقال عكرمة في قوله عز وجل « ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله » طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته ، قال ابن عبد البر هو زميرة بن حبيب . وقال ابن عباس مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المواتين اللتين تظاهرتا على رسول الله ﷺ ما يمنعني الا مهابة



فسأله فقال هي حفصة وعائشة . وقال إياس بن معاوية مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره كمثل قوم جاءهم كتاب من عند ملكهم ليلا وليس عندهم مصباح فتدخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب . ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب وذكر ابن أبي الخوارى أن فضيل ابن عياض قال لقوم قصدوه ليأخذوا عنه العلم : لو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون ، فقالوا قد تعلمنا القرآن ، فقال ان في تعلمكم القرآن شغلا لأعماركم وأعمار أولادكم فقالوا كيف يا أبا علي ؟ قال لن نعاد القرآن حتى نعرفوا إعرابه ومحكمه ومتشابهه وناسخه من منسوخه فاذا عرفتم ذلك استغنيتم عن كلام فضيل وابن عيينة ، وللسلف رحمهم الله من هذا الجنس ما لا يأتي عليه الحصر ،

## سورة الفاتحة

معنى الفاتحة في الأصل أول ما من شأنه أن يفتح به ثم اطلقت على أول كل شيء كالكلام ، والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية فسميت هذه السورة « فاتحة الكتاب » لكونه افتتح بها ، إذ هي أول ما يكتبه الكاتب من المصحف ، وأول ما تلاوه التالى من الكتاب العزيز وان لم تكن أول ما نزل من القرآن ، وقد اشتهرت هذه السورة الشريفة بهذا الاسم في أيام النبوة ، قيل هي مكية ، وقيل مدنية ، وقد أخرج الواحدى في أسباب النزول والثعلبى في تفسيره عن علي رضي الله عنه قال نزلت فاتحة الكتاب بمكة من كنز تحت العرش ، وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وأبو نعيم ، والبيهقى كلاهما في دلائل النبوة ، والثعلبى ، والواحدى من حديث عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما شكى الى خديجة ما يجده عند أوائل الوحي فذهبت به الى ورقة فأخبره فقال له اذا خلوت وحدى سمعت نداء خلنى : يا محمد يا محمد يا محمد فأطلق هاربا في الأرض ، فقال لا تفعل اذا أتاك فائت حتى تسمع ما يقول ثم اتنى فأخبرنى فاما خلا ناداه يا محمد قل « بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين » الحديث ، وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن رجل من بنى سامة قال لما أسلمت فتيان بنى سامة وأسلم ولد عمرو بن الجوح قالت امرأة عمرو له هل لك أن تسمع من أبيك ماروى عنه ؟ فسأله فقرا عليه الحمد لله رب العالمين وكان ذلك قبل الهجرة ، وأخرج أبو بكر بن الأنبارى في المصاحف عن عبادة قال نزلت فاتحة الكتاب بمكة . فهذا جلة ما استدله من قال انها نزلت بالمدينة بما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ، وأبو سعيد بن الأعرابى في معجمه ، والطبرانى في الأوسط من طريق مجاهد عن أبي هريرة « رآنا أبايس حين أنزلت فاتحة الكتاب » وأنزلت بالمدينة . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وأبو نعيم في الحلية وغيرهم من طرق عن مجاهد قال نزلت فاتحة الكتاب بالمدينة ، وقيل انها نزلت مرتين ، مرة بمكة ، ومرة بالمدينة جمعابين هذه الروايات « وتسمى أم الكتاب ، قال البخارى في أول التفسير ، وسميت أم الكتاب لانه يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة ، وأخرج ابن الضريس في فضائل القرآن عن أيوب أن محمد بن سيرين كان يكره أن يقول أم الكتاب ويقول قال الله تعالى « وعنده أم الكتاب » ولكن يقول فاتحة الكتاب ، ويقال لها الفاتحة لانه يفتح بها القراءة وافتتحت الصحابة بها كتابة المصحف الامام ، قال ابن كثير في تفسيره وصح تسميتها بالسبع المثاني . قالوا لأنها تثنى في الصلاة فتقرأ في كل ركعة . وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لأم القرآن هي أم القرآن وهي السبع المثاني وهي القرآن العظيم » وأخرج ابن



جرير في تفسيره عن أبي هريرة أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « هي أم القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني » وأخرج نحوه ابن مردويه في تفسيره والدارقطني من حديثه ، وقال كلهم ثقات ، وروى البيهقي عن عليّ وابن عباس وأبي هريرة أنهم فسروا قوله تعالى « سبعا من المثاني » بالفاتحة ، ومن جملة أسماؤها كما حكاه في الكشف سورة الكنز ، والواقية ، وسورة الحمد ، وسورة الصلاة ، وقد أخرج الثعلبي أن سفيان بن عيينة كان يسمى فاتحة الكتاب الواقية ، وأخرج الثعلبي أيضا عن عبد الله بن يحيى بن أبي كثير أنه سأل سائل عن قراءة الفاتحة خلف الامام فقال عن السكافية تسأل ؟ قال السائل وما الكافية ؟ قال الفاتحة أما علمت أنها تصكفي عن سواها ولا يكفي سواها عنها ، وأخرج أيضا عن الشعبي أن رجلا اشتكى اليه وجع الخاصرة ، فقال عليك بأساس القرآن ، قال وما أساس القرآن ؟ قال فاتحة الكتاب ، وأخرج البيهقي في الشعب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله أعطاني فيما من به عليّ فاتحة الكتاب ، وقال هي من كتوز عرشي ، وأخرج اسحق بن راهوية في مسنده عن عليّ نحوه مرفوعا ، وقد ذكر القرطبي في تفسيره للفاتحة اثني عشر اسما ، وهي سبع آيات بلا خلاف كما حكاه ابن كثير في تفسيره ، وقال القرطبي أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات الا ما روى عن حسين الجعفي أنها ست وهو شاذ ، والاماروي عن عمرو بن عبيد أنه جعل اياك نعبد آية فهي عنده ثمان وهو شاذ انتهى ، وانما اختلفوا في البسملة كما سيأتي ان شاء الله ، وقد أخرج عبد بن حميد ، ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة وابن الأنباري في المصاحف عن محمد بن سيرين أن أبيّ بن كعب وعثمان بن عفان كانا يكتبان فاتحة الكتاب والمعوذتين ، ولم يكتب ابن مسعود شيئا منهن ، وأخرج عبد بن حميد عن ابراهيم قال كان عبد الله بن مسعود لا يكتب فاتحة الكتاب في المصحف ، وقال لو كتبتها لكتبت في أول كل شيء \* وقد ورد في فضل هذه السورة أحاديث ، منها ما أخرجه البخاري وأحمد وأبو داود والنسائي من حديث أبي سعيد بن المعلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد قال فأخذ بيدي فاما أراد أن يخرج من المسجد قلت يا رسول الله انك قلت لأعلمنك أعظم سورة في القرآن ؟ قال نعم « الحمد لله رب العالمين » هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وأخرج أحمد والترمذي وصححه من حديث أبيّ بن كعب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له أتحب أن أعلمك سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها ثم أخبره أنها الفاتحة ، وأخرجه النسائي ، وأخرج أحمد في المسند من حديث عبد الله بن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له « ألا أخبرك بأخير سورة في القرآن ؟ قلت بلى يا رسول الله قال اقرأ الحمد لله رب العالمين حتى تختمها » وفي اسناده ابن عقيل ، وقد احتج به كبار الأئمة ، وبقية رجاله ثقات ، وعبد الله بن جابر هذا هو العبدى كما قال ابن الجوزي ، وقيل الانصارى البياضى كما قال ابن عساكر . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما أخبروه بأن رجلا رقى سليما بفاتحة الكتاب « وما كان يدريه أنها رقية الحديث » ، وأخرج مسلم في صحيحه ، والنسائي في سننه من حديث ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعنده جبريل إذ سمع نقيضا فوقفه فرفع جبريل بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فنزل منه ملك فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال « أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبيّ قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفا منهما الا أوتيته » وأخرج مسلم والنسائي والترمذي ، وصححه من حديث أبي هريرة « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا ، غير تامة . وأخرج البزار في مسنده بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله ﷺ اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد فقد أمنت من كل شيء إلا الموت .



وأخرج الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن أبي زيد وكان له حجة قال : كنت مع النبي ﷺ في بعض خفاف المدينة ، فسمع رجلا يتهجد ويقرأ بأمر القرآن فقام النبي ﷺ فاستمع حتى ختمها ثم قال ما في القرآن مثلها » وأخرج سعيد بن منصور في سننه ، والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال « فاتحة الكتاب شفاء من كل سقم » وأخرج أبو الشيخ نحوه من حديثه ، وحديث أبي هريرة مرفوعا . وأخرج الدارمي ، والبيهقي في شعب الإيمان بسند رجاله ثقات عن عبد الملك بن عمير قال قال رسول الله ﷺ في فاتحة الكتاب « شفاء من كل داء » وأخرج أحمد ، وأبو داود والنسائي وابن السنن في عمل اليوم والليلة ، وابن جرير والحاكم وصححه عن خارجة بن الصلت التميمي عن عمه أنه أتى رسول الله ﷺ ثم أقبل راجعا من عنده فرأى على قوم وعندهم رجل مجنون موثق بالحديد فقال أهله أعندك ما دأوى به هذا ؟ فان صاحبه قد جاء بخير قال فقرأت عليه فاتحة الكتاب ثلاثة أيام في كل يوم مرتين غدوة وعشية أجمع بزاق ثم أنفل فبرأ فأعطاني مائة شاة فأثيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال « كل فن أكل برقية باطل فقد أكلت برقية حق » وأخرج الفريابي في تفسيره عن ابن عباس قال « فاتحة الكتاب ثلث القرآن » وأخرج الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « من قرأ أم القرآن وقل هو الله أحذف كما قرأ ثلث القرآن ، وأخرج عبد بن حنبل في مسند بسند ضعيف عن ابن عباس يرفعه إلى النبي ﷺ « فاتحة الكتاب تعدل بثلاثي القرآن » وأخرج الحاكم ، وصححه ، وأبو ذر الهروي في فضائله ، والبيهقي في الشعب عن أنس قال كان النبي ﷺ في مسيره فبزل فشى رجل من أصحابه إلى جنبه فالتفت إليه النبي ﷺ فقال « ألا أخبرك بأفضل القرآن فتلا عليه الحمد لله رب العالمين » وأخرج أبو نعيم والديلمي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ « فاتحة الكتاب تجزي مالا يجزي شيء من القرآن ، ولو أن فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان وجعل القرآن في الكفة الأخرى لفضلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات » وأخرج أبو عبيد في فضائله عن الحسن مرسل قال قال رسول الله ﷺ من قرأ فاتحة الكتاب فكأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اختلف أهل العلم هل هي آية مستقلة في أول كل سورة كتبت في أولها ، أو هي بعض آية من أول كل سورة ، أو هي كذلك في الفاتحة فقط دون غيرها ، أو أنها ليست بآية في الجميع وإنما كتبت للفصل ، والأقوال وأدلتها مبسوطة في موضع الكلام على ذلك . وقد اتفقوا على أنها بعض آية في سورة النمل . وقد جزم قراء مكة والكوفة بأنها آية من الفاتحة ومن كل سورة ، وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام فلم يجعلوها آية لامن الفاتحة ولا من غيرها من السور قالوا ، وإنما كتبت للفصل والتبرك . وقد أخرج أبو داود بأسناد صحيح عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم ، وأخرجه الحاكم في المستدرك . وأخرج ابن خزيمة في صحيحه عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قرأ البسملة في أول الفاتحة في الصلاة وغيرها آية ، وفي أسناده عمرو بن هرون البلخي وفيه ضعف ، وروى نحوه الدارقطني مرفوعا عن أبي هريرة \* وكما وقع الخلاف في اثباتها وقع الخلاف في الجهر بها في الصلاة . وقد أخرج النسائي في سننه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما ، والحاكم في المستدرك عن أبي هريرة أنه صلى فجهر في قراءته بالبسملة . وقال بعد أن فرغ أني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ وصححه الدارقطني والخطيب ، والبيهقي وغيرهم . وروى أبو داود والترمذي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يفتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الترمذي وليس أسناده بذلك . وقد أخرجه الحاكم في المستدرك



عن ابن عباس بلفظ « كان رسول الله ﷺ يحجر بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح . وأخرج البخاري في صحيحه عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله ﷺ فقال كانت قراءته مداً ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ويمد الرحمن ويمد الرحيم . وأخرج أحمد في المسند وأبو داود في السنن وابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدركه عن أم سامة أنها قالت كان رسول الله ﷺ يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين . وقال الدارقطني اسناده صحيح \* واحتج من قال بأنه لا يحجر بالبسملة في الصلاة بما في صحيح مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وفي الصحيحين عن أنس قال صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، ولمسلم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها . وأخرج أهل السنن نحوه عن عبد الله بن مغفل ، وإلى هذا ذهب الخلفاء الأربعة وجماعة من الصحابة ، وأحاديث الترك وإن كانت أصح ولكن الإثبات أرجح مع كونه خارجاً من مخرج صحيح فلا أخذ به أولى ولا سيما مع إمكان تأويل الترك وهذا يقتضي الإثبات الذاتي أعني كونها قرآناً ، والوصفي أعني الجهر بها عند الجهر بقراءة ما يفتتح بها من السور في الصلاة ، ولتنقيح البحث والكلام على أطرافه استدلالاً ورداً وتعباً ودفعاً ، ورواية ودراية موضع غير هذا \* ومتعلق بالبا محذوف وهو أقرأ أو أتلا لأنه المناسب لما جعلت البسملة مبدأ له ، فمن قدره متقدماً كان غرضه الدلالة بتقديمه على الاهتمام بشأن الفعل ، ومن قدره متأخراً كان غرضه الدلالة بتأخيره على الاختصاص مع ما يحصل في ضمن ذلك من العناية بشأن الاسم والاشارة الى أن البداية به أهم لكون التبرك حصل به ، وبهذا يظهر رجحان تقدير الفعل متأخراً في مثل هذا المقام ، ولا يعارضه قوله تعالى « اقرأ باسم ربك الذي خلق » لأن ذلك المقام مقام القراءة فكان الأمر بها أهم ، وأما الخلاف بين أئمة النحو في كون المقدر اسماً أو فعلاً فلا يتعلق بذلك كثير فائدة \* والباء للاستعانة أو للمصاحبة ، ورجح الثاني الزمخشري \* واسم أصله سمو حذفت لامة ، ولما كان من الأسماء التي بنوا أوائلها على السكون زادوا في أوله الهمزة إذا نطقوا به لتلايقع الابتداء بالساكن ، وهو اللفظ الدال على المسمى ، ومن زعم أن الاسم هو المسمى كما قاله أبو عبيدة ، وسيبويه ، والباقلاني ، وابن فورك ، وحكاه الرازي عن الحشوية والكرامية والأشعرية فقد غلط غلطاً بينا وجاء بما لا يعقل مع عدم ورود ما يوجب المخالفة للعقل لامن الكتاب ولامن السنة ولا من لغة العرب بل العلم الضروري حاصل بأن الاسم الذي هو أصوات مقطعة وحروف مؤلفة غير المسمى الذي هو مدلوله ، والبحث مبسوط في علم الكلام . وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة « إن الله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » وقال الله عز وجل - ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها - وقال تعالى - قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى - \* والله علم لذات الواجب الوجود لم يطلق على غيره ، وأصله إله حذفت الهمزة وعوضت عنها أداة التعريف فلزمت . وكان قبل الحذف من أسماء الأجناس يقع على كل معبود بحق أو باطل ، ثم غلب على المعبود بحق كالنجم والصعق فهو قبل الحذف من الأعلام الغالبة وبعده من الأعلام المختصة \* والرحمن الرحيم اسمان مشتقان من الرحمة على طريق المبالغة ، ورحمن أشد مبالغة من الرحيم . وفي كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق على هذا ولذلك قالوا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا . وقد تقرر أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى . وقال ابن الأنباري والزجاج إن الرحمن عبراني والرحيم عربي وخالفهما غيرهما \* والرحمن من الصفات الغالبة لم يستعمل في غير الله عز وجل . وأما قول بني حنيفة في مسيامة رحمن الإمامة فقال في الكشف أنه باب من تعنتهم في كفرهم . قال أبو علي الفارسي الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة يختص به الله تعالى والرحيم إنما هو في جهة المؤمنين قال الله تعالى - وكان بالمؤمنين رحيماً - وقد ورد في فضلها أحاديث ، منها ما أخرجه سعيد



ابن منصور في سننه وابن خزيمة في كتاب البسمة والبيهقي عن ابن عباس قال استرق الشيطان من الناس أعظم آية من القرآن بسم الله الرحمن الرحيم . وأخرج نحوه أبو عبيد وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عنه أيضا . وأخرج الدارقطني بسند ضعيف عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال كان جبريل إذا جاءني بالوحي أول ما يلقي عليّ بسم الله الرحمن الرحيم . وأخرج ابن أبي حاتم في تفسيره والحاكم في المستدرک وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس أن عثمان بن عفان سأل النبي ﷺ عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله وما بينه وبين اسم الله الأكبر إلا كما بين سواد العين وبياضها من القرب . وأخرج ابن جرير وابن عدی في الكامل وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر في تاريخ دمشق والثعلبي بسند ضعيف جدا عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ ان عيسى ابن مريم أسأته أمه الى الكتاب لتعلمه فقال له المعلم : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال له عيسى : وما بسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال المعلم لأدري فقال له عيسى : الباء بهاء الله والسين سناه والميم مملكته والله إله الآلهة والرحمن رحمن الدنيا والآخرة والرحيم رحيم الآخرة ، وفي إسناده اسماعيل بن يحيى وهو كذاب . وقد أورد هذا الحديث ابن الجوزي في الموضوعات . وأخرج ابن مردويه ، والثعلبي عن جابر قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم هرب الغيم الى المشرق وسكنت الريح وهاج البحر وأصغت البهائم بأذانها ورجت الشياطين من السماء وحلف الله بعزته وجلاله أن لا تسمى على شيء الا بارك فيه . وأخرج أبو نعيم والديلمي عن عائشة قالت لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم ضجت الجبال حتى سمع أهل مكة دويها فقلوا : سحر محمد الجبال ، فبعث الله دخانا حتى أظلم على أهل مكة ، فقال رسول الله ﷺ من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم موقنا سبحت معه الجبال الا أنه لا يسمع ذلك منها . وأخرج الديلمي عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله له بكل حرف أربعة آلاف حسنة ومحامنه أربعة آلاف سيئة ورفع له أربعة آلاف درجة . وأخرج الخطيب في الجامع عن أبي جعفر محمد بن علي قال قال رسول الله ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب \* وهذه الأحاديث ينبغي البحث عن أسانيدھا والكلام عليها بما يتبين بعد البحث ان شاء الله . وقد شرعت التسمية في مواطن كثيرة قد بينها الشارع منها عند الوضوء ، وعند الذبيحة ، وعند الأكل ، وعند الجماع ، وغير ذلك .

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ \* الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ \* مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ \* إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ  
نَسْتَعِينُ \* أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ \* صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
وَلَا الضَّالِّينَ (١)

( الحمد لله ) الحمد هو الثناء باللسان على الجليل الاختيارى . وبقيد الاختيار فارق المدح فانه يكون على الجليل وان لم يكن الممدوح مختارا كمدح الرجل على جماله وقوته وشجاعته . وقال صاحب الكشف انهما أخوان والحمد أخص من الشكر موردا وأعم منه متعلقا ، فورد الحمد للسان فقط ، ومتعلقه النعمة وغيرها ومورد الشكر اللسان والجنان والأركان ، ومتعلقه النعمة . وقيل ان مورد الحمد كمورد الشكر لأن كل ثناء باللسان لا يكون من صميم القلب مع موافقة الجوارح ليس بحمد بل سخرية واستهزاء . وأجيب بأن اعتبار موافقة القلب والجوارح في الحمد لا يستلزم أن يكون موردا له بل شرطا ، وفرق بين الشرط والشرط وتعرفه لاستغراق أفراد الحمد ، وأنها مختصة بالرب سبحانه على معنى أن جديده لا اعتداد به لأن المزمع هو الله عز وجل ، أو على أن حمده هو الفرد الكامل فيكون الحصر ادعائيا . ورجح صاحب الكشف أن

(١) استحسنا اثبات جميع الفاتحة مشكولة هنا للتبرك ثم أبينها بكما لها مفرقة على مقتضى ما أثبتنا انفسر الشوكاني فليعلم ذلك



التعريف هنا هو تعريف الجنس لا الاستعراق والصواب ما ذكرناه . وقد جاء في الحديث « اللهم لك الحمد كله » وهو مرتفع بالابتداء وخبره الظرف وهو لله . وأصله النصب على المصدرية باضمار فعله كسائر المصادر التي تنصبها العرب فعدل عنه إلى الرفع لقصد الدلالة على الدوام والثبات المستفاد من الجمل الاسمية دون الحدوث والتجدد اللذين تفيدهما الجمل الفعلية ، واللام الداخلة على الاسم الشريف هي لام الاختصاص . قال ابن جرير الحمد ثناء أثني به على نفسه ، وفي ضمنه أمر عباده أن يشنوا عليه فكأنه قال قولوا الحمد لله ، ثم رجح اتحاد الحمد والشكر مستدلاً على ذلك بما حاصله : ان جميع أهل المعرفة بلسان العرب يوقعون كلا من الحمد والشكر مكان الآخر ، قال ابن كثير وفيه نظر لانه اشتهر عند كثير من العلماء المتأخرين أن الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية ، والشكر لا يكون الا على التعدية ويكون بالجنان واللسان والأركان انتهى . ولا يخفى أن المرجع في مثل هذا الى معنى الحمد في لغة العرب لا إلى ما نقله جماعة من العلماء المتأخرين ، فان ذلك لا يرد على ابن جرير ولا تقوم به الحجة ، هذا اذا لم يثبت للحمد حقيقة شرعية فان ثبتت وجب تقديمها . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قال عمر ، قد علمنا سبحانه الله ولا إله إلا الله فما الحمد لله ؟ فقال على كلمة رضيها لنفسه . وروى ابن أبي حاتم أيضاً عن ابن عباس أنه قال الحمد لله كلمة الشكر واذا قال العبد الحمد لله قال شكرني عبدي . وروى هو وابن جرير عن ابن عباس أيضاً أنه قل الحمد لله هو الشكر لله والاستحذاء له والاققرار له بنعمه وهدايته وابتدائه وغير ذلك . وروى ابن جرير عن الحكم بن عمير ، وكانت له صحبة قال قال النبي ﷺ اذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك . وأخرج عبد الرزاق في المصنف والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والخطابي في الغريب والبيهقي في الأدب والديلمي في مسند الفردوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ أنه قال الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لا يحمد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال الصلاة شكر والصيام وكل خير تفعله شكر وأفضل الشكر الحمد . وأخرج الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن النّوّاس بن سمعان قال سرق ناقة رسول الله ﷺ فقال لئن ردها الله عليّ لأشكرنّ ربّي فرجعت فلم أراها قال الحمد لله فانتظروا هل يحدث رسول الله ﷺ صوما أو صلاة فظنوا أنه نسي فقالوا يا رسول الله قد كنت قلت لئن ردها الله عليّ لأشكرنّ ربّي قال ألم أقل الحمد لله ؟ \* وقد ورد في فضل الحمد أحاديث منها ما أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه ، والبخاري في الادب المفرد عن الأسود بن سريع قال قلت يا رسول الله ألا أنشدك محمد حمدت بهاربي تبارك وتعالى فقال أما إن ربك يحب الحمد . وأخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن جابر قال قال رسول الله ﷺ أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله . وأخرج ابن ماجه والبيهقي بسند حسن عن أنس قال قال رسول ﷺ ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله الا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول والقرطبي في تفسيره عن أنس عن النبي ﷺ قال لو أن الدنيا كلها بحذاقيرها في يد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكان الحمد أفضل من ذلك . قال القرطبي معناه لكان إلهامه الحمد أكبر نعمة عليه من نعم الدنيا لأن ثواب الحمد لا يفنى ، ونعيم الدنيا لا يبق . وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن جابر قل قال رسول الله ﷺ ما من عبد ينعم عليه بنعمة الا كان الحمد أفضل منها . وأخرج عبد الرزاق في المصنف نحوه عن الحسن مرفوعاً . وأخرج مسلم ، والنسائي ، وأحمد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله ﷺ الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان الحديث . وأخرج سعيد بن منصور ، وأحمد ، والترمذي وحسنه وابن مردويه عن رجل من بني سليم أن رسول الله ﷺ قال سبحانه الله نصف الميزان والحمد لله تملأ الميزان والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض والطهور نصف الإيمان والصوم نصف الصبر . وأخرج الحكيم

الترمذى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ التسبيح نصف الميزان والحمد لله تملؤه ولا إله إلا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تخلص إليه . وأخرج البيهقي عن أنس قال قال رسول الله ﷺ التانى من الله والعجلة من الشيطان وما شئ أكثر معاذير من الله وما شئ أحب إلى الله من الحمد . وأخرج ابن شاهين فى السنة والديلمى عن أبان بن أنس قال قال رسول الله ﷺ التوحيد ثمن الجنة والحمد ثمن كل نعمة ويتقاسمون الجنة بأعمالهم . وأخرج أهل السنن ، وابن حبان ، والبيهقي عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ كل أمر دى بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع . وأخرج ابن ماجه فى سننه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ حدثهم أن عبدا من عباد الله قال يارب لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك فلم يدر المالك كيف يكتبانها ؟ فصعدا الى السماء فقالا ياربنا ان عبدا قد قل مقالة لا ندرى كيف نكتبها ؟ قال الله وهو أعلم بما قال عبده ماذا قال عبدى ؟ قال لا يارب انه قال : لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك وعظيم سلطانك ، فقال الله لهما اكتبها كما قال عبدى حتى يلقانى وأجزيه بها . وأخرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله ﷺ ان الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها ﴿ رب العالمين ﴾ قال فى الصحاح الرب اسم من أسماء الله تعالى ولا يقال فى غيره الا بالاضافة وقد قالوه فى الجاهلية للملك . وقال فى الكشاف الرب المالك ومنه قول صفوان لأبى سفيان لأن ير بنى رجل من قریش أحب إلى من أن ير بنى رجل من هوازن ، ثم ذكر نحو كلام الصحاح . قال القرطبي فى تفسيره والرب السيد ومنه قوله تعالى اذكرنى عند ربك ، وفى الحديث أن تلد الأمة ربها ، والرب المصلح والمدبر والجابر والقائم قال والرب المعبود ، ومنه قول الشاعر ،

أرب يبول الثعلبان برأسه \* لقد هان من بالت عليه الثعالب

والعالمين جمع العالم وهو كل موجود سوى الله تعالى ، قاله قتادة ، وقيل أهل كل زمان عالم ، قاله الحسين بن الفضل وقال ابن عباس العالمون الجن والانس ، وقال الفراء وأبو عبيد العالم عبارة عن يعقل وهم أربعة أعم : الانس والجن والملائكة والشیاطين . ولا يقال للبهائم عالم ، لأن هذا الجمع انما هو جمع ما يعقل ، حكى هذه الأقوال القرطبي فى تفسيره ، وذكر أدلتها وقال ان القول الأول أصح هذه الأقوال لأنه شامل لكل مخلوق وموجود دليله قوله تعالى « قال فرعون ومارب العالمين قال رب السموات والأرض وما بينهما » وهو مأخوذ من العلم والعلامة لأنه يدل على موجد كذا قال الزجاج ، وقال العالم كل ما خلقه الله فى الدنيا والآخرة انتهى . وعلى هذا يكون جمعه على هذه الصيغة المختصة بالعلاء تغليا للعلاء على غيرهم . وقال فى الكشاف ساع ذلك لمعنى الوصفية فيه وهى الدلالة على معنى العلم . وقد أخرج ما تقدم من قول ابن عباس عنه الفريابي ، وعبد بن حميد وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، والحاكم وصححه . وأخرجه عبد بن حميد . وابن جرير عن مجاهد . وأخرجه ابن جرير عن سعيد بن جبیر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى رب العالمين ، قال إله الخلق كله السموات كلهن ومن فيهن . والأرضون كلهن ومن فيهن ومن بينهما مما يعلم ومما لا يعلم ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ قد تقدم تفسيرهما ، قال القرطبي وصف نفسه تعالى بعذر العالمين بأنه الرحمن الرحيم لأنه لما كان فى اتصافه برب العالمين ترهيب قرنه بالرحن الرحيم لما تضمن من الترغيب ليجمع فى صفاته بين الرهبة منه والرغبة اليه فيكون أعون على طاعته وأمنع كما قال تعالى « نبى عبادى أتى أنا الغفور الرحيم . وأن عذابى هو العذاب الأليم » وقال « غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب » وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع فى جنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنته أحد انتهى . وقد أخرج عبد بن حميد عن قتادة فى قوله الحمد لله رب العالمين قال ما وصف من خلقه وفى قوله الرحمن الرحيم قال مدح نفسه ثم ذكر



بقية الفتحة ﴿ملك يوم الدين﴾ قرئ مَلِكٌ وَمَالِكٌ وَمَلِكٌ بسكون اللام ومَلِكٌ بصيغة الفعل ، وقد اختلف العلماء أيما أبلغ ملك أو مالك ف قيل ان ملك أعم وأبلغ من مالك اذ كل ملك مالك وليس كل مالك مالا ولا لأن أمر الملك نافذ على المالك في ملكه حتى لا يتصرف الا عن تدبير الملك قاله أبو عبيد والمبرد ورجحه الزمخشري . وقيل مالك أبلغ لأنه يكون مالا للناس وغيرهم فالمالك أبلغ تصرفا وأعظم . وقال أبو حاتم ان مالا أبلغ في مدح الخالق من ملك . وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك لأن المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وإذا كان الله تعالى مالا كان ملكا . واختار هذا القاضي أبو بكر بن العربي . والحق أن لكل واحد من الوصفين نوع أخصية لا يوجد في الآخر فالمالك يقدر على ما لا يقدر عليه المالك من التصرفات بما هو مالك له بالبيع والهبة والعق ونحوها ، والمالك يقدر على ما لا يقدر عليه المالك من التصرفات العائدة الى تدبير الملك وحياطته ورعاية مصالح الرعية فالمالك أقوى من الملك في بعض الأمور والمالك أقوى من المالك في بعض الأمور ، والفرق بين الوصفين بالنسبة الى الرب سبحانه أن الملك صفة لذاته والمالك صفة لفعله \* ويوم الدين يوم الجزاء من الرب سبحانه لعباده كقوله «وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله» ، وهذه الاضافة الى الظرف على طريق الاتساع كقولهم يأسر الليل أهل الدار ، ويوم الدين وان كان متأخرا فقد يضاف اسم الفاعل وما في معناه الى المستقبل كقولك هذا ضارب زيد غدا . وقد أخرج الترمذي عن أم سامة أن النبي ﷺ كان يقرأ ملك بغير ألف . وأخرج نحوه ابن الانباري عن أنس . وأخرج أحمد والترمذي عن أنس أيضا أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان كانوا يقرءون مالك بالألف . وأخرج نحوه سعيد بن منصور عن ابن عمر مرفوعا . وأخرج نحوه أيضا وكيع في تفسيره ، وعبد بن حميد ، وأبو داود عن الزهري يرفعه مرسلا . وأخرجه أيضا عبد الرزاق في تفسيره وعبد بن حميد وأبو داود عن ابن المسيب مرفوعا مرسلا . وقد روى هذا من طرق كثيرة فهو أرجح من الأول . وأخرج الحاكم وصححه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يقرأ مالك يوم الدين ، وكذا رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود مرفوعا . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن ابن مسعود وناس من الصحابة أنهم فسروا يوم الدين بيوم الحساب . وكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال يوم الدين يوم يدين الله العباد بأعمالهم ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ قراءة السبعة وغيرهم بتشديد الياء وقرأ عمرو بن فايد بتخفيفها مع الكسر . وقرأ الفضل بن الربيع في فتح الهمة . وقرأ أبو السوار الغنوي هياك في الموضعين وهي لغة مشهورة . والضمير المنفصل هو إيا وما يلحقه من الكاف والهاء والياء هي حروف لبيان الخطاب والغيبة والتكلم ولا محل لها من الاعراب كما ذهب اليه الجمهور وتقديمه على الفعل لقصد الاختصاص . وقيل للاهتمام ، والصواب أنه لما ولا تراحم بين مقتضيات \* والمعنى نخضك بالعبادة ونخضك بالاستعانة لان عبد غيرك ولا نستعينه ، والعبادة أقصى غايات الخضوع والتذلل ، قال ابن كثير ، وفي الشرع عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف . وعدل عن الغيبة الى الخطاب لقصد الالتفات لأن الكلام اذا نقل من أسلوب الى آخر كان أحسن تطرية لنشاط السامع وأكثر ايقاظا له كما تقر في علم المعاني . والمجيء بالنون في الفعلين لقصد الاخبار من الداعي عن نفسه وعن جنسه من العباد ، وقيل ان المقام لما كان عظيما لم يستقل به الواحد استقصارا لنفسه واستصغارا لها ، فالجيء بالنون لقصد التواضع لانتعظيم النفس ، وقدمت العبادة على الاستعانة لكون الأولى وسيلة الى الثانية ، وتقديم الوسائل سبب لتحصيل المطالب واطلاق الاستعانة لقصد التعميم . وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله إياك نعبد يعني إياك نوحده ونخاف ياربنا لا غيرك وإياك نستعين على طاعتك وعلى أمورنا كلها ، وحكي ابن كثير عن قتادة أنه قال في إياك نعبد وإياك نستعين

يأمركم أن تخلصوا له العبادة وأن تستعينوه على أمركم ، وفي صحيح مسلم من حديث المعلى بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ يقول الله تعالى «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي مأسأل ، إذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال جددني عبدي ، وإذا قال الرحمن الرحيم قال أثني على عبدي ، فإذا قال مالك يوم الدين قال مجددي عبدي ، فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي مأسأل فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ، قال هذا لعبدي ولعبدي مأسأل . وأخرج أبو القاسم البغوي ، والباوردي معا في معرفة الصحابة ، والطبراني في الأوسط ، وأبو نعيم في الدلائل ، عن أنس ابن مالك ، عن أبي طلحة قال كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلقى العدو فسمعتة يقول يا مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين ، قال فلقد رأيت الرجال تصرع فتضربها الملائكة من بين يديها ومن خلفها ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ قرأه الجمهور بالصاد وقرئ السراط بالسين ، والزراط بالزاي ، والهداية قديتعبدي فعلها بنفسه كما هنا ، وكقوله «وهديناه النجدين» . وقديتعبدي بالي كقوله «اجتبه وهداه الى صراط مستقيم» فاهدوهم الى صراط الجحيم وانك لتهدى الى صراط مستقيم . وقد يتعبدي باللام كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا . ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ، قال الزمخشري أصله أن يتعبدي باللام أو بالي انتهى \* وهي الارشاد أو التوفيق ، أو الالهام ، أو الدلالة . وفرق كثير من المتأخرين بين معنى المتعبدي بنفسه وغير المتعبدي فقالوا معنى الأول الدلالة ، والثاني الايصال ، وطلب الهداية من المهتدي معناه طلب الزيادة كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى . والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا \* والصراط الطريق ، قال ابن جرير أجعت الأمة من أهل التأويل جميعا على أن الصراط المستقيم هو الطريق الواضح الذي لا عوجاج فيه وهو كذلك في لغة جميع العرب قال ثم تستعير العرب الصراط فتستعمله فتصف المستقيم باستقامته والمعوج باعوجاجه . وقد أخرج الحاكم وصححه وتعبه الذهبي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قرأ اهدنا الصراط المستقيم بالصاد . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد ، والبخاري في تاريخه عن ابن عباس أنه قرأ السراط بالسين ، وأخرج ابن الانباري عن ابن كثير أنه كان يقرأ السراط بالسين . وأخرج أيضا عن حمزة أنه كان يقرأ الزراط بالزاي ، قال الفراء وهي لغة لعذرة وكابو بن القين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال اهدنا الصراط المستقيم يقول ألهنا دينك الحق . وأخرج ابن جرير عنه وابن المنذر نحوه . وأخرج وكيع وعبد ابن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله أنه قال هودين الاسلام وهو أوسع مما بين السماء والأرض . وأخرج نحوه ابن جرير عن ابن عباس . وأخرج نحوه أيضا عن ابن مسعود وناس من الصحابة . وأخرج أحمد ، والترمذي وحسنه ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ ، والحاكم ، وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في شعب الإيمان عن النّوّاس بن سمعان عن رسول الله ﷺ قال ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط داع يقول : يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعا ولا تفرقوا ، وداع يدعو من فوق الصراط فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئا من تلك الأبواب قال ويحك لا تفتح فانك ان تفتحته تلجه فالصراط الاسلام والسوران حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من فوق واعظ الله تعالى في قلب كل مسلم ، قال ابن كثير بعد اخراجه وهو اسناد حسن صحيح . وأخرج وكيع ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر وأبو بكر الانباري ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن مسعود أنه قال هو كتاب الله . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن عدى ، وابن عساكر عن أبي العالية قال هو رسول الله ﷺ وصاحبه من بعده .



وأخرج الحاكم ، وصححه ، عن أبي العالية عن ابن عباس مثله ، وروى القرطبي عن الفضيل بن عياض أنه قال الصراط المستقيم طريق الحج ، قال وهذا خاص والعموم أولى انتهى ، وجيع ما روى في تفسير هذه الآية ما عدا هذا المروي عن الفضيل يصدق بعضه على بعض فان من اتبع الاسلام أو القرآن أو النبي فقد اتبع الحق . وقد ذكر ابن جرير نحو هذا ، فقال والذي هو أولى بتأويل هذه الآية عندي معنيابه وفقنا للشبث على ما رتبته ووقفته من أنعمت عليه من عبادك من قول وعمل وذلك هو الصراط المستقيم لأن من وفق اليه من أنعم الله عليه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فقد وفق للإسلام وتصديق الرسل والتمسك بالكتاب والعمل بما أمره الله به والانزجار عما زجره عنه واتباع منهاج النبي ﷺ ومنهاج الخلفاء الأربعة وكل عبد صالح وكل ذلك من الصراط المستقيم انتهى ﴿ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ انتصب صراط على أنه بدل من الأول ، وفأندته التوكيد لما فيه من التثنية والتكرير ، ويجوز أن يكون عطف بيان ، وفأندته الإيضاح ، والذين أنعم الله عليهم هم المذكورون في سورة النساء حيث قال - ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا . ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما - وأطلق الانعام ليشمل كل انعام ، وغير المغضوب عليهم بدل من الذين أنعمت عليهم على معنى أن المنعم عليهم هم الذين ساءوا من غضب الله والضلال ، أو صفة له على معنى أنهم جمعوا بين النعمتين نعمة الإيمان والسلامة من ذلك ، وصح جعله صفة للمعرفة مع كون غير لا تعرف بالإضافة إلى المعارف لما فيها من الإبهام لأنها هنا غير مبهمة لاشتهار المغيرة بين الجنسين ، والغضب في اللغة قال القرطبي الشدة ورجل غضوب أي شديد الخلق ، والغضوب الحية الخبيثة لشدتها ، قال ومعنى الغضب في صفة الله إرادة العقوبة فهو صفة ذاته ، أو نفس العقوبة ، ومنه الحديث « ان الصدقة لتطفي غضب الرب » فهو صفة فعله ، قال في الكشف هو إرادة الانتقام من العصاة وانزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يذله الملك اذا غضب على من تحت يده ، والفرق بين عليهم الأولى وعليهم الثانية ، أن الأولى في محل نصب على المفعولية ، والثانية في محل رفع على النيابة عن الفاعل ، ولا في قوله ولا الضالين تأكيد للنفي المفهوم من غير ، والضلال في لسان العرب ، قال القرطبي : هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ، ومنه ضل اللبن في الماء أي غاب ، ومنه - أئذا ضلنا في الأرض - أي غبنا بالموت وصرنا ترابا . وأخرج وكيع ، وأبو عبيد ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، عن عمر بن الخطاب انه كان يقرأ - صراط من أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين - . وأخرج أبو عبيد ، وعبد بن حميد ، أن عبد الله بن الزبير قرأ كذلك . وأخرج ابن الأنباري ، عن الحسن أنه كان يقرأ عليهم بكسر الهاء والميم وأثبت الياء . وأخرج ابن الأنباري ، عن الأعرج انه كان يقرأ عليهم بضم الهاء والميم وإلحاق الواو . وأخرج أيضا عن ابن كثير انه كان يقرأ عليهم بكسر الهاء وضم الميم مع إلحاق الواو . وأخرج أيضا عن أبي اسحق أنه قرأ عليهم بضم الهاء والميم من غير إلحاق الواو . وأخرج ابن أبي داود ، عن عكرمة ، والأسود أنهما كانا يقرآن كقراءة عمر السابقة . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - صراط الذين أنعمت عليهم - يقول طريق من أنعمت عليهم من الملائكة والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين الذين أطاعوك وعبدوك . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنهم المؤمنون . وأخرج عبد بن حميد ، عن الربيع بن أنس في قوله - صراط الذين أنعمت عليهم - قال النبیون - غير المغضوب عليهم - قال اليهود ولا الضالين قال النصارى . وأخرج عبد بن حميد ، عن مجاهد مثله . وأخرج أيضا عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج عبد الرزاق ، وأحمد في مسنده ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، والبعثي ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ عن عبد الله بن شقيق قال أخبرني من سمع رسول الله ﷺ وهو بوادي القرى على فرس له وسأله رجل من

بنى القين فقال من المغضوب عليهم يارسول الله ؟ قال اليهود ، قال من الضالون ؟ قال النصارى . وأخرجه ابن مردويه عن عبدالله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله ﷺ فذكره . وأخرجه وكيع وعبد ابن حنبل ، وابن جرير عن عبدالله بن شقيق قال كان رسول الله ﷺ يحاصر أهل وادى القرى فقال له رجل إلى آخره ولم يذكر فيه أخبرنى من سمع النبي كالأول . وأخرجه البيهقي في الشعب عن عبدالله بن شقيق عن رجل من بنى القين عن ابن عم له أنه قال أتيت رسول الله ﷺ فذكره . وأخرجه سفيان بن عيينة ، في تفسيره ، وسعيد بن منصور ، عن اسماعيل بن أبي خالد أن النبي ﷺ قال المغضوب عليهم اليهود ، والضالون النصارى . وأخرجه أحمد ، وعبد بن حنبل ، والترمذى وحسنه ، وابن جرير ، وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه ، عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله ﷺ ان المغضوب عليهم هم اليهود ، وان الضالين النصارى . وأخرج أحمد ، وأبو داود ، وابن حبان ، والحاكم ، وصححه ، والطبرانى عن الشريد قال مررت بى رسول الله ﷺ وأنا جالس هكذا . وقد وضعت يدى اليسرى خلف ظهرى واتكأت على ألية يدى فقال أتعقد قاعدة المغضوب عليهم ؟ قال ابن كثير بعد ذكره لحديث عدى بن حاتم وقدروى حديث عدى هذا من طرق وله ألفاظ كثيرة يطول ذكرها انتهى ، والمصير الى هذا التفسير النبوى متعين وهو الذى أطبق عليه أئمة التفسير من السلف ، قال ابن أبى حاتم لأعلم خلافا بين المفسرين فى تفسير المغضوب عليهم باليهود ، والضالين بالنصارى ، ويشهد لهذا التفسير النبوى آيات من القرآن قال الله تعالى فى خطابه لبني اسرائيل فى سورة البقرة - بئسما اشتروا به أنفسكم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأولئك بغضت على غضب وللكافرين عذاب مهين - ، وقال فى المائدة - قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل \* وفى السيرة عن زيد بن عمرو بن نفيل أنه لما خرج هو وجاعة من أصحابه الى الشام يطلبون الدين الحنيف قال له اليهود انك لن تستطيع الدخول معنا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله ، فقال أنا من غضب الله أفر ، وقالت له النصارى انك لن تستطيع الدخول معنا حتى تأخذ بنصيبك من سخط الله ، فقال لأستطيعه فاستمر على فطرته وجانب عبادة الأوثان

﴿ فائدة فى مشروعية التأمين بعد قراءة الفاتحة ﴾ اعلم أن السنة الصحيحة الصريحة الثابتة تواترا ، قد دلت على ذلك ، فمن ذلك ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى عن وائل بن حجر قال سمعت رسول الله ﷺ قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين مد بها صوته ، ولأبى داود رفع بها صوته . وقد حسنه الترمذى . وأخرجه أيضا النسائى وابن أبى شيبة وابن ماجه والحاكم وصححه ، وفى لفظ من حديثه أنه ﷺ قال رب اغفر لى آمين أخرجه الطبرانى والبيهقى ، وفى لفظ أنه قال آمين ثلاث مرات أخرجه الطبرانى . وأخرج وكيع وابن أبى شيبة عن أبى ميسرة قال لما قرأ جبريل رسول الله ﷺ فاتحة الكتاب فبلغ ولا الضالين قال قل آمين فقال آمين . وأخرج ابن ماجه عن علي قال سمعت رسول الله ﷺ اذا قال ولا الضالين قال آمين . وأخرج مسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن أبى موسى قال قال رسول الله ﷺ اذا قرأ يعنى الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يحكم الله . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وأحمد وابن أبى شيبة وغيرهم عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال اذا آمن الامام فأمنوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه . وأخرج أحمد وابن ماجه والبيهقى بسند قال السيوطى صحيح عن عائشة أن النبي ﷺ قال ما حسدتكم اليهود على شئ ما حسدتكم على السلام والتأمين . وأخرج ابن عدى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ ان اليهود قوم حسد حسدكم على ثلاثة : إفشاء السلام ، وإقامة الصف ، وآمين . وأخرج الطبرانى فى الأوسط من حديث معاذ مثله . وأخرج ابن ماجه بسند ضعيف عن



ابن عباس قال ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين فاكثروا من قول آمين \* ووجه ضعفه أن في اسناده طلحة بن عمرو وهو ضعيف . وأخرج الديلمي عن أنس قال قال رسول الله ﷺ من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال آمين لم يبق ملك في السماء مقرب إلا استغفر له . وأخرج أبو داود عن بلال أنه قال قال رسول الله ﷺ لا تسبقني بآمين \* ومعنى آمين استجب قال القرطبي في تفسيره معنى آمين عند أهل العلم اللهم استجب لنا ، وضع موضع الدعاء وقال في الصحاح معنى آمين كذلك فليكن . وأخرج جوير في تفسيره عن الضحاك عن ابن عباس قال قلت لرسول الله ﷺ ما معنى آمين قال رب افعل . وأخرج الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله . وأخرج وكيع وابن أبي شيبة في المصنف عن هلال ابن يساف ومجاهد قالآ آمين اسم من أسماء الله . وأخرج ابن أبي شيبة عن حكيم بن جبير مثله ، وقال الترمذي معناه لا تحيب رجاءنا \* وفيه لغتان ، المد على وزن فاعيل كياسين ، والقصر على وزن يمين قال الشاعر في المد يارب لا تسلبني حبها أبدا \* ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال آخر

آمين آمين لأرضي بواحدة \* حتى أبلغها ألفين آمينا

قال الجوهرى وتشديد الميم خطأ ، وروى عن الحسن . وجعفر الصادق ، والحسين بن فضل التشديد ، من أمّ إذا قصد أى نحن قاصدون نحوك ، حكى ذلك القرطبي . قال الجوهرى وهو مبنى على الفتح مثل أين وكيف لاجتماع الساكنين وتقول منه آمن فلان تأمينا ، وقد اختلف أهل العلم في الجهر بها ، وفي أن الامام يقولها أملا ؟ وذلك مبين في مواضعه .

## سورة البقرة

قال القرطبي في تفسيره سورة البقرة مدنية نزلت في مدد شتى . وقيل هي أول سورة نزلت بالمدينة الا قوله تعالى - واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله - فانه آخر آية نزلت من السماء ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمعنى وآيات الربا أيضا من أواخر ما نزل من القرآن انتهى . وأخرج أبو الضريس في فضائله وأبو جعفر النحاس في الناسخ والمنسوخ وابن مردويه ، والبيهقي في دلائل النبوة من طرق عن ابن عباس قال نزلت بالمدينة سورة البقرة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج أبو داود في الناسخ والمنسوخ عن عكرمة قال أول سورة أنزلت بالمدينة سورة البقرة \* وقد ورد في فضلها أحاديث منها ما أخرجه مسلم والترمذي وأحمد والبخارى في تاريخه ومحمد بن نصر عن النّوّاس بن سمعان قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يؤتى بالقرآن وأهله الذين كانوا يعملون به في الدنيا تقدمهم سورة البقرة وآل عمران قال وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد قال كأنهما غمامتان أو كأنهما غيابتان أو كأنهما ظلتان سوداوان أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والدارمي ومحمد بن نصر ، والحاكم وصححه عن بريدة قال قال رسول الله ﷺ تعادوا سورة البقرة فان أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة ثم سكت ساعة ثم قال تعادوا سورة البقرة وآل عمران فانهما الزهراوان تظلان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف ، قال ابن كثير وإسناده حسن على شرط مسلم . وأخرج نحوه أبو عبيد وأحمد وحيد بن زنجويه ومسلم وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث أبي أمامة مرفوعا . وأخرج نحوه أيضا الطبراني وأبو ذر الهروي بسند ضعيف عن ابن عباس مرفوعا . وأخرج نحوه أيضا البزار في سننه بسند صحيح عن أبي هريرة مرفوعا .

وأخرج مسلم والترمذى وأحمد عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « لا تجعلوا بيوتكم مقابر ان الشيطان ينفر من البيت الذى يقرأ فيه سورة البقرة » . وأخرج أبو عبيد عن أنس نحوه مرفوعا . وأخرج ابن عدى فى الكامل وابن عساكر فى تاريخه عن أبي الدرداء مرفوعا نحوه . وأخرج الطبرانى بسند ضعيف عن عبد الله بن مغفل مرفوعا نحوه . وأخرج النسائى والطبرانى والبيهقى عن ابن مسعود مرفوعا نحوه ، وسنده ضعيف . وأخرجه الداريمى والبيهقى والحاكم وصححه من حديثه بنحوه . وأخرج أبو يعلى وابن حبان والطبرانى والبيهقى عن سهل بن سعد الساعدى قال قال رسول الله ﷺ « ان لكل شئ سناما وناما القرآن سورة البقرة من قرأها فى بيته نهارا لم يدخله الشيطان ثلاثة أيام ، ومن قرأها فى بيته ليلا لم يدخله الشيطان ثلاث ليال » . وأخرج أحمد ومحمد بن نصر والطبرانى بسند صحيح عن معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال « البقرة سنام القرآن وذروته ، نزل مع كل آية منها ثمانون ملكا واستخرجت - الله لا إله إلا هو الحى القيوم - من تحت العرش فوصلت بها » . وأخرج البغوى فى معجم الصحابة وابن عساكر فى تاريخه عن ربيعة الجرسى قال سئل رسول الله ﷺ أى القرآن أفضل ؟ قال « السورة التى يذكر فيها البقرة » قيل فأى البقرة أفضل ؟ قال « آية الكرسى وخواتيم سورة البقرة نزلت من تحت العرش » . وأخرج أبو عبيد وأحمد والبخارى فى صحيحه تعليقا ومسلم والنسائى عن أسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده اذ جالت الفرس فسكت فسكنت ، ثم قرأ جالت الفرس فسكت فسكنت ، ثم قرأ جالت الفرس فسكت فسكنت فانصرف الى ابنه يحيى وكان قريبا منها فأشفق أن تصيبه فلما أخذه رفع رأسه الى السماء فاذا هو بمثل الظلة فيها أمثال المصابيح عرجت الى السماء حتى ما يراها فلما أصبح حدث رسول الله ﷺ بذلك فقال رسول الله ﷺ أتدرى ماذا قال ؟ قال لا يا رسول الله قال « تلك الملائكة دنت لصوتك ولوقرات لأصبعات تنظر اليها الناس لا تنوارى منهم » ولهذا الحديث ألفاظ . وأخرج الترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال « بعث رسول الله ﷺ بعثا فاستقرأ كل رجل منهم » يعنى مامعه من القرآن ، فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال مامعك يا فلان ؟ قال معى كذا وكذا وسورة البقرة قال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم » . وأخرج البيهقى فى الدلائل عن عثمان بن أبى العاص قال استعملنى رسول الله ﷺ وأنا أصغر القوم الذين وفدوا عليه من ثقيف وذلك أنى كنت قرأت سورة البقرة . وأخرج البيهقى فى الشعب بسند صحيح عن الصلصال بن السهمس أن رسول الله ﷺ قال « اقرءوا سورة البقرة فى بيوتكم ولا تجعلوها قبورا » قال « ومن قرأ سورة البقرة فى ليله توجب له الجنة » . وأخرج أبو عبيد عن عباد بن عباد عن جرير بن حازم عن عمه جرير بن يزيد أن أشياخ أهل المدينة حدثوا عن رسول الله ﷺ قيل له ألم ترالى ثابت بن قيس بن شماس لم تزل داره البارحة تزهو مصابيح ، قال فعليه قرأ سورة البقرة . قال فسئل ثابت فقال قرأت سورة البقرة ، قال ابن كثير وهذا إسناد جيد الا أنه فيه إبهاما ثم هو مرسل \* وقد روى أئمة الحديث فى فضائلها أحاديث كثيرة وأثار عن الصحابة واسعة ، ومن فضائلها ما هو خاص بآية الكرسى وما هو خاص بخواتم هذه السورة ، وقد سبق بعض ذلك ، وما هو فى فضلها وفضل آل عمران ، وقد سبق أيضا بعض من ذلك وما هو فى فضل السبع الطوال كما أخرج أبو عبيد عن واثلة ابن الأسقع عن النبى ﷺ قال « أعطيت السبع مكان التوراة وأعطيت المئين مكان الانجيل وأعطيت المثانى مكان الزبور وفضلت بالمفضل » وفى إسناده سعيد بن بشير وفيه لين وقد رواه بسند آخر عن سعيد بن أبى هلال . وأخرج أيضا عن عائشة عن النبى ﷺ قال « من أخذ السبع فهو خير » . وقد رواه عنها أحمد فى المسند بلفظ « ان رسول الله ﷺ قال من أخذ السبع الأول من القرآن فهو خير » . وأخرج أبو عبيد عن سعيد بن جبير فى قوله تعالى - ولقد آتيناك سبعا من المثانى - قال هى السبع الطوال البقرة وآل عمران



والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس ، وبذلك قال مجاهد ومكحول وعطية بن قيس وأبو محمد القاري  
 شداد بن عبدالله ويحيى بن الحرث النمري \* وقد ورد ما يدل على كراهة أن يقول القائل سورة البقرة ولا سورة آل  
 عمران ولا سورة النساء وكذا القرآن كله . فأخرج ابن الضريس والطبراني في الأوسط وابن مردويه والبيهقي  
 في الشعب بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « لا تقولوا سورة البقرة ولا سورة آل عمران  
 ولا سورة النساء وكذا القرآن كله ولكن قولوا السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران  
 وكذا القرآن كله » قال ابن كثير هذا حديث غريب لا يصح رفعه ، وفي إسناده يحيى بن ميمون الخواص وهو  
 ضعيف الرواية لا يحتج به . وأخرج البيهقي في الشعب بسند صحيح عن ابن عمر قال « لا تقولوا سورة البقرة  
 ولكن قولوا السورة التي تذكر فيها البقرة . وقدرى عن جماعة من الصحابة خلاف هذا \* فثبت في الصحيحين  
 عن ابن مسعود أنه رمى الجرة من بطن الوادي فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ثم قال : هذا مقام الذي  
 أنزلت عليه سورة البقرة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، ومسلم ، وأهل السنن ، وإلحاقهم ، وصححه عن  
 حذيفة قال صليت مع رسول الله ﷺ ليلة من رمضان فافتتح البقرة ، فقلت يصلّي بها في ركعة ، ثم افتتح  
 النساء فقرأها ، ثم افتتح آل عمران فقرأها مترسلاً الحديث . وأخرج أحمد ، وابن الضريس ، والبيهقي  
 عن عائشة قالت كنت أقوم مع رسول الله ﷺ في الليل فيقرأ بالبقرة وآل عمران والنساء . وأخرج أبو  
 داود والترمذي في الشمائل والنسائي والبيهقي عن عوف بن مالك الأشجعي قال قلت مع رسول الله ﷺ  
 ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية رحمة الا وقف الحديث .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : أَلَمْ

﴿ أَلَمْ ﴾ قال القرطبي في تفسيره : اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور فقال الشعبي وسفيان  
 الثوري وجماعة من المحدثين هي سر الله في القرآن والله في كل كتاب من كتبه سرّ ، فهى من المتشابه الذي  
 انفرد الله بعلمه ولا نحب أن نتكلم فيها ولكن نؤمن بها ، وتمد كما جاءت وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق  
 وعلى بن أبي طالب قال وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر وعثمان وابن مسعود أنهم قالوا : الحروف المقطعة  
 من المسكوت الذي لا يفسر ، وقال أبو حاتم لم نجد الحروف في القرآن الا في أوائل السور ولا ندري ما أراد الله  
 عز وجل \* قال وقال جمع من العلماء كثير بل نحب أن نتكلم فيها ونلتمس الفوائد التي تحتها والمعاني التي  
 تتخرج عليها . واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة فروى عن ابن عباس وعلى أيضا ان الحروف المقطعة  
 في القرآن اسم الله الأعظم الا أنا لا نعرف تأليفه منها . وقال قطرب والفراء وغيرهما هي إشارة الى حروف  
 الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحدّاهم بالقرآن أنه مؤتلف من حروف هي التي بناء كلامهم عليها ليكون  
 عجّزهم عنه أبلغ في الحجّة عليهم اذ لم يخرج عن كلامهم ، قال قطرب كانوا ينفرون عند استماع القرآن فلما نزل  
 المّ والمص استنكروا هذا اللفظ فلما أنصتوا له ﷺ أقبل عليهم بالقرآن المؤتلف ليثبتته في أسماعهم  
 وآذانهم ويقيم الحجّة عليهم . وقال قوم روى أن المشركين لما أعرضوا عن القرآن بمكة - وقالوا لا تسمعوا لهذا  
 القرآن والغوا فيه - فأنزلهما استغربوها ففتحوا أسماعهم فيسمعون القرآن بعدها فتجب عليهم الحجّة . وقال  
 جماعة هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها كقول ابن عباس وغيره الألف من الله  
 واللام من جبريل والميم من محمد . وذهب الى هذا الزجاج فقال أذهب الى أن كل حرف منها يؤدي عن معنى ،  
 وقد تكلمت العرب بالحروف المقطعة كقوله \* فقلت لها قفي فقالت قاف \* أى وقفت وفي الحديث « من أعان على  
 قتل مسلم بخطر كلمة » قال شقيق هو أن يقول في اقتل اقم كما قال ﷺ « كفى بالسيف شا » أى شافيا وفي نسخة  
 شاهدا وقال زيد بن أسلم هي أسماء للسور ، وقال الكلبي هي أقسام أقسم الله بها لشرفها وفضلها وهي من أسمائه .

\* ومن أدق ما أبرزه المتكلمون في معاني هذه الحروف ما ذكره الزمخشري في الكشف فانه قال : واعلم أنك اذا تأملت ما أورده الله عز سلطانه في الفواتح من هذه الأسماء وجدتها نصف أسامي حروف المعجم أربعة عشر سواء : وهي الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم ثم اذا نظرت في هذه الأربعة عشر وجدتها مشتملة على انصاف أجناس الحروف . بيان ذلك أن فيها من المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء ، ومن المجهورة نصفها الألف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والنون ، ومن الشديدة نصفها الألف والكاف والطاء والقاف ، ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والنون ، ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء . ومن المنقحة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون . ومن المستعلية نصفها القاف والصاد والطاء ، ومن المنخفضة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والتاء والعين والسين والحاء والنون . ومن حروف القلقة نصفها القاف والطاء \* ثم اذا استقرت الكلم وتراكيها رأيت الحروف التي ألقى الله ذكرها من هذه الأجناس المعدودة مكنوزة بالمد كورة منها ، فسبحان الذي دقت في كل شئ حكمته ، وقد علمت ان معظم الشئ وجله ينزل منزلة كله وهو المطابق للطائف التنزيل واختصاراته ، فكأن الله عز اسمه عدد على العرب الألفاظ التي منها تراكيب كلامهم إشارة الى ما ذكرت من التبيكيت لهم وإلزام الحجة إياهم ، وما يدل على أنه تعمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعا في تراكيب الكلم أن الألف واللام لما تكاثروا وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفواتح مكررين وهي فواتح سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والأعراف والرعد ويونس وإبراهيم وهود ويوسف والحجرات هي \* وأقول هذا التدقيق لا يأتي بفائدة يعتد بها ، وبيانه أنه إذا كان المراد منه إلزام الحجة والتبيكيت كما قال فهذا متيسر بأن يقال لهم هذا القرآن هو من الحروف التي تتكلمون بها ليس هو من حروف مغايرة لها فيكون هذا تبكيئا وإلزاما يفهمه كل سامع منهم من دون إلغاز وتعمية وتفریق لهذه الحروف في فواتح تسع وعشرين سورة فان هذا مع ما فيه من التطويل الذي لا يستوفيه سامعه الا بسمع جميع هذه الفواتح هو أيضا مما لا يفهمه أحد من السامعين ولا يتعقل شيئا منه فضلا عن أن يكون تبكيئا له وإلزاما للحجة أيا كان ، فان ذلك هو أمر وراء الفهم مترتب عليه ولم يفهم السامع هذا . ولا ذكر أهل العلم عن فرد من أفراد الجاهلية الذين وقع التحدى لهم بالقرآن أنه بلغ فهمه إلى بعض هذا فضلا عن كله . ثم كون هذه الحروف مشتملة على النصف من جميع الحروف التي تركبت لغة العرب منها وذلك النصف مشتمل على انصاف تلك الأنواع من الحروف المتصفة بتلك الأوصاف هو أمر لا يتعلق به فائدة لجاهلي ولا إسلامي ولا مقرر ولا منكر ولا مسلم ولا معارض ولا يصلح أن يكون مقصدا من مقاصد الرب سبحانه الذي أنزل كتابه للإرشاد الى شرائعه والهداية به . وهب أن هذه صناعة عجيبة ونكتة غريبة فليس ذلك مما يتصف بفصاحة ولا بلاغة حتى يكون مفيدا أنه كلام بليغ أو فصيح وذلك لأن هذه الحروف الواقعة في الفواتح ليست من جنس كلام العرب حتى يتصف بهذين الوصفين وغاية ما هناك أنها من جنس حروف كلامهم ولا مدخل لذلك فيما ذكر \* وأيضا لو فرض أنها كلمات مترتبة بتقدير شئ قبلها أو بعدها لم يصح وصفها بذلك لأنها تعمية غير مفهومة للسامع الا بأن يأتي من يريد بيانها بمثل ما يأتي به من أراد بيان الألغاز والتعمية وليس ذلك من الفصاحة والبلاغة في ورد ولا صدر بل من عكسهما وضد رسمهما ، واذا عرفت هذا فاعلم ان من تكلم في بيان معاني هذه الحروف جازما بأن ذلك هو ما أورده الله عز وجل فقد غلط أقبح الغلط وركب في فهمه ودعواه أعظم الشطط فانه ان كان تفسيره لها بما فسرهما به راجعا إلى لغة العرب وعالمها فهو كذب بحت فان العرب لم يتكلموا بشئ من ذلك واذا سمعه السامع



منهم كان معدودا عنده من الرطانة ولا ينافي ذلك انهم قد يقتصرون على حرف أو حروف من الكلمة التي يريدون النطق بها فانهم لم يفعلوا ذلك إلا بعد أن تقدمه ما يدل عليه ويفيد معناه بحيث لا يلتبس على سامعه كمثل ما تقدم ذكره . ومن هذا القبيل ما يقع منهم من الترخيم ، وأين هذه الفواتح الواقعة في أوائل السور من هذا ؟ وإذا تقرر لك أنه لا يمكن استفادة ما ادعوه من لغة العرب وعلاومها لم يبق حينئذ إلا أحد أمرين الأول التفسير بمحض الرأي الذي ورد النهي عنه والوعيد عليه وأهل العلم أحق الناس بتجنبه والصد عنه والتسكب عن طريقه وهم أتقى لله سبحانه من أن يجعلا كتاب الله سبحانه ملعبة لهم يتلاعبون به ويضعون حقائق أنظارهم وخزعبلات أفكارهم عليه ، الثاني التفسير بتوقيف عن صاحب الشرع وهذا هو المهيض الواضح والسبيل القويم بل الحادة التي ماسواها مردوم والطريقة العامرة التي ماعداها مهذوم فمن وجد شيئا من هذا فغير ملوم أن يقول بملء فيه ويتكلم بما وصل اليه علمه ومن لم يبلغه شيء من ذلك فليقل لأدري ، والله أعلم بمراحده ، فقد ثبت النهي عن طلب فهم المتشابه ومحاوله الوقوف على علمه مع كونه ألفاظا عربية وتراكيب مفهومة ، وقد جعل الله تتبع ذلك صنيع الذين في قلوبهم زيغ ، فكيف بما نحن بصده فانه ينبغي أن يقال فيه انه متشابه المتشابه على فرض أن للفهم اليه سبيلا ، ولكلام العرب فيه مدخلا فكيف وهو خارج عن ذلك على كل تقدير . وانظر كيف فهم اليهود عند سماع الم فأنهم لما لم يجدوها على نمط لغة العرب فهموا أن الحروف المذكورة رمز إلى ما يصطلحون عليه من العدد الذي يجعلونه لها كما أخرج ابن اسحاق والبخاري في تاريخه وابن جرير بسند ضعيف عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله قال مر أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهود برسول الله ﷺ وهو يتلو فاتحة سورة البقرة - الم - ذلك الكتاب لا ريب - فأتى أخاه حي بن أخطب في رجال من اليهود فقال تعامون والله لقد سمعت محمدا يتلو فيما أنزل عليه الم ذلك الكتاب فقال أنت سمعته فقال نعم فشى حي في أولئك الذر إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد ألم تذكر أنك تتلوها أنزل عليك - الم ذلك الكتاب - قال بلى قالوا أجبك بهذا جبريل من عند الله ؟ قال نعم . قالوا لقد بعث الله قبلك الأنبياء ما نعلمه بين نبي منهم مائة ملكه وما أجل أمته غيرك فقال حي بن أخطب وأقبل على من كان معه الألف واحد واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة أفندخلون في دين نبي انما مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة ، ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال يا محمد هل مع هذا غيره ؟ قال نعم قال وما ذاك ؟ قال المص قال هذه أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه إحدى وستون ومائة سنة هل مع هذا يا محمد غيره ؟ قال نعم قال وما ذاك قال - الر - قال هذه أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائتان فهذه إحدى وثلاثون سنة ومائتان فهل مع هذا غيره ؟ قال نعم المرق قال فهذه أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائتان فهذه إحدى وسبعون سنة ومائتان ثم قال لقد لبس علينا أمرك يا محمد حتى ما ندري أقليلأ أعطيت أم كثيرا . ثم قاموا فقال أبو ياسر لأخيه حي ومن معه من الأجبار ما يدريكم لعله قد جمع هذا لمحمد كله إحدى وسبعون وإحدى وستون ومائة وإحدى وثلاثون ومائتان وإحدى وسبعون ومائتان فذلك سبع مائة وأربع وثلاثون سنة فقالوا لقد تشابه علينا أمره فيزعمون أن هذه الآيات نزلت فيهم - هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وآخر متشابهات - فانظر ما بلغت إليه أفهامهم من هذا الأمر المختص بهم من عدد الحروف مع كونه ليس من لغة العرب في شيء وتأمل أي موضع أحق بالبيان من رسول الله ﷺ من هذا الموضع فان هؤلاء الملاعين قد جعلوا ما فهموه عند سماع - الم ذلك الكتاب - من ذلك العدد موجبا للتبسيط عن الإجابة له والدخول في شريعته فلو كان لذلك معنى يعقل ومدلول يفهم لدفع رسول الله ﷺ ما ظنوه بادىء بدء حتى لا يتأثر عنه ما جاء به من التشكيك

على من معهم \* فان قلت هل ثبت عن رسول الله في هذه الفواتح شيء يصلح للتمسك به \* قلت لأعلم ان رسول الله ﷺ تكلم في شيء من معانيها بل غاية ما ثبت عنه هو مجرد عدد حروفها ، فأخرج البخاري في تاريخه والترمذي وصححه والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف وله طرق عن ابن مسعود . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري بسند ضعيف عن عوف بن مالك الأشجعي نحوه مرفوعاً . فان قلت هل روى عن الصحابة شيء من ذلك بأسناد متصل بقائله أم ليس الا ما تقدم من حكاية القرطبي عن ابن عباس وعلي \* قلت قد روى ابن جرير والبيهقي في كتاب الأسماء والصفات عن ابن مسعود أنه قال الم حرف اشتقت من حروف اسم الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله الم وحَمْ ون قال اسم مقطع ، وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم وابن مردويه ، والبيهقي في كتاب الأسماء عن ابن عباس أيضاً في قوله ، الم ، والمص ، والر ، والمر ، وكهيعص ، وطه ، وطسم ، وطس ويس ، وص ، وحَمْ ، وق ، ون ، قال هو قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله الم قال هي اسم الله الأعظم . وأخرج عبد بن حميد عن الربيع بن أنس في قوله الم قال ألف مفتاح اسمه الله ولام مفتاح اسمه لطيف وميم مفتاح اسمه مجيد . وقد روى نحو هذه التفسير عن جماعة من التابعين فيهم عكرمة ، والشعبي ، والسدي ، وقتادة ، ومجاهد ، والحسن \* فان قلت هل يجوز الاقتداء بأحد من الصحابة قال في تفسير شيء من هذه الفواتح قولاً صح إسناده إليه \* قلت لا لما قدمنا الا أن يعلم انه قال ذلك عن علم أخذه عن رسول الله ﷺ \* فان قلت هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه ولا مدخل للغة العرب فلم لا يكون له حكم الرفع \* قلت تنزيل هذا منزلة المرفوع وان قال به طائفة من أهل الأصول وغيرهم فليس مما ينشرح له صدور المنصفين ولا سيما اذا كان في مثل هذا المقام وهو التفسير لكلام الله سبحانه فانه دخول في أعظم الخطر بما لا برهان عليه صحيح إلا مجرد قولهم انه يبعد من الصحابي كل البعد أن يقول بمحض رأيه فيما لا مجال فيه للاجتهاد وليس مجرد هذا الاستبعاد مسوغاً للوقوع في خطر الوعيد الشديد على أنه يمكن أن يذهب بعض الصحابة الى تفسير بعض المتشابه كما تجده كثيراً في تفاسيرهم المنقولة عنهم ويجعل هذه الفواتح من جملة المتشابه . ثم هاهنا مانع آخر وهو أن المروي عن الصحابة في هذا مختلف متناقض فان عملنا بما قاله أحدهم دون الآخر كان تحكما لاوجه له وان عملنا بالجميع كان عملاً بما هو مختلف متناقض ولا يجوز \* ثم هاهنا مانع غير هذا المانع وهو أنه لو كان شيء مما قالوه مأخوذاً عن النبي ﷺ لا تفقوا عليه ولم يختلفوا كسائر ما هو مأخوذ عنه فلما اختلفوا في هذا علمنا انه لم يكن مأخوذاً عن النبي ﷺ ، ثم لو كان عندهم شيء عن النبي ﷺ في هذا لما تركوا حكايته عنه ورفعوا اليه لاسيما عند اختلافهم واضطراب أقوالهم في مثل هذا الكلام الذي لا مجال للغة العرب فيه ولا مدخل لها \* والذي أراه لنفسى ولكل من أحب السلامة واقتدى بسلف الأمة أن لا يتكلم بشيء من ذلك مع الاعتراف بأن في إنزالها حكمة لله عز وجل لا تبغها عقولنا ولا تهتدي اليها أفهامنا ، واذا انتهت الى السلامة في مدالك فلا تجاوزه وسيأتي لنا عند تفسير قوله تعالى - منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات - كلام طويل الذبول وتحقيق قبله صحيحات الافهام وسليمان العقول

### ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

الاشارة بقوله ذلك الى الكتاب المذكور بعده ، قال ابن جرير قال ابن عباس ذلك الكتاب هذا الكتاب وبه قال مجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، والسدي ، ومقاتل ، وزيد بن أسلم ، وابن جرير ، وحكاة



البخارى عن أبي عبيدة ، والعرب قد تستعمل الإشارة إلى البعيد الغائب مكان الإشارة إلى القريب الحاضر كما قال خفاف

أقول له والرحم يأظر منته \* تأمل خفافا اننى أنا ذلكا

أى أنا هذا ومنه قوله تعالى - ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم - تلك آيات الكتاب تتلوها عليك - ذلكم حكم الله يحكم بينكم - وقيل ان الإشارة إلى غائب ، واختلف في ذلك الغائب فقيل هو الكتاب الذى كتب على الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق ، لاريب فيه أى لا مبدله . وقيل ذلك الكتاب الذى كتبه الله على نفسه فى الأزل ان رحمته سبقت غضبه كما فى صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده : ان رحمتى تغلب غضبى . وفى رواية سبقت \* وقيل الإشارة إلى ما قد نزل بمكة ، وقيل إلى ما فى التوراة والانجيل . وقيل إشارة إلى قوله قبله الم ورجحه الزمخشري . وقد وقع الاختلاف فى ذلك إلى تمام عشرة أقوال حسبها حكاه القرطبي وأرجحها ما صدرناه ، واسم الإشارة مبتدأ ، والكتاب صفته ، والخبر لاريب فيه ومن يجوز الابتداء بالم جعل ذلك مبتدأ ثانيا وخبره الكتاب أو هو صفته والخبر لاريب فيه والجملة خبر المبتدأ . ويجوز أن يكون المبتدأ مقدرا وخبره الم وما بعده \* والريب مصدر وهو قلق النفس واضطرابها ، وقيل ان الريب الشك . قال ابن أبي حاتم لأعلم فى هذا خلافا . وقد يستعمل الريب فى التهمة والحاجة ، حكى ذلك القرطبي ، ومعنى هذا النفي العام أن الكتاب ليس بمظنة للريب لوضوح دلالاته وضوحا يقوم مقام البرهان المقضى لكونه لا يبنى الارتباب فيه بوجه من الوجوه ، والوقف على فيه هو المشهور وقد روى عن نافع وعاصم الوقف على لاريب . قال فى الكشف ولا بد للواقف من أن ينوى خبرا ونظيره قوله تعالى - قلوا الاضير - وقول العرب : لا بأس ، وهى كثيرة فى لسان أهل الحجاز والتقدير لاريب فيه فيه هدى \* والهدى مصدر . قال الزمخشري وهو الدلالة الموصلة إلى البغية بدليل وقوع الضلال فى مقابلته انتهى . ومحل الرفع على الابتداء وخبره الظرف المذكور قبله على ماسبق . قال القرطبي الهدى هديان هدى دلالة وهو الذى يقدر عليه الرسل وأتباعهم . قال الله تعالى - ولكل قوم هاد - وقال - وانك لتهدى إلى صراط مستقيم - فأثبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة والدعوة والتنبيه ، وتفرد سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق فقال لنييه ﷺ - إنك لاتهدى من أحببت - فالهدى على هذا يحى بمعنى خلق الايمان فى القلب ومنه قوله تعالى - أولئك على هدى من ربهم - وقوله - ولكن الله يهدى من يشاء - انتهى \* والمتقين من ثبتت لهم التقوى . قال ابن فارس وأصلها فى اللغة قلة الكلام ، وقال فى الكشف المتقى فى اللغة اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى ، والوقاية الصيانة ، ومنه فرس واق وهذه الدابة تقى من وجارها اذا أصابها ضلع من غلظ الأرض ورقة الحافر فهو يقى حافره أن يصيبه أدنى شىء يؤلمه \* وهو فى الشريعة الذى يقى نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك انتهى . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن ابن مسعود أن الكتاب القرآن لاريب فيه لاشك فيه . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله لاريب فيه قال لاشك فيه . وأخرج أحمد فى الزهد وابن أبي حاتم عن أبي الدرداء قال الريب الشك . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة مثله وكذا ابن جرير عن مجاهد . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود فى قوله - هدى للمتقين - قال نور للمتقين وهم المؤمنون ، وأخرج ابن اسحاق ، وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله - هدى للمتقين - أى الذين يحذرون من الله عقوبته فى ترك ما يعرفون من الهدى ويرجون رحمته فى التصديق مما جاء منه ، وأخرج ابن أبي حاتم عن معاذ بن جبل أنه قيل له من المتقون ؟ فقال قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان وأخلصوا لله العبادة . وأخرج ابن أبي الدنيا

عن أبي هريرة أن رجلا قال له ما التقوى؟ قال هل وجدت طريقا إذا شوك قال نعم قال فكيف صنعت قال إذا رأيت الشوك عدلت عنه أو جاوزته أو قصرت عنه قال ذاك التقوى . وأخرج أحمد في الزهد عن أبي الدرداء قال تمام التقوى أن يتق الله العبد حتى يتقيه من مثقال ذرة حين يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما يكون محبا بينه وبين الحرام ، وقد روى نحو ما قاله أبو الدرداء عن جماعة من التابعين . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن عطية السعدي ، قال قال رسول الله ﷺ لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا لما به البأس ، فلم يصير الى ما أفاده هذا الحديث واجب ويكون هذا معنى شرعيا للتي أخص من المعنى الذي قدمنا عن صاحب الكشاف زاعما أنه المعنى الشرعي .

### الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

هو وصف للمتقين كاشف \* والايمن في اللغة التصديق ، وفي الشرع ماسياتي \* والغيب في كلام العرب كل ما غاب عنك . قال القرطبي واختلف المفسرون في تأويل الغيب هنا فقالت فرقة الغيب في هذه الآية هو الله سبحانه ، وضعفه ابن العربي . وقال آخرون القضاء والقدر . وقال آخرون القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون : الغيب كل ما أخبر به الرسول مما لا تهتدى إليه العقول من أشراف الساعة وعذاب القبر والحشر والنشر والصراط والميزان والجنة والنار . قال ابن عطية وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها قال وهذا هو الايمان الشرعي المشار اليه في حديث جبريل حين قال للنبي ﷺ فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت انتهى : وهذا الحديث هو ثابت في الصحيح بلفظ أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره . وقد أخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وأبو نعيم كلاهما في معرفة الصحابة عن توبة بنت أسلم قالت صليت الظهر أو العصر في مسجد بني حارثة فاستقبلنا مسجد ايليا فصلينا سجدتين ثم جاءنا من يخبرنا بأن رسول الله ﷺ قد استقبل البيت فتحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فصلينا السجدتين الباقيتين ونحن مستقبلون البيت الحرام فبلغ رسول الله ﷺ فقال أولئك قوم آمنوا بالغيب . وأخرج البزار وأبو يعلى والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب قال كنت جالسا مع النبي ﷺ فقال أنبئوني بأفضل أهل الايمان إيمانا فقالوا يا رسول الله الملائكة قال هم كذلك ويحق لهم وما يمنعهم ، وقد أنزلهم الله المنزلة التي أنزلهم بها ، قلوا يا رسول الله الأنبياء الذين أكرمهم الله برسالاته والنبوة قال هم كذلك ويحق لهم وما يمنعهم ، وقد أنزلهم الله المنزلة التي أنزلهم بها قلوا يا رسول الله الشهداء الذين استشهدوا مع الأنبياء قال هم كذلك وما يمنعهم وقد أكرمهم الله بالشهادة ، قلوا فمن يا رسول الله ؟ قال أقوام في أصلاب الرجال يأتون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني ويصدقوني ولم يروني ، يجدون الورق المعلق فيعملون بما فيه فهو لأفضل أهل الايمان إيمانا ، وفي إسناده محمد بن أبي حميد وفيه ضعف . وأخرج الحسن بن عرفة في خزبه المشهور والبيهقي في الدلائل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ فذكر نحو الحديث الأول وفي إسناده المغيرة بن قيس البصري وهو منكر الحديث . وأخرج نحوه الطبراني عن ابن عباس مرفوعا والاسماعيلي عن أبي هريرة مرفوعا أيضا والبزار عن أنس مرفوعا . وأخرج ابن أبي شيبة في مسنده عن عوف بن مالك قال قال رسول الله ﷺ ياليتني قد لقيت إخواني . قلوا يا رسول الله ألسنا إخوانك ؟ قال بلى ولكن قوم يحيئون من بعدكم يؤمنون بي إيمانكم ويصدقوني تصديقكم وينصرونني نصركم فياليتني قد لقيت إخواني . وأخرج نحوه ابن عساكر في الأربعين السباعية من حديث أنس ، وفي إسناده أبو هذبة وهو كذاب وزاد فيه ، ثم قرأ النبي ﷺ



- الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة - الآية . وأخرج أحمد والدارمي والباوردي ، وابن قانع معا في معجم الصحابة والبخارى في تاريخه والطبراني والحاكم عن أبي جعة الأنصاري قال قلت لرسول الله هل من قوم أعظم منا أجرا آمنابك واتبعاك . قال ما منعكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يأتكم بالوحي من السماء ، بل قوم يأتون من بعدكم يأتهم كتاب الله بين لوحين فيؤمنون بي ويعملون بما فيه أولئك أعظم منكم أجرا . وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والحاكم عن أبي عبد الرحمن الجهنى . قال بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ طلع راكبنا فقال رسول الله ﷺ كنديان أو مذحجيان حتى أتيا فاذا رجلان من مذحج فدنا أحدهما لبياعه فلما أخذ بيده قال لرسول الله أرأيت من ذاك فآمن بك واتبعت وصدقك فإذا له قال طوبى له ففسح على زنده وانصرف ، ثم جاء الآخر حتى أخذ بيده لبياعه . فقال لرسول الله أرأيت من آمن بك وصدقك واتبعت ولم يرك ؟ قال طوبى له ، ثم طوبى له ، ثم مسح على زنده وانصرف . وأخرج الطيالسي ، وأحمد ، والبخارى في تاريخه ، والطبراني والحاكم ، عن أبي أمامة الباهلي . قال قال رسول الله ﷺ « طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرني سبع مرات » وأخرج أحمد وابن حبان عن أبي سعيد « أن رجلا قال لرسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك ؟ قال طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني » وأخرج الطيالسي وعبد بن حميد عن ابن عمر نحوه . وأخرج أحمد وأبو يعلى ، والطبراني من حديث أنس نحو حديث أبي أمامة الباهلي المتقدم . وأخرج سفيان بن عيينة وسعيد بن منصور وأحمد بن منيع في مسنده ، وابن أبي حاتم وابن الضبارة والحاكم وصححه عن ابن مسعود أنه قال : والذي لا إله غيره ما آمن أحد أفضل من إيمان بغيث ، ثم قرأ - ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه - الى قوله المفلحون ■ وللتابعين أقوال ، والراجح ما تقدم من أن الإيمان الشرعي يصدق على جميع ما ذكر هنا . قال ابن جرير \* والأولى أن تكونوا موصوفين بالإيمان بالغيب قولاً واعتقاداً وعملاً . قال وتدخل الخشية لله في معنى الإيمان الذي هو تصديق القول بالعمل . والإيمان كلمة جامعة للاقرار بالله وكتبه ورسله وتصديق الاقرار بالفعل . وقال ابن كثير إن الإيمان الشرعي المطلوب لا يكون الا اعتقاداً وقولاً وعملاً هكذا ذهب اليه أكثر الأئمة . بل قد حكاه الشافعي ، وأحمد بن حنبل وأبو عبيد . وغير واحد اجماعاً . أن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص \* وقد ورد فيه آيات كثيرة انتهى

### وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ■

هو معطوف على يؤمنون \* والاقامة في الأصل الدوام والثبات . يقال قام الشيء أى دام وثبت . وليس من القيام على الرجل . وإنما هو من قولك قام الحق أى ظهر وثبت قال الشاعر :

\* وقامت الحرب بنا على ساق \*

وقل آخر وإذا يقال أتيتموا لم تبرحوا \* حتى تقيم الخيل سوق طعان

واقامة الصلاة أداؤها بأركانها وسننها وهيأتها في أوقاتها \* والصلاة أصلها في اللغة الدعاء من صلى يصلى إذا دعا \* وقد ذكر هذا الجوهرى وغيره . وقال قوم هي مأخوذة من الصلا وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العجب . ومنه أخذ المصلى في سبق الخيل لأنه يأتى في الخلبة ورأسه عند صلوى السابق فاشتقت منه الصلاة لأنها ثانية للإيمان فشبهت بالمصلى من الخيل ، وإمّا لأن الراكع يثنى صلوياه والصلا مغرز الذنب من الفرس والاثنان صلاوان والمصلى تالى السابق لأن رأسه عند صلووه . ذكر هذا القرطبي في تفسيره \* وقد ذكر المعنى الثانى في الكشف . هذا المعنى اللغوى . وأما المعنى الشرعى

فهذه الصلاة . التي هي ذات الأركان والأذكار \* وقد اختلف أهل العلم هل هي مبقاة على أصلها اللغوي أو موضوعة وضعا شرعيا ابتدائيا . فقليل بالأول وانما جاء الشرع بزيادات هي الشروط والفروض الثابتة فيها \* وقال قوم بالثاني \* والرزق عند الجمهور ماصلاح لا انتفاع به حلالا كان أو حراما خلافا للمعتزلة . فقالوا ان الحرام ليس برزق ، والبحث في هذه المسئلة موضع غير هذا \* والافتاق إخراج المال من اليد ، وفي المجيء بمن التبعية ههنا نكتة سرية هي الارشاد الى ترك الاسراف \* وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن اسحاق عن ابن عباس في قوله - يقيمون الصلاة - قل : الصلوات الخمس - ومما رزقناهم ينفقون - قال زكاة أموالهم . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة أن إقامة الصلاة المحافظة على مواقيتها ووضوؤها وركوعها وسجودها - ومما رزقناهم ينفقون - قال أنفقوا في فرائض الله التي افترض عليهم في طاعته وسبيله . وأخرج ابن المنذر عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله - ومما رزقناهم ينفقون - قال هي نفقة الرجل على أهله . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال كانت النفقات قربات يتقربون بها الى الله عز وجل على قدر ميسورهم وجهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات في سورة براءة هنّ الناسخات المبيّنات ، واختار ابن جرير أن الآية عامة في الزكاة والنفقات وهو الحق من غير فرق بين النفقة على الأقارب وغيرهم وصدقة الفرض والنفل ، وعدم التصريح بنوع من الأنواع التي يصدق عليها مسمى الافتاق يشعر أتم اشعار بالتعميم .

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ \*

قليل هم مؤمنو أهل الكتاب فانهم جمعوا بين الايمان بما أنزل الله على محمد ﷺ وما أنزله على من قبله وفيهم نزلت . وقد رجح هذا ابن جرير ونقله السدي في تفسيره عن ابن عباس وابن مسعود وأناس من الصحابة واستشهد له ابن جرير بقوله تعالى - وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم - وبقوله تعالى - الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . واذيتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين . أولئك يؤتون أجرهم مرتين - الآية ، والآية الأولى نزلت في مؤمنى العرب . وقيل الآيتان جميعا في المؤمنين على العموم . وعلى هذا فهذه الجملة معطوفة على الجملة الأولى صفة للمؤمنين بعد صفة ويجوز أن تكون مرفوعة على الاستئناف ويجوز أن تكون معطوفة على المتقين فيكون التقدير هدى للمتقين ، وللذين يؤمنون بما أنزل اليك \* والمراد بما أنزل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو القرآن ، وما أنزل من قبله هو الكتب السالفة \* والايقان ايقان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه ، ذله في الكشف ، والمراد أنهم يوقنون بالبعث والنشور وسائر أمور الآخرة من دون شك \* والآخرة تأنيث الآخر الذي هو تقيض الأول وهي صفة الدار كما في قوله تعالى - تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا - وفي تقديم الظرف مع بناء الفعل على الضمير المذكور اشعار بالحصر وأن ما عدا هذا الأمر الذي هو أساس الايمان ورأسه ليس بمستأهل للايقان به والقطع بوقوعه ، وانما عبر بالماضى مع انه لم ينزل إذ ذاك إلا البعض لا الكل تغليبا للموجود على ما لم يوجد ، أو تنبيها على تحقق الوقوع كانه بمنزلة النازل قبل نزوله . وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى - والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك - أى يصدقونك بما جئت به من الله وما جاء به من قبلك من المرسلين لا يفرقون بينهم ولا يجحدون ما جاؤهم به من ربهم - وبالآخرة هم يوقنون - إيمانا بالبعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان أى لاهؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما كان قبلك ويكفرون بما جاء من ربك . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه \* والحق أن هذه الآية في المؤمنين كالتى قبلها وليس مجرد



ذكر الايمان بما أنزل إلى النبي ﷺ وما أنزل إلى من قبله بمقتضى لجعل ذلك وصفا للمؤمنى أهل الكتاب ولم يأت ما يوجب المخالفة لهذا ولا في النظم القرآنى ما يقتضى ذلك . وقد ثبت الشئ على من جمع بين الأمرين من المؤمنين فى غير آية \* فن ذلك قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل - وكقوله - وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم - وقوله - آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق بين أحد من رسوله - وقال - والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم -

### أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \*

هذا كلام مستأنف استئنافا بيانيا كأنه قيل كيف حال هؤلاء الجامعين بين التقوى والايمان بالغيب والأتين بالفرائض والايمان بما أنزل على رسول الله ﷺ وعلى من قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ؟ فقيل - أولئك على هدى - ويمكن أن يكون هذا خبرا عن الذين يؤمنون بالغيب الخ . فيكون متصلا بما قبله . قال فى الكشف ومعنى الاستعلاء فى قوله على هدى مثل لتمكنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به ، شبهت حالهم بحال من اعتلى الشئ وركبه ، ونحوه هو على الحق وعلى الباطل . وقد صرحوا بذلك فى قوله جعل الغواية مركبا وامتطى الجهل واقعد غارب الهوى انتهى . وقد أطال المحققون الكلام على هذا بما لا يتسع له المقام ، واشتهر الخلاف فى ذلك بين المحقق السعد والمحقق الشريف ، واختلف من بعدهم فى ترجيح الراجح من القولين . وقد جعت فى ذلك رسالة . سميتها « الطود المنيف فى ترجيح مآقاله السعد على مآقاله الشريف » فليرجع إليها من أراد أن يتضح له المقام ويجمع بين أطراف الكلام على التام \* قال ابن جريران معنى - أولئك على هدى من ربهم - على نور من ربهم وبرهان واستقامة وسداد بتسديد الله إياهم وتوفيقه لهم \* والمفلحون أى المنجحون المدركون ما طلبوا عند الله بأعمالهم وإيمانهم بالله وكتبه ورسوله هدامعنى كلامه \* والفلاح أصله فى اللغة الشق والقطع قاله أبو عبيد ، ويقال للذى شقت شفته أفلح ومنه سمي الأكار فلاحا لانه شق الأرض بالحرث فكأن المفلح قد قطع المصاعب حتى نال مطلوبه . قال القرطبي وقد يستعمل فى الفوز والبقاء وهو أصله أيضا فى اللغة فعنى - أولئك هم المفلحون - الفائزون بالجنة والباقيون ، وقال فى الكشف المفلح الفائز بالبيعة كأنه الذى افتتح له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه انتهى . وقد استعمل الفلاح فى السحور ، ومنه الحديث الذى أخرجه أبو داود « حتى كاد يفوتنا الفلاح » مع رسول الله ﷺ قلت وما الفلاح ؟ قال السحور » فكأن معنى الحديث أن السحور به بقاء الصوم فلماذا سمي فلاحا ، وفى تكرير اسم الإشارة دلالة على أن كلا من الهدى والفلاح مستقل بتميزهم به عن غيرهم بحيث لو انفرد أحدهما لكفى تميزا على حياله \* وفائدة ضمير الفصل للدلالة على اختصاص المسند إليه بالمسند دون غيره . وقد روى السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود . وعن أناس من الصحابة أن الذين يؤمنون بالغيب هم المؤمنون من العرب والذين يؤمنون بما أنزل إلى رسول الله ﷺ وما أنزل إلى من قبله هم المؤمنون من أهل الكتاب ، ثم جمع الفريقين فقال - أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون - . وقد قدمنا الإشارة إلى هذا وإلى ما هو أرجح منه كما هو منقول عن مجاهد وأبى العالية والربيع بن أنس وقتادة . وأخرج ابن أبى حاتم من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال قيل يا رسول الله « إنا نقرأ من القرآن فنرجو ونقرأ فكاد أن نياس أو كما قال فقال ألا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال - ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين - إلى قوله المفلحون هؤلاء أهل الجنة قالوا إنا نرجو أن نكون هؤلاء ثم قال - ان الذين كفروا ساء عليهم - إلى قوله عظيم هؤلاء أهل النار

« قالوا السناهم يارسول الله ؟ قال أجل » . وقد ورد في فضل هذه الآيات الشريفة أحاديث ، منها ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند والحاكم والبيهقي عن أبي بن كعب قال كنت عند النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال يا نبي الله إن لي أخا به وجع فقال وما وجعه ؟ قال به لم قال فأتني به فوضعه بين يديه فعوذته النبي بفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة وهاتين الآيتين - وإلهكم إله واحد - وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وآية من آل عمران - شهد الله أنه لا إله إلا هو - وآية من الأعراف إن ربكم الله ، وآخر سورة المؤمنين - فتعالى الله الملك الحق - وآية من سورة الجن - وأنه تعالى جد ربنا - وعشر آيات من أول المصافات وثلاث آيات من آخر سورة الحشر وقل هو الله أحد والمعوذتين فقام الرجل كأنه لم يشك قط . وأخرج نحوه ابن السني في عمل اليوم والليلة من طريق عبد الرحمن بن أبي يعلى عن رجل عن أبي مثله . وأخرج الدارمي وابن الضريس عن ابن مسعود . قال من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآيتين بعد آية الكرسي وثلاثا من آخر سورة البقرة لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه في أهله ولا ماله ولا تقرأ على مجنون إلا أفاق . وأخرج الدارمي . وابن المنذر والطبراني عنه قال من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح أربع من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاث خواتمها أولها الله مافي السموات . وأخرج سعيد بن منصور والدارمي والبيهقي عن المغيرة بن سبيع وكان من أصحاب عبد الله بن مسعود بنحوه . وأخرج الطبراني والبيهقي عن ابن عمر . قال قال رسول الله ﷺ « إذا مات أحدكم فلا تحبسوه وأسروا به إلى قبره وليقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وعند رجلين بخاتمة سورة البقرة » وقد ورد في ذلك غير هذا

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝

ذكر سبحانه فريق الشر بعد الفراغ من ذكر فريق الخير قاطعا لهذا الكلام عن الكلام الأول معنونه بما يفيد أن شأن جنس الكفرة عدم اجداء الانذار لهم وأنه لا يترتب عليهم ما هو المطلوب منهم من الايمان وأن وجود ذلك كعدمه \* وسواء اسم بمعنى الاستواء وصف به كايوصف بالمصادر ، والهزمة وأم مجردتان لمعنى الاستواء غير مراد بهما ما هو أصلهما من الاستنهام وصح الابتداء بالفعل والخبار عنه بقوله سواء هجرا لجانب اللفظ الى جانب المعنى كأنه قال الانذار وعدمه سواء كقولهم تسمع بالمعدي خير من ان تراه أى سماعك \* وأصل الكفر في اللغة السترو والتغطية قال الشاعر \* في ليلة كفر النجوم غمامها أى سترها ومنه سمي الكافر كافرا لانه يغطي بكفره ما يجب أن يكون عليه من الايمان \* والانذار الابلاغ والاعلام ، قال القرطبي واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ، فقيل هي عامة ومعناها الخصوص فيمن سبقت عليه كلمة العذاب وسبق في علم الله أنه يموت على كفره \* أراد الله تعالى أن يعلم الناس أن فيهم من هذا حاله دون أن يعين أحدا ، وقال ابن عباس والكلبي نزلت في رؤساء اليهود حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف ونظرائهما وقال الربيع بن أنس نزلت فيمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب ، والأول أصح فان من عين أحدا فانما مثل بمن كشف الغيب بموته على الكفرا انتهى \* وقوله لا يؤمنون خبر مبتدأ محذوف أى هم لا يؤمنون وهي جملة مستأنفة لأنها جواب سؤال مقدر كأنه قيل هؤلاء الذين استوى حالهم مع الانذار وعدمه ماذا يكون منهم ؟ فقيل لا يؤمنون أى هم لا يؤمنون . وقال في الكشف انها جملة مؤكدة للجملة الأولى أو خبر لان والجملة قبلها اعتراض انتهى \* والأولى ما ذكرناه لأن المقصود الاخبار عن عدم الاعتداد بانذارهم وأنه



لا يجدى شيئا بل بمنزلة العدم فهذه الجملة هي التي وقعت خبرا لان وما بعدها من عدم الايمان متسبب عنها  
 لأنه المقصود . وقد قال بمثل قول الزمخشري القرطبي وقال ابن كيسان ان خبر إن سواء وما بعده يقوم مقام  
 الصلة ، وقال محمد بن يزيد المبرد سواء رفع بالابتداء وخبره أنذرتهم أم لم تنذرهم والجملة خبران \* وانتم مصدر  
 ختمت الشيء ، ومعناه التغطية على الشيء والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء ، ومنه ختم الكتاب والباب  
 وما يشبه ذلك حتى لا يوصل الى ما فيه ولا يوضع فيه غيره \* والغشاوة الغطاء ومنه غاشية السرج ، والمراد بالختم  
 والغشاوة هنا هما المعنويان لا الحسيان أي لما كانت قلوبهم غير واعية لما وصل اليها والاسماع غير مؤدية  
 لما يطرقتها من الآيات البينات الى العقل على وجه مفهوم والبصار غير مهيبة للنظر في مخلوقاته وعجائب  
 مصنوعاته جعلت بمنزلة الأشياء المحتوم عليها ختما حسيا والمستوثق منها استيثاقا حقيقيا والمغطاة بغطاء مدرك  
 استعارة أو تمثيل ، واسناد الختم الى الله قد احتج به أهل السنة على المعتزلة وحاولوا دفع هذه الحجة بمثل ما ذكره  
 صاحب الكشاف ، والكلام على مثل هذا متقرر في مواطنه . وقد اختلف في قوله تعالى - وعلى سمعهم -  
 هل هو داخل في حكم الختم فيكون معطوفا على القلوب أو في حكم التغطية ف قيل ان الوقف على قوله وعلى  
 سمعهم تام وما بعده كلام مستقل فيكون الطبع على القلوب والاسماع والغشاوة على الابصار كما قاله جماعة وقدرى  
 غشاوة بالنصب . قال ابن جرير يحتمل أنه نصبها باضمار فعل تقديره وجعل على أبصارهم غشاوة ، ويحتمل أن  
 يكون نصبها على الانباع على محل وعلى سمعهم كقوله تعالى وحور عين ، وقول الشاعر

\* علفتها تبنا وماء باردا \* وانما وحده السمع مع جمع القلوب والأبصار لأنه مصدر يقع على  
 القليل والكثير \* والعذاب هو ما يؤلم وهو مأخوذ من الحبس والمنع ، يقال في اللغة أعذبه عن كذا حبسه  
 ومنعه ، ومنه عذوبة الماء لأنها حبست في الاناء حتى صفت . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني  
 في الكبير وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس في قوله - سواء عليهم أنذرتهم - قال كان رسول الله ﷺ  
 يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى فأخبره الله أنه لا يؤمن إلا من سبق له من الله السعادة  
 في الذكر الأول ولا يضل الا من سبق له من الله الشقاوة في الذكر الأول . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن  
 أبي حاتم عن ابن عباس أيضا في تفسير الآية أنهم قد كفروا بما عندهم من ذكر كرك وجحدوا ما أخذ عليهم من  
 الميثاق فكيف يسمعون منك انذارا وتحذيرا وقد كفروا بما عندهم من عامك - ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم  
 وعلى أبصارهم غشاوة - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ان الذين كفروا  
 قال نزلت هاتان الآيتان في قادة الأحزاب وهم الذين ذكرهم الله في هذه الآية - ألم ترى الى الذين بدلوا نعمت الله  
 كفرا - قال فهم الذين قتلوا يوم بدر ولم يدخل من القادة في الاسلام إلا رجلا أبو سفيان والحكم بن العاص  
 وأخرج ابن المنذر عن السدي في قوله أنذرتهم أم لم تنذرهم قال أو عظمتهم أم لم تعظهم . وأخرج عبد بن  
 حميد عن قتادة في هذه الآية قال أطاعوا الشيطان فاستحوذ عليهم فغتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى  
 أبصارهم غشاوة فهم لا يبصرون هدى ولا يسمعون ولا يفقهون ولا يعقلون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم  
 عن ابن عباس قال الختم على قلوبهم وعلى سمعهم والغشاوة على أبصارهم . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود  
 قال ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فلا يعقلون ولا يسمعون وجعل على أبصارهم يعني أعينهم غشاوة فهم  
 لا يبصرون . وروى ذلك السدي عن جماعة من الصحابة . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال الختم على  
 القلب والسمع والغشاوة على البصر ، قال الله تعالى - فان يشأ الله يختم على قلبك - وقال - وختم على سمعه وقلبه  
 وجعل على بصره غشاوة - . قال ابن جرير في معنى الختم \* والحق عندى في ذلك ما صرح نظيره عن رسول الله  
 ﷺ ثم ذكر اسنادا متصلا بأبي هريرة . قال قال رسول الله ﷺ « ان المؤمن اذا أذنب ذنبا  
 كان نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستعجب صقل قلبه وان زاد زادت حتى تغلق قلبه » فذلك الران

الذى قال الله - كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون - \* وقد رواه من هذا الوجه الترمذى وصححه والنسائى . ثم قال ابن جرير فأخبر رسول الله ﷺ أن الذنوب اذا تابعت على القلوب أغلقتها واذا أغلقتها أتاها حينئذ الختم من قبل الله سبحانه والطبع فلا يكون اليها مسلك ولا للكفر منها مخلص فذلك هو الختم الذى ذكره الله فى قوله - ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم - نظير الطبع والختم على ماتدركه الأبصار من الأوعية والظروف التى لا يوصل الى ما فيها الا بفض ذلك عنها ثم حلها فكذلك لا يصل الايمان الى قلوب من وصف الله أنه ختم على قلوبهم الا بعد فض خاتمه وحل رباطه عنها .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ \* يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \*

ذكر سبحانه فى أول هذه السورة المؤمنين الخالص ، ثم ذكر بعدهم الكفرة الخالص ، ثم ذكر ثالثا المنافقين وهم الذين لم يكونوا من إحدى الطائفتين بل صاروا فرقة ثالثة لأنهم وافقوا فى الظاهر الطائفة الاولى وفى الباطن الطائفة الثانية ومع ذلك فهم أهل الدرك الأسفل من النار \* وأصل ناس أناس حذفت همزته تخفيفا وهو من النوس وهو الحركة يقال ناس ينوس أى تحرك ، وهو من أساء الجوع جمع انسان وانسانة على غير لفظه واللام الداخلة عليه للجنس ومن تبغضية أى بعض الناس ومن موصوفة أى ومن الناس ناس يقول \* والمراد باليوم الآخر الوقت الذى لا ينقطع بل هودائم أبدا \* والخداع فى أصل اللغة الفساد ، حكاه ثعلب عن ابن الاعرابى وأنشد

أبيض اللون رقيق طعمه \* طيب الريق اذا الريق خدع

وقيل أصله الاخفاء ومنه مخدع البيت الذى يحرف فيه الشيء : حكاه ابن فارس وغيره . والمراد من مخادعتهم لله أنهم صنعوا معه صنع المخادعين ، وان كان العالم الذى لا يخفى عليه شىء لا يخدع وصيغة فاعل تفيد الاشتراك فى أصل الفعل فكونهم يخادعون الله والذين آمنوا يفيد أن الله سبحانه والذين آمنوا يخادعونهم . والمراد بالمخادعة من الله أنه لما أجرى عليهم أحكام الاسلام مع أنهم ليسوا منه فى شىء فكأنه خادعهم بذلك كما خادعوه باظهار الاسلام وابطان الكفر مشاكلة لما وقع منهم بما وقع منه . والمراد بمخادعة المؤمنين لهم هو أنهم أجروا عليهم ما أمرهم الله به من أحكام الاسلام ظاهرا وان كانوا يعاونون فساد بواطنهم كما أن المنافقين خادعوه باظهار الاسلام وابطان الكفر . والمراد بقوله تعالى - وما يخادعون إلا أنفسهم - الاشعار بأنهم لما خادعوا من لا يخدع كانوا مخادعين لأنفسهم لان الخداع انما يكون مع من لا يعرف الباطن . وأما من عرف الباطن فمن دخل معه فى الخداع فانما يخدع نفسه وما يشعر بذلك ، ومن هذا قول من قال من خادعته فانخدع لك فقد خدعك . وقد قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويخادعون فى الموضعين ، وقرأ حزمة وعاصم والكسائى وابن عامر فى الثانى يخدعون . والمراد بمخادعتهم أنفسهم أنهم يمينونها الأمانى الباطلة وهى كذلك تمنهم \* قال أهل اللغة شعرت بالشىء فطنت . قال فى الكشف والشعور علم الشىء علم حس ، من الشعار . ومشاعر الانسان حواسه \* والمعنى أن لحوق ضرر ذلك لهم كالحسوس ، وهم لتمام غفلتهم كالذى لا حس له \* والمراد بالأنفس هنا ذواتهم لاسائر المعانى التى تدخل فى مسمى النفس كالروح والدم والقلب . وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس أنهم المنافقون من الأوس والخزرج ومن كان على أمرهم . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنه قال والمراد بهذه الآية المنافقون . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن المنذر عن ابن سيرين قال لم يكن عندهم شىء أخوف من هذه الآية - ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين - . وأخرج ابن سعد عن حذيفة أنه قيل له ما النفاق ؟ قال أن يتكلم بالاسلام



ولا يعمل به . وأخرج أحمد بن منيع في مسنده بسند ضعيف عن رجل من الصحابة أن قائلا من المسلمين قال يا رسول الله ما النجاة غدا ؟ قال لا تخادع الله قال وكيف نخادع الله ؟ قال أن تعمل بما أمرك الله به تريد به غيره فاتقوا الرياء فإنه الشرك بالله فإن المرأى ينادى يوم القيامة على رءوس الخلائق بأربعة أسماء يا كافر يا فاجر يا خاسر يا غادر ضل عملك و بطل أجرك فلا خلاق لك اليوم عند الله فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع وقرأ آيات من القرآن - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا - الآية و - ان المنافقين يخادعون الله - الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن وهب . قال سألت ابن زيد عن قوله - يخادعون الله والذين آمنوا - قال هؤلاء المنافقون يخادعون الله ورسوله والذين آمنوا أنهم مؤمنون بما أظهروه وعن قوله - وما يخادعون إلا أنفسهم وما يشعرون - أنهم ضروا أنفسهم بما أضمروا من الكفر والنفاق . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جرير في قوله - يخادعون الله - قال يظهرون للإله إلا الله يريدون أن يحرزوا بذلك دماءهم وأموالهم وفي أنفسهم غير ذلك .

### فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ \*

المرض كل ما يخرج به الانسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير في أمر قاله ابن فارس . وقيل هو الألم فيكون على هذا مستعارا للفساد الذي في عقائدهم إما شكا ونفاقا أو جحدا وتكديبا ، وتقديم الخبر للأشعار بأن المرض مختص بها مبالغة في تعلق هذا الداء بتلك القلوب لما كانوا عليه من شدة الحسد وفرط العداوة . والمراد بقوله - فزادهم الله مرضا - الاخبار بأنهم كذلك بما يتجدد لرسول الله ﷺ من النعم ويتكرره من منن الله الدنيوية والدينية . ويحتمل أن يكون دعاء عليهم بزيادة الشك وترادف الحسرة وفرط النفاق \* والأليم المؤلم أى الموجه ، وما في قوله - بما كانوا يكذبون - مصدرية أى بتكذيبهم وهو قولهم - آمننا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين - والقراء مجمعون على فتح الراء من قوله مرض الا ما رواه الأصمعي عن أبي عمرو أنه قرأ باسكان الراء ، وقرأ أجزمة وعاصم والكسائي يكذبون بالتخفيف ، والباقيون بالمشديد . وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى - في قلوبهم مرض - قال شك - فزادهم الله مرضا - قال شك . وأخرج عنه ابن جرير وابن أبي حاتم في قوله - في قلوبهم مرض - قال النفاق ولهم عذاب أليم قال نكال موجه بما كانوا يكذبون قال يبدلون ويحرفون . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود مثل ما قاله ابن عباس أولا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن أليم فهو الموجه . وأخرج أيضا عن أبي العالية مثله . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قلوبهم مرض أى ريبة وشك في أمر الله فزادهم الله مرضا ريبة وشكا - ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون - قال إياكم والكذب فإنه باب النفاق . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال هذا مرض في الدين وليس مرضا في الاجساد وهم المنافقون . والمرض الشك الذي دخل في الاسلام . وروى عن عكرمة وطاوس أن المرض الرياء .

### وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ \*

إذا في موضع نصب على الظرف والعامل فيه قالوا المذكور بعده . وفيه معنى الشرط \* والفساد ضد الإصلاح وحقيقته العدول عن الاستقامة الى ضدها . فسد الشيء يفسد فسادا وفسودا فهو فاسد وفسيد . والمراد في الآية لا تفسدوا في الأرض بالنفاق وموالة الكفرة وتفريق الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ والقرآن فانكم إذا

فعلتم ذلك فسد ما في الأرض بهلاك الأبدان وخراب الديار وبطلان الزرائع كما هو مشاهد عند ثوران الفتن والتنازع \* وأما من أدوات القصر كما هو مبين في علم المعاني \* والصالح ضد الفساد \* لما نهاهم الله عن الفساد الذي هو دأبهم أجابوا بهذه الدعوى العريضة ونقلوا أنفسهم من الاتصاف بما هي عليه حقيقة وهو الفساد الى الاتصاف بما هو ضد ذلك وهو الصلاح ولم يقفوا عند هذا الكذب البحت والزور المحض حتى جعلوا صفة الصلاح مختصة بهم خالصة لهم فرد الله عليهم ذلك أبلغ رد لما يفيد حرف التذية من تحقق ما بعده ولما في إن من التأكيد وما في تعريف الخبر مع توسط ضمير الفصل من الحصر المبالغ فيه بالجمع بين أمرين من الأمور المفيدة له وردتهم الى صفة الفساد التي هم متصفون بها في الحقيقة ردًا مؤكداً مبالغاً فيه بزيادة على ما تضمنته دعواهم الكاذبة من مجرد الحصر المستفاد من إنما \* وأما نفي الشعور عنهم فيحتمل أنهم لما كانوا يظهرن الصلاح مع علمهم أنهم على الفساد الخالص ظنوا أن ذلك ينفي عن النبي ﷺ وينكتم عنه بطلان ما أضمره ولم يشعروا بأنه عالم به وإن الخبر يأتيه بذلك من السماء فكان نفي الشعور عنهم من هذه الحيثية لامن جهة أنهم لا يشعرون بأنهم على الفساد . ويحتمل أن فسادهم كان عندهم صلاحاً لما استقر في عقولهم من محبة الكفر وعداوة الاسلام . وقد أخرج ابن جرير عن ابن مسعود أنه قال الفساد هنا هو الكفر والعمل بالمعصية . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله إنما نحن مصلحون أي إنما نريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في تفسير هذه الآية قال إذا ركبوا معصية فليلهم لا تفعلوا كذا قالوا إنما نحن على الهدى . وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن سلمان أنه قرأ هذه الآية فقال لم يجيء أهل هذه الآية بعد . قال ابن جرير يحتمل أن سلمان أراد بهذا أن الذين يأتون بهذه الصفة أعظم فساداً من الذين كانوا في زمن النبي ﷺ لأنه عني أنه لم يعض من تلك صفته أحد انتهى . ويحتمل أن سلمان يرى أن هذه الآية ليست في المناققين بل يحملها على مثل أهل الفتن التي يدين أهلها بوضع السيف في المسامير كالخوارج وسائر من يعتقد في فساده أنه صلاح لما يطرأ عليه من الشبه الباطلة .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ \*

أي وإذا قيل للمناققين آمنوا كما آمن أصحاب محمد ﷺ من المهاجرين والأنصار أجابوا بأحق جواب وأبعده عن الحق والصواب فنسبوا الى المؤمنين السفه استهزاء واستخفافاً فتسببوا بذلك الى تهجيل الله عليهم بالسفه بأبلغ عبارة وأكثر قول وحصر السفاهة وهي رقة الخلو وفساد البصائر وسخافة العقول فيهم مع كونهم لا يعلمون أنهم كذلك إما حقيقة أو مجازاً تنزيلاً لاصرارهم على السفه منزلة عدم العلم بكونهم عليه وأنهم متصفون به ، ولما ذكر الله هنا السفه ناسبه نفي العلم عنهم لانه لا يتسافه الا جاهل \* والكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف أي إيماننا كما يمان الناس . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس - أي صدقوا كما صدق أصحاب محمد أنه نبي ورسول وأن ما أنزل عليه حق قلوا أنؤمن كما آمن السفهاء يعنون أصحاب محمد ألا أنهم هم السفهاء يقول الجاهل ولكن لا يعلمون يقول لا يعقلون . وروى عن ابن عساكر في تاريخه بسند واه أنه قال آمنوا كما آمن الناس أبو بكر وعمر وعثمان وعلي . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله - كما آمن السفهاء - قال يعنون أصحاب النبي ﷺ . وأخرج عن الربيع وابن زيد مثله . وروى السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت في شأن اليهود أي إذا قيل لهم يعني اليهود آمنوا كما آمن الناس عبد الله بن سلام وأصحابه قلوا أنؤمن كما آمن السفهاء .



وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا إِلَى شَاطِئِهِمْ قَالُوا لَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نحنُ مُسْتَهْزِئُونَ \*  
 اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ \*

لقوا أصله لقيوا نقلت الضمة الى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين . ومعنى لقيته ولاقيته استقبلته  
 قريبا ، وقرا محمد بن السميع الخياني وأبو حنيفة لاقوا وأصله لاقوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها فانقلبت ألفا ثم  
 حذفت الألف لالتقاء الساكنين \* وخالوت بفلان واليه اذا انفردت به ، وانما عدى بالي وهو يتعدى بالباء فيقال  
 خالوت به لخالوت اليه لتضمنه معنى ذهبوا وانصرفوا \* والشاطين جمع شيطان على التكسير . وقد اختلف  
 كلام سيبويه في نون الشيطان فجعلها في موضع من كتابه أصلية وفي آخر زائدة ، فعلى الأول هو من شطن  
 أى بعد عن الحق ، وعلى الثاني من شط أى بعد أوشاط أى بطل ، وشاط أى احترق ، وأشاط اذا هلك قال  
 \* وقديشيط على أرمأنا البطل \* أى يهلك وقال آخر

وأبيض ذى تاج أشاطت رماحنا \* لمعترك بين الفوارس أقما

أى أهلك . وحكى سيبويه أن العرب تقول تشيطن فلان اذا فعل أفعال الشياطين ولو كان من شاط  
 لقالوا تشيط ومنه قول أمية بن أبى الصلت أيا شاطن عصاه عكاه ورماه في السجن والاخلال \* وقوله انامعكم  
 معناه مصاحبوكم في دينكم وموافقوكم عليه \* والهزؤ السخرية واللعب . قال الراجز  
 قدهزئت منى أم طيسله \* قالت أراه بعدما لامال له

قال في الكشف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأهمزأمت على المكان ، عن بعض العرب  
 مشيت فلغت فظننت لأهزأن على مكاني وناقته تهزأ به أى تسرع وتخف انتهى . وقيل أصله الانتقام قال الشاعر  
 قد استهزؤا منهم بألني مدجج \* سراتهم وسط الصحاح جثم

فأفاد قولهم انا معكم أنهم ثابتون على الكفر وأفاد قولهم انما نحن مستهزون رداهم للاسلام ورضاهم للحق  
 وكأنه جواب سؤال مقدر ناشئ من قولهم انا معكم أى اذا كنتم معنا فبالكم اذا لقيتم المسلمين وافقتموهم  
 فقالوا انما نحن مستهزون بهم في تلك الموافقة ولم تكن بواطننا موافقة لهم ولا مائلة اليهم فرد الله ذلك عليهم  
 بقوله - الله يستهزئ بهم - أى ينزل بهم الهوان والحقارة وينتقم منهم ويستخف بهم انتصافا منهم لعباده المؤمنين  
 وانما جعل سبحانه ما وقع منه استهزاء مع كونه عقوبة ومكافأة مشاكلة . وقد كانت العرب اذا وضعت لفظا  
 بازاء لفظ جوابا له وجزاء ذكرته بمثل ذلك اللفظ وان كان مخالفا له في معناه . وورد ذلك في القرآن كثيرا ومنه  
 وجزاء سيئة سيئة مثلها - فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم - والجزاء لا يكون سيئة  
 والقصاص لا يكون اعتداء لانه حق ومنه - ومكروا ومكر الله - وانهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا - يخادعون  
 الله والذين آمنوا \* يخادعون الله وهو خادعهم \* تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك - وهو في السنة كثير  
 كقوله ﷺ « ان الله لا يعمل حتى تملوا » وانما قال - الله يستهزئ بهم - لانه يفيد التجدد وقتا بعد  
 وقت وهو أشد عليهم وأنكأ لقلوبهم وأوجع لهم من الاستهزاء الدائم الثابت المستفاد من الجملة الاسمية لما  
 هو محسوس من ان العقوبة الحادثة وقتا بعد وقت ، والمتجددة حينما بعد حين أشد على من وقعت عليه من  
 العذاب الدائم المستمر لانه يألفه ويوطن نفسه عليه \* والمد الزيادة . قال يونس بن حبيب يقال مدني الشر  
 وأمد في الخير ، ومنه - وأمددناهم بأموال وبنين وأمددناهم بفاكهة ولحم - . وقيل الأخفش مددت له  
 اذا تركته وأمددته اذا أعطيته . وقال الفراء والحياني مددت فيما كانت زيادته من مثله يقال مد النهر  
 ومنه - والبحر يمد من بعده سبعة أبحر - وأمددت فيما كانت زيادته من غيره ومنه - يمددكم بخمسة  
 آلاف من الملائكة - \* والطغيان مجاوزة الحد والغلو في الكفر ومنه - انا لما طغى الماء - أى تجاوز المقدار

الذي قدرته الخزان وقوله - في فرعون انه طغى - أى أسرف في الدعوى حيث قال - أنار بكم الأعلى - \* والعمه والعمه الحائر المتردد ، وذهبت ابله لعمى اذ لم يدركين ذهبت ، والعمه في القلب كالعمى في العين ، قل في الكشف العمه مثل العمى الا أن العمى في البصر والرأى ، والعمه في الرأى خاصة انتهى . والمراد أن الله سبحانه يطيل لهم المدة ويمهلهم كما قال - انما على لهم ليزدادوا إثما - . قال ابن جرير - في طغيانهم يعمهون - في ضلالهم وكفرهم الذي قد غمرهم يترددون حيارى ضلالا لا يجدون الى المخرج منه سبيلا لان الله قد طبع على قلوبهم وختم عاينها وأعمى أبصارهم عن الهدى وأغشاها فلا يبصرون رشدا ولا يهتدون سبيلا . وقد أخرج الواحدى والثعلبى بسندوا لأن فيه محمد بن مروان وهو متروك عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وأصحابه وذكر قصة وقعت لهم مع أبي بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال كان رجال من اليهود اذا لقوا أصحاب النبي ﷺ أو بعضهم قالوا اناعلى دينكم واذا خلوا الى شياطينهم وهم اخوانهم قالوا انامعكم على مثل ما أتم عليه انما نحن مستهزون بأصحاب محمد ، الله يستهزئ بهم قال يسخر بهم للنقمة منهم ويمدهم في طغيانهم قال في كفرهم يعمهون قل يترددون ، وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عنه بمعناه وأطول منه . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عنه بنحو الأول . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله - واذا خلوا الى شياطينهم - قال رؤسائهم في الكفر . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك قال واذا خلوا أى مضوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحو ما قاله ابن مسعود . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في قوله ويمدهم قال يملئ لهم في طغيانهم يعمهون قل في كفرهم يمدادون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحو ما قاله ابن مسعود في تفسير يعمهون . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد يمدهم يزيدهم في طغيانهم يعمهون قال يلعبون ويترددون في الضلالة . وأخرج أحمد في المسند عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ نعوذ بالله من شياطين الانس والجن : فقلت يارسول الله وللا نس شياطين ؟ قال نعم .

### أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ■

قال سيديوه صحت الواو في اشتروا فرقا بينها وبين الواو الأصلية في نحو - وأن لو استقاموا - وقال الزجاج حركت بالضم كما يفعل في نحن . وقرأ يحيى بن يعمر بكسر الواو على أصل التقاء الساكنين . وقرأ أبو السائب العدوى بفتحها لخفة الفتحة . وأجاز الكسائي همز الواو \* والشراء هنا مستعار للاستبدال أى استبدلوا الضلالة بالهدى كقوله تعالى - فاستحبوا العمى على الهدى - فأما أن يكون معنى الشراء المعاوضة كما هو أصله حقيقة فلا ، لأن المنافقين لم يكونوا مؤمنين فيبيعوا إيمانهم ، والعرب قد تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئا بشيء . قال أبو ذؤيب

فان تزعميني كنت أجهل فيكمو \* فاني شريت الحلم بعديك بالجهل

وأصل الضلالة الحيرة والجور عن القصد وفقد الاهتداء ، وتطلق على النسيان ومنه قوله تعالى - قال فعلتها إذا أوأنا من الضالين - ، وعلى الهلاك كقوله - وقالوا إذا ضللنا في الأرض - وأصل الربح الفضل \* والتجارة صناعة التاجر ، وأسد الربح اليها على عادة العرب في قولهم ربح يبعك وخسرت صفقتك وهو من الاسناد المجازى وهو إسناد الفعل إلى ملابس للفاعل كما هو مقرر في علم المعاني . والمراد ربحوا وخسروا \* والاهتداء قد سبق تحقيقه أى وما كانوا مهتدين في شرائهم الضلالة . وقيل في سابق علم الله . وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال اشتروا الضلالة بالهدى أى الكفر بالإيمان . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال أخذوا الضلالة وتركوا الهدى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد



قال آمنوا ثم كفروا . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال استحبوا الضلالة على الهدى قد والله رأيتموهم خرجوا من الهدى الى الضلالة ومن الجماعة الى الفرقة ومن الأمن الى الخوف ومن السنة الى البدعة .

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ  
لَا يَبْصِرُونَ \* صُمُّ بَكْمٌ غَمٌّ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ \*

مثلهم مرتفع بالابتداء وخبره إما الكاف في قوله كمثل لأنها اسم أى مثل مثل كما في قول الأعشى  
أنتهون ولن تنهى ذوى شطط \* كالطعن يذهب فيه الزيت والقتل  
وقول امرئ القيس

ورحنا بكابن الماء يجنب وسطنا \* تصوب فيه العين طوراً وترقى  
أراد مثل الطعن وبمثل ابن الماء ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً أى مثلهم مستنير كمثل فالكاف على هذا  
حرف \* والمثل الشبه ، والمثلان المتشابهان \* والذي موضوع موضع الذين أى كمثل الذين استوقدوا ، وذلك  
موجود في كلام العرب كقول الشاعر :

وان الذي حانت بفلح دماؤهم \* هم القوم كل القوم يأثم خاله  
ومنه - وخضتم كالذي خاضوا - ومنه - والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون - \* ووقود النار  
سطوعها وارتفاع لها ، واستوقد بمعنى أوقد مثل استجاب بمعنى أجاب فالسين والتاء زائدتان قاله الأخفش ،  
ومنه قول الشاعر

وداع دعا يامن يجيب الى النداء \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب  
أى يجبه \* والاضاءة فرط الانارة وفعلها يكون لازماً ومتعدياً \* وما حوله قيل مازائدة وقيل هى موصولة فى  
محل نصب على أنها مفعول أضاءت وحوله منصوب على الظرفية وذهب من الذهاب وهوزوال الشيء \* وتركهم أى  
أبقاهم - فى ظلمات - جمع ظلمة ، وقرأ الأعمش بإسكان اللام على الأصل ، وقرأ أشهب العقيلي بفتح اللام ، وهى  
عدم النور \* وصم وما بعده خبر مبتدأ محذوف أى هم ، وقرأ ابن مسعود صما بكما عيما بالنصب على النهم ، ويجوز  
أن ينتصب بقوله تركهم \* والصمم الانسداد يقال قناة صماء اذا لم تكن مجوفة ، وصممت القارورة اذا سدتها  
وفلان أصم اذا انسدت خروق مسامعه \* والأبكم الذى لا ينطق ولا يفهم ، فاذا فهم فهو الأخرس . وقيل  
الأخرس والأبكم واحد \* والعشى ذهاب البصر ، والمراد بقوله - فهم لا يرجعون - أى الى الحق ، وجواب لما فى قوله  
فاما أضاءت قيل هو - ذهب الله بنورهم - وقيل محذوف تقديره طفئت فبقوا حائرين ، وعلى الثانى فيكون قوله  
- ذهب الله بنورهم - كلاماً مستأنفاً أو بدلاً من المقدر \* ضرب الله هذا المثل للنافقين ليبيان أن ما يظهرونه من  
الايمان مع ما يطنونه من النفاق لا يثبت لهم به أحكام الاسلام كمثل المستوقد الذى أضاءت ناره ثم طفئت  
فانه يعود الى الظلمة ولا تنفعه تلك الاضاءة اليسيرة ، فكان بقاء المستوقد فى ظلمات لا يصر كبقاء المنافق  
فى حيرته وتردده ، وانما وصفت هذه النار بالاضاءة مع كونها نار باطل لان الباطل كذلك تسطع ذوائب لهب  
ناره لحظة ثم تخفت ، ومنه قولهم «الباطل صولة ثم يضمحل» . وقد تقرر عند علماء البلاغة أن لضرب الأمثال  
شأناً عظيماً فى إبراز خفيات المعانى ورفع أستار محجبات الدقائق ، ولهذا استكثر الله من ذلك فى كتابه العزيز ،  
وكان رسول الله ﷺ يكثر من ذلك فى مخاطباته ومواظله . قال ابن جرير ان هؤلاء المضروب لهم المثل  
ههنا لم يؤمنوا فى وقت من الاوقات واحتج بقوله تعالى - ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر  
وما هم بمؤمنين - وقال ابن كثير ان الصواب أن هذا إخبار عنهم فى حال نفاقهم وكفرهم وهذا لا ينفى أنه

كان حصل لهم إيمان قبل ذلك ، ثم سلبوه وطبع على قلوبهم كما يفسده قوله تعالى - ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون - قال ابن جرير وصح ضرب مثل الجماعة بالواحد كما قال - رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت - أي كدوران عيني الذي يغشى عليه من الموت وقال تعالى - مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجار يحمل أسفارا - اه وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى - مثلهم كمثل الذي استوقد نارا - قال هذا مثل ضربه الله للمنافقين كانوا يعتزون بالاسلام فينا حكمهم المسمون ويوارثونهم ويقاسمونهم النية فلما ماتوا سلبهم الله العز كما سلب صاحب النار ضوءه - وتركهم في ظلمات لا يبصرون - يقول في عذاب - صم بكم عمي فهم لا يسمعون الهدى ولا يبصرونه ولا يعقلونه . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله - مثلهم كمثل الذي استوقد نارا - قالوا ان ناسا دخلوا في الاسلام عند مقدم النبي ﷺ المدينة ثم نافقوا فكان مثلهم كمثل رجل كان في ظلمة فأوقد نارا فأضاءت ماحوله من قذى وأذى فابصره حتى عرف ما يتقى فينبأ هو كذلك اذ طفئت ناره فأقبل لا يدري ما يتقى من أذى ، فكذلك المنافق كان في ظلمة الشرك فأسلم فعرف الحلال من الحرام والخير من الشر فينبأ هو كذلك اذ كفر فصار لا يعرف الحلال من الحرام ولا الخير من الشر فهم صم بكم هم الخرس فهم لا يرجعون الى الاسلام . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله - كمثل الذي استوقد نارا - قال ضربه الله مثلا للمنافق ، وقوله - ذهب الله بنورهم - قال أما النور فهو إيمانهم الذي يتكلمون به ، وأما الظلمة فهو ضلالهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس مثله وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج أيضا عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة والحسن والسدي والربيع بن أنس نحوه ما تقدم .

أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَةٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْصِمَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ \* يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ■

عطف هذا المثل على المثل الأول بحرف الشك لقصد التخيير بين المثلين أي مثلهم بهذا أو هذا ، وهي وان كانت في الأصل للشك فقد توسع فيها حتى صارت لمجرد التساوي من غير شك ، وقيل انها بمعنى الواو قاله الفراء وغيره وأنشد

وقد زعمت ليلي بانى فاجر \* لنفسى تقاها أو عليها فجورها

وقال آخر

نال الخلافة أو كانت له قدرا \* كما آتى ربه موسى على قدر

والمراد بالصيب المطر واشتقاقه من صاب يصوب اذا نزل ، قال علقمة

فلا تعدلى بيني وبين معمر \* سقتك روايا الموت حيث تصوب

وأصله صيوب اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت كما فعلوا في ميت وسيد \* والسماء في الأصل كل ماعلاك فاطلاك \* ومنه قيل لسقف البيت سماء ، والسماء أيضا المطر ، سمي بها لنزوله منها ، وفائدة ذكر نزوله من السماء مع كونه لا يكون إلا أنها أنه لا يختص نزوله بجانب منها دون جانب ، واطلاق السماء على المطر واقع كثيرا في كلام العرب ، فنه قول حسان

ديار من بنى الحسحاس قفر \* تغفيها الدوامس والسماء



وقال آخر

\* اذ انزل السماء بأرض قوم \*

والظلمات قد تقدم تفسيرها

وانما جمعها اشارة الى أنه انضم الى ظامة الليل ظامة الغيم \* والرعد اسم لصوت الملك الذي يزجر السحاب .  
وقد أخرج الترمذى من حديث ابن عباس قال « سألت اليهود النبي ﷺ عن الرعد ما هو ؟ قال  
ملك من الملائكة بيده مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله ، قالوا فإلهذا الصوت الذى  
نسمع . قال زجره بالسحاب اذ اذجره حتى ينتهى الى حيث أمر ، قالت صدقت » الحديث بطوله ، وفى إسناده  
مقال ، قال القرطبي وعلى هذا التفسير أكثر العلماء ، وقيل هو اضطراب أجرام السحاب عند نزول المطر منها  
والى هذا ذهب جمع من المفسرين تبعاً للفلاسفة وجهلة المتكلمين ، وقيل غير ذلك \* والبرق مخراق حديد بيد  
الملك الذى يسوق السحاب ، واليه ذهب كثير من الصحابة وجهور علماء الشريعة ، للحديث السابق . وقال  
بعض المفسرين تبعاً للفلاسفة ان البرق ما ينقذ من اصطكاك أجرام السحاب المتراكمة من الأبخرة المتصاعدة  
المستتمة على جزء نارى يتلهب عند الاصطكاك \* وقوله يجعلون أصابعهم فى آذانهم جملة مستأنفة لا محل لها  
كأن قائل قال فكيف حالهم عند ذلك الرعد ؟ فقيل يجعلون أصابعهم فى آذانهم ، واطلاق الأصبع على بعضها  
بحاز مشهور والعلاقة الجزئية والكلية لأن الذى يجعل فى الأذن انما هو رأس الأصبع لا كلها \* والصواعق  
ويقال الصواعق ، هى قطعة نار تنفصل من مخراق الملك الذى يزجر السحاب عند غضبه وشدة ضربه لها ، ويدل  
على ذلك ما فى حديث ابن عباس الذى ذكرنا بعضه قريباً ، وبه قال كثير من علماء الشريعة ، ومنهم من قال انها نار  
تخرج من فم الملك ، وقال الخليل هى الواقعة الشديدة من صوت الرعد يكون معها أحياناً قطعة نار تحرق  
مأنت عليه . وقال أبو زيد الصاعقة نار تسقط من السماء فى رعد شديد ، وقال بعض المفسرين تبعاً للفلاسفة  
ومن قال بقولهم انها نار لطيفة تنقذ من السحاب اذا اصطكت أجرامها . وسأئى فى سورة الرعد ان شاء الله  
فى تفسير الرعد والبرق والصواعق ماله من فائدة وايضاح ، ونصب حذر الموت على أنه مفعول لأجله . وقال  
الفراء منصوب على التمييز \* والموت ضد الحياة \* والاحاطة الأخذ من جميع الجهات حتى لا تفوت المحاط به بوجه  
من الوجوه \* وقوله - يكاد البرق يخطف أبصارهم - جملة مستأنفة كأنه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق ؟  
\* ويكاد يقارب \* والخطف الأخذ بسرعة ، ومنه سمي الطير خطافاً لسرعته . وقرأ مجاهد يخطف بكسر الطاء  
والفتح أفصح \* وقوله - كلما أضاء لهم مشوا فيه - كلام مستأنف كأنه قيل كيف تصنعون فى تارتى خفوق  
البرق وسكونه ، وهو تمثيل لشدة الأمر على المنافقين بشدة على أهل الصيب - ولو شاء الله لذهب بسمعهم  
وأبصارهم - بالزيادة فى الرعد والبرق - ان الله على كل شىء قدير - وهذا من جملة مقدوراته سبحانه . وقد أخرج  
ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال أو كصيب هو المطر ضرب مثله فى القرآن - فيه ظلمات -  
يقول ابتلاء - ورعد و برق - تخويف - يكاد البرق يخطف أبصارهم - يقول يكاد يحكم القرآن يدل على عورات  
المنافقين - كلما أضاء لهم مشوا فيه - يقول كلما أصاب المنافقون من الاسلام عزاً طمأنوا ، فان أصاب الاسلام  
نكبة قاموا ليرجعوا الى الكفر كقوله - ومن الناس من يعبد الله على حرف - الآية . وأخرج ابن جرير عن  
ابن مسعود وناس من الصحابة قالوا كان رجلاً من المنافقين من أهل المدينة هرباً من رسول الله ﷺ  
الى المشركين فأصابهما هذا المطر الذى ذكر الله فيه رعد شديد وصواعق و برق فجعلوا كلما أصابهما الصواعق  
يجعلان أصابعهم فى آذانهم من الفرق أن تدخل الصواعق فى مسامعهم فتقتلهم واذا لمع البرق مشوا  
فى ضوءه واذا لم يلمع لم يبصروا قائل ما كانهما لا يمشيان فجعلوا يقولان ليتنا قد أصبحنا فنأتى محمداً فنضع أيدينا  
فى يده فأصبحنا فأتياه فأسلموا ووضعوا أيديهما فى يده وحسن اسلامهما فضرب الله شأن هذين المنافقين  
الخارجين مثلاً للمنافقين الذين بالمدينة ، وكان المنافقون اذا حضروا مجلس النبي ﷺ جعلوا أصابعهم فى آذانهم  
فرقا من كلام النبي ﷺ أن ينزل فيهم شىء أو يذكروا شىء فيقتلوا كما كان ذاك المنافقان الخارجان

يجعلان أصابعهما في آذانهما وإذا أضاء لهم مشوا فيه أي فإذا كثرت أموالهم وأولادهم وأصابوا غنيمة وفتحوا مشوا فيه وقالوا إن دين محمد ﷺ حينئذ صدق واستقاموا عليه كما كان ذاك المنافقان يمشيان إذا أضاء لهم البرق وإذا أظلم عليهم قاموا فكانوا إذا هلكت أموالهم وأولادهم وأصابهم البلاء قالوا هذا من أجل دين محمد ﷺ وارتدوا كفرا كما قام المنافقان حين أظلم البرق عليهما . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال - أو كصيب - قال هو المطر وهو مثل للمنافق في ضوئه يتكلم بما معه من كتاب الله مراآة الناس فإذا خلا وحده عمل بغيره فهو في ظلمة ما أقام على ذلك . وأما الظلمات فالضلالات . وأما البرق فالإيمان وهم أهل الكتاب وإذا أظلم عليهم فهو رجل يأخذ بطرف الحق لا يستطيع أن يجاوزه . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أيضا نحو ما سلف . وقد روى تفسيره بنحو ذلك عن جماعة من التابعين \* واعلم أن المنافقين أصناف ، فمنهم من يظهر الاسلام ويبطن الكفر ، ومنهم من قل فيه النبي ﷺ كما ثبت في الصحيحين وغيرهما « ثلاث من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه واحدة منها كان فيه خصلته من النفاق حتى يدعها » ، من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أومن خان » وورد بلفظ أربع وراد « وإذا خاصم فجر » . وورد بلفظ « وإذا عاهد غدر » . وقد ذكر ابن جرير ومن تبعه من المفسرين أن هذين المثليين لصنف واحد من المنافقين .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ \*

لما فرغ سبحانه من ذكر المؤمنين والكافرين والمنافقين أقبل عليهم بالخطاب التفاتا للنكته السابقة في الفاتحة \* ويأحرف نداء والمنادى أي وهو اسم مفرد مبني على الضم ، وها حرف تنبيه مقحم بين المنادى وصفته . قال سيديوه كأنك كررت يا مرتين وصار الاسم بينهما كما قلوا هاهوذا . وقد تقدم الكلام في تفسير الناس والعبادة ، وانما خص نعمة الخلق وامتن بها عليهم ، لان جميع النعم مترتبة عليها وهي أصلها الذي لا يوجد شيء منها بدونها ، وأيضا فالكفار مقررون بأن الله هو الخالق - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - فامتن عليهم بما يعترفون به ولا ينكرونه \* وفي أصل معنى الخلق وجهان ، أحدهما التقدير ، يقال خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته قبل القطع . قال زهير

ولأنت تفرى ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى

الثاني الانشاء والاختراع والابداع \* ولعل أصلها الترجى والطمع والتوقع والاشفاق ، وذلك مستحيل على الله سبحانه ولكنه لما كانت المخاطبة منه سبحانه للبشر كان بمنزلة قوله لهم افعلوا ذلك على الزجاء منكم والطمع . وبهذا قال جماعة من أئمة العربية منهم سيديوه . وقيل ان العرب استعملت لعل مجردة من الشك بمعنى لام كي . والمعنى هنا لتتقوا ، وكذلك ما وقع هذا الموضع ، ومنه قول الشاعر :

وقلتم لنا كفوا الحروب لعلنا \* نكف ووقفتم لنا كل موثق

فلما كففتنا الحرب كانت عهدكم \* كشبه سراب في الملا متألق

أي كفوا عن الحرب لنكف ، ولو كانت لعل للشك لم يوثقوا لهم كل موثق ، وبهذا قال جماعة منهم قطرب . وقيل انها بمعنى التعرض للشيء كأنه قال متعرضين للتقوى \* وجعل هنا بمعنى صير لتعديه الى المفعولين ومنه قول الشاعر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة \* والأربع اثنين لما هدنى الكبير



وفراشا أى وطاء يستقرون عليها \* لما قدم نعمة خلقهم أتبعه بنعمة خلق الأرض فراشا لهم لما كانت الأرض التى هى مسكنهم ومحل استقرارهم من أعظم ما تدعو اليه حاجتهم ، ثم أتبع ذلك بنعمة جعل السماء كالقبة المضروبة عليهم والسقف للبيت الذى يسكنونه كما قال - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - \* وأصل البناء وضع لبنة على أخرى ، ثم امتن عليهم بانزال الماء من السماء \* وأصل ماء موه قلبت الواو لتحركها وانفتاح ما قبلها ألفا فصار ماء فاجتمع حرفان خفيفان فقلبت الهاء همزة \* والثمرات جمع ثمرة . والمعنى أخرجنا لكم ألوانا من الثمرات وأنواعا من النبات ليكون ذلك متاعا لكم الى حين \* والأنداد جمع نَد وهو المثل والنظير وقوله - وأتم تعلمون - جملة حالية والخطاب للكفار والمنافقين \* فان قيل كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك حيث قال - ولكن لا يعلمون . ولكن لا يشعرون . وما كانوا مهتدين . صم بكم عمى - \* فيقال ان المراد أن جهلهم وعدم شعورهم لا يتناول هذا أى كونهم يعلمون أنه المنعم دون غيره من الأنداد فانهم كانوا يعلمون هذا ولا ينكرونه كما حكاه الله عنهم في غير آية . وقد يقال المراد وأتم تعلمون وحدانيته بالقوة والامكان لو تدبرتم ونظرتهم \* وفيه دليل على وجوب استعمال الحجج وترك التقليد . قال ابن فورك المراد وتجعلون لله أندادا بعد علمكم الذى هو نفي الجهل بأن الله واحد انتهى . وحذف مفعول تعلمون للدلالة على عدم اختصاص ما هم عليه من العلم بنوع واحد من الأنواع الموجبة للتوحيد . وقد أخرج البزار والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود قال ما كان يأيها الذين آمنوا فهو أنزل بالمدينة ، وما كان يأيها الناس فهو أنزل بمكة . وروى نحو ذلك عن ابن أبي شبة وعبد بن حيد والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه . وروى نحوه أبو عبيد وابن أبي شبة وعبد بن حيد وابن المنذر من قول علقمة . وأخرج ابن أبي شبة وعبد بن حيد وابن مردويه وابن المنذر عن الضحاك مثله . وكذا أخرج أبو عبيد عن ميمون بن مهران وأخرج نحوه أيضا ابن أبي شبة وابن مردويه عن عروة وعكرمة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله يأيها الناس قال هى للفريقين جميعا من الكفار والمؤمنين . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله : لعلمكم يعنى كى . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عون بن عبد الله بن عتبة قال لعل من الله واجب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله - الذى جعل لكم الأرض فراشا أى تمشون عليها وهى المهاد والقرار - والسماء بناء - قال كهيئة القبة وهى سقف الأرض . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن الحسن أنه سئل المطر من السماء أم من السحاب ؟ قال من السماء . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن كعب قال السحاب غربال المطر ولولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض والبذر . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن خالد ابن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء إلى سماء حتى يجتمع في سماء الدنيا فيجتمع في موضع يقال له الأبرم فتجىء السحاب السود فتدخله فتشربه مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله حيث يشاء . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال ينزل الماء من السماء السابعة فتقع القطرة منه على السحاب مثل البعير . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن خالد بن يزيد قال المطر منه من السماء ومنه ما يستقيه الغيم من البحر فيعذبه الرعد والبرق . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب المطر عن ابن عباس قال اذا جاء القطر من السماء فتحت له الأصداف فكان لوؤلوا . وأخرج الشافعى في الام وابن أبي الدنيا في كتاب المطر وأبو الشيخ في العظمة عن المطلب بن حنطب أن النبي ﷺ قال « مامن ساعة من ليل ولا نهار الا والسماء تمطر فيها يصرفه الله حيث يشاء » وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابن عباس قال ما نزل مطر من السماء الا ومعه البذر أما لو أنكم بسطتم نطعا لرأيتوه . وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابن عباس قال المطر مزاجه من الجنة فاذا كثر المزاج عظمت البركة وان قل المطر واذا قل المزاج قلت

البركة وان كثر المطر . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن قال ما من عام بأمر من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء وينزل مع المطر كذا وكذا من الملائكة يكتبون حيث يقع ذلك المطر ومن يرزقه ومن يخرج منه مع كل قطرة . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فلا تجعلوا لله أندادا - أى لا تشركوا به غيره من الأنداد التى لا تنفع ولا تضر وأتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس - أندادا - قال أشباها . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود - أندادا - قال أكفاء من الرجال يطيعونهم في معصية الله . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة - أندادا - قال شركاء . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخارى في الأدب المفرد والنسائي وابن ماجه وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس قال قال رجل للنبي ﷺ ما شاء الله وشئت قال جعلتني لله ندا ما شاء الله وحده . وأخرج ابن سعد عن قتيلة بنت صيفي قالت جاء خبر من الأحبار الى النبي ﷺ فقال يا محمد نعم القوم أنتم لولا أنكم تشركون قال وكيف ؟ قال يقول أحدكم لا والكعبة ، فقال النبي ﷺ « من حلف فليحلف برب الكعبة » فقال يا محمد نعم القوم أنتم لولا أنكم تجعلون لله ندا ، قال وكيف ذلك ؟ قال يقول أحدكم ما شاء الله وشئت فقال النبي ﷺ فن قال منكم ما شاء الله قال ثم شئت . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والبيهقي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان وأخرج أحمد وابن ماجه والبيهقي وابن مردويه عن طفيل بن سبخيرة أنه رأى فيما يرى المنام كأنه مر برهط من اليهود فقال أنتم نعم القوم لولا أنكم ترعمون أن عزيرا ابن الله فقالوا وأنتم نعم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد ، ثم مر برهط من النصارى فقال أنتم نعم القوم لولا أنكم تقولون المسيح ابن الله قالوا وأنتم نعم القوم لولا أنكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد ، فلما أصبح أخبر النبي ﷺ فخطب فقال إن طفيلا رأى رؤيا وأنكم تقولون كلمة كان يمنعني الحياء منكم فلا تقولوها ولكن قولوا ما شاء وحده لا شريك له . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الانداد هو الشرك أخفى من ديب النمل على صفا سوداء في ظلمة الليل ، وهو أن تقول والله وحياتك يا فلان وحياتي ، وتقول لولا كلبه هذا لأتانا اللصوص ، ولولا القط في الدار لأتاني اللصوص ، وقول الرجل ما شاء الله وشئت وقول الرجل لولا الله وفلان هذا كله شرك . وأخرج البخارى ومسلم عن ابن مسعود . قال « قلت يا رسول الله ؟ أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك » الحديث .

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ \*

في ريب أى شك مما نزلنا على عبدنا أى القرآن أنزله على محمد ﷺ والعبد مأخوذ من التعبد وهو التذلل \* والتنزيل التدريج والتنجيم \* وقوله فأتوا الفاء جواب الشرط وهو أمر بمعناه التحجيز \* لما احتج عليهم بما يثبت الوحداية ويبطل الشرك عقبه بما هو الحجة على اثبات نبوة محمد ﷺ وما يدفع الشبهة في كون القرآن معجزة فتحدهم بأن يأتوا بسورة من سورة \* والسورة الطائفة من القرآن المسماة باسم خاص سميت بذلك لأنها مشتملة على كلماتها كاشتغال سور البلد عليها \* ومن في قوله من مثله زائدة لقوله فأتوا بسورة مثله . والضمير في مثله عائد على القرآن عند جمهور أهل العلم . وقيل عائد على التوراة والانجيل لان المعنى فأتوا بسورة من كتاب مثله فانها تصدق ما فيه . وقيل يعود على النبي ﷺ ، والمعنى من بشر مثل محمد أى لا يكتب ولا يقرأ \* والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو المعاين . والمراد هنا الآلهة \* ومعنى دون أدنى

مكان من الشيء واتسع فيه حتى استعمل في تخطي الشيء الى شيء آخر ، ومنه ما في هذه الآية وكذلك قوله تعالى - لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين - وله معان أخر ، منها التقصير عن الغاية والحقارة يقال هذا الشيء دون أى حقير ، ومنه

إذا ماعلا المرء رام العلا \* ويقنع بالدون من كان دوناً

والقرب يقال هذا دون ذاك أى أقرب منه ويصكون إغراء تقول دونك زيدا أى خذه من أدنى مكان \* ومن دون الله متعلق بادعوا أى ادعوا الذين يشهدون لكم من دون الله ان كنتم صادقين فيما قاتم من انكم تقدرون على المعارضة وهذا تعجيز لهم وبيان لا تقطاعهم \* والصدق خلاف الكذب وهو مطابقة الخبر للواقع أو للاعتقاد أو لهما على الخلاف المعروف في علم المعاني - فان لم تفعلوا - يعنى فيما مضى - ولن تفعلوا - أى تطيقوا ذلك فيما يأتى وتبين لكم عجزكم عن المعارضة - فأتقوا النار - بالايان بالله وكتبه ورسله والقيام بفرائضه واجتناب مناهيه ، وعبر عن الاتيان بالفعل لأن الاتيان فعل من الأفعال لقصد الاختصار ، ووجهة لن تفعلوا لاحتل لها من الاعراب لأنها اعتراضية ، ولن للنفي المؤكد لما دخلت عليه ، وهذا من الغيوب التى أخبر بها القرآن قبل وقوعها لأنها لم تقع المعارضة من أحد من الكفرة فى أيام النبوة وفيما بعدها والى الآن \* والوقود بالفتح الحطب وبالضم التوقد أى المصدر . وقد جاء فيه الفتح \* والمراد بالحجارة الأصنام التى كانوا يعبدونها لأنهم قرنوا أنفسهم بها فى الدنيا فجعلت وقودا للنار معهم . ويدل على هذا قوله تعالى - انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم - أى حطب جهنم . وقيل المراد بها حجارة الكبريت وفى هذا من التهويل ما لا يقدر قدره من كون هذه النار تنقد بالناس والحجارة فأوقدت بنفس ما يراد إحراقها ، والمراد بقوله أعدت جعلت عدة لعذابهم وهيت لذلك . وقد كرر الله سبحانه تحدى الكفار بهذا فى مواضع فى القرآن . منها هذا ، ومنها قوله تعالى فى سورة القصص - قل فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين - وقال فى سورة سبحان - قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا - وقال فى سورة هود - أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله منتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين - وقال فى سورة يونس - وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين - \* وقد وقع الخلاف بين أهل العلم هل وجه الإعجاز فى القرآن هو كونه فى الرتبة العلية من البلاغة الخارجة عن طوق البشر أو كان الإعجز عن المعارضة للصرفة من الله سبحانه لهم عن أن يعارضوه ، والحق الأول ، والكلام فى هذا مبسوط فى مواضعه . وقد أخرج أحمد والبخارى ومسلم والنسائى والبيهقى فى الدلائل عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ما من نبي من الأنبياء الا أعطى ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله الى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة » وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله - وان كنتم فى ريب - قال هذا قول الله لمن شك من الكفار فيما جاء به محمد ﷺ . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله - وان كنتم فى ريب - قال فى شك - مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله - قال من مثل القرآن حقا وصدقا لا باطل فيه ولا كذب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد - فأتوا بسورة من مثله - قال مثل القرآن - وادعوا شهداءكم - قال ناس يشهدون لكم اذا أتيتم بها أنها مثله . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله شهداءكم قال أعوانكم على ما أتمم عليه فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فقد بين لكم الحق . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فان لم تفعلوا ولن تفعلوا يقول لن تقدروا على ذلك ولن تطيقوه . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد أنه كان



يقول كل شيء في القرآن وقودها رفع الواو الأولى إلا التي في السماء ذات البروج - والنار ذات الوقود - بنصب الواو .  
وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في  
الكبير والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال إن الحجارة التي ذكرها الله في القرآن في قوله - وقودها الناس  
والحجارة - حجارة من كبريت خلقها الله عنده كيف شاء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج  
ابن جرير أيضا عن عمرو بن ميمون مثله أيضا . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أنس  
قال « تلا رسول الله ﷺ هذه الآية - وقودها الناس والحجارة - قال أوقد عليها ألف عام حتى اجرت  
وألف عام حتى ابيضت وألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يطفأ لها » . وأخرج ابن أبي شيبة  
والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعا مثله . وأخرج أحمد ومالك والبخاري ومسلم عن  
أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « نار بني آدم التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قلوا  
يا رسول الله إن كانت لكافية قال فإنها قد فضلت عليها تسعة وستين جزءا كلون مثل حرها » . وأخرج الترمذي  
وحسنه عن أبي سعيد مرفوعا نحوه . وأخرج ابن ماجه والحاكم وصححه عن أنس مرفوعا نحوه أيضا .  
وأخرج مالك في الموطأ والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال أترونها حراء مثل ناركم هذه التي توقدون  
إنها لأشد سوادا من القار . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - أعدت  
للكافرين - قال أي لمن كان مثل ما أتم عليه من الكفر .

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا  
مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ  
وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*

لما ذكر تعالى جزاء الكافرين عقبه بجزاء المؤمنين ليجمع بين الترغيب والترهيب والوعد والوعيد كما  
هي عادته سبحانه في كتابه العزيز لما في ذلك من تشييط عباده المؤمنين لطاعته وتثييط عباده الكافرين  
عن معاصيه \* والتبشير الاخبار بما يظهر أثره على البشرية ، وهي الجلدة الظاهرة ، من البشر والسرور . قال  
القرطبي أجمع العلماء على أن المكلف إذا قل : من بشرني من عبيدي فهو حر فبشره واحدا من عبيده فأكثر  
فإن أولهم يكون حرا دون الثاني ، واختلفوا إذا قال من أخبرني من عبيدي بكذا فهو حر . فقال أصحاب  
الشافعي يمت لان كل واحد منهم مخبر . وقال علماؤنا لا ، لان المكلف إنما قصد خبرا يكون بشارة وذلك  
مختص بالأول انتهى \* والحق أنه إن أراد مدلول الخبر عتقوا جميعا ، وإن أراد الخبر المقيد بكونه بشارة عتق  
الأول ، فالخلاف لفظي ، والمأمور بالتبشير قيل هو النبي ﷺ ، وقيل هو كل أحد كما في قوله ﷺ « بشر  
المسائين » وهذه الجمل وإن كانت مصدرة بالانشاء فلا يقدح ذلك في عطفها على ما قبلها لان المراد عطف جملة  
وصف ثواب المطيعين على جملة وصف عقاب العاصين من دون نظر الى ما شتمل عليه الوصفان من الأفراد  
المتخالفة خبرا وإنشاء ، وقيل إن قوله وبشر معطوف على قوله فاتقوا النار ، وليس هذا بحيد \* والصالحات الاعمال  
المستقيمة ، والمراد هنا الاعمال المطلوبة منهم المفترضة عليهم ، وفيه رد على من يقول إن الإيمان بمجردة يكفي  
فالجنة تنال بالإيمان والعمل الصالح \* والجنات البساتين وإنما سميت جنات لأنها تجو من فيها أي تستر  
بشجرها ، وهو اسم لدار الثواب كلها وهي مشتملة على جنات كثيرة \* والأنهار جمع نهر وهو المجرى الواسع فوق  
الجدول ودون البحر . والمراد الماء الذي يجري فيها . وأسند الجرى إليها مجازا والجارى حقيقة هو الماء كما في  
قوله تعالى - وأسأل القرية - أي أهلها : وكما قال الشاعر

ونبت أن النار بعدك أوقدت \* واستب بعدك يا كليب المجلس

والضمير في قوله - من تحتها - عائد إلى الجنات لاشتمالها على الأشجار أى من تحت أشجارها \* وقوله - كلما رزقوا - وصف آخر للجنات ، وأهوجلة مستأنفة كأن سائلا قال كيف ثمارها \* ومن ثمرة في معنى من أى ثمرة أى من أى نوع من أنواع الثمرات \* والمراد بقوله - هذا الذى رزقنا من قبل - أنه شبيهه ونظيره لأنه هو لأن ذات الحاضر لا تكون عين ذات الغائب لاختلافهما ، وذلك أن اللون يشبه اللون وإن كان الحجم والطعم والرائحة والماوية متخالفة \* والضمير في به عائد إلى الرزق ، وقيل المراد أنهم أتوا بما يرزقونه في الجنة متشابهها فأيأتهم في أول النهار يشابه الذى يأتيهم في آخره فيقولون هذا الذى رزقنا من قبل فاذا أكلوا وجدوا له طعاما غير طعم الأول \* ومنشابهها منصوب على الحال \* والمراد بتطهير الأزواج أنه لا يصيبهن ما يصيب النساء من قدر الحيض والنفاس وسائر الأدناس التى لا يمتنع تعلقها بنساء الدنيا \* والخلود البقاء الدائم الذى لا ينقطع وقد يستعمل مجازا فيما يطول ، والمراد هنا الأول . وقد أخرج ابن ماجه وابن أبى الدنيا في صفة الجنة والبرار وابن أبى حاتم وابن حبان والبيهقي وابن مردويه عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله ﷺ « ألهل مشمر للجنة فإن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأأ ، وريحانة تهتز ، وقصر مشيد ، ونهر مطرد وثمره نضيجة وزوجة حسناء جيلة وحلل كثيرة ومقام في أبد في دار سليمة وفاكهة خضراء الحديث ، والأحاديث في وصف الجنة كثيرة جدا ثابتة في الصحيحين وغيرهما . وأخرج ابن أبى حاتم وابن حبان والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أنهار الجنة تفجر من تحت جبال مسك » وأخرج ابن أبى شيبة وأبو حاتم وأبو الشيخ وابن حبان والبيهقي في البعث وصححه عن ابن مسعود نحوه موقوفا . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك في قوله - تجرى من تحتها الأنهار - قال يعنى المساكين تجرى أسفلها أنهارها . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله - كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا - قال أتوا بالثمرة في الجنة فنظروا إليها - فقالوا هذا الذى رزقنا من قبل - في الدنيا - وأتوا به منشابهها - في اللون والمرأى وليس يشبه الطعم . وأخرج عبد بن حميد عن علي بن زيد وقتادة نحوه . وأخرج مسدد في مسنده وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال ليس في الدنيا مما في الجنة شيء إلا الاسماء . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة قال قولهم - من قبل - معناه هذا مثل الذى كان بالامس . وأخرج ابن جرير عن يحيى بن أبى كثير نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال - متشابهها - في اللون مختلفا في الطعم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الحسن في قوله متشابهها قال خيار كله يشبه بعضه بعضا لارذل فيه ألم تروا إلى ثمار الدنيا كيف ترذلون بعضه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن أبى سعيد عن النبي ﷺ في قوله - ولهم فيها أزواج مطهرة - قال من الحيض والغائط والبزاق والنخامة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال من القندر والأذى . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال لا يحضن ولا يحدثن ولا يتنخمن . وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين . وقد ثبت عن النبي ﷺ في صفات أهل الجنة في الصحيحين وغيرهما من طريق جماعة من الصحابة أن أهل الجنة لا يبصقون ولا يتمخطون ولا يتغوطون ، وثبت أيضا عن النبي ﷺ في أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما من صفات نساء أهل الجنة مالا يتسع المقام لبسطه ، فلينظر في دواوين الاسلام وغيرها . وأخرج ابن جرير وابن اسحق وابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله - وهم فيها خالدون - أى خالدون أبدا ، يخبرهم أن الثواب بالخير والشر مقيم على أهلهم أبدا لا انقطاع له . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله - وهم فيها خالدون - يعنى لا يموتون . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر عن النبي

قال صلى الله عليه وسلم «يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم بأهل النار لاموت وبأهل الجنة لاموت كل هو خالد فيما هو فيه» وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج الطبراني والحاكم وصححه من حديث معاذ نحوه . وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو قيل لأهل النار انكم ما كثون في النار عدد كل حصاة في الدنيا لفرحوا بها ، ولو قيل لأهل الجنة انكم ما كثون عدد كل حصاة لحزنوا ولكن جعل لهم الأبد .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ \* الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ \*

أنزل الله هذه الآية ردًا على الكفار لما أنكروا ما ضربه سبحانه من الأمثال كقوله - مثلهم كمثل الذي استوقد نارا - وقوله - أو كصيب من السماء - فقالوا الله أجل وأعلا من أن يضرب الأمثال . وقال الرازي انه تعالى لما بين بالدليل كون القرآن معجزا أورد هاهنا شبهة أوردها الكفار قدحا في ذلك وأجاب عنها ، وتقرير الشبهة أنه جاء في القرآن ذكر النحل والعنكبوت والنمل وهذه الأشياء لا يليق ذكرها بكلام الفصحاء ، فاشتغال القرآن عليها يقدح في فصاحته فضلا عن كونه معجزا \* وأجاب الله عنها بأن صغر هذه الأشياء لا تقدح في الفصاحة اذا كان ذكرها مشتملا على حكمة بالغة انتهى ، ولا يخفك أن تقرير هذه الشبهة على هذا الوجه وإرجاع الإنكار الى مجرد الفصاحة لامستند له ولا دليل عليه وقد تقدم الى شيء من هذا صاحب الكشف ، والظاهر ما ذكرناه أولا لكون هذه الآية جاءت بعقب المثيلين اللذين هما مذكوران قبلها ولا يستلزم استنكارهم لضرب الأمثال بالأشياء المحقرة أن يكون ذلك لكونه قادحا في الفصاحة والاعجاز \* والحياة تغير وانكسار يعتري الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم كذا في الكشف وتبعه الرازي في مفاتيح الغيب . وقال القرطبي أصل الاستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من مواجهة القبيح وهذا محال على الله انتهى ، وقد اختلفوا في تأويل ما في هذه الآية من ذكر الحياة فقليل ساغ ذلك لكونه واقعا في الكلام المحكى عن الكفار . وقيل هو من باب المشاكلة كما تقدم ، وقيل هو جار على سبيل التمثيل . قال في الكشف مثل تركه تخيب العبد وأنه لا يرد يديه صفرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج اليه حياء منه انتهى . وقد قرأ ابن محيصة وابن كثير في رواية عنه يستحي بياء واحدة وهي لغة تميم وبكر بن وائل ، نقلت فيها حركة الياء الأولى الى الحاء فسكنت ثم استثقلت الضمة على الثانية فسكنت فخذت احدهما لالتقاء الساكنين \* وضرب المثل اعتماده وصنعه \* وما في قوله - مابعوضة - ابهامية أى موجبة لابهام ما دخلت عليه حتى يصير أعم مما كان عليه وأكثر شيوعا في أفرادها ، وهي في موضع نصب على البدل من قوله مثلا وبعوضة نعت لها لابهامها ، قاله الفراء والزجاج وثعلب ، وقيل انها زائدة وبعوضة بدل من مثل ونصب بعوضة في هذين الوجهين ظاهر ، وقيل انها منصوبة بنزع الخافض والتقدير أن يضرب مثلا ما بين بعوضة خذف لفظ بين . وقد روى هذا عن الكسائي ، وقيل ان يضرب بمعنى يجعل فتكون بعوضة المفعول الثاني ، وقرأ الضحاك وبرايم بن أبي عتبة ورؤبة بن الحجاج بعوضة بالرفع وهي لغة تميم . قال أبو الفتح وجه ذلك أن ما اسم بمنزلة الذي ، وبعوضة رفع على اضمار المبتدأ ، ويحتمل أن تكون ما استفهامية كأنه قال تعالى - مابعوضة فما فوقها - حتى لا يضرب المثل به بل يدان لمثل بما هو أقل من ذلك بكثير \* والبعوضة



فعولة من بعض اذا قطع ، يقال بعض و بضع بمعنى ، والبعض البق الواحدة بعوضة ، سميت بذلك لصغرها قاله الجوهري وغيره \* وقوله - فما فوقها - قال الكسائي وأبو عبيدة وغيرهما فما فوقها والله أعلم مادونها أى انها فوقها فى الصغر كجناحها . قال الكسائي وهذا كقولك فى الكلام أترأه قصيرا فيقول القائل أو فوق ذلك أى أقصر مما ترى ، ويمكن أن يراد فما زاد عليها فى الكبر . وقد قال بذلك جماعة \* قوله - فأما الذين آمنوا - أما حرف فيه معنى الشرط وقدره سيويه بهما يكن من شئ فكذا ، وذ ك صاحب الكشاف أن فائدته فى الكلام أنه يعطيه فضل توكد وجعل تقدير سيويه دليلا على ذلك ، والضمير فى - أنه - راجع الى المثل \* والحق الثابت ، وهو المقابل للبطل والحق واحد الحقوق ، والمراد هنا الأول . وقد اختلف النحاة فى - ماذا - فقيل هى بمنزلة اسم واحد بمعنى أى شئ أراد الله فتكون فى موضع نصب بأراد ، قال ابن كيسان وهو الجيد ، وقيل ما اسم تام فى موضع رفع بالابتداء وذا بمعنى الذى وهو خبر المبتدا مع صلته ، وجوابه يكون على الأول منصوبا وعلى الثانى مرفوعا \* والارادة تقيض الكراهة ، وقد اتفق المسامون على أنه يجوز اطلاق هذا اللفظ على الله سبحانه \* ومثلا قال ثعلب منصوب على القطع والتقدير أراد مثلا . وقال ابن كيسان هو منصوب على التمييز الذى وقع موقع الحال وهذا أقوى من الأول \* وقوله - يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا - هو كالتفسير للجملتين السابقتين المصدرتين بأما فهو خبر من الله سبحانه ، وقيل هو حكاية لقول الكافرين كأنهم قالوا ما مراد الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس الى ضلالة والى هدى ؟ وليس هذا بصحيح فان الكافرين لا يقولون بأن فى القرآن شيئا من الهداية ولا يعترفون على أنفسهم بشئ من الضلالة \* قال القرطبي ولا خلاف أن قوله - وما يضل به الا الفاسقين - من كلام الله سبحانه ، وقد أطال المتكلمون الخصام فى تفسير الضلال المذكور هنا وفى نسبته الى الله سبحانه . وقد تقح البحث الرازى فى تفسيره مفاتيح الغيب فى هذا الموضع تنقيحا نفيسا وجوده وطوله وأوضح فروعه وأصوله فليرجع اليه فانه مفيد جدا . وأما صاحب الكشاف فقد اعتمد هاهنا على عصاه التى يتوكأ عليها فى تفسيره فجعل اسناد الاضلال الى الله سبحانه بكونه سببا فهو من الاسناد المجازى الى ملابس للفاعل الحقيقى . وحكى القرطبي عن أهل الحق من المفسرين أن المراد بقوله - يضل - يخذل \* والفسق الخروج عن الشئ يقال فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها ، والفأرة من جحرها ، ذكر معنى هذا الفراء . وقد استشهد أبو بكر بن الانبارى فى كتاب الزاهر له على معنى الفسق بقول رؤبة بن الحجاج .

يهون فى نجد وغورا غائرا \* فواسقا عن قصدها جواررا

وقد زعم ابن الاعرابى انه لم يسمع قط فى كلام الجاهلية ولا فى شعرهم فاسق وهذا مردود عليه فقد حكى ذلك عن العرب وانه من كلامهم جماعة من أئمة اللغة كابن فارس والجوهري وابن الانبارى وغيرهم . وقد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ انه قال « خمس فواسق » الحديث . وقال فى الكشاف الفسق الخروج عن القصد ، ثم ذكر عجز بيت رؤبة المذكور . ثم قال والفاسق فى الشريعة الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة انتهى . وقال القرطبي والفسق فى عرف الاستعمال الشرعى الخروج من طاعة الله عز وجل فقد يقع على من خرج بكفر وعلى من خرج بعصيان انتهى ، وهذا هو أنسب بالمعنى اللغوى ولا وجه لقصره على بعض الخارجين دون بعض . قال الرازى فى تفسيره : واختلف أهل القبلة هل هو مؤمن أو كافر ؟ فعند أصحابنا انه مؤمن ، وعند الخوارج انه كافر ، وعند المعتزلة لا مؤمن ولا كافر ، واحتج الخالف بقوله تعالى - بأسم الاسم الفسوق بعد الايمان \* وقوله - إن المنافقين هم الفاسقون \* وقوله - حب اليكم الايمان وزينه فى قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان - وهذه المسئلة طويلة مذكورة فى علم الكلام انتهى \* وقوله - الذين ينقضون - فى محل نصب وصفا للفاسقين \* والنقض إفساد مأبرم من بناء أو حبل

أوعده ، والنقضة ما نقض من حبل الشعر \* والعهد قيل هو الذي أخذه الله على بني آدم حين استخرجهم من ظهره ، وقيل هو وصية الله إلى خلقه وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه على ألسن رسله ، ونقضهم ذلك ترك العمل به . وقيل بل هو نصب الأدلة على واحدانيته بالسموات والأرض وسائر مخلوقاته ، ونقضه ترك النظر فيه ، وقيل هو ما عهده إلى الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس \* والميثاق العهد المؤكد باليمين مفعال من الوثاقة وهي الشدة في العقد والربط ، والجمع المواثيق والميثاق ، وأنشد ابن الأعرابي

حسبي لا يحل الدهر إلا بآذنتنا \* ولا نسأل الأقوام عهد الميثاق

واستعمال النقض في إبطال العهد على سبيل الاستعارة \* والقطع معروف ، والمصدر في الرحم القطيعة ، وقطعت الحبل قطعاً ، وقطعت النهر قطعاً \* وما في قوله - ما أمر الله به - في موضع نصب يقطعون \* - وأن يوصل - في محل نصب بأمر ، ويحتمل أن يكون بدلاً من ما ، أو من الهاء في به . واختلفوا ما هو الشيء الذي أمر الله بوصله ، فقيل الأرحام . وقيل أمر أن يوصل القول بالعمل . وقيل أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه فقطعه بصدق بعضهم وتكذيب البعض الآخر ، وقيل المراد به حفظ شرائعه وحدوده التي أمر في كتبه المنزل وعلى ألسن رسله بالمحافظة عليها فهي عامة : وبه قال الجمهور وهو الحق \* والمراد بالفساد في الأرض الأفعال والأقوال المخالفة لما أمر الله به كعبادة غيره والاضرار بعباده وتغيير ما أمر بحفظه ، وبالجملة فكل ما خالف الصلاح شرعاً أو عقلاً فهو فساد \* والخسران النقصان ، والخاسر هو الذي نقص نفسه من الفلاح والفوز ، وهؤلاء لما استبدلوا النقض بالوفاء والقطع بالوصل كان عملهم فساداً لما نقصوا أنفسهم من الفلاح والربح وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود وناس من الصحابة قال لما ضرب الله هذين المثليين للمنافقين قوله - مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً \* وقوله - أو كصيب من السماء - قال المنافقون : الله أعلا وأجل من أن يضرب هذه الأمثال فأنزله الله - ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً - الآية . وأخرج الواحدى في تفسيره عن ابن عباس قال ان الله ذكر آلهة المشركين فقال - وان يسلبهم الذباب شيئاً - وذكر كيد الآلهة فجعله كبيت العنكبوت ، فقالوا أرايت حيث ذكر الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد أى شيء كان يصنع بهذا ؟ فأنزله الله - ان الله لا يستحي - وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة نحو قول ابن عباس . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال لما نزلت - يا أيها الناس ضرب مثل - قال المشركون ما هذا من الأمثال فيضرب ، فأنزله الله هذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله تعالى - فأما الذين آمنوا فإيمانهم - أنه الحق من ربهم - قال يؤمن به المؤمن ويعلمون أنه الحق من ربهم ويهدى بهم الله به ، ويعرفه الفاسقون فيكفرون به . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله - يضل به كثيراً - يعنى المنافقين - ويهدى به كثيراً - يعنى المؤمنين - وما يضل به إلا الفاسقين - قال هم المنافقون ، وفي قوله - ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه - قال هو ما عاهد إليهم في القرآن فأقروا به ثم كفروا فنقضوه وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وما يضل به إلا الفاسقين - يقول يعرفه الكافرون فيكفرون به . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال فسقوا فأضلهم الله بفسقهم . وأخرج البخارى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعد بن أبي وقاص قال الحورية هم الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وكان يسميهم الفاسقين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال ما نعلم الله أوعده في ذنب ما أوعده في نقض هذا الميثاق فمن أعطى عهد الله وميثاقه من ثمرة قلبه فليوف به الله . وقد ثبت عن رسول الله ﷺ في أحاديث ثابتة في الصحيح وغيره من طريق جماعة من الصحابة

النهي عن نقض العهد والوعيد الشديد عليه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله - ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل - قال الرحم والقرباة \* وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله - ويفسدون في الأرض - قال يعملون فيها بالمعصية . وأخرج ابن المنذر عن مقاتل في قوله - أولئك هم الخاسرون - يقول هم أهل النار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كل شيء نسبته الله إلى غير أهل الاسلام مثل خاسر ومسرف وظالم ومجرم وفاسق فانما يعني به الكفر وما نسبته إلى أهل الاسلام فانما يعني به الذم .

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \*

كيف مبنية على الفتح لحقته وهي في موضع نصب بتكفرون ، ويسأل بها عن الحال ، وهذا الاستفهام هو لانكار عاينهم والتعجب من حالهم وهي متضمنة لهمة الاستفهام ، والواو في وكنتم للحال وقدم مقدرة كما قال الزجاج والفراء ، وانما صح جعل هذا الماضي حالا لأن الحال ليس هو مجرد قوله - كنتم أمواتا - بل هو وما بعده إلى قوله - ترجعون - كما جزم به صاحب الكشف كأنه قال كيف تكفرون ؟ وقصتكم هذه أي وأنتم عالمون بهذه القصة وبأولها وآخرها \* والأموات جمع ميت ، واختلف المفسرون في ترتيب هاتين الموتيتين والحياتين ف قيل ان المراد - كنتم أمواتا - قبل أن تخلقوا أي معدومين لانه يجوز إطلاق اسم الموت على المعدوم لاجتماعهما في عدم الاحساس - فأحياكم - أي خلقكم - ثم يميتكم - عند انقضاء آجالكم - ثم يحييكم - يوم القيامة . وقد ذهب إلى هذا جماعة من الصحابة فن بعدهم . قال ابن عطية وهذا القول هو المراد بالآية وهو الذي لا محيد للكفار عنه واذا أذغنت نفوس الكفار بكونهم كانوا معدومين ثم أحياء في الدنيا ثم أمواتا فيها لزمهم الاقرار بالحياة الأخرى . قال غيره والحياة التي تكون في القبر على هذا التأويل في حكم حياة الدنيا ، وقيل ان المراد كنتم أمواتا في ظهر آدم ثم أخرجكم من ظهره كالذر ثم يميتكم موت الدنيا ثم يعيشتكم ، وقيل - كنتم أمواتا - أي نطفة في أصلاب الرجال - ثم يحييكم - حياة الدنيا - ثم يميتكم - بعد هذه الحياة - ثم يحييكم - في القبور - ثم يميتكم - في القبر - ثم يحييكم - الحياة التي ليس بعدها موت . قال القرطبي فعلى هذا التأويل هي ثلاث موتات وثلاث إحياءات ، وكونهم موتى في ظهر آدم وإخراجهم من ظهره والشهادة عاينهم غير كونهم نطفة في أصلاب الرجال ، فعلى هذا يحيى أربع موتات وأربع إحياءات . وقد قيل ان الله أوجدكم قبل خلق آدم كالبهائم وأماتهم فيكون على هذا خمس موتات وخمس إحياءات وموتة سادسة للعصاة من أمة محمد ﷺ كما ورد في الحديث «ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم فأماهم الله إمانته حتى إذا كانوا خفا أذن في الشفاعة فجاء بهم إلى أن قال فينبئون نبات الحبة في جيل السيل» وهو في الصحيح من حديث أبي سعيد \* وقوله - ثم إليه ترجعون - أي إلى الله سبحانه فيجازيكم بأعمالكم . وقد قرأ يحيى بن يعمر وابن أبي إسحق ومجاهد وسلام ويعقوب بفتح حرف المضارعة ، وقرأ الجماعة بضمه . قال في الكشف عطف الأول بالفاء وما بعده ثم لأن الأحياء الأول قد تعقب الموت بغير تراخ . وأما الموت فقد تراخى عن الأحياء ، والأحياء الثاني كذلك متراخ عن الموت ان أريد به النشور تراخيا ظاهرا ، وان أريد به احياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه ، والرجوع الى الجزء أيضا متراخ عن النشور انتهى ، ولا يخفأك أنه ان أراد بقوله ان الأحياء الأول قد تعقب الموت انه وقع على ماهو متصف بالموت فالموت الآخر وقع على ماهو متصف بالحياة وان أراد أنه وقع الأحياء الأول عند أول اتصافه بالموت بخلاف الثاني فغير مسلم فانه وقع عند آخر أوقات موته كما وقع الثاني عند آخر أوقات حياته فتأمل هذا . وقد أخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى - وكنتم أمواتا -



الآية قال لم تكونوا شيئا خلقكم - ثم يميتكم ثم يحييكم - يوم القيامة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن أبي صالح قال يميتكم ثم يحييكم في القبر ثم يميتكم . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله - وكنتم أمواتا - قال حين لم تكونوا شيئا ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة ثم يرجعون إليه بعد الحياة . وأخرج ابن جرير عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال خلقهم من ظهر آدم فأخذ عايشهم الميثاق ثم أماتهم ثم خلقهم في الأرحام ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة والصحيح الأول .

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \*

قال ابن كيسان - خلق لكم - أي من أجلكم ، وفيه دليل على أن الأصل في الأشياء المخلوقة الإباحة حتى يقوم دليل يدل على النقل عن هذا الأصل ، ولا فرق بين الحيوانات وغيرها مما ينتفع به من غير ضرر ، وفي التأكيد بقوله جميعا أقوى دلالة على هذا . وقد استدلل بهذه الآية على تحريم أكل الطين لأنه تعالى خلق لنا مافي الأرض دون نفس الأرض ، وقال الرازي في تفسيره ان لقائل أن يقول ان في جلة الأرض ما يطلق عليه أنه في الأرض فيكون جامعا للوصفين ، ولا شك أن المعادن داخلة في ذلك وكذلك عروق الأرض وما يجري مجرى البعض لها ولأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه انتهى . وقد ذكر صاحب الكشف ما هو أوضح من هذا فقال . فان قلت هل لقول من زعم أن المعنى خلق لكم الأرض وما فيها وجه صحة . قلت ان أراد بالأرض الجهات السفلية دون الغبراء كما تذكر السماء ويراد الجهات العلوية جاز ذلك فان الغبراء وما فيها واقعة في الجهات السفلية انتهى ، وأما التراب فقد ورد في السنة تحريمه وهو أيضا ضار فليس مما ينتفع به أكلا ولكنه ينتفع به في منافع أخرى ، وليس المراد منفعة خاصة كمنفعة الأكل بل كل ما يصدق عليه أنه ينتفع به بوجه من الوجوه \* وجميعا منصوب على الحال \* والاستواء في اللغة الاعتدال والاستقامة قاله في الكشف ، ويطلق على الارتفاع والعلو على الشيء قال تعالى - فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك - وقال - لتستويا على ظهوره - وهذا المعنى هو المناسب لهذه الآية . وقد قيل ان هذه الآية من المشكلات . وقد ذهب كثير من الأئمة الى الإيمان بها وترك التعرض لتفسيرها ، وخالفهم آخرون ، والضمير في قوله فسواهن مبهم يفسره ما بعده كقولهم زيد رجلا ، وقيل انه راجع الى السماء لانها في معنى الجنس ، والمعنى انه عدل خلقهن فلا اعوجاج فيه . وقد استدلل بقوله - ثم استوى - على أن خلق الأرض متقدما على خلق السماء ، وكذلك الآية التي في حم السجدة . وقال في النزاعات - أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها - فوصف خلقها ثم قال - والأرض بعد ذلك دحاها - فكأن السماء على هذا خلقت قبل الأرض وكذلك قوله تعالى - الحمد لله الذي خلق السموات والأرض - وقد قيل ان خلق جرم الأرض متقدم على السماء ودحوها متأخر . وقد ذكر نحو هذا جماعة من أهل العلم وهذا جمع جيد لا بد من المصير اليه ولكن خلق مافي الأرض لا يكون الا بعد الدحو ، والآية المذكورة هنا دلت على أنه خلق مافي الأرض قبل خلق السماء وهذا يقتضي بقاء الاشكال وعدم التخلص عنه بمثل هذا الجمع \* وقوله - سبع سموات - فيه التصريح بان السموات سبع وأما الأرض فليأت في ذكر عددها الإقوله تعالى - ومن الأرض مثلهن - فقيل أي في العدد . وقيل أي في غلظتهن وما بينهن . وقال الداودي ان الأرض سبع ولكن لم يفتق بعضها من بعض والصحيح أنها سبع كالسموات . وقد ثبت في الصحيح قوله ﷺ « من أخذ شبرا من الأرض ظاهرا طوقه الله من سبع أرضين » وهو ثابت من حديث عائشة وسعيد بن زيد \* ومعنى قوله تعالى - سوأهن -

سوى سطوحهن بالاملاس ، وقيل جعلهن سواء ، قال الرازي في تفسيره . فان قيل فهل يدل التنصيص على سبع سموات أى فقط . قلنا الحق أن تخصيص العدد بالذكر لا يدل على نفي الزائد والله أعلم انتهى ، وفي هذا إشارة الى ما ذكره الحكماء من الزيادة على السبع \* ونحن نقول انه لم يأتنا عن الله ولا عن رسوله إلا السبع فنقتصر على ذلك ولا نعمل بالزيادة الا اذا جاءت من طريق الشرع ولم يأت شيء من ذلك وانما أثبت لنفسه سبحانه انه بكل شيء عليم لانه يجب أن يكون عالما بجميع ما ثبت أنه خالقه . وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله تعالى - هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا - قال سخر لكم مافى الأرض جميعا كرامة من الله ونعمة لابن آدمو بلغة ومنفعة الى أجل . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن مجاهد في قوله - هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا - قال سخر لكم مافى الأرض جميعا ، - ثم استوى الى السماء - قال خلق الأرض قبل السماء فلما خلق الأرض ثار منها دخان فذلك قوله - ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات - يقول خلق سبع سموات بعضهن فوق بعض وسبع أرضين بعضهن فوق بعض . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة في قوله - هو الذى خلق لكم مافى الأرض - الآية . قالوا ان الله كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء ، فلما أراد أن يخلق الخلق . أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماعليه فسماء ، ثم انبس الماء فجعله أرضا واحدة ، ثم فتقها سبع أرضين في يومين الأحد والاثنين فخلق الأرض على حوت وهو الذى ذكره في قوله - ن والقلم - والحوت فى الماء والماء على ظهر صفاة والصفة على ظهر ملك والملك على صخرة والصخرة فى الريح وهى الصخرة التى ذكر لقمان ليست فى السماء ولا فى الأرض فتحرك الحوت فاضطرب فتنزلت الأرض فأرسل عليها الجبال فقررت فذلك قوله تعالى - وألقى فى الأرض رواسى أن تمشد بكم - وخلق الجبال فيها وأقوات أهلها وسخرها وما ينبغى لها فى يومين فى الثلاثاء والأربعاء وذلك قوله - أنبأكم لتكفرون بالذى خلق الأرض - الى قوله وبارك فيها - يقول أنبت شجرها - وقدر فيها أقواتها - يقول أقوات أهلها - فى أربعة أيام سواء للسائلين - يقول من سأل فهكذا الأمر ، - ثم استوى الى السماء وهى دخان - وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس فجعلها سماء واحدة ثم فتقها فجعلها سبع سموات فى يومين فى الخميس والجمعة ، وانما سمي يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات والأرض - وأوحى فى كل سماء أمورها - قال خلق فى كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب فجعلها زينة وحفظا من الشياطين فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش . وأخرج البيهقي فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله - ثم استوى الى السماء - يعنى صعد أمره الى السماء فسواهن يعنى خلق سبع سموات قال أجرى النار على الماء فبخر البحر فصعد فى الهواء فجعل السموات منه . وقد ثبت عن النبى ﷺ من حديث أبى هريرة فى الصحيح قال «أخذ النبى ﷺ بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم يوم الجمعة بعد العصر . وقد ثبت عن النبى ﷺ من طرق عند أهل السنن وغيرهم عن جماعة من الصحابة أحاديث فى وصف السموات وأن غلظ كل سماء مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء الى سماء خمسمائة عام وأنها سبع سموات وأن الأرض سبع أرضين وكذلك ثبت فى وصف السماء آثار عن جماعة من الصحابة . وقد ذكر السيوطى فى الدر المنثور بعض ذلك فى تفسير هذه الآية وانما تركنا ذكره هاهنا لكونه غير متعلق بهذه الآية على الخصوص بل هو متعلق بما هو أعم منها .

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ  
الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ \*

اذ من الظروف الموضوعية للتوقيت وهي للمستقبل ، واذا للماضي وقد توضع احدهما موضع الأخرى وقال  
المبرد هي مع المستقبل للمضى ومع الماضي للاستقبال . وقال أبو عبيدة انها هنا زائدة وحكاية الزجاج وابن  
التحاس وقالاهي ظرف زمان ليست مما يزداد ، وهي هنا في موضع نصب بتقدير اذ كر أو بقالوا ، وقيل هو  
متعلق بخلق لكم ، وليس بظاهر \* والملائكة جمع ملك بوزن فعل قاله ابن كيسان ، وقيل جمع ملائكة بوزن مفعول  
قاله أبو عبيدة من لأك اذا أرسل ، والألوكة الرسالة . قال لبيد

وغلام أرسلته أمه \* بألوك فبدلنا ماسأل

وقال عدى بن زيد

أبلغ النعمان عني مألكا \* أنه قد طال حبسى وانتظار

ويقال ألكنى أى أرسلنى . وقال النضر بن شميل لاشتقاق ملك عند العرب ، والهاء في الملائكة تأكيد  
لتأنيث الجمع ، ومثله الصلادمة ، والصلادم الخيل الشداد واحدها صلدم ، وقيل هي للبالغة كعلامة ونسابة  
\* وجاعل هنا من جعل المتعدى إلى مفعولين . وذكر المطرزي أنه بمعنى خالق وذلك يقتضى أنه متعدى الى  
مفعول واحد والأرض هنا هي هذه الغبراء ولا يختص ذلك بمكان دون مكان ، وقيل انها مكة \* والخليفة هنا  
معناه الخائف لمن كان قبله من الملائكة ، ويجوز أن يكون بمعنى المخاوف أى يخلفه غيره ، قيل هو آدم وقيل  
كل من له خلافة في الأرض ، ويقوى الأول قوله خليفة دون خلافت ، واستغنى بآدم عن ذكر من بعده .  
قيل خاطب الله الملائكة بهذا الخطاب للمشورة ولكن لاستخراج ما عندهم ، وقيل خاطبهم بذلك لأجل أن  
يصدر منهم ذلك السؤال فيجابون بذلك الجواب ، وقيل لأجل تعليم عبادهم مشروعية المشاورة لهم \* وأما  
قولهم - أتجعل فيها من يفسد فيها - فظاهره أنهم استسكروا استخلاف بنى آدم في الأرض لكونهم مظنة  
للإفساد في الأرض ، وانما قالوا هذه المقالة قبل أن يتقدم لهم معرفة بنى آدم بل قبل وجود آدم فضلا عن  
ذريته ، لعلم قد علموه من الله سبحانه بوجه من الوجوه لأنهم لا يعلمون الغيب ، قل بهذا جماعة من المفسرين  
وقال بعض المفسرين ان في الكلام حذفاً : والتقدير انى جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا وكذا  
فقالوا - أتجعل فيها من يفسد فيها - \* وقوله - يفسد - قائم مقام المفعول الثانى \* والفساد ضد الصلاح \*  
وسفك الدم صبه ، قاله ابن فارس والجوهري ، ولا يستعمل السفك الا في الدم ، وواحد الدماء دم ، وأصله دمي  
حذف لامه ، وجملة ونحن نسبح بحمدك حالية \* والتسبيح في كلام العرب التنزيه والتباعد من السوء على  
وجه التعظيم . قال الأعشى :

أقول لما جاءنى نغره \* سبحان من علقمة الفاخر

\* وبحمدك في موضع الحال أى حامدين لك . وقد تقدم معنى الحمد \* والتقديس التطهير أى ونظرك عما لا يليق  
بك مما نسب اليك الملحدون وافتراه الجاحدون ، وذكر في الكشف أن معنى التسبيح والتقديس واحد  
وهو تبعيد الله عن السوء ، وأنهما من سبح في الأرض والماء وقدس في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد ، وفي القاموس  
 وغيره من كتب اللغة ما يرشد إلى ما ذكرناه ، والتأسيس خير من التأكد خصوصاً في كلام الله سبحانه .  
ولما كان سؤالهم واقعا على صفة تستلزم إثبات شئ من العلم لأنفسهم . أجاب الله سبحانه عليهم بقوله - إني  
أعلم ما لا تعلمون - وفي هذا الاجال ما يغنى عن التفصيل لان من علم ما لا يعلم المخاطب له كان حقيقا بأن



يسلمه ما يصدر عنه وعلى من لا يعلم أن يعترف لمن يعلم بأن أفعاله صادرة على ما يوجبه العلم وتقتضيه المصلحة  
الراجحة والحكمة البالغة ولم يذكر متعلق قوله تعلمون ليفيد التعميم ، ويذهب السامع عند ذلك كل مذهب  
ويعترف بالعجز ويقر بالقصور . وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال  
« ان الله أخرج آدم من الجنة قبل أن يخلقه » ثم قرأ - إني جاعل في الأرض خليفة - وأخرج الحاكم  
وصححه عنه أيضا نحوه وزاد . وقد كان فيها قبل أن يخلق بألفي عام الجن بنو الجن فأفسدوا في الأرض  
وسفكوا السماء ، فلما أفسدوا في الأرض بعث الله عليهم جنودا من الملائكة فضر بهم حتى ألحقوهم بجزائر  
البحور ، فلما قال الله - إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء -  
كما فعل أولئك الجن فقال الله - إني أعلم ما لا تعلمون - وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر ومثله .  
وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أطول منه . وأخرج ابن جرير وابن عساكر عن ابن مسعود وناس من  
الصحابة قال لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى على العرش فجعل إبليس على ملك سماء الدنيا ، وكان  
من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن ، وإنما سموا الجن لأنهم خزان الجنة ، وكان إبليس مع ملكه خازنا  
فوقع في صدره كبر وقال ما أعطاني الله هذا إلا لمزية لي فاطلع الله على ذلك منه فقال للملائكة - إني جاعل  
في الأرض خليفة - قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة ؟ قال يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون  
ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء قال اني أعلم ما لا تعلمون . وأخرج  
عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في الآية قال  
قد علمت الملائكة وعلم الله أنه لا شيء أكره عند الله من سفك السماء والفساد في الأرض . وأخرج ابن المنذر  
عن ابن عباس قال اياكم والرأي فان الله رد الرأي على الملائكة وذلك أن الله قال - إني جاعل في الأرض  
خليفة - قالت الملائكة - أتجعل فيها من يفسد فيها ؟ قال اني أعلم ما لا تعلمون - وأخرج ابن جرير  
وابن أبي حاتم وابن عساكر عن أبي سابط أن النبي ﷺ قال « دحيت الأرض من مكة وكانت الملائكة  
تتلوف بالبيت » فهي أول من طاف به وهي الأرض التي قال الله - إني جاعل في الأرض خليفة - قال  
ابن كثير وهذا مرسل في سنده ضعف ، وفيه مدرج وهو أن المراد بالأرض مكة ، والظاهر أن المراد بالأرض  
أعم من ذلك انتهى . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال التسييح والتقديس  
المذكور في الآية هو الصلاة . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة عن أنس قال قال رسول الله ﷺ  
إن أول من لبي الملائكة قال الله تعالى إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك  
الدماء قال فرادوه فأعرض عنهم فطافوا بالعرش ست سنين يقولون لبيك لبيك اعتذارا إليك لبيك لبيك  
نستغفرك وتوب إليك ، وثبت في الصحيح من حديث أبي ذر أن النبي ﷺ قال « أحب الكلام إلى الله  
ما اصطفاه ملائكته سبحانه ربي وبحمده » . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله  
- وقديس لك - قال نصلي لك . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال التقديس التطهير . وأخرج  
عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله - وقديس لك - قال نعظمك ونكبرك . وأخرج ابن أبي صالح  
قال نعظمك ونمجدك . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله  
- أعلم ما لا تعلمون - قال علم من إبليس المعصية وخلقها لها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة  
في تفسيرها قال كان في علم الله أنه سيكون من الخليفة أنبياء ورسل وقوم صالحون وساكنو الجنة . وأخرج  
أحمد وعبد بن حميد وابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ  
يقول ان آدم لما أهبطه الله إلى الأرض قالت الملائكة أي رب - أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء -  
الآية قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله للملائكة ها هو ملك من الملائكة حتى يهبط إلى

الأرض فننظر كيف يعملان ؟ فقالوا ربنا هاروت وماروت قال فاهبطا إلى الأرض فتمثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر وذكر القصة . وقد ثبت في كتب الحديث المعتبرة أحاديث من طريق جماعة من الصحابة في صفة خلقه سبحانه لآدم وهي موجودة فلا تطول بذكرها .

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْدُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \*  
قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ \* قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ  
فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ أَنْعَلِمَ غَيْبَ أَسْمَائِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمَ مَا تُبْدُونَ  
وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ \*

آدم أصله آدم بهمزة لينوا الثانية وإذا حركت قلبت واوا كما قالوا في الجمع أو آدم . قاله الأخفش ، واختلف في اشتقاقه ، ف قيل من أديم الأرض وهو وجهها . وقيل من الأدمة وهي السمرة . قال في الكشف وما آدم إلا اسم عجمي ، وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر وعازر وعابر وشالح وفالغ وأشباه ذلك \* والأسماء هي العبارات \* والمراد أسماء المسميات قال بذلك أكثر العلماء وهو المعنى الحقيقي للاسم \* والتأكيد بقوله كلها يفيد أنه علمه جميع الأسماء ولم يخرج عن هذا شيء منها كائنا ما كان . وقال ابن جرير إنها أسماء الملائكة وأسماء ذرية آدم ، ثم رجح هذا وهو غير راجح . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أسماء الذرية ، وقال الربيع بن خيثم أسماء الملائكة \* واختلف أهل العلم هل عرض على الملائكة المسميات أو الأسماء ، والظاهر الأول لأن عرض نفس الأسماء غير واضح \* وعرض الشيء إظهاره ، ومنه عرض الشيء للبيع ، وانما ذكر ضمير الممرضين تغليبا للعقلاء على غيرهم ، وقرأ ابن مسعود عرضهن ، وقرأ أبي عرضها وانما رجع ضمير عرضهم إلى مسميات مع عدم تقدم ذكرها لأنه قد تقدم ما يدل عليها وهو أسماؤها ، قال ابن عطية والذي يظهر أن الله علم آدم الأسماء وعرض عليه مع ذلك الأجناس أشخاصا ، ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن أسماء مسمياتها التي قد تعلمها آدم فقال لهم آدم : هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا . قل الماوردي فكان الأصح توجه العرض إلى المسمين \* ثم في زمن عرضهم قولان ، أحدهما أنه عرضهم بعد أن خلقهم ، الثاني أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم ، وأما أمره سبحانه للملائكة بقوله - أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين - فهذا منه تعالى لقصد التبيكيت لهم مع علمه بأنهم يحجزون عن ذلك \* والمراد - ان كنتم صادقين - أن بني آدم يفسدون في الأرض فأنبؤني . كذا قال المبرد وقال أبو عبيد وابن جرير ان بعض المفسرين قال معنى - ان كنتم صادقين - اذ كنتم قالا وهذا خطأ \* ومعنى أنبؤني أخبروني . فلما قال لهم ذلك اعترفوا بالعجز والقصور - فقالوا سبحانه لك لا علم لنا إلا ما علمتنا - \* وسبحان منصوب على المصدرية عند الخليل وسيبويه ، وقال الكسائي هو منصوب على أنه نادى مضاف وهذا ضعيف جدا \* والعلم للبالغة والدلالة على كثرة المعلومات \* والحكيم صيغة مبالغة في إثبات الحكمة له ، ثم أمر الله سبحانه آدم أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على الملائكة فحجزوا واعترفوا بالقصور ، ولهذا قال سبحانه - ألم أقل لكم - الآية \* قال فيما تقدم - أعلم ما لا تعلمون - ثم قال هنا - أعلم غيب السموات والأرض - تدرج من المجهول إلى ما هو مبين بعض بيان ، ومبسوط بعض بسط ، وفي اختصاصه بعلم غيب السموات والأرض رد لما يتكلفه كثير من العباد من الاطلاع على شيء من علم الغيب كالنجمين والكهان وأهل الرمل والسحر والشعوذة \* والمراد بما يبدو وما يكتُمون ما يظهرون ويسرون كما يفيد معنى ذلك عند العرب ، ومن فسر به شيء خاص فلا يقبل منه ذلك الإبدليل . وقد أخرج الفريابي

وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال انما سمي آدم لأنه خلق من آدم الأرض . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن سعيد بن جبير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وعلم آدم الأسماء كلها - قال علمه اسم الصخرة والقدر وكل شيء وأخرج ابن جرير عنه نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه في تفسير الآية قال عرض عليه أسماء ولده إنسانا إنسانا والذباب ، فقبل هذا الجمل هذا الجمار هذا الفرس . وأخرج الحاكم في تاريخه وابن عساكر والديلمي عن عطية بن بشر مرفوعا في قوله - وعلم آدم الأسماء كلها - قال علم الله آدم في تلك الأسماء ألف حرف من الحرف وقال له قل لأولادك ولنريتك ان لم تصبروا عن الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين فان الدين لي وحدي خالصا ويل لمن طلب الدنيا بالدين ويل له . وأخرج الديلمي عن أبي رافع قال قال رسول الله ﷺ « مثلت لي أمي في الماء والطين وعلمت الأسماء كلها كما علم آدم الأسماء كلها » وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في تفسير الآية قال أسماء ذريته أجمعين ، ثم عرضهم قال أخذهم من ظهره . وأخرج عن الربيع بن أنس قال أسماء الملائكة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال هي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس - ثم عرضهم - يعني عرض أسماء جميع الأشياء التي علمها آدم من أصناف الخلق . فقال أنبئوني يقول أخبروني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ان كنتم تعلمون أني لم أجعل في الأرض خليفة قالوا سبحانك تنزيها لله من أن يكون يعلم الغيب أحد غيره تبنا إليك - لا علم لنا - تبرؤا منهم من علم الغيب - إلا ما علمتنا - كما علمت آدم . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال عرض أصحاب الأسماء على الملائكة وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله - إنك أنت العليم الحكيم - قال العليم الذي قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل في حكمه . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في وقوله - ان كنتم صادقين - ان بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء - وأعلم ماتبدون - قال قولهم - أتجعل فيها من يفسد فيها - وما كنتم تكتمون - يعني ما أسر إبليس في نفسه من الكبر . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال - ماتبدون - ما تظهرون - وما كنتم تكتمون - يقول أعلم السر كما أعلم العلانية

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ \*

اذ متعلق بمحذوف تقديره واذكر اذ قلنا . وقال أبو عبيدة اذ زائدة وهو ضعيف . وقد تقدم الكلام في الملائكة وآدم \* السجود معناه في كلام العرب التذلل والخضوع . وغايته وضع الوجه على الأرض . قال ابن فارس سجد اذا تظامن ، وكل ما سجد فقد ذل ، والاسجد ادامة النظر . وقال أبو عمر وسجدا اذا طأطأ رأسه ، وفي هذه الآية فضيلة لآدم عليه السلام عظيمة حيث أسجد الله له ملائكته ، وقيل ان السجود كان لله ولم يكن لآدم : وانما كانوا مستقبلين له عند السجود ، ولا ملجئ لهذا فان السجود للشر قد يكون جائزا في بعض الشرائع بحسب ما تقتضيه المصالح . وقد دلت هذه الآية على أن السجود لآدم وكذلك الآية الأخرى أعني قوله - فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين - وقال تعالى - ورفع أبويه على العرش وخزوا له سجدا - فلا يستلزم تحريمه لغير الله في شريعة نبينا محمد ﷺ أن يكون كذلك في سائر الشرائع \* ومعنى السجود هنا هو وضع الجبهة على الأرض ، واليه ذهب الجمهور . وقال قوم هو مجرد التذلل والافتقار . وقد وقع الخلاف هل كان السجود من الملائكة لآدم قبل تعليمه الأسماء أم بعده . وقد أطل البحث في ذلك البقاع في تفسيره \* وظاهر السياق أنه وقع التعليم وتعبه الأمر بالسجود وتعبه إسكانه الجنة ثم إخراجهم منها وإسكانه الأرض \* وقوله - إلا إبليس - استثناء متصل لأنه كان من الملائكة على ما قاله الجمهور . وقال شهر بن حوشب وبعض الأصوليين - كان من الجن - الذين كانوا في الأرض .



فيكون الاستثناء على هذا منقطعاً . واستدلوا على هذا بقوله تعالى - لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - وبقوله تعالى - إلا إبليس كان من الجن - والجن غير الملائكة ، وأجاب الأولون بأنه لا يمتنع أن يخرج إبليس عن جملة الملائكة : لما سبق في علم الله من شقائه عدلاً منه - لا يسئل عما يفعل - وليس في خلقه من نار ولا تركيب الشهوة فيه حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة ، وأيضاً على تسليم ذلك لا يمتنع أن يكون الاستثناء متصلاً تغليباً للملائكة الذين هم ألوف مؤلفة على إبليس الذي هو فرد واحد بين أظهرهم \* ومعنى - أبي - امتنع من فعل ما أمر به \* والاستكبار الاستعظام للنفس وقد ثبت في الصحيح عنه عليه السلام أن الكبر بطر الحق وغمط الناس . وفي رواية غمض بالصاد المهملة \* وكان من الكافرين - أي من جنسهم . قيل ان كان هنا بمعنى صار . وقال ابن فورك انه خطأ ترده الأصول . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانت السجدة لآدم والطاعة لله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال سجدوا كرامة من الله أكرم بها آدم . وأخرج ابن عساكر عن ابراهيم المزني . قال إن الله جعل آدم كالسكبة . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم وابن الانباري عن ابن عباس . قال كان إبليس اسمه عزازيل وكان من أشرف الملائكة من ذوى الأجنحة الأربعة ثم أبلس بعد . وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال انما سمي إبليس لان الله أبلسه من الخير كله أي آيسه منه . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن الانباري عنه . قال كان إبليس قبل أن يرتكب المعصية من الملائكة اسمه عزازيل وكان من سكان الأرض ، وكان من أشد الملائكة اجتهاداً وأكثرهم علماً فذلك دعاه الى الكبر ، وكان من حى يسمون جنا . وأخرج ابن المنذر والبيهقي في الشعب عنه قال كان إبليس من خزان الجنة ، وكان يدبر أمر سماء الدنيا . وأخرج محمد بن نصر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أمر آدم بالسجود فسجد . فقال لك الجنة ولمن سجد من ولدك ، وأمر إبليس بالسجود فأبى أن يسجد فقال لك النار ولمن أبى من ولدك أن يسجد . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله - وكان من الكافرين - قال جعله الله كافراً لا يستطيع أن يؤمن . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال ابتداء الله خلق إبليس على الكفر والضلالة وعمل بعمل الملائكة فصوره إلى ما ابتدئ إليه خلقه من الكفر قال الله - وكان من الكافرين .

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا مِمَّا شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ \* فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَئْسَ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ \* فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ \* قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ■ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*

اسكن أى اتخذ الجنة مسكناً وهو محل السكون ، وأما ما قاله بعض المفسرين من أن في قوله اسكن تنبيها على الخروج لان السكنى لا تكون ملكاً ، وأخذ ذلك من قول جماعة من العلماء أن من أسكن رجلاً منزلاً له فانه لا يملكه بذلك وان له أن يخرج منه فهو معنى عرفي والواجب الأخذ بالمعنى العربي اذا لم تثبت في اللفظ حقيقة شرعية \* وأنت تأكيد للضمير المستكن في الفعل ليصح العطف عليه كما تقرر في علم النحو

أنه لا يجوز العطف على الضمير المرفوع المستكن الا بعد تأكيده بمنفصل . وقد يحىء العطف نادرا بغير تأكيده كقول الشاعر :

قلت اذ أقبلت وزهر ثمادى \* كنعاج الملا تعسفن رملا

\* وقوله - وزوجك - أى حواء وهذه هي اللغة الفصيحة زوج بغيرهاء ، وقد جاء بها قليلا كما في صحيح مسلم من حديث أنس « أن النبي ﷺ كان مع إحدى نسائه ، فرببه رجل فدعاه وقال يا دنان هذه زوجتي فلانة » الحديث ، ومنه قول الشاعر :

وان الذى يسعى ليفسد زوجتى \* كساع الى أسد الشرى يستميلها

\* ورعدا بفتح المعجمة ، وقرأ النخعي وابن وثاب بسكونها ، والرعد العيش الهنىء الذى لا عناء فيه وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف \* وحيث مبني على الضم وفيها لغات كثيرة مذكورة في كتب العربية \* والقرب الدنو قال في الصحاح قرب الشيء بالضم يقرب قربا أى دنا وقربه بالكسر أقرب به قربانا أى دنوت منه وقربت أقرب قرابة مثل كتبت أكتب كتابة اذا سرت الى الماء وبينك وبينه ليلة ، والاسم القرب . قال الأصمعي قلت لأعرابي ما القرب ؟ قال سير الليل لورود الغد \* والنهي عن القرب فيه سد للذريعة وقطع للوسيلة ، ولهذا جاء به عوضا عن الأكل ، ولا يخفى أن النهي عن القرب لا يستلزم النهي عن الأكل لانه قد يأكل من ثمر الشجرة من هو بعيد عنها اذا حمل اليه ، فالأولى أن يقال المنع من الأكل مستفاد من المقام \* والشجر ما كان له ساق من نبات الأرض وواحدة شجرة وقرى بكسر الشين وبالياء المثناة من تحت مكان الجيم \* وقرأ ابن محيصن هذى بالياء بدل الهاء وهو الأصل . واختلف أهل العلم في تفسير هذه الشجرة ، فقيل هي الكرم وقيل السنبلة ، وقيل التين ، وقيل الخنطة ، وسيأتى ما روى عن الصحابة فن بعدهم في تعيينها وقوله \* فتكونا معطوف على تقربا في الكشف أو نصب في جواب النهي وهو الأظهر \* والظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه والأرض المظلومة التي لم تحفر قط ، ثم حفرت ورجل ظليم شديد الظلم . والمراد هنا - فتكونا من الظالمين - لأنفسهم بالمعصية ، وكلام أهل العلم في عصمة الأنبياء واختلاف مذاهبهم في ذلك مدون في مواطنه ، وقد أطلت البحث في ذلك الرازي في تفسيره في هذا الموضع فيرجع اليه فانه مفيد \* وأزلهما من الزلة وهي الخطيئة أى استزلهما وأوقعهما فيها ، وقرأ جزء فازلهما بإثبات الألف من الازالة وهي التنحية أى نحاهما ، وقرأ الباقر بن محذوف الألف . قال ابن كيسان هو من الزوال أى صرفهما عما كانا عليه من الطاعة الى المعصية . قال القرطبي وعلى هذا تكون القراءتان بمعنى الآن قراءة الجماعة أمكن في المعنى ، يقال منه ازلته فزل \* وعنهما متعلق بقوله أزلهما على تضمينه معنى أصدر أى أصدر الشيطان زلتهما عنها أى بسببها يعنى الشجرة . وقيل الضمير للجنة وعلى هذا فالفعل مضمن معنى أبعدهما أى أبعدهما عن الجنة \* وقوله - فأخرجهما - تأكيد لمضمون الجملة الأولى أى أزلهما ان كان معناه زال عن المكان وان لم يكن معناه كذلك فهو تأسيس لان الاخراج فيه زيادة على مجرد الصرف والابعاد ونحوهما لان الصرف عن الشجرة والابعاد عنها قد يكون مع البقاء في الجنة بخلاف الاخراج لهما عما كانا فيه من النعيم والكرامة أو من الجنة ، وانما نسب ذلك الى الشيطان لانه الذى تولى اغواء آدم حتى أكل من الشجرة ، وقد اختلف أهل العلم في الكيفية التي فعلها الشيطان في ازلهما ، فقيل انه كان ذلك بمشافهة منه لهما واليه ذهب الجمهور واستدلوا على ذلك بقوله تعالى - وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين - والمتاسمة ظاهرها المشافهة وقيل لم يصدر منه الا مجرد الوسوسة ، وقيل غير ذلك مما سيأتى في المروى عن السلف \* وقوله - اهبطوا - خطاب لآدم وحواء ، وخوطبا بما يخاطب به الجمع لان الاثنين أقل الجمع عند البعض من أئمة العربية ، وقيل انه خطاب لهما ولنريتهما لانهما لما كانا أصل هذا النوع الانساني جعلتا بمنزلة ، ويدل على ذلك قوله





قرون قال كم بين نوح وبين ابراهيم ؟ قال عشرة قرون قال يارسول الله كم الأنبياء ؟ قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ، قال يارسول الله كم كانت الرسل من ذلك ؟ قال ثلثمائة وخمسة عشر جافرا . وأخرج أحمد وابن المنذر والطبراني وابن مردويه من حديث أبي أمامة نحوه وصرح بأن السائل أبو ذر . وأخرج عبد بن حيد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال ماسكن آدم الجنة الا ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عنه قال « ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى أهبط من الجنة . وأخرج الفريابي وأحمد في الزهد وعبد بن حيد وابن المنذر عن الحسن قال لبث آدم في الجنة ساعة من نهار تلك الساعة مائة وثلاثون سنة من أيام الدنيا ، وقد روى تقدير اللبث في الجنة عن سعيد بن جبير بمثل ما تقدم عن ابن عباس كما رواه أحمد في الزهد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي وابن عساكر عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قالوا لما سكن آدم الجنة كان يعيش فيها وحشا ليس له زوج يسكن اليها فنام نومة فاستيقظ واذا عند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضاعه . وأخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من ضلع وان أعوج شيء من الضلع رأسه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته تركته وفيه عوج » وروى أبو الشيخ وابن عساكر عن ابن عباس قال انما سميت حواء لانها أم كل حي . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن النخعي قال لما خلق الله آدم وخلق له زوجه بعث اليه ملكا وأمره بالجماع ففعل فلما فرغ قالت له حواء يا آدم هذا طيب زدنا منه . وأخرج ابن جرير وابن عساكر عن ابن مسعود وناس من الصحابة قال الرغد الهنيء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الرغد سعة المعيشة . وأخرج عنه في قوله - وكلا منها رغدا حيث شئتما - قال لاحساب عليكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر من طرق عن ابن عباس قال الشجرة التي نهى الله عنها آدم السنبلة وفي لفظ البر . وأخرج عبد ابن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال هي الكرم . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود مثله . وأخرج أبو الشيخ عنه قال هي اللوز . وأخرج ابن جرير عن بعض الصحابة قال هي التينة . وروى مثله أبو الشيخ عن مجاهد وابن أبي حاتم عن قتادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن وهب بن منبه قال هي البر . وأخرج أبو الشيخ عن أبي مالك قال هي النخلة . وأخرج أبو الشيخ عن يزيد بن عبد الله بن قسيط . قال هي الاترج . وأخرج أحمد في الزهد عن شعيب الجبائي . قال هي تشبه البر وتسمى الدعة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فأزلهما - قال فأغواهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن عاصم بن بهدلة قال فأزلهما فنجاهما . وأخرج أبو داود في المصاحف عن الأعشى قال قراءتنا في البقرة مكان فأزلهما فوسوس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود وناس من الصحابة قالوا أراد ابليس أن يدخل عليهما الجنة فنفته الخزنة فأتى الحية وهي دابة لها أربع قوائم كأنها البعير وهي كأحسن الدواب فكلمها أن تدخله في فمها حتى تدخل به الى آدم فأدخلته في فمها فمرت الحية على الخزنة فدخلت ولا يعلمون لما أراد الله من الأمر فكلمه من فمها فلم يبال بكلامه فخرج اليه فقال يا آدم - هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى - وحلف لهما بالله - اني لكما لمن الناصحين - فأبى آدم أن يأكل منها فتقدمت حواء فأكلت ، ثم قالت يا آدم كل فأنتي قد أكلت فلم يضرني فلما أكلا - بدت لهما سواتهما وطققا يخرصان عليهما من ورق الجنة - وقد أخرج قصة الحية ودخول ابليس معها عبد الرزاق وابن جرير عن ابن عباس . وأخرج ابن سعد وأحمد في الزهد وعبد بن حيد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال ان آدم كان رجلا طوالا كأنه نخلة سحوق طوله ستون ذراعا كثير شعر الرأس فلما ركب الخطيئة بدت له عورته الحديث . وأخرج ابن منيع وابن المنذر وأبو الشيخ

والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس . قال قال الله لأدم ما حلك على أن أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها ؟ قال يارب زينت لي حواء قال فاني عاقبتها بأن لا تحمل إلا كرها ولا تضع إلا كرها وأدमितها في كل شهر مرتين ، وأخرج البخاري والحاكم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم ، ولولا حواء لم تخن أثني زوجها » . وقد ثبت أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة في الصحيحين وغيرهما في محاجة آدم وموسى ، وحج آدم موسى بقوله : أتأولمني على أمر قدره الله علىّ قبل أن أخلق . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو - قال آدم وحواء وإبليس والحية - ولكم في الأرض مستقر - قال القبور - ومتاع إلى حين - قال الحية . وروى نحو ذلك عن مجاهد وأبي صالح وقتادة كما أخرجه عن الأول والثاني أبو الشيخ وعن الثالث عبد بن حميد . وأخرج أبو الشيخ عن ابن مسعود في قوله - ولكم في الأرض مستقر - قال القبور - ومتاع إلى حين - قال إلى يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر قال أهبط آدم بالصفاء وحواء بالمروة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال « أول ما أهبط الله آدم إلى أرض الهند » وفي لفظ بدجن أرض الهند . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنه أهبط إلى أرض بين مكة والطائف . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي عنه قال قال علي بن أبي طالب أطيّب ريح الأرض الهند هبط بها آدم فعلق شجرها من ريح الجنة . وأخرج ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس قال أهبط آدم بالهند وحواء بجدة فجاء في طلبها حتى أتى جمعا فازدلفت إليه حواء فلذلك سميت المزدلفة ، واجتمعا بجمع وأخرج الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أنزل آدم عليه السلام بالهند فاستوحش فنزل جبريل فنادى بالأذان فلما سمع ذكر محمد قال له ومن محمد هذا ؟ قال هذا آخر ولدك من الأنبياء » . وقد روى عن جماعة من الصحابة أن آدم أهبط إلى أرض الهند ، منهم جابر أخرجه ابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن عساكر ، ومنهم ابن عمر أخرجه الطبراني . وأخرج ابن عساكر عن عليّ قال قال النبي ﷺ « ان الله لما خلق الدنيا لم يخلق فيها ذهابا ولا فضاة فلما أهبط آدم وحواء أنزل معهما ذهابا وفضة فسلكه ينابيع في الأرض منفعة لأولادهما من بعدهما وجعل ذلك صدق لحواء ، فلا ينبغي لأحد أن يتزوج الا بصدق » . وأخرج ابن عساكر بسند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « هبط آدم وحواء عريانيين جميعا عاهم ورق الجنة قعد يبيكي ويقول لها يا حواء قد آذاني الخرجاء جبريل بقطن وأمرها أن تغزل وعامها ، وأمر آدم بالحياكة وعلمه » . وأخرج الديلمي في مسند الفردوس عن أنس مرفوعا « أول من حاك آدم عليه السلام » . وقد روى عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم حكايات في صفة هبوط آدم من الجنة وما أهبط معه وما صنع عند وصوله إلى الأرض ، ولا حاجة لنا ببسط جميع ذلك . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس في قوله - فتلقى آدم من ربه كلمات - قال أي رب ألم تخلقني بيدك ؟ قال بلى ، قال أي رب ألم تنفخ في من روحيك ؟ قال بلى ، قال أي رب ألم تسبق إلى رحمتك قبل غضبك ؟ قال بلى ، قال أي رب ألم تسكني جنتك ؟ قال بلى ، قال أي رب أرايت ان تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال نعم . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن عساكر بسند ضعيف عن عائشة عن النبي ﷺ قال « لما أهبط الله آدم إلى الأرض قام وجاء الكعبة فصلى ركعتين » الحديث . وقد روى نحوه بإسناد لا بأس به أخرجه الأزرقي في تاريخ مكة ، والطبراني في الأوسط والبيهقي في الدعوات وابن عساكر من حديث بريدة مرفوعا . وأخرج الثعلبي عن ابن عباس في قوله - فتلقى آدم من ربه كلمات - قال قوله - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين - . وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جرير عنه

مثله . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن محمد بن كعب القرظي في قوله - فتلقى آدم من ربه كلمات - مثله . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج عبد بن حيد عن الحسن والضحاك مثله . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قيل له ما الكلمات التي تلقى آدم من ربه ؟ قال علم شأن الحج فهي الكلمات . وأخرج عبد بن حيد عن عبد الله بن زيد في قوله - فتلقى آدم من ربه كلمات - قال لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت خير الغافرين ، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني إنك أنت أرحم الراحمين ، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب عملت سوءا وظلمت نفسي فتنب علي إنك أنت التواب الرحيم . وأخرج نحوه البيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر عن أنس . وأخرج نحوه هنا وفي الزهد عن سعيد بن جبير . وأخرج نحوه ابن عساكر من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس . وأخرج نحوه الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف عن علي مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله - فلما يأتينكم مني هدى - قال الهدي الأنبياء والرسل والبيان . وأخرج ابن الأنباري في المصاحف عن أبي الطفيل قال قرأ رسول الله ﷺ - فمن تبع هدي - بتثنية الياء وفتحها . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله - فلا خوف عليهم - يعني في الآخرة - ولا هم يحزنون - يعني لا يحزنون للموت .

يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَبُكُمْ \* وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونِ \* وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ \*

اعلم أن كثيرا من المفسرين جاءوا بعلم متكلف وخاضوا في بحر لم يكلفوا سباحته ، واستغرقوا أوقاتهم في فن لا يعود عليهم بفائدة ، بل أوقعوا أنفسهم في التكلم بمحض الرأي المنهني عنه في الأمور المتعلقة بكتاب الله سبحانه ، وذلك أنهم أرادوا أن يذكروا المناسبة بين الآيات القرآنية المسرودة على هذا الترتيب الموجود في المصاحف فجاءوا بتكلفات وتعسفات يتبرأ منها الانصاف ويتنزه عنها كلام البلغاء فضلا عن كلام الرب سبحانه ، حتى أفردوا ذلك بالتصنيف ، وجعلوه المقصد الأهم من التأليف ، كما فعله البقاعي في تفسيره ومن تقدمه حسبا ذكروا في خطبته ، وإن هذا لمن أعجب ما يسمعه من يعرف أن هذا القرآن مازال ينزل مفرقا على حسب الحوادث المقتضية لنزوله منذ نزول الوحي على رسول الله ﷺ إلى أن قبضه الله عز وجل إليه ، وكل عاقل فضلا عن عالم لا يشك أن هذه الحوادث المقتضية لنزول القرآن متخالفة باعتبار نفسها ، بل قد تكون متناقضة كتحریم أمر كان حلالا وتحليل أمر كان حراما وإثبات أمر لشخص أو أشخاص يناقض ما كان قد ثبت لهم قبله ، وتارة يكون الكلام مع المسامحين ، وتارة مع الكافرين ، وتارة مع من مضى ، وتارة مع من حضر ، وحيناً في عبادة ، وحيناً في معاملة ، ووقتا في ترغيب ، ووقتا في تهيب ، وآونة في بشارة ، وآونة في نذارة ، وطورا في أمر دنيأ ، وطورا في أمر آخرة ، ومرة في تكاليف آتية ، ومرة في أقاصيص ماضية ، وإذا كانت أسباب النزول مختلفة هذا الاختلاف ، ومتباينة هذا التباين الذي لا يتيسر معه الائتلاف فالقرآن النازل فيها هو باعتباره نفسه مختلف باختلافها ، فكيف يطالب العاقل المناسبة بين الضب والنون والماء والنار والملاح والحادي ، وهل هذا إلا من فتح أبواب الشك وتوسيع دائرة الريب على من في قلبه مرض أو كان مرضه مجرد الجهل والقصور فانه اذا وجد أهل العلم يتكلمون في التناسب بين جميع آي



القرآن ويفردون ذلك بالتصنيف تقرر عنده أن هذا أمر لا بد منه وأنه لا يكون القرآن بليغا معجزا الا اذا ظهر الوجه المقتضى للمناسبة ، وتبين الأمر الموجب للارتباط ، فان وجد الاختلاف بين الآيات فرجع الى ماقاله المتكلمون في ذلك فوجده تكلفا محضا وتعسفا يننا انقح في قلبه ما كان عنه في عافية وسلامة ، هذا على فرض أن نزول القرآن كان مترتبا على هذا الترتيب الكائن في المصحف ، فكيف وكل من له أدنى علم بالكتاب ، وأيسر حظ من معرفته يعلم عاما يقينا أنه لم يكن كذلك ، ومن شك في هذا وان لم يكن مما يشك فيه أهل العلم رجع إلى كلام أهل العلم العارفين بأسباب النزول ، المطلعين على حوادث النبوة ، فانه ينتلج صدره ، ويزول عنه الريب ، بالنظر في سورة من السور المتوسطة ، فضلا عن المطولة ، لأنه لا محالة يجدها مشتملة على آيات نزلت في حوادث مختلفة ، وأوقات متباينة ، لا مطابقة بين أسبابها وما نزل فيها في الترتيب بل يكفي المقصر أن يعلم أن أول ما نزل - اقرأ باسم ربك الذي خلق - وبعده - يأيها المدثر \* يأيها المزمل - وينظر أين موضع هذه الآيات والسور في ترتيب المصحف ؟ واذا كان الأمر هكذا ، فأى معنى لطلب المناسبة بين آيات نعلم قطعاً أنه قد تقدم في ترتيب المصحف ما أنزله الله متأخرا وتأخر ما أنزله الله متقدما فان هذا عمل لا يرجع إلى ترتيب نزول القرآن ، بل إلى ما وقع من الترتيب عند جمعه ممن تصدى لذلك من الصحابة ، وما أقل تنفع مثل هذا وأضر ثمرته ، وأحقر فائدته ، بل هو عند من يفهم ما يقول وما يقال له من تضييع الأوقات ، وانفاق الساعات في أمر لا يعود بنفع على فاعله ولا على من يقف عليه من الناس ، وأنت تعلم أنه لو تصدى رجل من أهل العلم للمناسبة بين ماقاله رجل من البلغاء من خطبه ورسائله وأنشأ آتة ، أو الى ماقاله شاعر من الشعراء من القصائد التي تكون تارة مدحا ، وأخرى هجاء ، وحيناً نسيباً ، وحيناً رثاء ، وغير ذلك من الأنواع المتخالفة ، فعمد هذا المتصدى إلى ذلك المجموع فناسب بين فقره ومقاطعه ، ثم تكلف تكلفاً آخر ، فناسب بين الخطبة التي خطبها في الجهاد ، والخطبة التي خطبها في الحج ، والخطبة التي خطبها في النكاح ونحو ذلك ، وناسب بين الانشاء الكائن في العزاء ، والانشاء الكائن في الهناء ، وما يشابه ذلك لعد هذا المتصدى لمثل هذا مصاباً في عقله ، متلاعباً بأوقاته ، عابثاً بعمره الذي هو رأس ماله ، واذا كان مثل هذا بهذه المنزلة وهو ركوب الأحوقة في كلام البشر فكيف تراه يكون في كلام الله سبحانه الذي أعجزت بلاغته بلغاء العرب ، وأبكت فصاحته فصحاء عدنان وقحطان . وقد علم كل مقصر وكامل أن الله سبحانه وصف هذا القرآن بأنه عربي ، وأنزله بلغة العرب ، وسلك فيه مسالكهم في الكلام ، وجرى به بحارهم في الخطاب . وقد علمنا أن خطيبهم كان يقوم المقام الواحد فيأبى بفنون متخالفة ، وطرائق متباينة فضلا عن المقامين ، فضلا عن المقامات ، فضلا عن جميع ماقاله مادام حيا ، وكذلك شاعرهم ، ولنكتف بهذا التنبيه على هذه المفسدة التي تعثر في ساحاتها كثير من المحققين ، وانما ذكرنا هذا البحث في هذا الموطن لان الكلام هنا قد انتقل مع بني إسرائيل بعد أن كان قبله مع أبي البشر آدم عليه السلام ، فاذا قل متكلف كيف ناسب هذا ماقبله قلنا لا كيف

فدع عنك نهيا صيح في حجراته \* وهات حديثا ما حديث الرواحل

قوله - يا بني إسرائيل - اتفق المفسرون على أن إسرائيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام ومعناه عبد الله ، لأن اسر في لغتهم هو العبد وايل هو الله ، قيل ان له اسمين ، وقيل إسرائيل لقب له ، وهو اسم عجمي غير منصرف ، وفيه سبع لغات إسرائيل بزنة ابراهيم واسرائل بمدة مهموزة مختلصة رواها ابن شنودة عن ورش ، واسرايل بمدة بعد الياء من غير همز وهي قراءة الأعمش وعيسى بن عمر ، وقرأ الحسن من غير همز ولا مد واسرائل بهمزة مكسورة ، واسرائل بهمزة مفتوحة وتيمم يقولون اسرائين \* والذي ذكره هو ضد الانصات ، وجعله بعض أهل اللغة مشتركا بين ذكر القلب واللسان . وقال الكسائي ما كان بالقلب فهو

مضموم الذال وما كان باللسان فهو مكسور الذال . قال ابن الأنباري والمعنى في الآية اذ كر واشكر نعمتي  
فخفف الشكر اكتفاء بذكر النعمة ، وهي اسم جنس ، ومن جعلها انه جعل منهم أنبياء وأنزل عليهم الكتب  
والمن والسواى ، وأخرج لهم الماء من الحجر ، ونجاهم من آل فرعون وغير ذلك \* والعهد قد تقدم تفسيره  
واختلف أهل العلم في العهد المذكور في هذه الآية ماهو ؟ فقيل هو المذكور في قوله تعالى - خذوا ما آتيناكم  
بقوة - وقيل هو ما في قوله - ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا - وقيل هو  
قوله - واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب - \* وقال الزجاج هو ما أخذ عليهم في التوراة من اتباع  
محمد ﷺ ، وقيل هو أداء الفرائض ، ولا مانع من جملة على جميع ذلك \* ومعنى قوله - أوف بعهدكم -  
أى بما ضمنتم لكم من الجزاء \* والرهب والرهبه الخوف ، ويتضمن الأمر به معنى التهديد ، وتقديم  
معمول الفعل يفيد الاختصاص كما تقدم في - إياك نعبد - وإذا كان التقديم على طريقة الاضمار والتفسير  
مثل زيد اضربه ، وإياى فارهبون ، كان أؤكد في إفادة الاختصاص ، ولهذا قال صاحب الكشف وهو  
أؤكد في إفادة الاختصاص من إياك نعبد ، وسقطت الياء من قوله فارهبون لأنها رأس آية \* ومصدقا حال  
مما في قوله - ما أنزلت - أو من ضميرها المقدر بعد الفعل أى أنزلته \* وقوله - أول كافر به - إنما  
جاء به مفردا ، ولم يقل كافرين حتى يطابق ما قبله ، لأنه وصف لموصوف محذوف مفرد اللفظ ، متعدد المعنى  
نحو فريق أو فوج . وقال الأخفش والقراء انه محمول على معنى الفعل ، لأن المعنى أول من كفر \* وقد يكون  
من باب قولهم هو أطرف الفتيان وأجله كما حكى ذلك سيويه فيكون هذا المفرد قائما مقام الجمع ، وإنما قال  
أول مع أنه قد تقدمهم إلى الكفر به كفارقريش ، لأن المراد أول كافر به من أهل الكتاب ، لأنهم العارفون  
بما يجب للأنبياء ، وما يلزم من التصديق ، والضمير في به عائد إلى النبي ﷺ أى لا تكونوا أول كافر  
بهذا النبي مع كونكم قد وجدتموه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل مبشرا به في الكتب المنزل علىكم . وقد  
حكى الرازى في تفسيره في هذا الموضع ما وقف عليه من البشارات برسول الله ﷺ في الكتب السالفة  
وقيل انه عائد إلى القرآن المدلول عليه بقوله - بما أنزلت - وقيل عائد إلى التوراة المدلول عليها بقوله  
- لما معكم - \* وقوله - ولا تشتروا بآياتي - أى بأوامرى ونواهى - ثمنا قليلا - أى عيشا نزرأ  
ورئاسة لا خطر لها

جعل ما اعتاضوه ثمنا ، وأوقع الاشتراء عليه وان كان الثمن هو المشتري به ، لأن الاشتراء هنا مستعار للاستبدال  
أى لا تستبدلوا بآياتي ثمنا قليلا ، وكثيرا ما يقع مثل هذا في كلامهم . وقد قدمنا الكلام عليه في تفسير قوله  
تعالى - اشتروا الضلالة بالهدى - ، ومن إطلاق اسم الثمن على نيل عرض من أعراض الدنيا قول الشاعر .

ان كنت حاولت دنيا أو ظفرت بها \* فما أصبت بترك الحج من ثمن

وهذه الآية وان كانت خطابا لبني اسرائيل ونهيا لهم فهي متناولة لهذه الأمة بفحوى الخطاب أو ببلحنه  
فن أخذ من المسامحين رشوة على ابطال حق أمر الله به ، أو اثبات باطل نهى الله عنه ، أو امتنع من تعليم  
مأعله الله وكنتم البيان الذى أخذ الله عليه ميثاقه به فقد اشترى بآيات الله ثمنا قليلا \* وقوله - وإياى فاتقون -  
الكلام فيه كالكلام في قوله تعالى - وإياى فارهبون - وقد تقدم قريبا \* واللبس الخلط يقال لبست عليه الأمر  
ألبسه اذا خلطت حقه بباطله وواضحه بمشكله ، قال الله تعالى - وللبسنا عليهم ما يلبسون - قالت الخنساء

ترى الجليس يقول الحق تحسبه ■ رشدا وهيئات فانظر ما به التبا

صدق مقالته واحذر عداوته \* والبس عليه أمورا مثل ما لبسنا

وقال المجاج

لما لبست الحق بالتجنى \* عتبني فاستبدلني زيدا مني

ومنه قول عنترة

\* وكتيبة لبستها بكتيبة \* حتى اذا التبتت نفضت لهايدي

وقيل هو مأخوذ من التغطية أى لا تغطوا الحق بالباطل ، ومنه قول الجعدي

اذاما الضجيع ثنى جيدها \* تثنت عليه وكانت لباسا

وقول الأخطل

وقد لبست لهذا الأمر أعصره \* حتى تجلل رأسى الشيب فاشتعلا

والأول أولى \* والباطل فى كلام العرب الزائل ، ومنه قول لبيد \* ألا كل شىء ما خلا الله باطل \*

و بطل الشىء يبطل بطولا وبطلانا ، وأبطله غيره ، ويقال ذهب دمه بطلا أى هدرا ، والباطل الشيطان ، وسمى الشجاع بطلا لانه يبطل شجاعة صاحبه ، والمراد به هنا خلاف الحق \* والباء فى قوله بالباطل يحتمل أن تكون صلة وأن تكون للاستعانة ، ذكر معناه فى الكشف ، ورجح الرازى فى تفسيره الثانى \* وقوله وتكتموا ليجوز أن يكون داخلا تحت حكم النهى ، أو منصوبا باضمار أن ، وعلى الأول يكون كل واحد من اللبس والتكتم منها عنه ، وعلى الثانى يكون المنهى عنه هو الجمع بين الأمرين \* ومن هذا يلوح رجحان دخوله تحت حكم النهى وأن كل واحد منهما لا يجوز فعله على انفراده ، والمراد النهى عن كتم حجج الله التى أوجب عليهم تبليغها وأخذ عليهم بيانها ، ومن فسر اللبس أو التكتان بشىء معين ، ومعنى خاص فلم يصب ان أراد أن ذلك هو المراد دون غيره لان أراد أنه مما يصدق عليه \* وقوله - وأتمتعامون - جملة حالية ، وفيه أن كفرهم كفر عناد لا كفر جهل وذلك أغلظ للذنب وأوجب للعقوبة ، وهذا التقييد لا يفيد جواز اللبس والتكتان مع الجهل لان الجاهل يجب عليه أن لا يقدم على شىء حتى يعلم بحكمه خصوصا فى أمور الدين فان التكلم فيها والتصدى للأصدا والايراد فى أبوابها إنما أذن الله به لمن كان رأسا فى العلم فردا فى الفهم ، وما للجهال والدخول فيما ليس من شأنهم والقعود فى غير مقاعدهم . وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله - يا بنى اسرائيل - قال للاخبار من اليهود اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم أى بلائى عندكم وعند آبائكم لما كان نجاهم به من فرعون وقومه - وأوفوا بعهدى - الذى أخذت فى أعناقكم للنبي ﷺ اذ جاءكم - أوف بعهدكم - أنجز لكم ما وعدتكم عليه بتصديقه واتباعه بوضع ما كان عليكم من الاصر والاغلال - وإياى فارهبون - أن أنزل بكم ما أنزلت بمن كان قبلكم من آبائكم من النقمات - وآمنوا بما أنزلت مصدا لما معكم ولا تكونوا أول كافرين - وعندكم فيه من العلم ما ليس عند غيركم - وتكتموا الحق وأتمتعامون - أى لا تكتموا ما عندكم من المعرفة برسولى وبما جاءكم به وأتمتعجدونه عندكم فيما تعلمون من الكتب التى بأيديكم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه \* فى قوله - أوفوا بعهدى - يقول ما أمرتكم به من طاعتي ونهيتهكم عنه من معصيتى فى النبي ﷺ وغيره - أوف بعهدكم - يقول أرض عنكم وأدخلكم الجنة . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد فى قوله - أوفوا بعهدى - قال هو الميثاق الذى أخذه عليهم فى سورة المائدة - لقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل - الآية . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال أوفوا لى بما افترضت عليكم أوف لكم بما وعدتكم . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن الضحاك نحوه . وأخرج ابن جرير عن أبى العالية \* فى قوله - إياى فارهبون - قال فاحشون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى قوله - وآمنوا بما أنزلت - قال القرآن - مصدا لما معكم - قال التوراة والانجيل . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج فى قوله - أول كافرين - قال بالقرآن . وأخرج ابن جرير عن أبى العالية فى الآية قال يقول يامعشر أهل الكتاب آمنوا بما أنزلت على محمد مصدا لما معكم لأنهم يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل ولا تكونوا أول كافرين أى أول من



كفر بمحمد ولا تشتروا بآياتي يقول لا تأخذوا عليه أجرا قال وهو مكتوب عندهم في الكتاب الأول يابن آدم علم مجانا كما علمت مجانا . وأخرج أبو الشيخ عنه قال لا تأخذ على ما علمت أجرا إنما أجر العلماء والحكماء والعلماء على الله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس \* في قوله - ولا تلبسوا الحق بالباطل - قال لا تخطوا بالصدق بالكذب وتكتموا الحق قال لا تكتموا الحق وأتم قد علمتم أن محمدا رسول الله . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله - ولا تلبسوا - الآية قال لا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام وتكتموا الحق قال كتموا محمدا وهم يعلمون أنه رسول الله يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل . وأخرج ابن جرير عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال الحق التوراة والباطل الذي كتبوه بأيديهم .

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآرْزُقُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ \* أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ \*

قد تقدم الكلام في تفسير إقامة الصلاة واشتقاقها ، والمراد هنا الصلاة المعهودة ، وهي صلاة المسلمين على أن التعريف للعهد ، ويجوز أن تكون للجنس ، ومثلها الزكاة \* والائتاء الاعطاء يقال آتته أى أعطيته \* والزكاة مأخوذة من الزكاء ، وهو النماء ، زكا الشيء اذا نما وزاد ، ورجل زكى أى زاندا خيرا ، وسمى إخراج جزء من المال زكاة أى زيادة مع أنه نقص منه ، لأنها تكثر بركته بذلك ، أو تكثر أجر صاحبه ، وقيل الزكاة مأخوذة من التطهير كما يقال زكا فلان أى طهر

والظاهر أن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها قد نقلها الشرع الى معان شرعية هي المرادة بما هو المذكور في الكتاب والسنة منها . وقد تكلم أهل العلم على ذلك بما لا يتسع المقام لبسطه ، وقد اختلف أهل العلم في المراد بالزكاة هنا ، فقيل المراد المفروضة لاقرانها بالصلاة ، وقيل صدقة الفطر والظاهر أن المراد ما هو أعم من ذلك \* والركوع في اللغة الانحناء ، وكل منحني راكع ، قال لبيد

أخبر أخبار القرون التي مضت \* أدب كافي كلما قمت راكع

وقيل الانحناء يعم الركوع والسجود ، ويستعار الركوع أيضا للانحناء في المنزلة ، قال الشاعر  
لاتهين الفقير علك أن \* تركع يوما والذهب قد رفعه

وانما خص الركوع بالذكر هنا ، لان اليهود لا ركوع في صلاتهم ، وقيل لكونه كان ثقيلًا على أهل الجاهلية وقيل انه أراد بالركوع جميع أركان الصلاة \* والركوع الشرعى هو أن ينحني الرجل ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويقبض على ركبتيه ثم يطمئن راكعا ذا كرا بالذكر المشروع \* وقوله - مع الراكعين - فيه الارشاد الى شهود الجماعة والخروج الى المساجد . وقد ورد في ذلك من الأحاديث الصحيحة الثابتة في الصحيحين وغيرهما ما هو معروف . وقد أوجب حضور الجماعة بعض أهل العلم على خلاف بينهم في كون ذلك عينا أو كفاية ، وذهب الجمهور الى أنه سنة مؤكدة مرغوب فيها وليس بواجب ، وهو الحق للأحاديث الصحيحة الثابتة عن جماعة من الصحابة من أن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بخمس وعشرين درجة أو بسبع وعشرين درجة . وثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم الذي يصلى مع الامام أفضل من الذي يصلى وحده ثم ينام ، والبحث طويل الذبول ، كثير النقول ، والهمزة في قوله - أتأمرون الناس بالبر - للاستفهام مع التوبيخ للمخاطبين ، وليس المراد توبيخهم على نفس الأمر بالبر فانه فعل حسن مندوب إليه بل بسبب ترك فعل البر المستفاد من قوله - وتنسون أنفسكم - مع التطهر بتزكية النفس والقيام في مقام دعاة الخلق

إلى الحق إيهاما للناس وتلبسوا عليهم كما قال أبو العتاهية

وصفت التقي حتى كأنك ذو تقي \* وريح الخطايا من ثيابك يسطع

والبر الطاعة والعمل الصالح ، والبر سعة الخير والمعروف ، والبر الصدق ، والبر ولد الثعلب ، والبر سوق الغنم ، ومن اطلاقه على الطاعة قول الشاعر :

لاهم رب ان يكونوا دونك \* يبرك الناس ويفجرونك

أى يطيعونك ويعصونك \* والنسيان بكسر النون هو هنا بمعنى الترك أى وتتركون أنفسكم ، وفى الأصل خلاف الذكر والحفظ أى زوال الصورة التى كانت محفوظة عن المدركة والحافظة \* والنفس الروح ، ومنه قوله تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها - يريد الأرواح . وقال أبو خراش \* نجاسم والنفس منه بشدقه \* والنفس أيضا الدم \* ومنه قولهم سألت نفسه ، قال الشاعر :

تسيل على حد السيوف نفوسنا \* وليس على غير الطبات تسيل

والنفس الجسد ، ومنه :

نبئت أن بنى سحيم ادخلوا \* أبياتهم تأمور نفس المنذر

والتأمور البدن \* وقوله - وأتم تتلون الكتاب - جملة حالية مشتملة على أعظم تقرير وأشد توبيخ وأبلغ تبكيت ، أى كيف تتركون البر الذى تأمرون الناس به وأتم من أهل العلم العارفين بقبح هذا الفعل وشدة الوعيد عليه كما ترونه فى الكتاب الذى تتلونه والآيات التى تقرأونها من التوراة \* والتلاوة القراءة وهى المراد هنا وأصلها الاتباع ، يقال تلاوته اذا تبعته ، وسمى القارئ تاليا والقراءة تلاوة لانه يتبع بعض الكلام ببعض على النسق الذى هو عليه \* وقوله - أفلا تعقلون - استفهام للانكار عليهم والتقرير لهم ، وهو أشد من الأول وأشد ، وأشد ما قرع الله فى هذا الموضع من يأمر بالخير ولا يفعل من العلماء الذين هم غير عاملين بالعلم فاستنكر عليهم أولا أمرهم للناس بالبر مع نسيان أنفسهم فى ذلك الأمر الذى قاموا به فى المجامع ونادوا به فى المجالس إيهاما للناس بأنهم مبالغون عن الله ما تحملوه من حجه ومبينون لعباده ما أمرهم ببيانه وموصلون الى خلقه ما استودعهم وأتمهم عليه وهم ترك الناس لذلك وأبعدهم من نفعه وأزهدهم فيه ، ثم ربط هذه الجملة بجملة أخرى جعلها مبينة لحالهم وكاشفة لعوارهم وهاتكة لأستارهم ، وهى أنهم فعلوا هذه الفعل الشنيعة والخصلة الفظيعة على علم منهم ومعرفة بالكتاب الذى أنزل عليهم وملازمة لتلاوته ، وهم فى ذلك كما قال المعرى وإنما جل التوراة قارئها \* كسب الفوائد لأحب التلاوات

ثم انتقل معهم من تقرير الى تقرير ، ومن توبيخ الى توبيخ . فقال انكم لو لم تكونوا من أهل العلم وجملة الحجة ، وأهل الدراسة لكتب الله لكان مجرد كونكم ممن يعقل حائلا بينكم وبين ذلك ذأندالكم عنه زاجرا لكم منه فكيف أهماتم ما يقتضيه العقل بعد إهمالكم لما يوجب العلم \* والعقل فى أصل اللغة المنع ومنه عقول البعير لانه يمنع عن الحركة ، ومنه العقل فى الدية لانه يمنع ولى المقتول عن قتل الجاني ، والعقل نقيض الجهل ويصح تفسير ما فى الآية هنا بما هو أصل معنى العقل عند أهل اللغة أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواقف هذه الحال المزرية ، ويصح أن يكون معنى الآية - أفلا تنظرون - بقولكم التى رزقكم الله إياها حيث لم تنتفعوا بما لديكم من العلم \* وقوله - واستعينوا بالصبر - الصبر فى اللغة الحبس وصبرت نفسى على الشيء حبستها \* ومنه قول عنتره :

فصبرت عارفة لذلك حرة \* ترسو اذا نفس الجبان تطلع

والمراد هنا استعينوا بحبس أنفسكم عن الشهوات وقصرها على الطاعات على دفع ما يرد عليكم من المكروهات . وقيل الصبر هنا هو خاص بالصبر على تكاليف الصلاة . واستدل هذا القائل بقوله تعالى

- وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها - وليس في هذا الصبر الخاص بهذه الآية ما ينبغي ما تفيداه الألف واللام الداخلة على الصبر من الشمول ، كما أن المراد بالصلاة هنا جميع ما تصدق عليه الصلاة الشرعية من غير فرق بين فريضة ونافلة . واختلف المفسرون في رجوع الضمير في قوله - وانها لكبيرة - فقيل انه راجع إلى الصلاة وان كان المتقدم هو الصبر والصلاة فقد يجوز إرجاع الضمير إلى أحد الأمرين المتقدم ذكرهما \* كما قال تعالى - والله ورسوله أحق أن يرضوه - اذا كان أحدهما داخلا تحت الآخر بوجه من الوجوه ، ومنه قول الشاعر :

ان شرح الشباب والشعر الاس - ود ما لم يعاض كان جنونا

ولم يقل ما لم يعاضا بل جعل الضمير راجعا الى الشباب لأن الشعر الأسود داخل فيه . وقيل انه عائد الى الصلاة من دون اعتبار دخول الصبر تحتها لان الصبر هو عليها ، كما قيل سابقا . وقيل ان الضمير راجع الى الصلاة وان كان الصبر مرادا معها لکن لما كانت آكد وأعم تكليفا وأكثر ثوابا كانت الكناية بالضمير عنها ، ومنه قوله - والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله - كذا قيل . وقيل ان الضمير راجع إلى الأشياء المكنوزة . ومثل ذلك قوله تعالى - واذا رأوا تجارة أو هوا انفضوا اليها - فأرجع الضمير هنا الى الفضة والتجارة لما كانت الفضة أعم نفعاً وأكثر وجوداً ، والتجارة هي الحاملة على الانفضاض والفرق بين هذا الوجه وبين الوجه الأول أن الصبر هناك جعل داخلا تحت الصلاة ، وهنا لم يكن داخلا وان كان مرادا . وقيل ان المراد بالصبر والصلاة ولكن أرجع الضمير إلى أحدهما استغناء به عن الآخر \* ومنه قوله تعالى - وجعلنا ابن مريم وأمه آية - أي ابن مريم آية وأمه آية . ومنه قول الشاعر :

ومن يك أمسى بالمدينة رحله \* فاني وقيار بها لغريب

وقال آخر

لكل همّ من الهموم سعه \* والصبح والمساء لافلاح معه اه

وقيل رجع الضمير اليهما بعد تأويلهما بالعبادة ، وقيل رجع إلى المصدر المفهوم من قوله - واستعينوا - وهو الاستعانة ، وقيل رجع إلى جميع الأمور التي نهى عنها بنو اسرائيل \* والكبيرة التي يكبر أمرها ، ويتعظم شأنها على حاملها ، لما يجده عند تحملها والقيام بها من المشقة ، ومنه - كبر على المشركين ما تدعوهم إليه - \* والخاشع هو المتواضع ، والخشوع التواضع . قال في الكشف والخشوع الاخبات والتطامن ، ومنه الخشعة للرملة المتظامنة . وأما الخضوع فاللين والاقبياد ، ومنه خضعت بقولها اذا لينته انتهى . وقال الزجاج الخاشع الذي يرى أثر الذل والخشوع عليه كخشوع الدار بعد الأقوى ، ومكان خاشع لا يهتدى إليه ، وخشعت الأصوات أي سكنت ، وخشع يبصره اذا غضه ، والخشعة قطعة من الأرض رخوة . وقال سفيان الثوري سألت الأعمش عن الخشوع فقال يا ثوري أنت تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع بأكل الخشن ، ولبس الخشن ، وتطأطئ الرأس ، لكن الخشوع أن ترى الشريف والذليل في الحق سواء ، وتخشع لله في كل فرض افترض عليك انتهى . وما أحسن ما قاله بعض المحققين في بيان ماهيته . انه هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع ، واستئني سبحانه الخاشعين مع كونهم باعتبار استعمال جوارحهم في الصلاة ، وملازماتهم لوظائف الخشوع الذي هو روح الصلاة ، واتعابهم لأنفسهم اتعابا عظيما في الأسباب الموجبة للحضور والخشوع ، لأنهم لما يعملونه من تضاعف الأجر وتوفير الجزاء ، والظفر بما وعد الله به من عظيم الثواب ، تسهل عليهم تلك المتاعب ، ويتذلل لهم ما يرتكبونه من المتاعب ، بل يصير ذلك لذة لهم خالصة وراحة عندهم محضة ، ولأمر ما هان على قوم ما يلاقونه من حر السيف عند تصادم الصفوف وكانت الأمنية عندهم طعم المنية حتى قال قائلهم :



ولست أبالي حين أقتل مساماً \* على أيّ جنب كان في الله مصرعي  
والظن هنا عند الجمهور بمعنى اليقين \* ومنه قوله تعالى - إني ظننت أني ملاق حسايه - وقوله  
- وظنوا أنهم واقعوها - ومنه قول دريد بن الصمة :

فقلت لهم ظنوا بألني مدجج \* سراتهم بالفارسي المسود

وقيل ان الظن في الآية على بابه ويضم في الكلام بذنوبهم فكأنهم توقعوا لقاءه مذنبين ، ذكره المهدوي  
والماوردي ، والأول أولى ، وأصل الظن الشك مع الميل الى أحد الطرفين وقديقع موقع اليقين في مواضع ، منها  
هذه الآية \* ومعنى قوله - ملاقوا ربهم - ملاقوا جزائه ، والمفاعلة هنا ليست على بابها ولا أرى في حمله على  
أصل معناه من دون تقدير المضاف بأساً \* وفي هذا مع ما بعده من قوله - وأنهم إليه راجعون - إقرار  
بالبعث وما وعد الله به في اليوم الآخر . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله - واركعوا -  
قال صلوا . وأخرج ابن أبي حاتم أيضاً عن مقاتل في قوله - واركعوا مع الراكعين - قال أمرهم أن  
يركعوا مع أمة محمد ، يقول كونوا منهم ومعهم . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله تعالى - أتأمرون  
الناس بالبر - الآية قال أولئك أهل الكتاب كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون  
الكتاب ولا ينفقون بما فيه . وأخرج الثعلبي والواحدي عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في يهود  
أهل المدينة كان الرجل منهم يقول لصهره ولذي قرابته ولمن بينه وبينه رضاع من المسلمين اثبت على الدين  
الذي أنت عليه وما يأمرك به هذا الرجل يعنون محمداً ﷺ فان أمره حق ، وكانوا يأمرون الناس  
بذلك ولا يفعلونه . وأخرج ابن جرير عنه في قوله - أتأمرون الناس بالبر - قال بالدخول في دين  
محمد . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية قال تنهون الناس عن الكفر بما عندكم  
من النبوة والعهد من التوراة وأنتم تكفرون بما فيها من عهدي إليكم في تصديق رسلي . وأخرج عبد  
الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير والبيهقي عن أبي الدرداء في الآية . قال لا يفتقه الرجل كل الفقه حتى يمقت  
الناس في ذات الله ، ثم يرجع الى نفسه فيكون لها أشد مقتاً . وأخرج أحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد  
والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية وابن حبان وابن مردويه والبيهقي عن أنس قال قال  
رسول الله ﷺ « رأيت ليلة أسري بي رجالا تقرض شفاهم بمقاريض من نار كلما قرضت رجعت فقلت  
لجبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء خطباء من أمتك كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون  
الكتاب أفلا يعقلون » ، وثبت في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ  
يقول « يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق به أفتابه فيدور بها كما يدور الحمار برحاه فيطيف به أهل  
النار فيقولون يا فلان مالك ما أصابك ألم تسكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ فيقول كنت آمركم بالمعروف  
ولا آتية وأنما كنتم عن المنكر وآتية » وفي الباب أحاديث منها عن جابر مرفوعاً عند الخطيب وابن النجار ،  
وعن الوليد بن عتبة مرفوعاً عند الطبراني والخطيب بسند ضعيف ، وعند عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد  
عنه موقوفاً ، ومعناها جميعاً أنه يطالع قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم بما دخلتم النار  
وانما دخلنا الجنة بتعليمكم ، قالوا انا كنا نأمركم ولا نفعل . وأخرج الطبراني والخطيب في الاقتضاء  
والأصبهاني في الترغيب بسند جيد عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « مثل العالم الذي يعلم  
الناس الخير ولا يعمل به كمثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد  
في زوائد الزهد عنه نحوه . وأخرج الطبراني والخطيب في الاقتضاء عن أبي برزة مرفوعاً نحوه . وأخرج  
ابن قانع في معجمه والخطيب في الاقتضاء عن سليك مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة وأحمد  
في الزهد عن أبي الدرداء قال « ويل للذي لا يعلم مرة ، ولو شاء الله لعلمه ، وويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات »

وأخرج أحمد في الزهد عن عبد الله بن مسعود مثله ، وما أحسن ما أخرجه ابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر عن ابن عباس أنه جاء رجل فقال يا ابن عباس اني أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن المنكر قال أو بلغت ذلك ؟ قال أرجو ، قال فان لم تخش أن تقتضح بثلاثة أحرف في كتاب الله فافعل قال وماهق ؟ قال قوله عز وجل - أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم - أحكمت هذه الآية ؟ قال لا قال فالحرف الثاني ، قال قوله تعالى - لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون - أحكمت هذه الآية ؟ قال لا قال فالحرف الثالث ، قال قول العبد الصالح شعيب - ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه - أحكمت هذه الآية ؟ قال لا قال فابدأ بنفسك . وأخرج عبد بن حنبل عن قتادة في قوله تعالى - واستعينوا بالصبر والصلاة - قال انهما معوتان من الله فاستعينوا بهما . وقد أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الصبر وأبو الشيخ في الثواب والديلمي في مسند الفردوس عن علي قال قال رسول الله ﷺ « الصبر ثلاثة ، فصبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية » . وقد وردت أحاديث كثيرة في مدح الصبر والترغيب فيه والجزاء للصابرين ولم نذكرها هنا لأنها ليست بخاصة بهذه الآية بل هي واردة في مطلق الصبر وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور هاهنا منها شرطاً صالحاً ، وفي الكتاب العزيز من الثناء على ذلك والترغيب فيه الكثير الطيب . وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير عن حذيفة قال كان النبي ﷺ إذا حربه أمر فزع إلى الصلاة . وأخرج أحمد والنسائي وابن حبان عن صهيب عن النبي ﷺ قال كانوا يعني الأنبياء يفرعون إذا فرغوا إلى الصلاة . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن عساكر عن أبي الدرداء مرفوعاً نحو حديث حذيفة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس أنه كان في سيرة فنعى إليه ابن له فنزل فصلى ركعتين ثم استرجع فقال فعلنا كما أمرنا الله فقال - واستعينوا بالصبر والصلاة - . وقد روى عنه نحو ذلك سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والبيهقي لما نعى إليه أخوه قثم . وقد روى نحو ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين \* وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله - وانها لكبيرة - قال لثقلية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - إلا على الخاشعين - قال المؤمنين حقاً . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله - إلا على الخاشعين - قال الخائفين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال كل ظن في القرآن فهو يقين ، ولا يتم هذا في مثل قوله - إن الظن لا يغني من الحق شيئاً . وقوله - إن بعض الظن إثم - ولعله يريد الظن المتعلق بأمور الآخرة كما رواه ابن جرير عن قتادة قال ما كان من ظن الآخرة فهو علم \* وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله - وأنهم إليه راجعون - قال يستيقنون أنهم يرجعون إليه يوم القيامة .

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنَّى فَضَّلْتُمْكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ \* وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ■ وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ■ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ■

قوله - يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم - قد تقدم تفسيره ، وانما كرر ذلك سبحانه توكيداً للحجة عليهم وتحذيراً لهم من ترك اتباع محمد ﷺ ، ثم قرنه بالوعيد وهو قوله - واتقوا يوماً - وقوله - وأنى فضلتكم - معطوف على مفعول اذكروا أي اذكروا نعمتي وتفضيلي لكم على العالمين ، قيل المراد بالعالمين

عالم زمانهم ، وقيل على جميع العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وقال في الكشف على الجم الغفير من الناس كقوله - باركنا فيها للعالمين - يقال رأيت عالما من الناس يراد الكثرة انتهى . قال الرازي في تفسيره وهذا ضعيف لان لفظ العالم مشتق من العلم وهو الدليل ، وكل ما كان دليلا على الله كان عالما وكان من العالم وهذا تحقيق قول المتكلمين : العالم كل موجود سوى الله ، وعلى هذا لا يمكن تخصيص لفظ العالم ببعض المحدثات انتهى \* وأقول هذا الاعتراض ساقط ، أما أولا فدعوى اشتقاقه من العلم لا برهان عليه ، وأما ثانيا فلوسلمنا صحة هذا الاشتقاق كان المعنى موجودا بما يتحصل معه مفهوم الدليل على الله الذي يصح إطلاق اسم العلم عليه وهو كائن في كل فرد من أفراد المخلوقات التي يستدل بها على الخالق ، وغايته أن جمع العالم يستلزم أن يكونوا مفضلين على أفراد كثيرة من المحدثات ، وأما أنهم مفضلون على كل المحدثات في كل زمان فليس في اللفظ ما يفيد هذا ولا في اشتقاقه ما يدل عليه ، وأما من جعل العالم أهل العصر ، فغايته أن يكونوا مفضلين على أهل عصور لاعلى أهل كل عصر فلا يستلزم ذلك تفضيلهم على أهل العصر الذين فيهم نبينا ﷺ ولا على ما بعده من العصور ، ومثل هذا الكلام ينبغي استحضاره عند تفسير قوله تعالى - إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين - وعند قوله تعالى - ولقد اخترناهم على علم على العالمين - وعند قوله تعالى - إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين - \* فان قيل ان التعريف في العالمين يدل على شموله لكل عالم \* قلت لو كان الأمر هكذا لم يكن ذلك مستلزما لكونهم أفضل من أمة محمد ﷺ لقوله تعالى - كنتم خير أمة أخرجت للناس - فان هذه الآية ونحوها تكون مخصصة لتلك الآيات \* وقوله - واتقوا يوما - أمر معناه الوعيد ، وقد تقدم معنى التقوى . والمراد باليوم يوم القيامة أى عذابه \* وقوله - لا تجزى نفس عن نفس شيئا - في محل نصب صفة ليوم ، والعائد محذوف . قال البصريون في هذا وأمثاله تقديره فيه . وقال الكسائي هذا خطأ بل التقدير لا تجزى به ، لأن حذف الظرف لا يجوز ، ويجوز حذف الضمير وحده . وقد روى عن سيويه والأخفش والزجاج جواز الأمرين ، ومعنى لا تجزى لا تكفى وتقضى ، يقال جزا عنى هذا الأمر يحزى أى قضى واجترأت بالشئ أى اجتزى أى اكتفيت ، ومنه قول الشاعر

فان الغدر في الأقوام عار \* وان الحري يجزى بالكراع

والمراد أن هذا اليوم لا تقضى نفس عن نفس شيئا ولا تكفى عنها ، ومعنى التنكير التحقير أى شيئا يسيرا حقيرا ، وهو منصوب على المفعولية أو على أنه صفة مصدر محذوف أى جزاء حقيرا \* والشفاعة مأخوذة من الشفع وهو الاثنان تقول استشفعته أى سألته أن يشفع لى أى يضم جاهه إلى جاهك عند المشفوع إليه ليصل النفع إلى المشفوع له ، وسميت الشفاعة شفاعة لانك تضم ملك شريكك إلى ملكك . وقد قرأ ابن كثير وأبو عمرو تقبل بالمشناة الفوقية لأن الشفاعة مؤنثة ، وقرأ الباقون بالياء التحتية لأنها بمعنى الشفيع . قال الأخفش الأحسن التذكير \* وضمير منها يرجع الى النفس المذكورة ثانيا أى إن جاءت بشفاعة شفيع ، ويجوز أن يرجع إلى النفس المذكورة أولا أى اذا شفعت لم يقبل منها \* والعدل بفتح العين الفداء وبكسرهما المثل . يقال عدل وعديل للذى مائل فى الوزن والقدر . وحكى ابن جرير أن فى العرب من يكسر العين فى معنى الفدية \* والنصر العون ، والأنصار الاعوان ، وانتصر الرجل انتقم ، والضمير أى هم يرجع إلى النفوس المدلول عليها بالنكرة فى سياق النفي ، والنفس تذكر وتؤنث \* وقوله - إذ نجيناكم - متعلق بقوله - اذكروا - \* والنجاة الذجوة من الأرض وهى ما ارتفع منها ، ثم سمي كل فائز ناجيا \* وآل فرعون قومه ، وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهيل ، وقيل غير ذلك ، وهو يضاف إلى ذوى الخطر . قال الأخفش انما يقال فى الرئيس الأعظم نحو آل محمد . ولا يضاف إلى البلدان فلا يقال من آل المدينة ، وقال الأخفش قد سمعناه فى البلدان قالوا آل المدينة \* واختلفوا هل يضاف إلى المضمير أم لا فنعه قوم وسوغه آخرون وهو الحق ، ومنه قول عبد المطلب



وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك

وفرعون قيل هو اسم ذلك الملك بعينه ، وقيل انه اسم لكل ملك من ملوك العمالة كما يسمى من ملك  
الفرس كسرى ، ومن ملك الروم قيصر ، ومن ملك الحبشة النجاشي \* واسم فرعون موسى المذكور هنا  
قابوس في قول أهل الكتاب . وقال وهب اسمه الوليد بن مصعب بن الريان . قال المسعودي لا يعرف لفرعون  
تفسير بالعربية . وقال الجوهري ان كل عات يقال له فرعون وقد تفرعن وهو ذو فرعة أى دهاء ومكر .  
وقال في الكشف تفرعن فلان اذا عتا وتجرى \* ومعنى قوله - يسومونكم - يولونكم . قاله أبو عبيدة ،  
وقيل يذيقونكم ويلزمونكم إياه ، وأصل السوم الدوام ، ومنه سائمة الغنم لمدوامها الرعى ، ويقال سامه خطة  
خسف إذا أولاه إياها . وقال في الكشف أصله من سام السلعة إذا طبلها ، كأنه بمعنى ييغونكم سوء العذاب  
ويريدونكم عليه انتهى \* وسوء العذاب أشده ، وهو صفة مصدر مخذوف أى يسومونكم سوما سوء  
العذاب ، ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا ، وهذه الجملة في محل رفع على أنها خبر لمبتدأ مقدر ، ويجوز أن يكون  
في محل نصب على الحال أى سائمين لكم \* وقوله - يذبحون - وما بعده بدل من قوله - يسومونكم - وقال  
الفراء انه تفسير لما قبله ، وقرأه الجماعة بالتشديد ، وقرأ ابن محيصن بالتخفيف \* والذبح في الأصل الشق  
وهو فرى أوداج المذبوح \* والمراد بقوله تعالى - ويستحيون نساءكم - يتركونهن أحياء ليستخدمنهون  
ويتمهنهون ، وإنما أمر بذب الأبناء واستحياء البنات . لأن الكهنة أخبروه بأنه يولد مولود يكون هلاكة  
على يده ، وعبر عن البنات باسم النساء لأنه جنس يصدق على البنات . وقالت طائفة انه أمر بذب الرجال  
واستدلوا بقوله - نساءكم - والأول أصح بشهادة السبب ، ولا يخفى ما في قتل الأبناء واستحياء البنات  
للخدمة ونحوها من إزال الذل بهم وإصاق الاهانة الشديدة بجميعهم لما في ذلك من العار \* والاشارة  
بقوله - وفي ذلكم - إلى جملة الأمر \* والبلاء يطلق تارة على الخير ، وتارة على الشر ، فإن أريد به هنا  
الشر كانت الاشارة بقوله - وفي ذلكم بلاء - إلى ما حل بهم من النعمة بالذبح ونحوه ، وإن أريد به  
الخير كانت الاشارة إلى النعمة التي أنعم الله عليهم بالانجاء وما هو مذكور قبله من تفضيلهم على العالمين . وقد  
اختلف السلف ومن بعدهم في مرجع الاشارة فرجح الجمهور الأول ، ورجح الآخرون الآخر . قال ابن جرير  
وأكثر ما يقال في الشر بآلوه بلاء ، وفي الخير بآليه ابلاء و بلاء ، قال زهير

جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم \* وأبلاهما خير البلاء الذي يبلو

قال جفمع بين اللغتين لانه أراد فأنعم عليهما خير النعم التي يختبر بها عباده \* وقوله - وإذا فرقنا -  
متعلق بما تقدم من قوله - اذكروا - \* وفرقنا فلقتنا ، وأصل الفرق الفصل ، ومنه فرق الشعر ، وقرأ الزهري  
فرقنا بالتشديد ، والبلاء في قوله بكم قيل هي بمعنى اللام أى لكم ، وقيل هي الباء السببية أى فرقناه بسببكم ،  
وقيل ان الجار والمجرور في محل الحال أى فرقناه متلبسا بكم ، والمراد هاهنا أن فرق البحر كان بهم أى  
بسبب دخولهم فيه أى لما صاروا بين الماءين صار الفرق بهم \* وأصل البحر في اللغة الاتساع أطلق على البحر  
الذي هو مقابل البر لما فيه من الاتساع بالنسبة إلى النهر والخليج ، ويطلق على الماء الملح ، ومنه أبحر الماء  
إذا ملح ، قال نصيب :

وقد عاد ماء الأرض بحرا فزادني \* إلى مرضى أن أبحر المشرب العذب

وقوله - فأنجيناكم - أى أخرجناكم منه - وأغرقنا آل فرعون - فيه \* وقوله - وأتم تنظرون -  
في محل نصب على الحال أى حال كونكم ناظرين إليهم بأبصاركم ، وقيل معناه وأتم تنظرون أى ينظر  
بعضكم إلى البعض الآخر من السالكين في البحر . وقيل نظروا إلى أنفسهم ينجون وإلى آل فرعون  
يغرقون \* والمراد بآل فرعون هنا هو وقومه وأتباعه . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عمر بن الخطاب

انه كان إذا تلا - اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم - قال مضي القوم وانما يعني به أتم . وأخرج ابن جرير عن سفيان بن عيينة قال في قوله - اذكروا نعمتي - هي أيادي الله وأيامه . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال نعمة الله التي أنعم بها على بني إسرائيل فيما سمى وفيما سوى ذلك ، فجر لهم الحجر وأنزل عليهم المن والسوى وأنجاهم من عبودية آل فرعون . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة في قوله - وأني فضلتكم على العالمين - قال فضلو على العالم الذي كانوا فيه ، ولكل زمان عالم . وأخرج عبد ابن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير عن أبي العالية في قوله - فضلتكم على العالمين - قال بما أعطوا من الملك والرسل والكتب على من كان في ذلك الزمان فان لكل زمان علما . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله - لاتجزى نفس عن نفس شيئا - قال لاتغنى نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئا . وأخرج ابن جرير عن عمرو بن قيس الملائي عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن الثناء عليه . قال قيل يارسول الله ما العدل ؟ قال العدل الفدية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس نحوه . قال ابن أبي حاتم وروى عن أبي مالك والحسن وسعيد بن جبيرة وقتادة والربيع بن أنس نحوه ذلك . وأخرج عبد الرزاق عن علي في تفسير الصرف والعدل قال التطوع والفريضة قال ابن كثير وهذا القول غريب ههنا ، والقول الأول أظهر في تفسير هذه الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال قالت الكهنة لفرعون انه يولد في هذا العام مولود يذهب بملكه ، فجعل فرعون على كل ألف امرأة مائة رجل وعلى كل مائة عشرة وعلى كل عشر رجلا فقال انظروا كل امرأة حامل في المدينة فاذا وضعت حملها فان كان ذكرا فاذبحوه وان كان أنثى فخلوا عنها وذلك قوله - يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم - وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله - يسومونكم سوء العذاب - قال ان فرعون ملكهم أربعمائة سنة . فقالت له الكهنة انه سيولد العام بمصر غلام يكون هلاكك على يديه فبعث في أهل مصر نساء قوا بل فاذا ولدت امرأة غلاما أتى به فرعون فقتله ، ويستحي الجوارى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - بلاء من ربكم عظيم - يقول نقمة . وأخرج وكيع عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله - وإذ فرقنا بكم البحر - فقال إى والله لفرق البحر بينهم حتى صار طريقا يبسا يمشون فيه فأنجاهم الله وأغرق آل فرعون عدوهم . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله ﷺ المدينة فرأى اليهود يصومون يوم عاشوراء فقال ما هذا اليوم ؟ قالوا هذا يوم صالح نحي الله فيه بني إسرائيل من عدوهم فصامه موسى ، فقال رسول الله ﷺ نحن أحق بموسى منكم فصامه وأمر بصومه . وقد أخرج الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبيرة أن هرقل كتب إلى معاوية يسأله عن أمور منها عن البقعة التي لم تصبها الشمس الساعة ، فكتب معاوية إلى ابن عباس فأجابه عن تلك الأمور وقال وأما البقعة التي لم تصبها الشمس إلا ساعة من نهار فالبحر الذي أفرج عن بني إسرائيل ولعله سيأتي ان شاء الله تعالى زيادة على ما هنا عند تفسير قوله تعالى - أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم - .

وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ \* ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّن بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \* وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ فَاذْكُرُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّا كُنَّا نَقُودُكُمْ إِلَىٰ بَارئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ■

قرأ أبو عمرو - وعدنا - بغير ألف ورجحه أبو عبيد وأنكرنا وعدنا قال لأن المواعدة انما تكون من البشر ، فلما من الله فانما هو التفرد بالوعد على هذا وجدنا القرآن كقوله - وعدكم وعد الحق - وقوله - واذا يعدكم الله إحدى الطائفتين - ومثله ، قال أبو حاتم ومكي ، وانما قالوا هكذا نظرا الى أصل المفاعلة أنها تفيد الاشتراك في أصل الفعل وتكون من كل واحد من المتواعدين ونحوهما ولكنها قد تأتي للواحد في كلام العرب كما في قولهم داويت العليل وعاقبت اللص وطارقت النعل وذلك كثير في كلامهم ، وقرأه الجمهور - واعدنا - قل النحاس وهي أجود وأحسن وليس قوله - وعد الله الذين آمنوا - من هذا في شيء لأن واعدنا موسى انما هو من باب الموافاة وليس هو من الوعد والوعيد في شيء وانما هو من قولك موعدك يوم الجمعة وموعذك موضع كذا ، والفصيح في هذا أن يقال واعدته قال الزجاج واعدنا بالالف ههنا جيد لان الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة فمن الله سبحانه وعد ومن موسى قبول \* قوله - أربعين ليلة - قال الزجاج التقدير تمام أربعين ليلة ، وهي عند أكثر المفسرين ذو القعدة وعشر من ذي الحجة ، وانما خص الليالي بالذكر دون الأيام لان الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة \* ومعنى قوله - ثم اتخذتم العجل - أي جعلتم العجل إلهام من بعده أي من بعد مضي موسى الى الطور . وقد ذكر بعض المفسرين أنهم عدوا عشرين يوما وعشرين ليلة وقالوا قد اختلف موعده فاتخذوا العجل ، وهذا غير بعيد منهم ، فقد كانوا يسلكون طرائق من التعتت خارجة عن قوانين العقل مخالفة لما يخاطبون به بل ويشاهدونه بأبصارهم ، فلا يقال كيف تعدون الأيام والليالي على تلك الصفة ، وقد صرح لهم في الوعد بانها أربعون ليلة ، وانما سماهم ظالمين لانهم أشركوا بالله وخالفوا موعديهم عليه السلام ، والحجة في موضع نصب على الحال \* وقوله - من بعد ذلك - أي من بعد عبادتكم العجل ، وسمى العجل عجلا لاستعجالهم عبادته كذا قيل ، وليس بشيء لان العرب تطلق هذا الاسم على ولد البقر . وقد كان جعله لهم السامري على صورة العجل \* وقوله - لعلمكم تشكرون - أي لكي تشكروا ما أنعم الله به عليكم من العفو عن ذنبكم العظيم الذي وقعتم فيه \* وأصل الشكر في اللغة الظهور من قولهم دابة شكور اذا ظهر عليها من السمن فوق ما تعطى من العلف ، قال الجوهري الشكر الثناء على المحسن بما أولئك من المعروف ، يقال شكرته وشكرت له ، وباللام أفصح ، وقد تقدم معناه ، والشكران خلاف الكفران \* والكتاب التوراة بالاجماع من المفسرين \* واختلفوا في الفرقان ، وقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ومحمد الفرقان . وقد قيل ان هذا غلط أو قههما فيه أن الفرقان مختص بالقرآن وليس كذلك فقد قال تعالى - ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان - وقال الزجاج ان الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره تأكيذا . وحكى نحوه عن الفراء ، ومنه قول عنتره .

حييت من طلل تقادم عهده \* أقوى وأقفر بعد أم الهيثم

وقيل ان الواصلة والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان والواو قد تزداد في النعوت كقول الشاعر :

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكنية في المزدحم

وقيل المعنى أن ذلك المنزل جامع بين كونه كتابا وارقا بين الحق والباطل ، وهو كقوله - ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء - وقيل الفرقان الفرق بينهم وبين قوم فرعون أنجى هؤلاء ، وأغرق هؤلاء ، وقال ابن زيد الفرقان انفراق البحر ، وقيل الفرقان الفرج من الكرب ، وقيل انه الحجة والبيان بالآيات التي أعطاها الله من العصا واليد وغيرهما ، وهذا أولى وأرجح ويكون العطف على بابه كأنه قال آتينا موسى التوراة والآيات التي أرسلناه بها معجزة له \* قوله - يا قوم - القوم يطلق تارة على الرجال دون النساء ، ومنه قول زهير :

وما أدري وسوف إخال أدري \* أقوم آل حصن أم نساء

ومنه قوله تعالى - لا يسخر قوم من قوم - ثم قال - ولانساء من نساء - ومنه - ولوطا اذا قال



لقومه - أراد الرجال \* وقد يطلق على الجميع كقوله تعالى - إنا أرسلنا نوحا الى قومه - والمراد هنا بالقوم عبدة  
 العجل \* والبارئ الخالق ، وقيل ان البارئ هو المبدع المحدث ، والخالق هو المقدر الناقل من حال الى حال ،  
 وفي ذكر البارئ هنا إشارة الى عظيم جرمهم أى فتوبوا الى الذى خلقكم وقد عبدتم معه غيره \* والفاء فى  
 قوله فتوبوا للسببية أى لتسبب التوبة عن الظلم ، وفي قوله فاقتلوا للتعقيب أى اجعلوا القتل متعقبا للتوبة  
 قال القرطبي وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بان يقتل نفسه بيده ، قيل قاموا صفين \*  
 وقتل بعضهم بعضا ، وقيل وقف الذين عبدوا العجل ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح فقتلوه \* وقوله  
 - فتاب عليكم - قيل فى الكلام حذف أى فقتلتم أنفسكم فتاب عليكم أى على الباقين منكم . وقيل هو  
 جواب شرط محذوف كأنه قال فان فعلتم فقد تاب عليكم . وأما ما قاله صاحب الكشف من انه يجوز أن  
 يكون خطابا من الله لهم على طريقة الالتفات فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم بارؤكم  
 فهو بعيد جدا كما لا يخفى . وقد أخرج ابن جرير عن أبى العالية \* فى قوله - أرعين ليلة - قل ذا القعدة  
 وعشر من ذى الحجة \* وأخرج ابن جرير عنه فى قوله - من بعد ذلك - قال معنى من بعدما اتخذتم العجل .  
 وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد \* فى قوله - واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان - قال الكتاب  
 هو الفرقان فرق بين الحق والباطل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال الفرقان جماع اسم  
 التوراة والانجيل والزبور والقرآن . وأخرج ابن جرير عنه قال أمر موسى قومه عن أمر ربه أن يقتلوا  
 أنفسهم واختبأ الذين عكفوا على العجل فجلسوا وقام الذين لم يعكفوا على العجل فأخذوا الخناجر بأيديهم  
 وأصابتهم ظامة شديدة فجعل يقتل بعضهم بعضا فانجلت الظامة عنهم عن سبعين ألف قتيل ، كل من قتل منهم  
 كانت له توبة وكل من بقى كانت له توبة . وأخرج ابن أبى حاتم عن عيسى بن قيس قال قالوا لموسى ماتو بتنا ؟ قل يقتل  
 بعضكم بعضا فأخذوا السكاكين فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه لا يبالي من قتل حتى قتل منهم سبعون ألفا  
 فأوحى الله الى موسى مرهم فليرفعوا أيديهم وقد غفر لمن قتل وتيب على من بقى . وقد أخرج عبد بن حميد  
 عن قتادة ، وأخرج أحمد فى الزهد وابن جرير عن الزهري نحوه مما سبق ، وأخرج ابن أبى حاتم عن  
 أبى العالية \* فى قوله الى بارئكم قال خالقكم .

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى إِنَّ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ \* ثُمَّ  
 بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ  
 وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ■

\* قوله - واذا قلتم - هذه الجملة معطوفة على التى قبلها ، وظاهر السياق أن القائلين هذه المقالة هم قوم  
 موسى ، وقيل هم السبعون الذين اختارهم ، وذلك أنهم لما سمعوا كلام الله قالوا له بعد ذلك هذه المقالة فأرسل الله  
 عليهم نارا فأحرقهم ثم دعا موسى ربه فأحياهم كما قال تعالى هنا - ثم بعثناكم من بعدهم - وسيأتى ذلك فى  
 الأعراف ان شاء الله \* والجهرة المعينة ، وأصلها الظهور ومنه الجهر بالقراءة والمجاهرة بالمعاصى ، ورأيت الأمر  
 جهرة وجهارا أى غير مستتر بشئ وهى مصدر واقع موقع الحال ، وقرأ ابن عباس جهرة فتفتح الهاء وهى لغتان  
 مثل زهرة وزهرة ، ويحتمل أن يكون على هذه القراءة جمع جاهر \* والصاعقة قد تقدم تفسيرها وقرأ عمر وعثمان  
 وعلى الصعقة وهى قراءة ابن محيصن ، والمراد بأخذ الصاعقة إصابتها إياهم - وأتم تنظرون - فى محل نصب على  
 الحال والمراد من هذا النظر الكائن منهم أنهم نظروا أوائل الصاعقة النازلة بهم الواقعة عليهم لا آخرها الذى ماتوا  
 عنده ، وقيل المراد بالصاعقة الموت واستدل عليه بقوله - ثم بعثناكم من بعدهم - ولا موجب للمصير الى هذا

التفسير لان المصعوق قد يموت كما في هذه الآية وقد يغشى عليه ثم يفيق كما في قوله تعالى - وخرّ موسى صعقا فلما أفاق - ومما يوجب بعد ذلك قوله - وأنتم تنظرون - فانها لو كانت الصاعقة عبارة عن الموت لم يكن لهذه الجملة كبير معنى ، بل قد يقال انه لا يصح أن ينظروا الموت النازل بهم الا أن يكون المراد نظر الأسباب المؤثرة للموت \* والمراد بقوله ثم بعثناكم الاحياء لم يوقعه بعد الموت ، وأصل البعث الاثارة للشيء من محله ، يقال بعثت الناقة أى أثرتها ، ومنه قول امرئ القيس :

واخوان صدق قد بعثت بسحرة \* فقاموا جميعا بين غاث ونشوان  
وقول عنتره

وصحابة شمّ الانوف بعثتهم \* ليلا وقد مال الكرى بطلاها  
وانما عوقبوا بأخذ الصاعقة لهم لانهم طلبوا ما لم يأذن الله به من رؤيته في الدنيا ، وقد ذهبت المعتزلة ومن تابعهم إلى انكار الرؤية في الدنيا والآخرة ، وذهب من عداهم إلى جوازها في الدنيا والآخرة ووقوعها في الآخرة . وقد تواترت الأحاديث الصحيحة بأن العباد يرون ربهم في الآخرة وهي قطعية الدلالة لا ينبغي لمنصف أن يتمسك في مقابلتها بتلك القواعد الكلامية التي جاء بها قدماء المعتزلة ، وزعموا أن العقل قد حكم بها دعوى مبنية على شفا جرف هار ، وقواعد لا يعتربها إلا من لم يحظ من العلم النافع بنصيب ، وسيأتيك ان شاء الله بيان ما تمسكوا به من الأدلة القرآنية ، وكلها خارج عن محل النزاع بعيد من موضع الحجة ، وليس هذا موضع المقال في هذه المسئلة \* قوله - وظللنا عليكم الغمام - أى فعلناه كالظلة \* والغمام جمع غمامة كسحابة وسحاب قاله الأخفش ، قال الفراء ويجوز غمائم . وقد ذكر المفسرون أن هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين \* والمنّ قيل هو الترنجيبين . قال النحاس هو بتشديد الراء وإسكان النون ، ويقال الطرنجيبين بالطاء وعلى هذا أكثر المفسرين وهو طلّ ينزل من السماء على شجر أو حجر ويحلو وينعقد عسلا ويحف جفاف الصمغ ذكر معناه في القاموس ، وقيل ان المنّ العسل ، وقيل شراب حلو ، وقيل خبز الرقاق ، وقيل انه مصدر يعم جميع ما منّ الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ، ومنه ما ثبت في صحيح البخارى ومسلم من حديث أبى سعيد بن زيد عن النبى ﷺ ان الكمأة من المنّ الذي أنزل على موسى . وقد ثبت مثله من حديث أبى هريرة عند أحمد والترمذى ومن حديث جابر وأبى سعيد وابن عباس عند النسائى \* والساوى قيل هو السمانى كجبارى طائر يذبجونه فيأكلونه قال ابن عطية الساوى طير باجتماع المفسرين ، وقد غلط الهذلى فقال :

وقاسمهما بالله جهدا لأمتا \* ألذمن الساوى اذا ماأشورها

ظنّ أن الساوى العسل . قال القرطبي ما دعاه من الاجماع لا يصح . وقد قال المؤرج أحد علماء اللغة والتفسير انه العسل . واستدل بيت الهذلى وذكر أنه كذلك بلغة كنانة وأنشد :

لو شربت الساوى ماساوت \* ماى غنا عنك وان غنيت

وقال الجوهري والساوى العسل . قال الأخفش الساوى لا واحد له من لفظه مثل الخير والشر وهو يشبه أن يكون واحده ساوى . وقال الخليل واحده ساواة وأنشد :

وانى لتعرونى لذكراك ساوة \* كما انتفض الساواة من سلكه القطر اه

وقال الكسائى الساوى واحدة وجمعه سلاوى \* وقوله - كلوا - أى قلنا لهم كلوا ، وفي الكلام حذف ، والتقدير قلنا كلوا فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر فظاهوا أنفسهم وما ظاهونا فحذف هذا للدلالة - ولكن كانوا أنفسهم يظاهون - عليه ، وتقديم الأنفس هنا فيفيد الاختصاص . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس \* فى قوله - حتى نرى الله جهرة - قال علانية . وأخرج ابن جرير

وابن أبي حاتم عن أنس قال هم السبعون الذين اختارهم موسى - فأخذتكم الصاعقة - قال ماتوا\* ثم بعثناكم من بعد موتكم . قال فبعثوا من بعد الموت ليستوفوا آجالهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله - ثم بعثناكم - نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله - وظللنا عليكم الغمام - قال غمام أبرد من هذا وأطيب ، وهو الذي يأتي الله فيه يوم القيامة ، وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر وكان معهم في التيه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله - وظللنا عليكم الغمام - قال كان هذا الغمام في البرية ظلل عليهم الغمام من الشمس ، وأطعمهم المن والسوى حين برزوا الى البرية فكان المن يسقط عليهم في محلهم سقوط الثلج أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل ، يسقط عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فيأخذ الرجل قدر ما يكفيه يومه ذلك فان تعدى ذلك فسد ما يبقى عنده حتى إذا كان يوم سادسه يوم جمعه أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه فبقى عنده لانه كان يوم عيد لا يشخص فيه لأمر المعيشة ولا لطلبه شيء ، وهذا كله في البرية . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال المن شيء أنزل الله عليهم مثل الطل ، والسوى طير أكبر من العصفور . وأخرج وكيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال المن صمغة ، والسوى طائر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال قلوا يا موسى كيف لنا بما هاهنا أين الطعام ؟ فأنزل الله عليهم المن فكان يسقط على الشجرة الترنجيين . وأخرجوا عن وهب أنه سئل ما المن ؟ قال خبز الرقاق مثل الذرة أو مثل النقي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس قال المن شراب كان ينزل عليهم مثل العسل فيمزجونه بالماء ثم يشربونه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كان المن ينزل عليهم بالليل على الأشجار فيغدون اليه فيأكلون منه ماشاءوا . والسوى طائر يشبه السمانى كانوا يأكلون منه ماشاءوا . وأخرج ابن جرير عنه نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في السوى مثله . وقدرى نحو ذلك عن جماعة من التابعين ومن بعدهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وما ظلمونا - قال نحن أعز من أن نظلم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون - قال يضرون .

وَإِذْ قُلْنَا أَذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ  
يَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ \* فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ  
فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ \*

قال جمهور المفسرين القرية هي بيت المقدس . وقيل انها أريحاء قرية من قرى بيت المقدس . وقيل من قرى الشام \* وقوله - كلوا - أمر اباحة \* - ورغدا - كثيرا واسعا ، وهونعت لمصدر محذوف أى أكلوا رغدا ويجوز أن يكون في موضع الحال . وقد تقدم تفسيره \* والباب الذي أمروا بدخوله هو باب في بيت المقدس يعرف اليوم بباب حطة ، وقيل هو باب القبة التي كان يصلى اليها موسى وبنو اسرائيل \* والسجود قد تقدم تفسيره ، وقيل هو هنا الانحناء ، وقيل التواضع والخضوع واستدلوا على ذلك بأنه لو كان المراد السجود الحقيقي الذي هو وضع الجبهة على الأرض لامتنع الدخول المأمور به لأنه لا يمكن الدخول حال السجود الحقيقي وقال في الكشف انهم أمروا بالسجود عند الانتهاء الى الباب شكرا لله وتواضعا \* واعترضه أبو حبان في النهر الماد فقال لم يؤمروا بالسجود بل هو قيد في وقوع المأمور به وهو الدخول ، والأحوال نسب تقييدية والأوامر نسب اسنادية انتهى \* ويجاب عنه بأن الأمر بالمقيد أمر بالمقيد فن قال اخرج مسرعا فهو أمر



بالخروج على هذه الهيئة فلو خرج غير مسرع كان عند أهل اللسان مخالفاً للامر ، ولا ينافي هذا كون الأحوال نسباً تقييدية فان اتصافها بكونها قيوداً مأموراً بها هو شيء زائد على مجرد التقييد \* وقوله حطة بالرفع في قراءة الجمهور على اضمار مبتدأ ، قال الأخفش وقرئت حطة نصبا على معنى احطط عنا ذنوبنا حطة ، وقيل معناها الاستغفار ، ومنه قول الشاعر :

فاز بالحطة التي أمر الله بها ذنب عبده مغفورا

وقال ابن فارس في المجلد - حطة - كلمة أمروا بها ولو قالوها لخطت أوزارهم . قال الرازي في تفسيره أمرهم بأن يقولوا ما يدل على التوبة ، وذلك لان التوبة صفة القلب فلا يطلع الغير عليها ، واذا اشتهر وأخذ بالذنب ثم تاب بعده لزمه أن يحكي توبته لمن شاهد منه الذنب ، لان التوبة لا تتم إلا به انتهى \* وكون التوبة لا تتم إلا بذلك لادليل عليه بل مجرد عقد القلب عليها يكفي سواء اطلع الناس على ذنبه أم لا ، وربما كان التمسك بالتوبة على وجه لا يطلع عليها إلا الله عز وجل أحب إلى الله وأقرب إلى مغفرته ، وأما رفع ما عند الناس من اعتقادهم بقاءه على المعصية فذلك باب آخر \* وقوله - يغفر لكم - قرأه نافع بالباء التحتية المضمومة ، وقرأه ابن عامر بالتاء الفوقية المضمومة ، وقرأه الباقر بن النون وهي أولى \* والخطايا جمع خطيئة بالهمز . وقد تكلم علماء العربية في ذلك بما هو معروف في كتب الصرف \* وقوله - وسنزيد المحسنين - أي نزيدهم إحساناً على إحسانهم المتقدم ، وهو اسم فاعل من أحسن . وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ « سئل عن الإحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » \* وقوله - فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم - قيل انهم قالوا حطة . وقيل غير ذلك \* والصواب أنهم قالوا حبة في شعرة كما سيأتي مرفوعاً إلى النبي ﷺ \* وقوله - فأزولنا على الذين ظلموا - هو من وضع الظاهر موضع المضمرة لنسكتة كما تقرر في علم البيان ، وهي هنا تعظيم الأمر عليهم ، وتقييح فعلهم ، ومنه قول عدى بن زيد :

لا أرى الموت يسبق الموت شيء \* نعص الموت ذا الغنى والفقير

فكرر الموت في البيت ثلاثاً تهويلاً لأمره ، وتعظيماً لشأنه \* وقوله - رجزا - بكسر الراء في قراءة الجميع إلا ابن محيصن فانه قرأ بضم الراء \* والرجز العذاب \* والنسق قد تقدم تفسيره . وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله - ادخلوا هذه الثرية - قال بيت المقدس . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال هي أريحاء قرية من بيت المقدس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله - ادخلوا الباب - قال باب ضيق - سجدا - قال ركهبا \* وقوله - حطة - قال مغفرة ، فدخلوا من قبل أستاهم وقالوا حطة استهزاء قال فذلك قوله تعالى - فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم - وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال الباب هو أحد أبواب بيت المقدس وهو يدعى باب حطة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الكبير وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال قيل لهم ادخلوا الباب سجدا فدخلوا مقبعي رؤوسهم وقالوا حطة حبة جراء فيها شعيرة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله - وادخلوا الباب سجدا - قال طأطؤا رؤوسكم - وقولوا حطة - قال قولوا لا إله إلا الله . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله - قولوا حطة - قال لا إله إلا الله . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال كان الباب قبل القبلة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شعرة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس وأبي هريرة قالا قال رسول الله ﷺ « دخلوا الباب الذي أمروا أن

يدخلوا فيه سجدا يزحفون على أستاذهم وهم يقولون حنطة في شعيرة .  
والأول أرجح لكونه في الصحيحين . وقد أخرجه معهما من أخرج هذا الحديث الآخر أعني ابن جرير  
وابن المنذر . وأخرج ابن أبي شيبة عن علي قال إنما مثلنا في هذه الأمة كسفينة نوح وكباب حطة في بني  
إسرائيل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قل كل شيء في كتاب الله من الرجز يعني به  
العذاب . وأخرج مسلم وغيره من حديث أسامة بن زيد وسعد بن مالك وخزيمة بن ثابت قالوا : قال رسول  
الله ﷺ « ان هذا الطاعون رجز وبقية عذاب عذب به أناس من قبلكم فإذا كان بأرض وأنتم بها فلا  
تخرجوا منها ، وإذا بلغكم أنه بأرض فلا تدخلوها » .

وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ  
كُلُّ أَتَانٍ مَشْرَبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُغْسِدِينَ \* وَإِذْ قُلْنَا  
يَمُوسَى إِنَّا نَصَبْنَا عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَاقِهَا  
وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ  
مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْأَذَلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءَ وَبِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ  
اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \*

الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحسب المطر ، ومعناه في اللغة طلب السقيا ، وفي الشرع ما ثبت عن  
النبي ﷺ في صفته من الصلاة والدعاء \* والحجر يحتمل أن يكون حجرا معينا فتكون اللام للعهد ، ويحتمل  
أن لا يكون معينا فتكون للجنس \* وهو أظهر في المعجزة وأقوى للحجة \* وقوله فانفجرت الفاء مترتبة على محذوف  
تقديره فضرِب فانفجرت \* والانفجار الانشقاق وانفجر الماء انفجارا انفتح ، والفجرة موضع تفتح الماء . قال  
ابن عطية ولا خلاف أنه كان حجرا مربعا يخرج من كل جهة ثلاث عيون إذا ضرب به موسى سالت العيون  
وإذا استغنوا عن الماء جفت \* والمشرَب موضع الشرب . وقيل هو المشروب نفسه \* وفيه دليل على أنه يشرب  
من كل عين قوم منهم لا يشاركونهم غيرهم . قيل كان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعدها إلى غيرها ،  
والاسباط ذرية الانبياء عشر من أولاد يعقوب \* وقوله - كلوا - أي قلنا لهم كلوا المن والسلوى واشربوا  
الماء المتفجر من الحجر \* وعشا يعنى عشا ، وعشا يعشو عشا ، وعشا يعيث عشا ، لغات . بمعنى أفسد \*  
وقوله - مفسدين - حال مؤكدة . قال في القاموس ، عثى كرمى ، وسعى ، ورضى ، عثيا ، وعثيا ، وعثيانا ،  
وعشا يعشو عشا . وقال في الكشف العثى أشد الفساد . فقيل لهم لاتعمدوا في الفساد في حال فسادكم  
لانهم كانوا متمادين فيه انتهى \* قوله - لن نصبر على طعام واحد - تضجر منهم بما صاروا فيه من  
النعمة والرزق الطيب والعيش المستلذ ونزوع إلى ما ألفوه قبل ذلك من خشونة العيش .

ان الشقى بالشقاء مولع \* لا يملك الرد له إذا أتى

ويحتمل أن لا يكون هذا منهم تشوقا إلى ما كانوا فيه ونظرا لما صاروا إليه من العيشة الرافهة بل  
هو باب من تعنتهم \* وشعبة من شعب تعجرهم كما هو دأبهم وهجيراهم في غالب ما قص علينا من  
أخبارهم . وقال الحسن البصري أنهم كانوا أهل كراث وأبصال وأعداس فزنعوا إلى عكرهم أي أصلهم  
عكر السوء واشتأقت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم فقالوا لن نصبر على طعام واحد . والمراد بالطعام  
الواحد هو المن والسلوى وهما وان كانا طعامين لكن لما كانوا يأكلون أحدهما بالآخر جعلوا طعاما  
واحدا . وقيل لتكررها في كل يوم وعدم وجود غيرها معهما ولا تبدة بهما \* ومن في قوله - بما

تثبت - تخرج . قال الأخفش زائدة وخالفه سيبويه لكونها لاتزاد في الكلام الموجب . قال النحاس وانما دعا الأخفش إلى هذا لانه لم يجد مفعولا ليخرج فأراد أن يجعل مامفعولا .

والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سياق الكلام أى تخرج لنا مأكولا \* وقوله - من بقلها - بدل من ما باعادة الحرف ، والبقل كل نبات ليس له ساق ، والشجر ماله ساق . قال في الكشف البقل ما أنبتته الأرض من الخضر ، والمراد به أطيب البقول التي يأكلها الناس كالنعناع والكرفس والكراث وأشباهاها انتهى \* والقضاء بكسر القاف وفتحها . والأولى قراءة الجمهور . والثانية قراءة يحيى بن وثاب وطلحة ابن مصرف ، وهو معروف \* والقوم . قيل هو الثوم . وقد قرأه ابن مسعود بالناء \* وروى نحو ذلك عن ابن عباس . وقيل القوم الحنطة ، وإليه ذهب أكثر المفسرين . كما قال القرطبي ، وقد رجح هذا ابن النحاس وقال الجوهري القوم الحنطة ، ومن قال بهذا الزجاج والأخفش وأنشد :

قد كنت أحسبني كأغني واحد \* ترك المدينة عن زراعة قوم

وقال بالقول الأول الكسائي والنضر بن شميل ، ومنه قول أمية بن أبى الصلت

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة \* فيها الفرائس والقومات والبصل

أى الثوم ، وقال حسان :

وأتم أناس لثام الأصول \* طعامكم القوم والحوقل

يعنى الثوم والبصل . وقيل القوم السنبلة . وقيل الحصى . وقيل القوم كل حب يجز \* والعدى والبصل معروفان \* والاستبدال وضع الشيء موضع الآخر \* - وأدنى - قال الزجاج انه مأخوذ من الدنو أى القرب ، والمراد أنضعون هذه الأشياء التي هي دون موضع الملق والساوى الذين هم اخير منها من جهة الاستلذاذ والوصول من عند الله بغير واسطة أحد من خلقه والحل الذي لا تطرقه الشبهة وعدم الكلفة بالسعى له والتعب في تحصيله \* وقوله - اهبطوا مصرا - أى انزلوا . وقد تقدم معنى الهبوط ، وظاهر هذا أن الله أذن لهم بدخول مصر . وقيل ان الأمر للتعجيز لانهم كانوا في التيه فهو مثل قوله تعالى - كونوا حجارة أو حديد - ، وصرف مصر هنا مع اجتماع العامية والتأنيث لانه ثلاثى ساكن الوسط وهو يجوز صرفه مع حصول السببين . وبه قال الأخفش والكسائي . وقال الخليل وسيبويه ان ذلك لا يجوز ، وقال انه لاعامية هنا لانه أراد مصرا من الأمصار ولم يرد المدينة المعروفة ، وهو خلاف الظاهر \* وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطلحة بن مصرف بترك التنوين وهو كذلك في مصحف أبى وابن مسعود \* ومعنى ضرب الدلة والمسكنة إلزامهم بذلك والقضاء به عليهم قضاء مستمرا لا يفارقهم ولا يفصل عنهم مع دلالة على أن ذلك مشتمل عليهم اشتمال القباب على من فيها ، ومنه قول الفرزدق يهجو جريرا :

ضربت عليك العنكبوت بوزنها \* وقضى عليك به الكتاب المنزل

وهو ضرب من الهجاء بليغ كما أنه اذا استعمل في المديح كان في منزلة رفيعة ، ومنه قول الشاعر :

ان المروءة والشجاعة والندى \* في قبة ضربت على ابن الحشرج

وهذا الخبر الذي أخبرنا الله به هو معلوم في جميع الأزمنة ، فان اليهود أقامهم الله أزل الفرق وأشدّهم مسكنة وأكثرهم تصاغرا لم ينتظم لهم جمع ولا خفقت على رؤوسهم راية ، ولا نبتت لهم ولاية ، بل ما زالوا عبيد العصي في كل زمن وطروقة كل خل في كل عصر ، ومن تمسك منهم بنصيب من المال وان بلغ في الكثرة أى مبلغ فهو متظاهر بالفقر متردّ بأتواب المسكنة ليدفع عن نفسه أطباع الطامعين في ماله اما بحق كتوفير ما عليه من الجزية أو بباطل كما يفعله كثير من الظلمة من التجريء على الله بظلم من لا يستطيع الدفع عن نفسه ومعنى - باءوا - رجعوا ، يقال باء بكذا أى رجع به ، وباء الى المباءة أى رجع الى المنزل ، والباء الرجوع ، ويقال هم

Khad. 6 however, since y  
as reading قُتِلَها.



في هذا الأمر بواء أى سواء يرجعون فيه الى معنى واحد ، وباء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقبل به لمساواته له . ومنه قول الشاعر :

ألا تنتهى عنا ملوك وتبقى \* محارمنا لا ييؤا الدم بالدم

والمراد في الآية أنهم رجعوا بغضب من الله ، أوصاروا أحقاء بغضبه . وقد تقدم تفسير الغضب \* والاشارة بقوله - ذلك - الى ما تقدم من حديث الذلة وما بعده بسبب كفرهم بالله وقتلهم لأنبياؤه بغير حق يحق عليهم اتباعه والعمل به ، ولم يخرج هذا مخرج التقييد حتى يقال انه لا يكون قتل الأنبياء بحق في حال من الأحوال لمكان العصمة ، بل المراد نفي هذا الأمر عليهم وتعظيمه ، وأنه ظلم تحت في نفس الأمر ، ويمكن أن يقال انه ليس بحق في اعتقادهم الباطل لأن الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه لم يعارضوهم في مال ولا جاه بل أرشدوهم الى مصالح الدين والدنيا كما كان من شعيب وزكريا ويحيى فانهم قتلوهم وهم يعاونون ويعتقدون أنهم ظالمون ، وتكرير الاشارة لقصد التأكيد وتعظيم الأمر عليهم وتهويله ، ومجموع ما بعد الاشارة الأولى والاشارة الثانية هو السبب لضرب الذلة وما بعده ، وقيل يجوز أن تكون الاشارة الثانية الى الكفر والقتل فيكون ما بعده سببا للسبب وهو بعيد جدا \* والاعتداء تجاوز الحد في كل شيء .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله - واذا استسقى موسى لقومه - قال ذلك في التيه ضرب لهم موسى الحجر فصار فيها اثنتا عشرة عينا من ماء ، لكل سبط منهم عين يشربون منها . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة ومجاهد وابن أبي حاتم عن جوير بن نحو ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - ولا تشعوا في الأرض - قال لا تسعوا في الأرض فسادا . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك قال يعني ولا تشعوا بالمعاصي . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال لا تسيروا في الأرض مفسدين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله - لن نصبر على طعام واحد - قال المن والسلوى استبدلوا به البقل وما حكي معه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وفومها - قال الخبز ، وفي لفظ البر ، وفي لفظ الخنطة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال القوم الثوم . وأخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن مسعود أنه قرأ وثومها . وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس أنه قال قراءة في قراءة زيد وأنا آخذ ببضعة عشر حرفا من قراءة ابن مسعود هذا أحدها من بقلها وقثائها وثومها . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله - الذي هو أدنى - قال أردأ . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله - اهبطوا مصرا - قال مصرا من الأمصار . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية أنه مصر فرعون . وأخرج نحوه ابن أبي داود وابن الأنباري عن الأعمش . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وضربت عليهم الذلة - قال هم أصحاب الجزية . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة والحسن قال ضربت عليهم الذلة والمسكنة أى يعطون الجزية عن يدهم صاغرون . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية قال المسكنة الفاقة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله - وباءوا بغضب من الله - قال استحقوا الغضب من الله . وأخرج عبد ابن حميد عن قتادة في قوله - وباءوا - قال انقلبوا . وأخرج أبو داود الطيالسي وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال كانت بنو إسرائيل في اليوم تقتل ثلثمائة نبي ثم يقيمون سوق بقلهم في آخر النهار .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ

أُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*

قيل ان المراد بالذين آمنوا المنافقون بدلالة جعلهم مقتربين باليهود والنصارى والصائبين أى آمنوا في الظاهر

والأولى أن يقال أن المراد الذين صدّقوا النبي ﷺ وصاروا من جملة أتباعه ، وكأنه سبحانه أراد أن يبين أن حال هذه الملة الإسلامية وحال من قبلها من سائر الملل يرجع إلى شيء واحد ، وهو أن من آمن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحا استحق ما ذكره الله من الأجر ، ومن فاته ذلك فاته الخير كله والأجر دقه وجمه \* والمراد بالآيمان هاهنا هو ما بينه رسول الله ﷺ من قوله لما سأله جبريل عن الآيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيريه وشره ، ولا يتصف بهذا الآيمان إلا من دخل في الملة الإسلامية فمن لم يؤمن بمحمد ﷺ ولا بالقرآن فليس بمؤمن ، ومن آمن بهما صار مسلما مؤمنا ولم يبق يهوديا ولا نصرانيا ولا مجوسيا \* وقوله - هادوا - معناه صاروا يهودا ، قيل هو نسبة لهم إلى يهودا بن يعقوب بالذال المعجمة فقلبتا العرب دالا مهملة ، وقيل معنى هادوا تابوا لتوبتهم عن عبادة الجبل \* ومنه قوله تعالى - إنا هدنا إليك - أي تبنا ، وقيل إن معناه السكون والموادعة . وقال في الكشف إن معناه دخل في اليهودية \* والنصارى قال سيبويه مفردة نصران ونصرانة كندمان وندمانه ، وأنشد شاهدا على ذلك قول الشاعر :

تراه إذا زار العشا متخففا \* ويضحى لديه وهو نصران شامس

وقال الآخر

فكلتاهما خرت وأسجد رأسيها \* كما سجدت نصرانة لم تخنف

قال ولكن لا يستعمل إلا بياء النسب ، فيقال رجل نصراني وامرأة نصرانية . وقال الخليل واحد النصارى نصرى . وقال الجوهري ونصران قرية بالشام تنسب إليها النصارى ، ويقال ناصرة ، وعلى هذا فالياء للنسب . وقال في الكشف أن الياء للبالغة كالتى فى أخرى ، سمو بذلك لانهم نصرى المسيح \* والصائبين جمع صابى ، وقيل صاب . وقد اختلف فيه القراء فهمزوه جميعا إلا نافعا ، فمن همزه جعله من صبأت النجوم إذا طلعت ، وصبأت ثنية الغلام إذا خرجت ، ومن لم يهمزه جعله من صبا يصبو إذا مال ، والصائبى فى اللغة من خرج ومال من دين إلى دين ، ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم قد صبا ، وسموا هذه الفرقة صابئة لأنها خرجت من دين اليهود والنصارى وعبدوا الملائكة \* وقوله - من آمن بالله - فى موضع نصب بدلا من الذين آمنوا وما بعده . وقد تقدم معنى الآيمان ، ويكون خبر إن قوله - فلهم أجرهم - ويجوز أن يكون قوله - من آمن بالله - فى محل رفع على أنه مبتدأ خبره قوله - فلهم أجرهم - وهما جميعا خبر إن ، والعائد مقدر فى الجملة الأولى أى من آمن منهم ، ودخلت الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط . وقد تقدم تفسير قوله تعالى - فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون - \* وقد أخرج ابن أبى حاتم عن سلمان قال سألت النبي ﷺ عن أهل دين كنت معهم فذكرت من صلاتهم وعبادتهم ففرزت . إن الذين آمنوا والذين هادوا - الآية . وأخرج الواحدى عن مجاهد نحو ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى فى ذكر السبب بنحو ما سبق ، وحكى قصة طويلة . وأخرج أبوداود فى النسخ والمنسوخ وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله - إن الذين آمنوا والذين هادوا - قال فأنزل الله بعد هذا - ومن ينتفع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين - . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن عليّ قال إنما سميت اليهود باليهودية من كلمة موسى عليه السلام - إنا هدنا إليك - ولم تسمت النصارى بالنصرانية ؟ من كلمة عيسى عليه السلام - كونوا أنصار الله - وأخرج أبو الشيخ نحوه عنه . وأخرج ابن جرير عن قتادة إنما تسموا نصارى بقرية يقال لها ناصرة . وأخرج ابن سعد فى طبقاته وابن جرير عن ابن عباس . قل إنما سميت النصارى لان قرية عيسى كانت تسمى

ناصره . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال الصابئون فرقة بين اليهود والنصارى والمجوس ليس لهم دين . وأخرج عبد الرزاق عنه قال قال ابن عباس فذكر نحوه . وقد روى في تفسير الصابئين غير هذا .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ \* فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَافَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ \*

قوله - وإذ أخذنا - هو في محل نصب بعامل مقدر هو اذكروا كما تقدم غير مرة . وقد تقدم تفسير الميثاق ، والمراد أنه أخذ سبحانه عليهم الميثاق بأن يعملوا بما شرعه لهم في التوراة وبما هو أعم من ذلك أو أخص \* والطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وأنزل عليه التوراة فيه . وقيل هو اسم لكل جبل بالسريرية . وقد ذكر كثير من المفسرين أن موسى لما جاء بني إسرائيل من عند الله بالالواح قال لهم خذوها والتزموها فقالوا : لا الا أن يكلمنا الله بها كما كلمك ، فصعقوا ثم أحيوا ، فقال لهم خذوها والتزموها ، فقالوا لا ، فأمر الله الملائكة فاقتلعت جبلا من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله وكذلك كان عسكرهم فجعل عليهم مثل الظلة وأتوا ببحر من خلفهم ونار من قبل وجوههم . وقيل لهم خذوها وعليكم الميثاق أن لاتضيعوها والا سقط عليكم الجبل فسجدوا توبة لله وأخذوا التوراة بالميثاق . قل ابن جرير عن بعض العامة لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . قال ابن عطية والذي لا يصح سواه أن الله سبحانه اخترع وقت سجودهم الايمان لأنهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئنة انتهى .

وهذا تكلف ساقط حله عليه المحافظة على ما قدر رسم لديه من قواعد مذهبية ، قد سكن قلبه اليها كغيره \* وكل عاقل يعلم أنه لا سبب من أسباب الاكراه أقوى من هذا أو أشد منه \* ونحن نقول أكرههم الله على الايمان فآمنوا مكرهين ورفع عنهم العذاب بهذا الايمان ، وهو نظير ما ثبت في شرعنا من رفع السيف عن من تكلم بكلمة الاسلام والسيف مصلت قد هزه حامله على رأسه . وقد ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال لمن قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا عن قتله بأنه قالها تقية ولم تكن عن قصد صحيح : أنت فتشت عن قلبه ، وقال لم أؤمر أن أقب عن قلوب الناس \* وقوله - خذوا - أي وقلنا لكم خذوا ما آتيناكم بقوة - والقوة الجد والاجتهاد \* والمراد بذكر ما فيه أن يكون محفوظا عندهم ليعملوا به \* قوله - ثم توليت - أصل التولى الادبار عن الشيء والاعراض بالجسم ، ثم استعمل في الاعراض عن الأمور والأديان والمعتقدات اتساعا ومجازا \* والمراد هنا اعراضهم عن الميثاق المأخوذ عليهم \* وقوله - من بعد ذلك - أي من بعد البرهان لهم والتهيب بأشد ما يكون وأعظم ما تجوز به العقول وتقديره الأفهام ، وهو رفع الجبل فوق رؤوسهم كأنه ظلة عليهم \* وقوله - فلولا فضل الله عليكم - بأن تدارككم بإطفاء ورحمته حتى أظهرتم التوبة لحسرتهم \* والفضل الزيادة . قال ابن فارس في المجمل الفضل الزيادة والخير ، والافضال الاحسان انتهى والخسران النقصان . وقد تقدم تفسيره \* والسبت في أصل اللغة القطع لان الأشياء تمت فيه واقطع العمل ، وقيل هو مأخوذ من السبوت وهو الراحة والدعة . وقال في الكشف السبت مصدر سبت اليهود اذا عظمت يوم السبت انتهى . وقد ذكر جماعة من المفسرين أن اليهود اختلفت فرقتين ، فرقة اعتدت في السبت أي جاوزت ما أمرها الله به من العمل فيه فصادوا السمك الذي نهاهم الله عن صيده فيه ، والفرقة الأخرى



انقسمت إلى فرقتين ففرقة جاهرت بالنهي واعتزلت ، وفرقة لم توافق المعتدين ولا صادوا معهم لكنهم جالسوهم ولم يجاهروهم بالنهي ولا اعتزلوا عنهم فسخهم الله جميعا ولم تنج الا الفرقة الأولى فقط ، وهذه من جملة المحن التي امتحن الله بها هؤلاء الذي بالغوا في العجرفة ، وعاندوا أنبياءهم ، وما زالوا في كل موطن يظهرون من حماقتهم وسخف عقولهم وتعنتهم نوعا من أنواع التعسف ، وشعبة من شعب التكلف ، فان الحيتان كانت في يوم السبت كما وصف الله سبحانه بقوله - إذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يستون لآتيتهم كذلك نبالهم - فاحتالوا لصيدها ، وحفروا الحفائر ، وشقوا الجداول ، فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصيدونها يوم الأحد فلم ينتفعوا بهذه الحيلة الباطلة \* والخاسيء المبعد ، يقال : خسأته ، خسأ ، وخسيء ، وانخسأ : أبعدته فبعد \* ومنه قوله تعالى - ينقلب إليك البصر خاسئا - أى مبعدا \* وقوله - اخسئوا فيها - أى تباعدوا تباعد سخط ، ويكون الخاسيء بمعنى الصاغر \* والمراد هنا كونوا بين المصير إلى أشكال القردة مع كونهم مطرودين صاغرين ، فقردة خبر الكون ، وخاسئين خبر آخر . وقيل انه صفة لقردة \* والأول أظهر ، واختلف في مرجع الضمير في قوله - فجعلناها - وفي قوله - لما بين يديها وما خلفها - فقيل العقوبة ، وقيل الأمة . وقيل القرية . وقيل القردة . وقيل الحيتان \* والأول أظهر \* والنكال الزجر والعقاب ، والنكال القيد لانه يمنع صاحبه ، ويقال للجام الدابة نكال ، لانه يمنعها \* والموعظة مأخوذة من الاتعاض والانزجار ، والوعظ التخويف . وقال الخليل الوعظ التذكير بالخير . وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : الطور الجبل الذي أنزلت عليه التوراة وكان بنو اسرائيل أسفل منه . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال الطور ما أنبت من الجبال وما لم ينبت فليس بطور . وأخرج ابن جرير عنه في قوله - خذوا ما آتيناكم بقوة - قال بجدة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله - واذكروا ما فيه - قال اقرءوا ما في التوراة واعملوا به . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير عن ابن عباس في قوله - لعلكم تتقون - قال لعلكم تنزعون عما أتم عليه . وأخرج ابن جرير عنه قال - ولقد علمتم - أى عرفتم - واعتدوا - يقول اجتروا في السبت بصيد السمك ، فسخهم الله قردة بمعصيتهم ، ولم يعيش مسيخ قط فوق ثلاثة أيام ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . وأخرج ابن المنذر عنه قال القردة والخنازير من نسل الذين مسخوا . وأخرج ابن المنذر عن الحسن قال انقطع ذلك النسل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال مسخت قلوبهم ولم يمسخوا قردة ، وانما هو مثل ضربه الله لهم كقوله - كمثل الجار يحمل أسفارا - وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في الآية قال أحلت لهم الحيتان وحرمت عليهم يوم السبت ليعلم من يطيعه ممن يعصيه فكان فيهم ثلاثة أصناف ، وذكر نحو ما قدمناه عن المفسرين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال صار شباب القوم قردة ، والمسيخة صاروا خنازير . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - خاسئين - قال ذليلين . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله - خاسئين - قال صاغرين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس - فجعلناها نكالا لما بين يديها - من القرى - وما خلفها - من القرى - وموعظة للمتقين - الذين من بعدهم إلى يوم القيامة . وأخرج ابن جرير عنه - فجعلناها - يعني الحيتان - نكالا لما بين يديها وما خلفها - من الذنوب التي عملوا قبل وبعد . وأخرج ابن جرير عنه - فجعلناها - قال جعلنا تلك العقوبة وهي المسخة - نكالا - عقوبة - لما بين يديها - يقول ليحذر من بعدهم عقوبتي - وما خلفها - يقول للذين كانوا معهم - وموعظة - قال تذكرة وعبرة للمتقين .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَخِذْنَا هَذَا قَدْ آخُذُ بِاللَّهِ إِنْ  
أَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ \* قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا  
بَكْرٌ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ \* قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا نَتَوَلَّاهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا  
بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْعَمُوا عَنْهُنَّ إِنَّهُنَّ لَفِي خَلَقٍ غَلِيظٍ مُضْتَرُونَ \* قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهُ عَلَيْنَا  
وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ \* قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَذَلُولٌ تُدِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ  
مُسَلَّمَةً لَاسِيَةٍ فِيهَا قَالُوا النَّاسُ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ \*

قيل ان قصة ذبح البقرة المذكورة هنا مقدّم في التلاوة ومؤخر في المعنى على قوله تعالى - واذا قاتلم  
نفسا - ويجوز أن يكون قوله قاتلم مقدّم في النزول ، ويكون الأمر بالذبح مؤخرا ، ويجوز أن يكون ترتيب  
نزولها على حسب تلاوتها ، فكأن الله أمرهم بذبح البقرة حتى ذبحوها ، ثم وقع ما وقع من أمر القتل فأمروا أن  
يضربوه ببعضها \* هذا على فرض أن الواو تقتضي الترتيب ، وقد تقرر في علم العربية أنها مجرد الجمع من دون  
ترتيب ولا معية ، وسيأتي في قصة القتل تمام الكلام \* والبقرة اسم للأنثى ، ويقال للذكر ثور . وقيل انها تطلق  
عليهما ، وأصله من البقر وهو الشق لانها تشق الأرض بالحرث . قال الأزهرى البقر اسم جنس ، وجعه باقر .  
وقد قرأ عكرمة وحميد بن يعمر - ان البقر تشابه علينا - \* وقوله - هزوا - اهزوا هنا اللعب والسخرية . وقد  
تقدم تفسيره \* وإنما يفعل ذلك أهل الجهل لانه نوع من العيب الذي لا يفعله العقلاء ، ولهذا أجابهم موسى  
بالاستعاذة بالله سبحانه من الجهل \* وقوله - قالوا ادع لنا ربك - هذا نوع من أنواع تعنتهم المألوفة  
فقد كانوا يسلكون هذه المسالك في غالب ما أمرهم الله به ، ولو تركوا التعنت والأسئلة المتكلفة لأجزأهم  
ذبح بقرة من عرض البقر ، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم كما سيأتي بيانه \* والفارض المسنة ، ومعناه  
في اللغة الواسع . قال في الكشف ، وكأنها سميت فارضا لأنها فرضت سنّها أى قطعها وبلغت آخرها انتهى  
ويقال للشيء القديم فارض ، ومنه قول الراجز :

يارب ذى ضغن على فارض \* له قرؤ كقرؤ الخائض

أى قديم . وقيل الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة فيتسع جوفها \* والبكر الصغيرة التى لم تحمل ،  
وتطلق في إناث البهائم وبنى آدم على ما لم يفتح له الفحل ، وتطلق أيضا على الأول من الأولاد ، ومنه قول الراجز :

يا بكر بكرين ويا صلب الكبد \* أصبحت منى كذراع من عضد

والعوان المتوسطة بين سنى الفارض والبكر ، وهى التى قد ولدت بطناً أو بطنين ، ويقال هى التى قد ولدت  
مرة بعد مرة ، والإشارة بقوله - بين ذلك - إلى الفارض والبكر ، وهما وان كانتا مؤنثتين فقد أشير  
إليهما بما هو للذكور على تأويل المذكور ، كأنه قال بين ذلك المذكور ، وجاز دخول بين المقتضية لشئيين لان  
المذكور متعدد \* وقوله - فافعلوا - تجديد للأمر ، وتأكيده \* وزجر لهم عن التعنت ، فلم ينفعهم  
ذلك ولا نفع فيهم ، بل رجعوا إلى طبيعتهم ، وعادوا إلى مكرهم ، واستمروا على عادتهم المألوفة ، فقالوا ادع  
لناربك \* واللون واحد الألوان ، وجهور المفسرين على أنها كانت جميعها صفراء . قال بعضهم حتى قرنها  
وظلفها . وقال الحسن وسعيد بن جبير انها كانت صفراء القرن والظلف فقط ، وهو خلاف الظاهر \* والمراد  
بالصفرة هنا الصفرة المعروفة . وروى عن الحسن أن صفراء معناه سوداء ، وهذا من بدع التفسير ومنكراتها  
وليت شعرى كيف يصدق على اللون الأسود الذى هو أقبح الألوان أنه يسر الناظرين ، وكيف يصح وصفه

بالفقوع الذي يعلم كل من يعرف لغة العرب أنه لايجزى على الأسود بوجه من الوجوه ، فانهم يقولون في وصف  
 الأسود : حالك وحلكوك ودجوجي وغرييب . قال الكسائي يقال فقعلونها يققع فقوعا إذا خلصت صفوته  
 وقال في الكشف الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصعه \* ومعنى - تسر الناظرين - تدخل عليهم السرور  
 إذا نظروا إليها إعجابا بها واستحسانا للونها . قال وهب كانت كأن شعاع الشمس يخرج من جلدها ، ثم لم  
 ينزعوا عن غوايتهم ولا ارعوا من سفهم وجههم \* بل عادوا إلى تعنتهم فقال - ادع لنا ربك يبين لنا  
 ماهي ان البقر تشابه علينا - أى ان جنس البقر يشابه عليهم لكثرة ما يتصف منها بالعوان الصفراء  
 الفاقعة ، ووعدوا من أنفسهم بالاهتداء إلى ما دلهم عليه ، والامثال لما أمروا به \* والذلول التي لم يذلها العمل  
 أى هي غير مذلة بالعمل ولا رخصة به \* وقوله - تثير - في موضع رفع على الصفة لبقرة أى هي بقرة  
 لاذلول مثيرة ، وكذلك قوله - ولا تسقى الحرث - في محل رفع لانه وصف لها أى ليست من النواضح  
 التي يسنى عليها لسقى الزروع ، وحرف النفي الآخر توكيد للأول أى هي بقرة غير مذلة بالحرث ولا بالنضح  
 ولهذا قال الحسن كانت البقرة وحشية . وقال قوم ان قوله - تثير - فعل مستأنف . والمعنى ايجاب الحرث  
 لها والنضح بها \* والأول أرجح ، لانها لو كانت مثيرة ساقية لكانت مذلة رخصة . وقد نفي الله ذلك عنها \*  
 وقوله - مسامة - مرتفع على أنه من أوصاف البقرة \* ويجوز أن يكون مرتفعا على انه خبر لمبتدا  
 محذوف أى هي مسامة . والجملة في محل رفع على أنها صفة ، والمسامة هي التي لا عيب فيها . وقيل مسامة  
 من العمل ، وهو ضعيف لان الله سبحانه قد نفي ذلك عنها ، والتأسيس خير من التأكيد ، والافادة أولى من  
 الاعادة \* والشية أصلها وشية حذفت الواو كما حذفت من يشى ، وأصله يوشى ، ونظيره الزنة والعدة والصلة  
 وهي مأخوذة من وشى الثوب إذا نسج على لونين مختلفين ، وثور موشى في وجهه وقوائمه سواد . والمراد أن  
 هذه البقرة خالصة الصفرة ليس في جسمها لمعة من لون آخر . فلما سمعوا هذه الأوصاف التي لا يبق بعدها ريب  
 ولا يخالج سامعها شك \* ولا تحتل الشركة بوجه من الوجوه ، أقصروا من غوايتهم ، وانتبهوا من رقتهم  
 وعرفوا بمقدار ما وقعهم فيه تعنتهم من التضيق عليهم - قالوا الآن جئت بالحق - أى أوضحت لنا الوصف ،  
 وبينت لنا الحقيقة التي يجب الوقوف عندها ، فخلصوا تلك البقرة الموصوفة بتلك الصفات - فذبجوها -  
 وامتثلوا الأمر الذي كان يسرا فمسروه ، وكان واسعا فضيقوه - وما كادوا يفعلون - ما أمروا به لما  
 وقع منهم من التثبط والتعنت وعدم المبادرة ، فكان ذلك مظنة للاستبعاد ، ومحلا للمجيء بعبارة مشعرة  
 بالتثبط الكائن منهم \* وقيل انهم ما كادوا يفعلون لعدم وجدان البقرة المتصفة بهذه الأوصاف \* وقيل  
 لارتفاع ثمنها \* وقيل لخوف انكشاف أمر المقتول \* والأول أرجح . وقد استدل جماعة من المفسرين  
 والأصوليين بهذه الآية على جواز النسخ قبل إمكان الفعل .

وليس ذلك عندى بصحيح لوجهين \* الأول أن هذه الأوصاف الزيدة بسبب تكرار السؤال هي  
 من باب التقييد للأمر به لامن باب النسخ ، وبين الباين بون بعيد كما هو مقرر في علم الأصول \* الثاني أنا  
 لو سلمنا أن هذا من باب النسخ لامن باب التقييد لم يكن فيه دليل على ماقلوه ، فانه قد كان يمكنهم بعد الأمر  
 الأول أن يعمدوا إلى بقرة من عرض البقر فيذبجوها ، ثم كذلك بعد الوصف بكونها جامعة بين الوصف  
 بالعوان والصفراء ، ولادليل يدل على أن هذه المحاورة بينهم وبين موسى عليه السلام واقعة في لحظة واحدة  
 بل الظاهر أن هذه الأسئلة المتعنتة كانوا يتواطئون عليها ، ويديرون الرأي بينهم في أمرها ، ثم يوردونها ،  
 وأقل الأحوال الاحتمال القادح في الاستدلال .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن عبيدة السلماني  
 قال كان رجل من بني إسرائيل عقيما لا يولد له وكان له مال كثير ، وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم احتمله



ليلا فوضعه على باب رجل منهم \* ثم أصبح يدّعيه عليهم حتى تسلحوا وركب بعضهم إلى بعض ، فقال ذوالرأى منهم علام يقتل بعضكم بعضا ، وهذا رسول الله فيكم ، فأتوا موسى فذكروا ذلك له ، فقال - ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة - الآية قال فلوم يعترضوا لأجزأت عنهم أدنى بقرة \* ولكنهم شددوا فشدد عليهم حتى اتهموا إلى البقرة التي أمروا بذبحها ، فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها ، فقال والله لا أنقصها من ملء جلدتها ذهبا ، فأخذوها بملء جلدتها ذهبا فذبحوها فضر بوه ببعضها ، فقام فقالوا من قتلك ؟ فقال هذا لابن أخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا \* ولم يورث قاتل بعده . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت عن ابن عباس أن القاتل وجد بين قريتين وأن البقرة كانت لرجل كان يبرّ أباه فاشتروها بوزنها ذهبا . وأخرج ابن جرير عنه نحوه من ذلك ولم يذكر ما تقدم في البقرة ، وقد روى في هذا قصص مختلفة لا يتعلق بها كثير فائدة . وأخرج البزار عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « ان بنى اسرائيل لو أخذوا أدنى بقرة لأجزأهم أولأجزأت عنهم » وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لولا أن بنى اسرائيل قالوا - وانا ان شاء الله لمهتدون - ما أعطوا أبدا ، ولو أنهم اعترضوا بقرة من البقر فذبحوها لأجزأت عنهم ، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم » وأخرج نحوه الفريابي وسعيد بن منصور وابن المنذر عن عكرمة يبلغ به النبي ﷺ . وأخرجه ابن جرير عن ابن جريج يرفعه . وأخرجه ابن جرير عن قتادة يرفعه أيضا ، وهذه الثلاثة مرسلّة . وأخرج نحوه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طرق عن ابن عباس قال الفارض الهرمة ، والبكر الصغيرة ، والعوان النصف . وأخرج نحوه عن مجاهد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - عوان بين ذلك - قال بين الصغيرة والكبيرة ، وهي أقوى ما يكون وأحسنه . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله - صفراء فاقع لونها - قال شديدة الصفرة تكاد من صفرتها تبيض . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله - صفراء - قال صفراء الظلف - فاقع لونها - قال صافي . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال - فاقع لونها - أي صاف - تسر الناظرين - أي تهجّب . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير عن الحسن في قوله - صفراء فاقع لونها - قال سوداء شديدة السواد . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله - لاذلول - أي لم يذلها العمل - تثير الأرض - يعني ليست بذلول فتثير الأرض - ولا تسقى الحرث - يقول ولا تعمل في الحرث - مسلة - قال من العيوب . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد \* وقال - لاشية فيها - لايابض فيها ولا سواد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس - مسلة - لاعوار فيها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة - قالوا الآن جئت بالحق - قالوا الآن بينت لنا - فذبحوها وما كادوا يفعلون - وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب في قوله - وما كادوا يفعلون - لغلاء ثمنها .

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمُوهَا فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ \* فَقَلْنَا أضرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَرَبُّكُمْ آيَتُهُ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ \* ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْفَقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ نَسَاءً وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ \*

قد تقدم ما ذكرناه في قصة ذبح البقرة ، فيكون تقدير الكلام - واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله

مخرج ما كنتم تكتمون - فقال موسى لقومه - ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة - إلى آخر القصة وبعدها - فقلنا اضربوه ببعضها - الآية . وقال الرازي في تفسيره : اعلم أن وقوع القتل لابد أن يكون متقدماً لأمر . تعالى بالذبح ، فأما الاخبار عن وقوع ذلك القتل ، وعن أنه لابد أن يضرب القتل ببعض تلك البقرة فلا يجب أن يكون متقدماً على الاخبار عن قصة البقرة ، فقول من يقول هذه القصة يجب أن تكون متقدمة في التلاوة على الأولى خطأ ، لأن هذه القصة في نفسها يجب أن تكون متقدمة على الأولى في الوجود فأما التقدم في الذكر فغير واجب لأنه تارة يقدم ذكر السبب على ذكر الحكم ، وأخرى على العكس من ذلك ، فكأنهم لما وقعت لهم تلك الواقعة أمرهم الله بذبح البقرة ، فلما ذبحوها قالوا واذ قتلتم نفساً من قبل ، ونسب القتل إليهم بكون القاتل منهم ، وأصل ادّارأتم تدارأتم ، ثم أدغمت التاء في الدال ، ولما كان الابتداء بالمدغم الساكن لا يجوز زادوا ألف الوصل ، ومعنى ادّارأتم اختلقتم وتنازعتم ، لان المتنازعين يدرأ بعضهم بعضاً أي يدفعه ، ومعنى مخرج مظهر أي ما كنتم بينكم من أمر القتل ، فأنه مظهره لعباده ومبينه لهم ، وهذه الجملة معترضة بين أجزاء الكلام أي فادّارأتم فيها فقلنا ، واختلف في تعيين البعض الذي أمروا بأن يضربوا القتل به ، ولا حاجة إلى ذلك مع ما فيه من القول بغير علم ، ويكفي أن يقول أمرهم الله بأن يضربوه ببعضها فأى بعض ضربوا به فقد فعلوا ما أمروا به ، وما زاد على هذا فهو من فضول العلم اذا لم يرد به برهان \* قوله - كذلك يحيي الله الموتى - في الكلام حذف ، والتقدير - فقلنا اضربوه ببعضها - فأحياء الله - كذلك يحيي الله الموتى - أي إحياء كمثل هذا الأحياء \* - ويرىكم آياته - أي علاماته ودلائله الدالة على كمال قدرته ، وهذا يحتمل أن يكون خطاباً لمن حضر القصة ، ويحتمل أن يكون خطاباً للموجودين عند نزول القرآن \* والقسوة الصلابة واليبس ، وهي عبارة عن خلوها من الانابة والاذعان لآيات الله مع وجود ما يقتضي خلاف هذه القسوة من إحياء القتل وتكلمه وتعيينه لقاتله ، والاشارة بقوله - من بعد ذلك - إلى ما تقدم من الآيات الموجبة للين القلوب ورقتها . قيل - أو - في قوله - أو أشد قسوة - بمعنى الواو كما في قوله تعالى - آتوا أو كفورا - وقيل هي بمعنى بل ، وعلى أن أو على أصلها أو بمعنى الواو فالعطف على قوله - كالحجارة - أي هذه القلوب هي كالحجارة أو هي أشد قسوة منها فشهدوها بأى الأمرين شئتم فانكم مصيبون في هذا التشبيه . وقد أجاب الرازي في تفسيره عن وقوع أو ههنا مع كونها للترديد أي لا يليق لعلام الغيوب بثمانية أوجه ، وإنما توصل إلى أفعال التفضيل بأشد مع كونه يصح أن يقال وأقصى من الحجارة لكونه أبين وأدل على فرط القسوة ، كما قاله في الكشف . وقرأ الأعشى أو أشد بنصب الدال وكأنه عطفه على الحجارة فيكون أشد مجروراً بالفتحة \* وقوله - وان من الحجارة - إلى آخره . قال في الكشف انه بيان لفضل قلوبهم على الحجارة في شدة القسوة وتقرير لقوله - أو أشد قسوة - انتهى وفيه أن محجى البيان بالواو غير معروف ولا مألوف ، والأولى جعل ما بعد الواو تذيلاً أو حالاً \* التفجير التفتح . وقد سبق تفسيره ، وأصل يشق يشقق أدغمت التاء في الشين ، وقد قرأ الأعشى يشقق على الأصل وقرأ ابن مصرف ينشق بالنون ، والشق واحد الشقوق وهو يكون بالطول أو بالعرض ، بخلاف الانفجار فهو الافتتاح من موضع واحد مع اتساع الخرق \* والمراد أن الماء يخرج من الحجارة من مواضع الانفجار والانشقاق ، ومن الحجارة ما يهبط أى ينحط من المكان الذى هو فيه إلى أسفل منه من الخشية لله التى تدخله وتحل به . وقيل ان الهبوط مجاز عن الخشوع منها ، والنواضع الكائن فيها انقياد الله عز وجل فهو مثل قوله تعالى - لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله - وقد حكى ابن جرير عن فرقة أن الخشية للحجارة مستعارة كما استعيرت الارادة للجدار ، وكما قال الشاعر :

لما أتى خبر الزبير تواضعت \* سور المدينة والجبال الخشع

وذكر الجاحظ أن الضمير في قوله - وان منها - راجع إلى القلوب لا إلى الحجارة ، وهو فاسد ، فان الغرض من سياق هذا الكلام هو التصريح بأن قلوب هؤلاء بلغت في القسوة وفرط اليبس الموجبين لعدم قبول الحق والتأثر للوعاظ إلى مكان لم تبلغ إليه الحجارة التي هي أشد الأجسام صلابة ، وأعظمها صلادة ، فانها ترجع إلى نوع من اللين ، وهي تفجرها بالماء وتشققها عنه وقبولها لما توجهه الخشية لله من الخشوع والانقياد بخلاف تلك القلوب \* وفي قوله - ومالله بغافل عما يعملون - من التهديد وتشديد الوعيد مالا يخفى ، فان الله عز وجل إذا كان عالما بما يعملونه مطلعاً عليه غير غافل عنه كان لمجازاتهم بالمرصاد . وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله - وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها - قال اختلفتم فيها - والله مخرج ما كنتم تكتمون - قال ماتغيون . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن المسيب بن رافع قال « ما عمل رجل حسنة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله ، وما عمل رجل سيئة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله ، وتصديق ذلك في كتاب الله - والله مخرج ما كنتم تكتمون - » وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « لو أن رجلاً عمل عملاً في صخرة صماء لا باب لها ولا كوة خرج عمله إلى الناس كأننا ما كان » وأخرج البيهقي من حديث عثمان قال قال رسول الله ﷺ « من كانت له سريرة صالحة أوسيته أظهر الله عليه منها رداء يعرف به » ورواه البيهقي أيضاً بنحوه من قول عثمان قال والموقوف أصح . وأخرج أبو الشيخ والبيهقي عن أنس مرفوعاً حديثاً طويلاً في هذا المعنى ، ومعناه أن الله يلبس كل عامل عمله حتى يتحدث به الناس ويزيدون ، ولو عمله في جوف بيت إلى سبعين بيتاً على كل بيت باب من حديد ، وفي إسناده ضعف . وأخرج ابن عدي من حديث أنس أيضاً مرفوعاً « ان الله مرد كل امرئ رداء عمله » \* وجماعة من الصحابة والتابعين كلات تفيد هذا المعنى . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فقلنا اضربوه ببعضها - قال ضرب بالعظم الذي يلي الغضروف . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة أنهم ضربوه بفخذها . وأخرج مثله ابن جرير عن عكرمة . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد . وأخرج ابن جرير عن السدي قال ضرب بالبضعة التي بين الكتفين . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ في العظمة عن وهب بن منبه قصة طويلة في ذكر البقرة وصاحبها لاجابة إلى التطويل بذكرها ، وقد استوفاهما في الدر المنثور . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله - ثم قست قلوبكم من بعد ذلك - قال من بعد ما أراهم الله من إحياء الموتى ومن بعد ما أراهم من أمر القليل - فهي كالحجارة أو أشد قسوة - ثم عذر الله الحجارة ولم يعذر شق بني آدم فقال - وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار - إلى آخر الآية . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : أي من الحجارة لألين من قلوبكم عما تدعون إليه من الحق . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « ان الحجر ليقع على الأرض ولو اجتمع عليه فقام من الناس ما استطاعوه ، وانه ليهبط من خشية الله »

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا بَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \* أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ■

قوله - أفطمعون - هذا الاستفهام فيه معنى الإنكار كأنه آيسهم من إيمان هذه الفرقة من اليهود ، والخطاب



لأصحاب النبي ﷺ أوله ولهم \* - يؤمنوا لكم - أى لأجلكم ، أو على تضمين آمن معنى استجاب ، أى أنطمعون أن يستجيبوا لكم \* والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه \* - وكلام الله - أى التوراة ، وقيل انهم سمعوا خطاب الله لموسى حين كلمه ، وعلى هذا فيكون الفريق هم السبعون الذي اختارهم موسى ، وقرأ الأعمش - كلم الله - والمراد من التحريف أنهم عمدوا إلى ما سمعوه من التوراة فجعلوا حلاله حراما أو نحو ذلك مما فيه موافقة لأهوائهم كتحريفهم صفة رسول الله ﷺ واسقاط الحدود عن أشرافهم ، أو سمعوا كلام الله لموسى فزادوا فيه وقصصوا ، وهذا إخبار عن إصرارهم على الكفر وانكار على من طمع في إيمانهم وحالهم هذه الحال \* أى ولهم سلف حرفوا كلام الله وغيروا شرائعه وهم مقتدون بهم متبعون سبيلهم \* ومعنى قوله - من بعد ما عقولوه - أى من بعد ما فهموه بعقولهم مع كونهم يعلمون أن ذلك الذي فعلوه تحريف مخالف لما أمرهم الله به من تبليغ شرائعه كما هي ، فهم وقعوا في المعصية عالين بها ، وذلك أشد لعقوبتهم وأبين لضلالهم \* - وإذا لقوا الذين آمنوا - يعني ان المنافقين - إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض - أى إذا خلا الذين لم ينافقوا بالمنافقين قالوا لهم عاتبن عليكم - أتحدثونهم بما فتح الله عليكم - أى حكم عليكم من العذاب ، وذلك أن ناسا من اليهود أسلموا ثم نافقوا فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذب به آبائهم ، وقيل ان المراد ما فتح الله عليهم في التوراة من صفة محمد ، وقد تقدم معنى خلا \* والفتح عند العرب القضاء والحكم والفتاح القاضي بلغة اليمن ، والفتح النصر ، ومن ذلك قوله تعالى - يستفتحون على الذين كفروا - وقوله - ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح - ومن الأول ثم يفتح بيننا بالحق - وهو خير الفاتحين - أى الحاكمين \* ويكون الفتح بمعنى الفرق بين الشيئين \* والمحاجة ابراز الحجة ، أى لاتخبروهم بما حكم الله به عليكم من العذاب فيكون ذلك حجة لهم عليكم فيقولون نحن أكرم على الله منكم وأحق بالخير منه \* والحجة الكلام المستقيم ، وحاججت فلانا فججته أى غلبته بالحجة \* - أفلا تعقلون - ما فيه الضرر عليكم من هذا التحدث الواقع منكم لهم ، ثم ونجهم الله سبحانه فقال - ألا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون - من جميع أنواع الأسرار وأنواع الاعلان ، ومن ذلك إصرارهم الكفر واعلانهم الايمان .

وقد أخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ثم قال الله لنبيه ومن معه من المؤمنين يؤيسهم منهم - أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله - وليس قوله يسمعون التوراة كلهم قد سمعها ولكنهم الذين سألو موسى رؤية ربهم فأخذتهم الصاعقة فيها ، وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله - أفطمعون أن يؤمنوا لكم - الآية قال هم اليهود كانوا يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما سمعوه ووعوه ، وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله - أفطمعون أن يؤمنوا لكم - الآية قال الذين يحرفونه والذين يكتبونه هم العلماء منهم ، والذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم هؤلاء كلهم يهود . وأخرج ابن جرير عن السدي في قوله - يسمعون كلام الله - قال هي التوراة حرفوها . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس في قوله - وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا - أى بصاحبكم رسول الله ﷺ ولكنه اليكم خاصة - وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا لاتحدثوا العرب بهذا فقد كنتم تستفتحون به عليهم ، وكان منهم ليحاجوكم به عند ربكم أى تقرون بأنه نبي وقد علمتم أنه قد أخذ عليكم الميثاق باتباعه وهو يخبرهم أنه النبي الذي كان ينتظر ونجد في كتابنا ابحدوده لاتقروا به . وأخرج ابن جرير عنه أن هذه الآية في المنافقين من اليهود \* وقوله - بما فتح الله عليكم يعني بما أكرمكم به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال نزلت هذه الآية في ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا وكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذبوا به فقال بعضهم لبعض أتحدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب لتقولوا نحن أحب الى الله منكم وأكرم على الله منكم ، وقد

أخرج ابن جرير عن ابن زيد أن سبب نزول الآية أن النبي ﷺ قال لا يدخلن علينا قسبة المدينة إلا مؤمن فكان اليهود يظهرون الإيمان فيدخلون ويرجعون إلى قومهم بالأخبار ، وكان المؤمنون يقولون لهم أليس قد قال الله في التوراة كذا وكذا ؟ فيقولون نعم فإذا رجعوا إلى قومهم - قلوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم - الآية . وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد أن سبب نزول الآية أن النبي ﷺ قام لقوم قريظة تحت حصونهم فقال يا أخوان القردة والخنازير ويا عبدة الطاغوت ، فقالوا من أخبر هذا الأمر محمدا ؟ ما خرج هذا الأمر إلا منكم أتحدثونهم بما فتح الله عليكم أي بما حكم الله ليكون لهم حجة عليكم ، وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة أن السبب في نزول الآية أن امرأة من اليهود أصابت فاحشة فجاءوا إلى النبي ﷺ يبتغون منه الحكم رجاء الرخصة ، فدعا رسول الله ﷺ عالمهم وهو ابن صوريا فقال له احكم قال جفوه ، والتجبية يحملونه على حمار ويجعلون وجهه إلى ذنب الحمار ، فقال رسول الله ﷺ أبحكم الله حكمت ؟ قال لا ولكن نساءنا كنن حسانا فاسرع فيهن رجالنا فغيرنا الحكم وفيه نزل - وإذا خلا بعضهم إلى بعض - الآية ، وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله - وإذا لقوا الذين آمنوا قلوا آمنا - قال هم اليهود وكانوا إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا فصانعهم بذلك ليرضوا عنهم وإذا خلا بعضهم إلى بعض نهى بعضهم بعضا أن يتحدثوا بما فتح الله عليهم وبين لهم في كتابه من أمر محمد ﷺ ونعته ونبوته وقالوا انكم إذا فعلتم ذلك احتجوا بذلك عليكم عند ربكم - أفلا تعقلون أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون - قال ما يعلنون من أمرهم وكلامهم إذا لقوا الذين آمنوا ، وما يسرون إذا خلا بعضهم إلى بعض من كفرهم بمحمد ﷺ وتكذيبهم به ، وهم يجحدونه مكتوباً عندهم ، وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله - أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون - يعني من كفرهم بمحمد ﷺ ولتكنهم ، وما يعلنون حين قلوا للمؤمنين آمنا ، وقد قال بمثل هذا جماعة من السلف .

وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ \* فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَسْتَرُوا بِهِ كُفْرًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ■ وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ هَهُنَا أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحْطَتْ بِهَا خَطِيئَتُهُ فَاُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*

قوله - ومنهم - أي من اليهود \* والأُمِّي منسوب إلى الأمة الأمية التي هي على أصل ولادتها من أمهاتها لم تتعلم الكتابة ولا تحسن القراءة للكتاب ، ومنه حديث إن أمة أمية لا تكتب ولا تحسب ، وقال أبو عبيدة إنما قيل لهم أميون لنزول الكتاب عليهم كأنهم نسبوا إلى أم الكتاب فكانه قال ومنهم أهل كتاب ، وقيل هم نصارى العرب ، وقيل هم قوم كانوا أهل كتاب فرفع كتابهم لذنوب ارتكبوها ، وقيل هم المجوس ، وقيل غير ذلك ، والراجع الأول ، ومعنى - لا يعلمون الكتاب إلا أمانى - أنه لا علم لهم به إلا ما هم عليه من الأمانى التي يتمنونها ويعلنون بها أنفسهم \* والأمانى جمع أمنية ، وهي ما يتمناه الإنسان لنفسه ، فهو لا يعلم لهم بالكتاب الذي هو التوراة لما هم عليه من كونهم لا يكتبون ولا يقرءون المكتوب ، والاستثناء منقطع أي لكن الأمانى ثابتة لهم من كونهم مغفورا لهم بما يدعونه لأنفسهم من الأعمال الصالحة ، أو بما هم من السلف الصالح في

اعتقادهم ، وقيل الأمانى الكاذب كما سيأتى عن ابن عباس ، ومنه قول عثمان بن عفان ماتمت منذ أسلمت أى ما كذبت ، حكاه عنه القرطبي في تفسيره ، وقيل الأمانى التلاوة ، ومنه قوله تعالى - إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته - أى إذا تلا ألقى الشيطان فى تلاوته ، أى لاعلم لهم إلا مجرد التلاوة من دون تفهم وتدبر ، ومنه قول كعب بن مالك :

تمنى كتاب الله أول ليلة \* وآخره لاقى حمام المقادر

وقال آخر

تمنى كتاب الله آخر ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل

وقيل الأمانى التقدير ، قال الجوهري يقال منى له أى قدر ، ومنه قول الشاعر :

لاتأمن وإن أمسيت فى حرم \* حتى تلاقى ما معنى لك المانى

أى يقدر لك المقدر . قال فى الكشف والاشتقاق من منى إذا قدر لأن المتمنى يقدر فى نفسه ويجوز ما يمتناه ، وكذلك المختلق والقارى يقدر أن كلمة كذا بعد كذا انتهى \* - وإن - فى قوله - وإن هم إلا يظنون - نافية أى ما هم \* والظن هو التردد الراجح بين طرفى الاعتقاد الغير الجازم كذا فى القاموس ، أى ما هم الا يترددون بغير جزم ولا يقين ، وقيل الظن هنا بمعنى الكذب ، وقيل هو مجرد الحدس \* لما ذكر الله سبحانه أهل العلم منهم بانهم غير عاملين بل يحرفون كلام الله من بعد ما عقلاه وهم يعامون ذكر أهل الجهل منهم بانهم يتسكلون على الأمانى ويعتمدون على الظن الذى لا يقنون من تقليدهم على غيره ولا يظفرون بسواه \* والويل الهلاك ، وقال الفراء الأصل فى الويل أى حزن كما تقول وى لفلان أى حزن له ، فوصلته العرب باللام ، قال الخليل : ولم نسمع على بناءه إلا وىح ، وويس ، وويه ، وويك ، وويب ، وكله متقارب فى المعنى ، وقد فرق بينها قوم وهى مصادر لم ينطق العرب بأفعالها ، وجاز الابتداء به ، وإن كان نكرة لأن فيه معنى الدعاء \* والكتابة معروفة ، والمراد أنهم يكتبون الكتاب المحرف ولا يبينون ولا ينكرونه على فاعله \* وقوله - بأيديهم - تأكيد لأن الكتابة لا تكون إلا باليد فهو مثل قوله - ولا طائر يطير بجناحيه - \* وقوله - يقولون بأفواههم - وقال ابن السراج هو كناية عن أنه من تلقائهم دون أن ينزل عليهم \* وفيه أنه قد دل على أنه من تلقائهم قوله - يكتبون الكتاب - فاسناد الكتابة اليهم يفيد ذلك \* والاشتراء الاستبدال ، وقد تقدم الكلام عليه ووصفه بالقلّة لكونه فانيا لا ثواب فيه ، أو لكونه حراما لا تحل به البركة ، فهو لا الكتابة لم يكتبوا بالتحريف ولا بالكتابة لذلك المحرف حتى نادوا فى المحافل بأنه من عند الله لينالوا بهذه المعاصى المتكررة هذا الغرض النزز والعوض الحقيق \* وقوله - مما يكسبون - قيل من الرشا ونحوها ، وقيل من المعاصى ، وكرر الويل تغليظا عليهم وتعظيما لفعالهم وهتسكا لأستارهم \* - وقالوا - أى اليهود - لن تمسنا النار - الآية . وقد اختلف فى سبب نزول الآية كما سيأتى بيانه . والمراد بقوله - قل اتخذتم عند الله عهدا - الإنكار عليهم لما صدر منهم من هذه الدعوى الباطلة أنها لن تمسهم النار إلا أياما معدودة ، أى لم يتقدم لكم مع الله عهدا بهذا ولا أسلفتم من الأعمال الصالحة ما يصدق هذه الدعوى حتى يتعين الوفاء بذلك وعدم اخلاف العهد أى أن اتخذتم عهدا فلن يخلف الله عهدا أم تقولون على الله ما لا تعلمون - . قال فى الكشف ، وأم اما أن تكون معادلة بمعنى أى الأمرين كائن على سبيل التقرير لأن العلم واقع بكون أحدهما ، ويجوز أن تكون منقطعة انتهى ، وهذا توخيخ لم شديد . قال الرازى فى تفسيره : العهد فى هذا الموضع يجرى مجرى الوعد ، وإنما سمي خبره سبحانه عهدا لأن خبره أو كد من العهود المؤكدة \* وقوله - بلى - أثبات بعد النفي أى بلى تمسك لعل الوجه الذى ذكرتم من كونه أياما معدودة \* والسيئة المراد بها الجنس هنا ، ومثله قوله تعالى - وجزاء سيئة سيئة مثلها \* من يعمل سوءا يجز به - ثم أوضح سبحانه أن مجرد كسب السيئة لا يوجب



الخلود في النار بل لا بد أن تكون سيئة محيطة به . قيل هي الشرك ، وقيل الكبيرة ، وتفسيرها بالشرك أولى لما ثبت في السنة تواترا من خروج عصاة الموحدين من النار ، ويؤيد ذلك كونها نازلة في اليهود وإن كان الاعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب . وقد قرأ نافع خطبته بالجمع ، وقرأ الباقون بالافراد ، وقد تقدم تفسير الخلود .

وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير عن ابن عباس في قوله - ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب - قال لا يدرون ما فيه - وإن هم إلا يظنون - قال وهم يحمدون نبوتك بالظن . وأخرج ابن جرير عنه قال الأميون قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ولا كتابا أنزله الله فكتبوا كتابا بأيديهم ، ثم قالوا لقم سفلة جهال هذا من عند الله . وقد أخبر أنهم يكتبون بأيديهم ، ثم سماهم أميين لجحودهم كتب الله ورسله . وأخرج ابن جرير عن النخعي . قال منهم من لا يحسن أن يكتب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - إلا أمانى - قال الأحاديث . وأخرج ابن جرير عنه أنها الكذب . وكذا روى مثله عبد بن حميد عن مجاهد ، وزاد - وإن هم إلا يظنون - قال لا يكذبون . وأخرج النسائي وابن المنذر عن ابن عباس في قوله - فويل للذين يكتبون الكتاب - قال نزلت في أهل الكتاب . وأخرج أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ، وصححه عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ قال « ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره » وأخرج ابن جرير من حديث عثمان مرفوعا قال الويل جبل في النار . وأخرج البزار وابن مردويه من حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا أنه حجر في النار . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فويل للذين يكتبون الكتاب - قال هم أحبار اليهود وجدوا صفة النبي ﷺ مكتوبة في التوراة أكل أعين أربعة جعد الشعر حسن الوجه ، فلما وجدوه في التوراة محوه حسدا وبغيا ، فأتاهم قمر من قریش فقالوا : تجدون في التوراة نبيا أميا ؟ فقالوا نعم نجده طويل أزرق سبط الشعر ، فأنكرت قریش وقالوا ليس هذا منا \* وأخرج ابن جرير عنه في قوله - ثمنا قليلا - قال عرضا من عرض الدنيا \* - فويل لهم - قال فالعذاب عليهم من الذي كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب \* - وويل لهم مما يكسبون - يقول مما يأتون به الناس السفلة وغيرهم . وقد ذكر صاحب الدر المنثور آثارا عن جماعة من السلف أنهم كرهوا بيع المصاحف مستبدلين بهذه الآية ، ولادلالة فيها على ذلك ، ثم ذكر آثارا عن جماعة منهم أنهم جؤزوا ذلك ولم يكرهوه . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والواحدى عن ابن عباس : أن اليهود كانوا يقولون مدة الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما تعذب بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوما واحدا في النار ، وإنما هي سبعة أيام معدودة ، ثم ينقطع العذاب ، فأنزله الله في ذلك - وقالوا لن تمسنا النار - الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه . قال وجد أهل الكتاب مسيرة ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين فقالوا لن تعذب أهل النار الا قدر أربعين ، فإذا كان يوم القيامة ألبوا في النار فساروا فيها حتى انتهوا إلى سقر ونبيها شجرة الزقوم إلى آخر يوم من الأيام المعدودة ، فقال لهم خزنة النار يا أعداء الله زعمتم أنكم لن تعذبوا في النار إلا أياما معدودة . فقد انقضى العدد وبقى الأبد ، فيؤخذون في الصعود يرهقون على وجوههم . وأخرج ابن جرير عنه أن اليهود قالوا لن تمسنا النار الا أربعين ليلة مدة عبادة الجمل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قل اجتمعت يهود يوما غاصموا النبي ﷺ فقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات أربعين يوما . ثم نخلفنا فيها ناس وأشاروا إلى النبي ﷺ وأصحابه ، فقال رسول الله ﷺ ورد يديه على رأسه كذبتم بل أنتم خالدون تخلدون فيها لا تخلفكم فيها إن شاء الله أبدا ففهم نزلت هذه الآية \* - وقالوا لن تمسنا النار - . وأخرج ابن جرير عن زيد بن أسلم مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد والبخاري والدارمي

والنساء من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ سأل اليهود في خير من أهل النار؟ فقالوا نكون فيها يسيراً، ثم تخلفونا فيها، فقال لهم رسول الله ﷺ: اخسئوا والله لا تخلفكم فيها أبداً. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله - قل اتخذتم عند الله عهداً - أي موثقا من الله بذلك أنه كما تقولون. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه فسر العهد هنا بأنهم قالوا لا إله إلا الله لم يشركوا به، ولم يكفروا. وأخرج عبد ابن حميد عن قتادة في قوله - أم تقولون على الله ما لا تعلمون - قال: قال القوم الكذب والباطل، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - بلى من كسب سيئة - قال الشريك. وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد وعكرمة وقتادة مثله. وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة في قوله - وأحاطت به خطيأته - قال أحاط به شركه. وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله - بلى من كسب سيئة - أي من عمل مثل أعمالكم وكفر بمثل ما كفرتم حتى يحيط كفره بماله من حسنة - فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون \* والذين آمنوا وعملوا الصالحات - أي من آمن بما كفرتم به وعمل بما تركتم من دينه فلهم الجنة خالدون فيها. وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله - وأحاطت به خطيأته قال هي الكبيرة الموجبة لأهلها النار، وأخرج وكيع وابن جرير عن الحسن أنه قال كل ما وعد الله عليه النار فهو الخطيئة. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن الربيع بن خيثم قال هو الذي يموت على خطيئته قبل أن يتوب. وأخرج مثله ابن جرير عن الأعمش.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَتَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ \* وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ \* ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْقَانَكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَىٰ فَتُدْهِمُهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُؤْمٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِفَعْلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ \* أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَسْهَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ \*

قد تقدم تفسير الميثاق المأخوذ على بني إسرائيل، وقال مكي ان الميثاق الذي أخذه الله عليهم هنا هو ما أخذه الله عليهم في حياتهم على السن أنبيائهم، وهو قوله - لا تعبدون إلا الله - وعبادة الله أثبات توحيده وتصديق رسله والعمل بما أنزل في كتبه، قال سيبويه ان قوله - لا تعبدون إلا الله - هو جواب قسم، والمعنى استخلفناهم والله لا تعبدون إلا الله، وقيل هو اخبار في معنى الأمر، وبدل عليه قراءة أبي وابن مسعود لا تعبدوا على النهي، وبدل عليه أيضا ما عطف عليه من قوله وقولوا وأقيموا وآتوا، وقال القرطبي والمبرد ان قوله - لا تعبدون - جملة حالية أي أخذنا ميثاقهم موحدين أو غير معاندين، قال القرطبي وهذا إنما يتجده على قراءة ان كثير وحزة والكسائي يعبدون بالياء التحتية، وقال الفراء والزجاج وجاعة ان معناه أخذنا ميثاقكم بان لا تعبدوا إلا الله وبان تحسنوا بالوالدين وبان لا تسفكوا الدماء ثم حذف أن فارتفع الفعل لزوالها قال المبرد هذا خطأ لان كل ما أضمر في العربية فهو يعمل عمله مظهرا، وقال القرطبي ليس بخطأ بل هما

وجهان صحيحان ، وعليهما أنشد :

ألا أيهذا الزاجري أحضر الوغا \* وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

بالنصب لقوله أحضر ورفع \* والاحسان الى الوالدين معاشرتهما بالمعروف والتواضع لهما وامتنال أمرهما وسائر ما أوجبه الله على الولد لوالديه من الحقوق \* والقربى مصدر كالرجى والعقبى ، هم القرابة ، والاحسان بهم صلتهم والقيام بما يحتاجون اليه بحسب الطاقة وبقدر ما تبلغ اليه القدرة \* واليتامى جمع يتيم واليتيم فى بنى آدم من فقد أبوه . وفى سائر الحيوانات من فقدت أمه . وأصله الانفراد ، يقال : صبي يتيم ، أى منفرد من أبيه \* والمساكين جمع مسكين ، وهو من أسكنته الحاجة وذلتة ، وهو أشد فقرا من الفقير عنداً كثر أهل اللغة وكثير من أهل الفقه . وروى عن الشافعى أن الفقير أسوأ حالا من المسكين . وقد ذكر أهل العلم لهذا البحث أدلة مستوفاة فى مواطنها \* ومعنى قوله - وقولوا للناس حسنى - أى قولوا لهم قولاً حسناً فهو صفة مصدر محذوف . وهو مصدر كبشرى . وقرأ حزمة والكسائى حسناً بفتح الحاء والسين . وكذلك قرأ زبد بن ثابت وابن مسعود . قال الأخفش هما بمعنى واحد : مثل البخل والبخل ، والرشد والرشد . وحكى الأخفش أيضاً حسنى بغير تنوين على فعلى . قال النحاس وهذا لا يجوز فى العربية لا يقال من هذا شئ الا بالألف واللام ، نحو الفضلى . والكبرى والحسنى . وهذا قول سيبويه . وقرأ عيسى بن عمر حسناً بضمين \* والظاهر أن هذا القول الذى أمرهم الله به لا يختص بنوع معين ، بل كل ما صدق عليه أنه حسن شرعاً كان من جملة ما يصدق عليه هذا الأمر . وقد قيل ان ذلك هو كلمة التوحيد . وقيل الصدق ، وقيل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقيل غير ذلك \* وقوله - وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة - قد تقدم تفسيره ، وهو خطاب لبنى اسرائيل ، فالمراد الصلاة التى كانوا يصلونها ، والزكاة التى كانوا يخرجونها قال ابن عطية : وزكاتهم هى التى كانوا يضعونها فتزل النار على ما يقبل ، ولا تنزل على ما لا يقبل \* وقوله - ثم توليت - قيل الخطاب للحاضرين منهم فى عصر النبى ﷺ لأنهم مثل سلفهم فى ذلك ، وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب \* وقوله - إلا قليلاً - منصوب على الاستثناء ، ومنهم عبد الله بن سلام وأصحابه \* وقوله - وأنتم معرضون - فى موضع نصب على الحال \* والاعراض والتولى بمعنى واحد . وقيل : التولى بالجسم ، والاعراض بالقلب \* وقوله - لا تسفكون - الكلام فيه كالسلام فى لاتعدون وقد سبق . وقرأ طلحة بن مصرف وشعيب بن أبى حزمة بضم الفاء ، وهى لغة . وقرأ أنونيك بضم الياء وتشديد الفاء وفتح السين ، والسفك الصب . وقد تقدم ، والمراد أنه لا يفعل ذلك بعضهم ببعض \* والدار المنزل الذى فيه أبنية المقام ، بخلاف منزل الارتحال . وقال الخليل : كل موضع حله قوم فهو دار لهم وان لم يكن فيه أبنية . وقيل سميت داراً لدورها على سكانها . كما يسمى الحائط حائطاً لاحاطته على ما يحويه \* وقوله - ثم أقررتم - من الاقرار أى حصل منكم الاعتراف بهذا الميثاق المأخوذ عليكم فى حال شهادتكم على أنفسكم بذلك . قيل الشهادة هنا بالقلوب . وقيل هى بمعنى الحضور أى انكم الآن تشهدون على أسلافكم بذلك . وكان الله سبحانه قد أخذ فى التوراة على بنى اسرائيل أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا ينفيه ، ولا يسترقه وقوله - ثم أتم هؤلاء - أى أتم هؤلاء المشاهدون الحاضرون تخالفون ما أخذ الله عليكم فى التوراة فقتلون أنفسكم الى آخر الآية . وقيل ان هؤلاء منصوب باضمار أعنى . ويمكن أن يقال منصوب بالذم أو الاختصاص ، أى أذم أو أخص . وقال القتيبي ان التقدير يا هؤلاء . قال النحاس هذا خطأ على قول سيبويه لا يجوز . وقال الزجاج هؤلاء بمعنى الذين أى ثم أتم الذين تقتلون . وقيل هؤلاء مبتدأ وأنتم خبر مقدم . وقرأ الزهري تقتلون مشدداً ، فن جعل قوله - أتم هؤلاء - مبتدأ وخبراً جعل قوله - تقتلون - بياناً لان معنى قوله - أتم هؤلاء - أنهم على حالة كحالة أسلافهم من نقض الميثاق . ومن جعل هؤلاء



منادى أو منصوباً بما ذكرنا جعل الخبر تقتلون وما بعده \* وقوله - تظاهرون - بالتشديد ، وأصله تظاهرون أدغمت التاء في الظاء لقربها منها في المخرج ، وهي قراءة أهل مكة . وقرأ أهل الكوفة تظاهرون مخففاً بحذف التاء الثانية ، لدلالة الأولى عليها \* وأصل المظاهرة المعاونة مشتقة من الظهر لان بعضهم يقوى بعضاً فيكون له كالظهر ، ومنه قول الشاعر :

تظاهرت من كل أوب ووجهة \* على واحد لازلتهم قرن واحد

ومنه قوله تعالى - وكان الكافر على ربه ظهيراً - وقوله - والملائكة بعد ذلك ظهير - \* وأسارى حال . قال أبو عبيد وكان أبو عمرو يقول : ما صار في أيديهم فهو أسارى ، وما جاء مستأسراً فهو الأسرى . ولا يعرف أهل اللغة ما قال أبو عمرو . وإنما هذا كما تقول سكارى وسكرى . وقد قرأ حجة أسرى . وقرأ الباقر أسارى ، والأسرى جمع أسير كالقتلى جمع قتيل ، والجرجى جمع جريح . قال أبو حاتم ولا يجوز أسارى . وقال الزجاج يقال أسارى ، كما يقال سكارى . وقال ابن فارس يقال في جمع أسير أسرى وأسارى انتهى . فالعجب من أبي حاتم حيث ينكر ما ثبت في التنزيل . وقرأ به الجمهور ، والأسير مشتق من السير ، وهو القيد الذي يشد به المحمل ، فسمى أسيراً لانه يشد وثاقه ، والعرب تقول قد أسرقت به أى شدته ، ثم سمي كل أخيد أسيراً وان لم يؤخذ \* وقوله - تفدوهم - جواب الشرط وهي قراءة حجة ونافع والكسائي . وقرأ الباقر - تفدوهم - \* والفداء هو ما يوجد من الأسير ليفك به أسره ، يقال فداه وفداه : إذا أعطاه فداءه . قال الشاعر :

Read 'Qim' here in place of 'Qim'.

قفي فادى أسيرك ان قومي \* وقومك مأرى لهم اجتماعاً

وقوله - وهو محرم عليكم إخراجهم - الضمير للشان ، وقيل مبهم تفسره الجملة التي بعده ، وزعم الفراء أن هذا الضمير عماد . واعترض عليه بأن العماد لا يكون في أول الكلام \* - وإخراجهم - مرتفع بقوله - محرم - ساد مسد الخبر . وقيل بل مرتفع بالابتداء - ومحرم - خبره . قال المفسرون كان الله سبحانه . قد أخذ على بني إسرائيل أربعة عهود ، ترك القتل ، وترك الإخراج ، وترك المظاهرة ، وفداء أسراهم . فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء . فوبخهم الله على ذلك \* بقوله - أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض - \* والخزى الهوان . قال الجوهري وخزى بالكسر يخزى خزياً : إذا ذل وهان وقد وقع هذا الجزاء الذي وعد الله به الملائعين اليهود موفراً ، فصاروا في خزى عظيم بما ألصق بهم من الذل والمهابة بالقتل والأسر وضرب الجزية والجلاء ، وانما ردّهم الله يوم القيامة إلى أشد العذاب ، لأنهم جاءوا بذنوب شديدة ومعصية فظيعة . وقد قرأ الجمهور يردون بالياء التحتية . وقرأ الحسن بالفوقية على الخطاب . وقد تقدّم تفسير قوله - وما الله بغافل عما يعملون - وكذلك تفسير - أولئك الذين اشتروا - \* وقوله - فلا يخفف - أخبار من الله سبحانه بأن اليهود لا يزالون في عذاب موفر لازم لهم بالجزية والصغار والذلة والمهانة ، فلا يخفف عنهم ذلك أبداً ماداموا ، ولا يوجد لهم ناصر يدفع عنهم ، ولا يثبت لهم نصر في أنفسهم على عدوهم .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل - قال يؤنبهم أى ميثاقكم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله - وقولوا للناس حسنى - قال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وروى البيهقي في الشعب عن عليّ في قوله - وقولوا للناس حسنى - قال يعنى الناس كلهم ، ومثله روى عبد بن حميد وابن جرير عن عطاء . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - ثم توليتهم - قال أى تركتم ذلك كله . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال معناه أعرضتم عن طاعتي إلا قليلاً منكم وهم الذين اخترتهم لطاعتي . وأخرج ابن جرير عن

أبى العالية في قوله - لا تسفكون دماءكم - لا يقتل بعضكم بعضا - ولا تخرجون أنفسكم من دياركم - لا تخرج بعضكم بعضا من الديار - ثم أقرتم - بهذا الميثاق - وأتم شهدون - وأتم شهدو . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - ثم أقرتم - أن هذا حق من ميثاق عليكم - ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم - أى أهل الشرك حتى تسفكوا دماءهم معهم - وتخرجون فريقا منكم من ديارهم - قال تخرجونهم من ديارهم معهم - تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان - فكانوا إذا كان بين الأوس والخزرج حرب خرجت معهم بنو قينقاع مع الخزرج والنضير وقرينة مع الأوس وظاهر كل واحد من الفريقين حلفاءه على إخوانه حتى يسافكوا دماءهم ، فإذا وضعت الحرب أوزارها اقتدوا أسراهم تصديقا لما في التوراة - وإن يأتوكم أسارى فتادوهم - وقد عرفتم أن ذلك عليكم في دينكم - وهو محرم عليكم - في كتابكم لأخراجهم - أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض - أفتادونهم مؤمنين بذلك ، وتخرجونهم كفرا بذلك . وأخرج ابن جرير عن قتادة في قوله - أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة - قال استحبوا قليل الدنيا على كثير الآخرة .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ \* وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَأْ يُؤْمِنُونَ \*

الكتاب التوراة ، والتقوية الاتباع والارداف ، مأخوذة من القفا وهو مؤخر العنق ، تقول : استقفيته إذا جئت من خلفه ، ومنه سميت قافية الشعر لأنها تتلو سائر الكلام \* والمراد أن الله سبحانه أرسل على أثره رسلا جعلهم تابعين له وهم أنبياء بنى اسرائيل المبعوثون من بعده \* و- البينات - الأدلة التي ذكرها الله في آل عمران والمائدة \* والتأييد التقوية . وقرأ مجاهد وابن محيصن - آيدناه - بالمد وهما لغتان \* وروح القدس من إضافة الوصف الى الصفة أى الروح المقدسة ، والقدس الطهارة ، والمقدس المطهر ، قيل هو جبريل أيد الله به عيسى ، ومنه قول حسان :

وجبريل أمين الله فينا \* وروح القدس ليس به خفاء

قال النحاس وسمى جبريل روحا وأضيف الى القدس لأنه كان بتكوين الله له من غير ولادة . وقيل القدس هو الله عز وجل ، وروحه جبريل . وقيل المراد بروح القدس الاسم الذى كان عيسى يحى به الموتى وقيل المراد به الانجيل . وقيل المراد به الروح المنفوخ فيه ، أيد الله به لما فيه من القوة \* وقوله - بما لا تهوى أنفسكم - أى بما لا يوافقها ويلائمها . وأصل الهوى الميل الى الشيء . قال الجوهري وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه الى النار \* وبجهم الله سبحانه بهذا الكلام المعنون بهمزة التوبيخ فقال - أفكلما جاءكم رسول - منكم - بما لا - يوافق ما تهوونه استكبرتم عن اجابته احتقارا للرسول واستبعادا للرسالة ، والفاء فى قوله - أفكلما - للعطف على مقدر أى آتيناكم يا بنى اسرائيل من الأنبياء ما آتيناكم أفكلما جاءكم رسول \* وفريقا منصوب بالفعل الذى بعده والفاء للتفصيل ، ومن الفريق المكذبين عيسى ومحمد ، ومن الفريق المقتولين يحيى وزكريا \* والغلف جمع أغلف ، المراد به هنا الذى عليه غشاوة تمنع من وصول الكلام اليه ، ومنه غلفت السيف أى جعلت له غلافا . قال فى الكشف هو مستعار من الأغلف الذى لم يفتح كقوله - قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه - وقيل ان الغلف جمع غلاف مثل حمار وحمر أى قلوبنا أوعية للعلم فما بالها لا تفهم عنك . وقد وعينا علما كثيرا ، فرد الله عليهم ما قالوه فقال - بل لعنهم الله بكفرهم - وأصل اللعن فى كلام العرب الطرد والابعاد ، ومنه قول الشماخ :

ذعرت به القطا ونفيت عنه \* مقام الذئب كالرجل اللعين

أى كالرجل المطرود . والمعنى أبعدهم الله من رحته ، و - قليلا - نعت لمصدر محذوف أى إيماناً قليلاً ما يؤمنون ، وما زائدة ، وصف إيمانهم بالقلّة ، لأنهم الذين قص الله علينا من عنادهم وعجرفتهم وشدة لجأهم ، وبعدهم عن إجابة الرسل ما قصه ، ومن جملة ذلك أنهم يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض وقال معمر : المعنى لا يؤمنون إلا قليلاً مما فى أيديهم ويكفرون بأكثره ، وعلى هذا يكون قليلاً منصوباً بنزع الخافض . وقال الواقدي معناه لا يؤمنون قليلاً ولا كثيراً . قال الكسائي تقول العرب مررنا بأرض قلّ مانتبت الكراث والبصل أى لاتنتبت شيئاً .

وقد أخرج ابن عسّاكر عن ابن عباس فى قوله - ولقد آتينا موسى الكتاب - يعنى به التوراة جملة واحدة مفصلة محكمة - وقفنا من بعده بالرسول - يعنى رسولا يدعى أشمويل بن بابل ، ورسولا يدعى منشائيل ، ورسولا يدعى شعيا ، ورسولا يدعى حزقيال ، ورسولا يدعى أرميا ، وهو الخضر ، ورسولا يدعى داود وهو أبوسليمان ، ورسولا يدعى المسيح عيسى ابن مريم ، فهؤلاء الرسل ابتعثهم الله وانتخبهم من الأمة بعد موسى فأخذنا عليهم ميثاقاً غليظاً أن يؤدوا إلى أمتهم صفة محمد ﷺ وصفة أمته . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله - وآتينا عيسى ابن مريم البينات - قال هى الآيات التى وضع على يديه من إحياء الموتى وخلقه من الطين كهيئة الطير ، وإبراء الاسقام ، والخبر بكثير من الغيوب ، وما ورد عليهم من التوراة والإنجيل الذى أحدث الله إليه . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله - وأيدناه - قال قوّيناه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال روح من القدس الاسم الذى كان عيسى يحيى به الموتى . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد قال القدس الله تعالى . وأخرج عن الربيع بن أنس مثله . وأخرج عن ابن عباس قال القدس الطهر . وأخرج عن السدى قال القدس البركة . وأخرج عن اسمعيل بن أبى خالد أن روح القدس جبريل . وأخرج عن ابن مسعود مثله . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة عن جابر عن النبى ﷺ قال روح القدس جبريل . وقد ثبت فى الصحيح أن النبى ﷺ قال « اللهم أيد حسان بروح القدس » وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبيرة فى قوله - فريقا - قال طائفة . وأخرج عن ابن عباس قال إنما سمى القلب لقلبه . وأخرج الطبرانى فى الأوسط عنه أنه كان يقرأ - قلوبنا غلف - مثقلة أى كيف نتعلم وقلوبنا غلف للحكمة أى أوعية للحكمة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله - وقالوا قلوبنا غلف - مملوءة علماً لا تحتاج إلى علم محمد ولا غيره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله - قلوبنا غلف - قال فى غطاء . وروى ابن اسحق وابن جرير عنه أنه قال فى أكنة . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال هى القلوب المطبوع عليها . وأخرج وكيع عن عكرمة وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال هى التى لا تفقه . وأخرج ابن أبى شيبه وابن أبى الدنيا فى كتاب الاخلاص وابن جرير عن حذيفة قال القلوب أربعة : قلب أغلف ، فذلك قلب الكافر ، وقلب مصفح ، فذلك قلب المنافق ، وقلب أجرد فيه مثل السراج ، فذلك قلب المؤمن ، وقلب فيه إيمان ونفاق ، فمثل الإيمان كمثل شجرة يمدّها ماء طيب ، ومثل المنافق كمثل قرحة يمدّها القيح والدم . وأخرج أحمد بسند جيد عن أبى سعيد قال قال رسول الله ﷺ « القلوب أربعة ، قلب أجرد فيه مثل السراج يزهر ، وقلب أغلف مربوط على غلافه ، وقلب منكوس ، وقلب مصفح . فأما القلب الأجرد ، فقلب المؤمن سراج به نوره . وأما القلب الأغلف ، فقلب الكافر . وأما القلب المنكوس ، فقلب المنافق عرف ثم أنكر . وأما القلب المصفح ، فقلب فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمدّها الماء الطيب ، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القيح ، فأى المادتين غلبت على الأخرى غلبت عليه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سلمان الفارسى مثله سواء موقوفاً . وأخرج



عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله - فقليلًا ما يؤمنون - قال لا يؤمن منهم إلا قليل .

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ \* بَسْمًا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ \* وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَأْمِنُوا بِمَا نَأْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ \*

- ولما جاءهم - يعنى اليهود - كتاب - يعنى القرآن - ومصدق - وصف له وهو فى مصحف - أى منصور ، ونصبه على الحال وان كان صاحبها نكرة فقد تخصصت بوصفها بقوله - من عند الله - وتصديقه لما معهم من التوراة والانجيل أنه يخبرهم بما فيهما ، ويصدقه ولا يخالفه \* والاستفتاح الاستنصار أى كانوا من قبل يطلبون من الله النصر على أعدائهم بالنبي المنعوت فى آخر الزمان الذى يجدون صفته عندهم فى التوراة . وقيل الاستفتاح هنا بمعنى الفتح أى يخبرونهم بأنه سيبعث ، ويعرفونهم بذلك ، وجواب لما فى قوله - ولما جاءهم كتاب - قيل هو قوله - فلما جاءهم ما عرفوا - وما بعده . وقيل هو محذوف أى كذبوا أو نحوه : كذا قال الأخفش والزجاج . وقال المبرد ان جواب لما الأولى هو قوله - كفروا - وأعيدت لما الثانية لطول الكلام ، واللام فى الكافرين للجنس \* ويجوز أن تكون للعهد ويكون هذا من وضع الظاهر موضع المضمرة \* والأول أظهر \* وما فى قوله - بسمًا - موصولة أو موصوفة ، أى بسم الشئ أو شيئًا - اشتروا به أنفسهم - قله سيئويه . وقال الأخفش ما فى موضع نصب على التمييز كقولك بسم رجل زيد ، وقال الفراء ، بسمًا بجملة شئ واحد ركب كجذا . وقال الكسائى - ما واشتروا - بمنزلة اسم واحد قائم بنفسه . والتقدير بسم اشتراؤهم أن يكفروا \* وقوله - أن يكفروا - فى موضع رفع على الابتداء عند سيئويه وخبره ماقبله . وقال الفراء والكسائى ان شئت كان فى موضع خفض بدلا من الهاء فى به أى اشتروا أنفسهم بأن يكفروا . وقال فى الكشف ان مانكرة منصوبة مفسرة لفاعل بسم بمعنى شيئًا اشتروا به أنفسهم ، والمخصوص بالذم أن يكفروا ، واشتروا بمعنى باعوا \* وقوله - بغيا - أى حسدا . قل الأصمعى البغى مأخوذ من قوهم ، قد بغى الجرح اذا فسد \* وقيل أصله الطلب ، ولذلك سميت الزانية بغيا ، وهو علة لقوله - اشتروا - وقوله - أن ينزل - علة لقوله - بغيا - أى لأن ينزل \* والمعنى أنهم باعوا أنفسهم بهذا الثمن البخس حسدا ومنافسة - أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده - وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن - أن ينزل - بالتخفيف - فباءوا - ، أى رجعوا واصلوا أحقاء - بغضب على غضب - وقد تقدم معنى باعوا ومعنى الغضب ، قيل الغضب الأول لعبادتهم المعجل . والثانى لكفرهم بمحمد . وقيل كفرهم بعبسى ثم كفرهم بمحمد . وقيل كفرهم بمحمد ثم البغى عليه . وقيل غير ذلك \* والمهين مأخوذ من الهوان ، قيل وهو ما اقتضى الخلود فى النار \* وقوله - بما أنزل الله - هو القرآن . وقيل كل كتاب ، أى صدقوا بالقرآن أو صدقوا بما أنزل الله من الكتب - قلوا تؤمن - أى نصدق - بما أنزل علينا - أى التوراة \* وقوله - ويكفرون بما وراءه - قال الفراء بما سواه . وقال أبو عبيدة بما بعده . قل الجوهري وراء بمعنى خلف . وقد يكون بمعنى قدام وهى من الأضداد . ومنه

قوله تعالى - وكان وراءهم ملك - أى قدامهم . وهذه الجلة أعنى ويكفرون فى محل النصب على الحال أى قالوا  
نؤمن بما أنزل علينا حال كونهم كافرين بما وراءه مع كون هذا الذى هو وراء ما يؤمنون به هو الحق \* وقوله  
- مصدقا - حال مؤكدة وهذه أحوال متداخلة أعنى قوله - ويكفرون - وقوله - وهو الحق - وقوله - مصدقا -  
ثم اعترض الله سبحانه عليهم لما قالوا نؤمن بما أنزل علينا بهذه الجلة المشتملة على الاستفهام المفيد للتوبيخ  
أى ان كنتم تؤمنون بما أنزل عليكم فكيف تقتلون الأنبياء ؟ وقد نهيتهم عن قتلهم فيما أنزل عليكم . وهذا  
الخطاب وان كان مع الحاضرين من اليهود فالمراد به أسلافهم ولكنهم لما كانوا يرضون بأفعال سلفهم كانوا  
مثلهم . واللام فى قوله - ولقد - جواب لقسم مقدر \* والبيّنات يجوز أن يراد بها التوراة أو التسع الآيات المشار  
إليها بقوله تعالى - ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات - ويجوز أن يراد الجميع ثم عبتهم الجهل بعد النظر  
فى تلك البيّنات حال كونكم ظالمين بهذه العبادة الصادرة منكم عنادا بعد قيام الحجّة عليكم .

وقد أخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة فى قوله - ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق -  
قال هو القرآن - مصدق لما معهم - من التوراة والإنجيل . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر  
وأبو نعيم والبيهقى كلاهما فى الدلائل من طريق عاصم بن عمر بن قتادة الأنصارى قال حدثنى أشياخ منا قالوا  
لم يكن أحد من العرب أعلم بشأن رسول الله ﷺ منا لأن معنا يهود وكانوا أهل كتاب وكنا أصحاب  
وثن وكانوا إذا بلغهم منا ما يكرهون قالوا ان نبيا ليعث الآن قد أظلم زمانه تتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم  
فلما بعث رسول الله ﷺ اتبعناه وكفروا به فبينما والله . وفيهم أنزل الله - وكانوا من قبل يستفتحون  
على الذين كفروا - وأخرج البيهقى فى الدلائل عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قالوا كانت  
العرب تمر باليهود فيؤذونهم وكانوا يجدون محمدا فى التوراة فيسألون الله أن يبعثه نبيا فيقاتلوا معه العرب .  
فلما جاء محمد فكفروا به حين لم يكن من بنى إسرائيل . وقد روى نحوه هذا عن ابن عباس من غير وجه بألفاظ  
مختلفة ومعانيها متقاربة . وروى عن غيره من السلف نحوه ذلك . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن قتادة  
فى قوله - بسما اشتروا به أنفسهم - قال هم اليهود كفروا بما أنزل الله وبمحمد ﷺ بغيا وحسدا  
للعرب - فباءوا بغضب على غضب - قال غضب الله عليهم مرتين بكفرهم بالإنجيل وبعبسى وبكفرهم  
بالقرآن وبمحمد . وأخرج ابن إسحق وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله - بغيا أن ينزل  
الله - أى ان الله جعله من غيرهم - فباءوا بغضب - بكفرهم بهذا النبى - على غضب - كان عليهم بما  
صنعوه من التوراة . وأخرج ابن جرير عن عكرمة نحوه . وأخرج أيضا عن مجاهد معناه . وأخرج ابن جرير  
عن أبى العالية فى قوله - ويكفرون بما وراءه - قال بما بعده . وأخرج ابن جرير عن السدى قال بما  
وراءه أى القرآن .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا  
وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ لِعَمَلِكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \*  
قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ ■ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ \* وَلَتَجِدَنَّ أَخْرَصَ  
النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحٍ مِنْ  
الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ \*

قد تقدم تفسير أخذ الميثاق ، ورفع الطور \* والأمر بالسماح معناه الطاعة والقبول ، وليس المراد مجرد الادراك بحاسة السمع ، ومنه قولهم «سمع الله لمن حمده» أى قبل واجاب ، ومنه قول الشاعر :

دعوت الله حتى خفت أن لا \* يكون الله يسمع ما أقول

أى يقبل ، وقولهم فى الجواب - سمعنا - هو على بابه وفى معناه ، أى سمعنا قولك بحاسة السمع وعصيناك أى لانقبل ماتأمرنا به ، ويجوز أن يكونوا أرادوا بقولهم سمعنا ما هو معهود من تلاعبهم واستعمالهم المغالطة فى مخاطبة أنبيائهم وذلك بأن يحملوا قوله تعالى - اسمعوا - على معناه الحقيقى أى السماع بالحاسة . ثم أجابوا بقولهم - سمعنا - أى أدركنا ذلك بأسماعنا عملا بموجب ماتأمر به ، ولكنهم لما كانوا يعلمون ان هذا غير مراد لله عز وجل ، بل مراده بالأمر بالسماح الأمر بالطاعة والقبول لم يقتصروا على هذه المغالطة بل ضموا إلى ذلك ما هو الجواب عندهم ، فقالوا - وعصينا - ، وفى قوله - وأشربوا - تشبيه بليغ أى جعلت قلوبهم لتمكن حب العجل منها كأنها تشربه ، ومثله قول زهير :

فصحوت عنها بعد حب داخل \* والحب يشربه فؤادك دائما

وإنما عبر عن حب العجل بالشرب دون الأكل ، لان شرب الماء يتغلغل فى الأعضاء حتى يصل إلى باطنها والطعام يجاوزها ولا يتغلغل فيها ، والباء فى قوله - بكفرهم - سبية أى كان ذلك بسبب كفرهم عقوبة لهم وخذلانا \* وقوله - قل بأسماء أمركم به إيمانكم - أى إيمانكم الذى زعمتم أنكم تؤمنون بما أنزل عليكم وتكفرون بما وراءه فان هذا الصنع وهو قولكم - سمعنا وعصينا - فى جواب ماتأمرتم به فى كتابكم وأخذ عليكم الميثاق به مناد عليكم بأبلغ نداء بخلاف ما زعمتم ، وكذلك ما وقع منكم من عبادة العجل ونزول حبه من قلوبكم منزلة الشراب هو من أعظم ما يدل على أنكم كاذبون فى قولكم - تؤمن بما أنزل علينا - لصادقون فان زعمتم أن كتابكم الذى آمنتم به أمركم بهذا فبأسماء أمركم به إيمانكم بكتابكم ، وفى هذا من التهمك بهم ما لا يخفى \* وقوله - قل ان كانت لكم الدار الآخرة - هو رد عليهم لما ادعوا أنهم يدخلون الجنة ولا يشاركون فى دخولها غيرهم ، وإلزام لهم بما يتبين به أنهم كاذبون فى تلك الدعوى ، وأنها صادرة منهم لاعن برهان ، و - خالصة - منصوب على الحال ويكون خبر كان هو عند الله أو يكون خبر كان هو خالصة ، ومعنى الخلوص أنه لا يشاركون فيها غيرهم اذا كانت اللام فى قوله - من دون الناس - للجنس أو لا يشاركون فيها المسلمون ان كانت اللام للعهد . وهذا أرجح لقولهم فى الآية الأخرى - وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى - وإنما أمرهم بتمنى الموت . لأن من اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت أحب اليه من الحياة ، ولما كان ذلك منهم مجرد دعوى أحجموا ، ولهذا قال سبحانه - ولن يتموه أبدا - وما فى قوله - بما قدمت أيديهم - موصولة والعائد محذوف أى بما قدمت من الذنوب التى يكون فاعلها غير آمن من العذاب بل غير طامع فى دخول الجنة : فضلا عن كونه قاطعا بها فضلا عن كونها خالصة له محتصة به ، وقيل ان الله سبحانه صرفهم عن التمنى ليجعل ذلك آية لنبه وَاللَّهُ عَلِيمٌ \* والمراد بالتمنى هنا هو التلطف بما يدل عليه لا مجرد خطوره بالقلب وميل النفس اليه فان ذلك لا يراد فى مقام الحاجة ومواطن الخصومة ومواقف التحدى ، وفى تركهم للتمنى أو صرفهم عنه معجزة لرسول الله وَاللَّهُ عَلِيمٌ فانهم قد كانوا يسلكون من التعجر والتجربى على الله وعلى أنبيائه بالدعوى الباطلة فى غير موطن ما قد حكاه عنهم التنزيل فلم يتركوا عادتهم هنا الا لما قد تقرر عندهم من أنهم اذا فعلوا ذلك التمنى نزل بهم الموت إما لأمر قد علموه أو للصرفة من الله عز وجل . وقد يقال ثبت النهى عن النبى وَاللَّهُ عَلِيمٌ عن تمنى الموت فكيف أمره الله أن يأمرهم بما هو منهى عنه فى شريعته \* ويجاب بأن المراد هنا إلزامهم الحجة ، وإقامة البرهان على بطلان دعواهم \* وقوله - والله عليم بالظالمين - تهديد لهم وتسجيل



عليهم بأنهم كذلك . واللام في قوله - ولتجدنهم - جواب قسم محذوف ، وتنكير حياة للتحقير أي أنهم أحرص الناس على أحقر حياة وأقل لبث في الدنيا ، فكيف بحياة كثيرة ولبث متناول ؟ وقال في الكشف انه أراد بالتنكير حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاوله ، وتبعه في ذلك الرازي في تفسيره \* وقوله - ومن الذين أشركوا - قيل هو كلام مستأنف ، والتقدير ومن الذين أشركوا ناس - يودّ أحدهم - وقيل انه معطوف على الناس أي أحرص الناس وأحرص من الذين أشركوا ، وعلى هذا يكون قوله يودّ أحدهم راجعا إلى اليهود بيانا لزيادة حرصهم على الحياة ، ووجه ذكر الذين أشركوا بعد ذكر الناس مع كونهم داخلين فيهم الدلالة على مزيد حرص المشركين من العرب ومن شابههم من غيرهم . فمن كان أحرص منهم وهم اليهود كان بالغاً في الحرص إلى غاية لا يقادر قدرها . وانما بلغوا في الحرص إلى هذا الحد الفاضل على حرص المشركين ، لأنهم يعلمون بما يحل بهم من العذاب في الآخرة . بخلاف المشركين من العرب ونحوهم فانهم لا يقرّون بذلك . وكان حرصهم على الحياة دون حرص اليهود \* والأول وان كان فيه خروج من الكلام في اليهود إلى غيرهم من مشركي العرب ، لكنه أرجح لعدم استلزامه للتكليف ، ولاضير في استطراد ذكر حرص المشركين بعد ذكر حرص اليهود . وقال الرازي ان الثاني أرجح ليكون ذلك أبلغ في إبطال دعواهم وفي إظهار كذبهم في قولهم ان الدار الآخرة لنا لا لغيرنا انتهى \* ويجب عنه بأن هذا الذي جعله مرجحا قد أفاده قوله تعالى - ولتجدنهم أحرص الناس - ولايستلزم استئناف الكلام في المشركين أن لا يكونوا من جلة الناس ، وخص الألف بالذكر لان العرب كانت تذكر ذلك عند إرادة المبالغة \* وأصل سنة سنة وقيل سنة . واختلف في الضمير في قوله - وما هو بمزخزحه - فقيل هو راجع إلى أحدهم ، والتقدير وما أحدهم بمزخزحه من العذاب أن يعمر ، وعلى هذا يكون قوله - أن يعمر - فاعلا لمزخزحه \* وقيل هو لما دل عليه يعمر من مصدره أي وما التعمير بمزخزحه ، ويكون قوله - أن يعمر - بدلا منه . وحكى الطبري عن فرقة أنها قالت هو عماد وقيل هو ضمير الشأن ، وقيل ماهي الحجازية والضمير اسمها وما بعده خبرها \* والأول أرجح وكذلك الثاني والثالث ضعيف جدا لأن العماد لا يكون الا بين شيئين ولهذا يسمونه ضمير الفصل والرابع فيه أن ضمير الشأن يفسر بجملة سالمة عن حرف جر كما حكاه ابن عطية عن النحاة ، والمزخزحة التنحية يقال زخزحته فتزخزح أي نحيته فتتحى وتباعد ، ومنه قول ذى الرمة ياقبض الروح عن جسم عصي زمتنا \* وغافر الذنب زخزحنى عن النار

والبصير العالم بالشيء الخبير به ، ومنه قولهم فلان بصير بكذا أي خبير به ، ومنه قول الشاعر :

فان تسألوني بالنساء فأنى \* بصير بأدواء النساء طيب

وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله - وأشربوا في قلوبهم الجهل - قال أشربوا حبه حتى خلص ذلك إلى قلوبهم . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية أن اليهود لما قالوا - لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى - الآية نزل قوله تعالى - قل ان كانت لكم الدار الآخرة - الآية . وأخرج ابن جرير مثله عن قتادة . وأخرج البيهقي في الدلائل عن ابن عباس أن قوله - خالصة من دون الناس - يعنى المؤمنين - فتمنوا الموت - فقال لهم رسول الله : ان كنتم في مقاتلكم صادقين فقولوا اللهم أمتنا فوالذى نفسى بيده لا يقو لها رجل منكم الا غصّ بريقه فأت مكانه . وأخرج ابن إسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فتمنوا الموت - أي ادعوا بالموت ، على أي الفريقين أكذب ، فأبوا ذلك ولو تمنوه يوم قال ذلك ما بقى على الأرض يهودى الامات . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو نعيم عنه قال لو تمنى اليهود الموت لما اتوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه نحوه . وأخرج البخارى وغيره من حديثه مرفوعا لو أن اليهود تمنوا لما اتوا ولأوا مقاعدهم من النار . وأخرج

ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه في قوله - ولتجدنهم أحرص الناس على حياة - قال اليهود - ومن الذين أشركوا - قال وذلك أن المشركين لا يرجون بعثا بعد الموت فهو يحب طول الحياة ، وأن اليهودي قد عرف ماله من الخزي بما ضيع ما عنده من العلم - وما هو بمزخزحه - قال بمنحيه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والحاكم عنه في قوله - يودّ أحدهم لو يعمر ألف سنة - قال هو قول الأعاجم إذا عطس أحدهم «ذه هز ارسال» يعني عش ألف سنة .

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى الْمُؤْمِنِينَ \* مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ \*

هذه الآية قد أجمع المفسرون على أنها نزلت في اليهود . قال ابن جرير الطبري ، وأجمع أهل التأويل جميعا أن هذه الآية نزلت جوابا على اليهود إذ زعموا أن جبريل عدو لهم ، وأن ميكائيل ولي لهم : ثم اختلفوا ما كان سبب قولهم ذلك ؟ فقال بعضهم إنما كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناصرة جرت بينهم وبين رسول الله ﷺ من أمر نبوته ، ثم ذكر روايات في ذلك ستأتي آخر البحث إن شاء الله \* والضمير في قوله - فانه - يحتمل وجهين ، الأول أن يكون لله ويكون الضمير في قوله - نزلته - لجبريل ، أي فإن الله سبحانه نزل جبريل على قلبك وفيه ضعف كما يفيد قوله - مصدقا لما بين يديه - ، الثاني أنه لجبريل والضمير في نزاله للقرآن أي فإن جبريل نزل القرآن على قلبك ، وخص القلب بالذكور لانه موضع العقل والعلم \* وقوله - بإذن الله - أي بعامه وإرادته وتيسيره وتسهيله \* و(ما بين يديه) هو التوراة كما سلف أوجيع الكتب المنزلة وفي هذا دليل على شرف جبريل وارتفاع منزلته وأنه لا وجه لمعاداة اليهود له حيث كان منه ما ذكر من تنزيل الكتاب على قلبك ، أو من تنزيل الله له على قلبك ، وهذا هو وجه الربط بين الشرط والجواب ، أي من كان معاديا لجبريل منهم فلا وجه لمعاداته له فانه لم يصدر منه إلا ما يوجب المحبة دون العداوة ، أو من كان معاديا له فإن سبب معاداته أنه وقع منه ما يكرهونه من التنزيل وليس ذلك بذنب له وإن تزهووه فإن هذه الكراهة منهم له بهذا السبب ظلم وعدوان لأن هذا الكتاب الذي نزل به هو مصدق لكتابهم وهدى وبشرى للمؤمنين ، ثم أتبع سبحانه هذا الكلام بجملة مشتملة على شرط وجزاء يتضمن النعم لمن عادى جبريل بذلك السبب والوعيد الشديد له فقال - من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فإن الله عدوٌّ للكافرين - والعداوة من العبد هي صدور المعاصي منه لله والغضب لأوليائه ، والعداوة من الله للعبد هي تعذيبه بذنبه وعدم التجاوز عنه والمغفرة له ، وإنما خص جبريل وميكائيل بالذكر بعد ذكر الملائكة لقصد التشریف لهما ، والدلالة على فضلهما وأنهما وإن كانا من الملائكة فقد صارا باعتبار ما لهما من المزية بمنزلة جنس آخر أشرف من جنس الملائكة تنزيلا للتغاير الوصفي منزلة التغاير الذاتي كما ذكره صاحب الكشف وقرره علماء البيان ، وفي جبريل عشر لغات ذكرها ابن جرير الطبري وغيره ، وقد قدمنا الإشارة إلى ذلك ، وفي ميكائيل ست لغات ، وهما اسمان عجميان ، والعرب إذا نطقت بالعجمي تساهلت فيه ، وحكى الزمخشري عن ابن جني أنه قال العرب إذا نطقت بالعجمي خلطت فيه \* وقوله للكافرين من وضع الظاهر موضع المضمرة أي فإن الله عدوٌّ لهم لقصد الدلالة على أن هذه العداوة موجبة لكفر من وقعت منه ، وقد أخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال حضرت عصابة من اليهود النبي ﷺ فقالوا يا أبا القاسم حدثنا من خلال نسألك عنهم لا يعلمهم إلا النبي قال سلوني عما شئتم فسألوه وأجابهم ثم قلوا حدثنا من وليك من الملائكة فعندها نجاهمك أو تفارقك ، فقال

ولي جبريل ولم يبعث الله نبيا قط إلا وهو وليه ، قالوا فعندها انفارقك لو كان وليك سواء من الملائكة لا تبغناك  
 وصدقناك ، قال فما يمنعكم أن تصدقوه ؟ قالوا هذا عدونا ، فعند ذلك أنزل الله الآية . وأخرج نحو ذلك ابن  
 أبي شيبة في المصنف وابن جرير وابن أبي حاتم عن الشعبي عن عمر بن الخطاب في قصة جرت له معهم  
 واسنادها صحيح ولكن الشعبي لم يدرك عمر ، وقد رواها عكرمة وقتادة والسدي وعبد الرحمن بن أبي ليلى  
 عن عمر . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري والنسائي وغيرهم عن أنس قال سمع عبد الله  
 ابن سلام بمقدم النبي ﷺ وهو في أرض يخترق فأتى النبي ﷺ فقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن  
 إلا النبي ، ما أول أشرط الساعة ، وما أول طعام أهل الجنة ، وما ينزع الولد الى أبيه أولى أمه ؟ فقال أخبرني بهن  
 جبريل آفا ، فقال جبريل ؟ قال نعم ، قال ذاك عدو اليهود من الملائكة ، فقرأ هذه الآية - من كان عدوا  
 لجبريل فانه نزله على قلبك - قال أما أول أشرط الساعة ، فانه يخرج من المشرق فتحشر الناس الى المغرب ،  
 وأما أول ماياً كل أهل الجنة فزيادة كبد حوت ، وأما ما ينزع الولد الى أبيه وأمه فاذا سبق ماء الرجل ماء  
 المرأة نزع الى الوالد ، واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع اليها ، قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله .  
 وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - فانه نزله على قلبك باذن الله - يقول فان جبريل  
 نزل القرآن بأمر الله يشدد به فؤادك ويربط به على قلبك ، مصدقا لما بين يديه يقول لما قبله من الكتب  
 التي أنزلها والآيات والرسائل الذين بعثهم الله . وقد ذكر السيوطي في هذا الموضع من تفسيره الدر المنثور  
 أحاديث كثيرة واردة في جبريل وميكائيل وليست مما يتعلق بالتفسير حتى نذكرها .

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ أَلْفٌ مِنْهُمْ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ■ أَوْ كَلَّمَآ عَاهِدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ  
 مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ■ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ  
 مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانْتَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ \* وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَى  
 مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَا كُنَّا الشَّيْطَانُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى  
 الْمَلَائِكَةِ بِلَا إِلَهِ إِلَّا هُوَ هُوتَ وَمُرُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ  
 فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ  
 مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ  
 أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ \* وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ \*

الضمير في قوله اليك للنبي ﷺ أي أنزلنا اليك علامات واضحات دالة على نبوتك \* وقوله - إلا  
 الفاسقون - قد تقدم تفسيره ، والظاهر أن المراد جنس الفاسقين ، ويحتمل أن يراد اليهود لان الكلام  
 معهم ، والواو في قوله - أو كلما - للعطف دخلت عليها همزة الاستفهام كادخل على الفاء ، ومن ذلك قوله تعالى  
 - أخذك الجاهلية يبغون - أفأنت تسمع الصم - أفنتخذونه وذريته - وكما تدخل على ثم ، ومن ذلك قوله  
 تعالى - أثم اذا ما وقع - وهذا قول سيويه ، وقال الأخفش الواو زائدة ، وقال الكسائي انها أو حركت الواو  
 تسهلا ، قال ابن عطية وهذا كله متكلف ، والصحيح قول سيويه والمعطوف عليه محذوف والتقدير  
 أ كفروا بالآيات البينات وكلما عاهدوا \* قوله - نبذ فريق - قل ابن جرير أصل النبذ الطرح واللقاء ،  
 ومنه سمي اللقيط منبذاً ، ومنه سمي النبيذ وهو التمر والزبيب اذا طرحا في الماء ، قال أبو الأسود :



نظرت الى عنوانه فنبذته \* كنبذك نعلأ أخلقت من نعالكا  
وقال آخر

ان الذين أمرتهم أن يعدلوا \* نبذوا كتابك واستحل المحرم  
وقوله - وراء ظهورهم - أى خلف ظهورهم \* هو مثل يضرب لمن يستخف بالشئ فلا يعمل به تقول  
العرب : اجعل هذا خلف ظهرك وذبر أذنك وتحت قدمك أى اتركه وأعرض عنه \* ومنه ما أنشده الفراء :

تيم بن زيد لا تكون حاجتي \* بظهر فلا يعي على جوابها

وقوله - كتاب الله - أى التوراة لأنهم لما كفروا بالنبي ﷺ وبما أنزل عليه بعد أن أخذ الله  
عليهم فى التوراة الايمان به وتصديقه واتباعه وبين لهم صفته كان ذلك منهم نبذاً للتوراة وقضاً لها ورفضاً  
لما فيها ، ويجوز أن يراد بالكتاب هنا القرآن أى لما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم من التوراة  
نبذوا كتاب الله الذى جاء به هذا الرسول ، وهذا أظهر من الوجه الأول \* وقوله - كأنهم لا يعلمون - تشبيه  
لهم بمن لا يعلم شيئاً مع كونهم يعلمون علماً يقيناً من التوراة بما يجب عليهم من الايمان بهذا النبي ولكنهم  
لما لم يعملوا بالعلم بل عملوا عمل من لا يعلم من نبذ كتاب الله وراء ظهورهم كانوا بمنزلة من لا يعلم \* قوله  
- واتبعوا ماتلوا الشياطين - معطوف على قوله نبذوا أى نبذوا كتاب الله واتبعوا ماتلوا الشياطين من  
السحر ونحوه . قال الطبرى اتبعوا بمعنى فعلوا \* ومعنى - تتلوا - تتقوله وتقرؤه - وعلى ملك سليمان -  
على عهد ملك سليمان . قله الزجاج ، وقيل المعنى فى ملك سليمان يعنى فى قصصه وصفاته وأخباره ، قال الفراء  
تصلح على وفى فى هذا الموضع \* والأول أظهر . وقد كانوا يظنون أن هذا هو علم سليمان وأنه يستجيزه ويقول  
به ، فرد الله ذلك عليهم وقال وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ، ولم يتقدم أن أحدا نسب سليمان  
الى الكفر ولكن لما نسبته اليهود الى السحر صاروا بمنزلة من نسبته الى الكفر لان السحر يوجب ذلك \*  
ولهذا أثبت الله سبحانه كفر الشياطين فقال - ولكن الشياطين كفروا - أى بتعليمهم \* وقوله - يعلمون  
الناس السحر - فى محل نصب على الحال ، ويجوز أن يكون فى محل رفع على أنه خبر بعد خبر . وقرأ ابن عامر  
والكوفون سوى عاصم ولكن الشياطين بتخفيف لكن ورفع الشياطين ، والباقون بالتشديد والنصب ،  
والسحر هو ما يفعله الساحر من الحيل والتخيلات التى تحصل بسببها للسحور ما يحصل من الخواطر الفاسدة  
الشبيهة بما يقع لمن يرى السراب فيظنه ماء ، وما يظنه راكب السفينة أو الدابة من ان الجبال تسير ، وهو  
مشتق من سحرت الصبي إذا خدعته ، وقيل أصله الخفاء فان الساحر يفعل خفية ، وقيل أصله الصرف لان  
السحر مصروف عن جهته ، وقيل أصله الاستمالة لان من سحرك فقد استمالك . وقال الجوهري السحر  
الأخذة \* وكل ما لطف مأخذه ودق فهو سحر . وقد سحره يسحره سحرا ، والساحر العالم ، وسحره أيضا  
بمعنى خدعه . وقد اختلف هل له حقيقة أم لا ؟ فذهب المعتزلة وأبو حنيفة إلى أنه خدع لأصل له ولا حقيقة .  
وذهب من عداهم الى أن له حقيقة مؤثرة . وقد صح أن النبي ﷺ سحر ، سحره لبيد بن الأعصم  
اليهودى حتى كان يخيل إليه أنه يأتى الشئ ولم يكن قد أتاه ثم شفاه الله سبحانه ، والكلام فى ذلك يطول \*  
وقوله - وما أنزل على الملكين - أى ويعلمون الناس ما أنزل على الملكين فهو معطوف على السحر . وقيل  
هو معطوف على قوله - ماتلوا الشياطين - أى واتبعوا ما أنزل على الملكين . وقيل ان ما فى قوله - وما أنزل  
على الملكين - نافية والواو عاطفة على قوله - وما كفر سليمان - وفى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير  
وما كفر سليمان وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت  
وماروت - فهاروت وماروت بدل من الشياطين فى قوله - ولكن الشياطين كفروا - ذكر هذا ابن  
جرير وقال فان قال لنا قائل وكيف وجه تقديم ذلك ؟ قيل وجه تقديمه أن يقال - واتبعوا ماتلوا الشياطين

على ملك سليمان وما كفر سليمان وما أنزل الله على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بابل هاروت وماروت - فيكون معنيا بالملكين جبريل وميكائيل ، لان سحرة اليهود فيما ذكر كانت ترعم أن الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود فأكذبهم الله بذلك وأخبر نبيه عليه السلام أن جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر وبرأ سليمان مما تحلوه من السحر وأخبرهم أن السحر من عمل الشياطين وانها تعلم الناس ذلك بابل وأن الذين يعلمونهم ذلك رجلان أحدهما هاروت والآخر ماروت فيكون - هاروت وماروت - على هذا التأويل ترجمة عن الناس وردا عليهم انتهى \* وقال القرطبي في تفسيره بعد أن حكى معنى هذا الكلام ورجح أن هاروت وماروت بدل من الشياطين مالفظة : هذا أولى ما حملت عليه الآية وأصح ما قيل فيها ولا يلتفت إلى سواء فالسحر من استخراج الشياطين للطاقة جوهرهم ودقة أفهامهم وأكثر ما يتعاطاه من الانس النساء وخاصة في حال طمثن قل الله - ومن شر النفاثات في العقد - ثم قال ان قيل كيف يكون اثنان بدلا من جمع والبديل انما يكون على حد المبدل ، ثم أجاب عن ذلك بأن الاثنين . قد يطلق عليهما الجمع ، أو أنهما خصا بالذكور دون غيرهما لتمردهما ، ويؤيد هذا أنه قرأ ابن عباس والضحاك والحسن الملكين بكسر اللام ، ولعل وجه الجزم بهذا التأويل مع بعده وظهور تكلفه تنزيه الله سبحانه أن ينزل السحر الى أرضه فتنة لعباده على ألسن ملائكته \* وعندى أنه لا موجب لهذا التعسف المخالف لما هو الظاهر فان الله سبحانه أن يمتحن عباده بما شاء كما امتحن بنهر طلوت ، ولهذا يقول الملكان انما نحن فتنة ، قال ابن جرير وذهب كثير من السلف الى أنهما كانا ملكين من السماء وانهما أنزلا الى الأرض فكان من أمرهما ما كان \* - وبابل - قيل هي العراق ، وقيل نهاوند ، وقيل نصيبين ، وقيل المغرب ، وماروت وماروت اسمان أعجميان لا ينصرفان \* وقوله - وما يعلمان من أحد حتى يقول - قال الزجاج تعليم انذار من السحر لا تعليم دعاء اليه ، قال وهو الذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر ، ومعناه أنهما يعلمان على النهي فيقولان لهم لا تفعلوا كذا ، ومن في قوله - من أحد - زائدة للتوكيد ، وقد قيل ان قوله - يعلمان - من الاعلام لا من التعليم ، وقد جاء في كلام العرب تعلم بمعنى أعلم كما حكاه ابن الانباري وابن الاعرابي وهو كثير في أشعارهم ، كقول كعب بن مالك :

تعلم رسول الله أنك مدركي \* وأن وعيدا منك كالأخذ باليد

وقال القطامي

تعلم أن بعد النفي رشدا \* وأن لذلك النفي انقشاعا

وقوله - انما نحن فتنة - هو على ظاهره أى انما نحن ابتلاء واختبار من الله لعباده ، وقيل انه استهزاء منهما لأنهما انما يقولانه لمن قد تحققا ضلاله ، وفي قولهما - فلا تكفر - أبلغ إنذار وأعظم تحذير أى ان هذا ذنب يكون من فعله كافرا فلا تكفر ، وفيه دليل على أن تعلم السحر كفر وظاهره عدم الفرق بين المعتقد وغير المعتقد ، وبين من تعلمه ليكون ساحرا ومن تعلمه ليقدر على دفعه \* وقوله - فيتعلمون - فيه ضمير يرجع الى قوله من أحد ، قال سيبويه التقدير فهم يتعلمون قال ومثله - كن فيكون - وقيل هو معطوف على موضع ما يعلمان لانه وان كان منفيا فهو يتضمن الايجاب . وقال الفراء هي مردودة على قوله - يعلمون الناس السحر - أى يعلمون الناس فيتعلمون \* وقوله - ما يفرقون به بين المرء وزوجه - في اسناد التفريق الى السحرة وجعل السحر سببا لذلك دليل على أن السحر تأثيرا في القلوب بالحب والبغض والجمع والفرقة والقرب والبعد . وقد ذهبت طائفة من العلماء الى أن الساحر لا يقدر على أكثر مما أخبر الله به من التفرقة لان الله ذكر ذلك في معرض النعم للسحر وبين ما هو الغاية في تعليمه ، فلو كان يقدر على أكثر من ذلك لذكره . وقالت طائفة أخرى ان ذلك خرج مخرج الأغلب ، وأن الساحر يقدر على غير ذلك

المنصوص عليه ، وقيل ليس للسحر تأثير في نفسه أصلا ، لقوله تعالى - وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله - . والحق أنه لا تنافي بين قوله - فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزجه - وبين قوله - وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله - . فان الاستفادة من جميع ذلك أن للسحر تأثيرا في نفسه ولكنه لا يؤثر ضررا الا فيمن أذن الله بتأثيره فيه . وقد أجمع أهل العلم على أن له تأثيرا في نفسه وحقيقة ثابتة ولم يخالف في ذلك الا المعتزلة وأبو حنيفة ، كما تقدم \* وقوله - ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم - فيه تصريح بأن السحر لا يعود على صاحبه بفائدة ولا يجلب اليه منعة بل هو ضرر محض وخسران بحت ، واللام في قوله - ولقد - جواب قسم محذوف ، وفي قوله - لمن اشتراه - للتأكيد ، ومن موصولة وهي في محل رفع على الابتداء ، والخبر قوله - ماله في الآخرة من خلاق - وقال الفراء انها شرطية للجازاة . وقال الزجاج ليس هذا بموضع شرط ، ورجح أنها موصولة كما ذكرنا \* والمراد بالشراء هنا الاستبدال أي من استبدل ماتتوا الشياطين على كتاب الله \* والخلاق النصيب عند أهل اللغة كذا قل الزجاج \* والمراد بقوله - ما شروا به أنفسهم - أي باعوها . وقد أثبت لهم العلم في قوله - ولقد علموا - ونفاه عنهم في قوله - لو كانوا يعلمون - واختلفوا في توجيه ذلك فقال قطرب والأخفش ان المراد بقوله - ولقد علموا - الشياطين . والمراد بقوله - لو كانوا يعلمون - الانس . وقال الزجاج : ان الأول للملكين وان كان بصيغة الجمع فهو مثل قولهم الزيدان قاموا \* والثاني المراد به علماء اليهود ، وانما قال - لو كانوا يعلمون - لانهم تركوا العمل بعلمهم \* وقوله - ولو أنهم آمنوا - أي بالنبي ﷺ وما جاء به من القرآن - واتقوا - ما وقعوا فيه من السحر والكفر ، واللام في قوله - لثوبة - جواب لو ، والثوبة الثواب . وقال الأخفش ان الجواب محذوف والتقدير - ولو أنهم آمنوا واتقوا - لأثبوا خذف للدلالة قوله - لثوبة - عليه وقوله - لو كانوا يعلمون - هو اما للدلالة على أنه لا علم لهم ، أو لتزيل علمهم مع عدم العمل . نزلة العدم وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ابن صوريا للنبي ﷺ يا محمد ما جئنا بشيء يعرف وما أنزل الله عليك من آية بينة \* فأنزل الله تعالى في ذلك - ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون - وقال مالك بن الصيف حين بعث رسول الله ﷺ وذكرهم مأخذ عليهم من الميثاق وما عهد اليهم في محمد ، والله ما عهدنا في محمد ولا أخذنا شيئا ، فأنزل الله - أو كلما عاهدوا - الآية . وأخرج ابن جرير عنه في قوله - آيات بينات - يقول فأنت تتلوهم عليهم وتخبرهم به غدوة وعشية وبين ذلك وأنت عندهم أمي لم تقرأ الكتاب وأنت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه . وفي ذلك عبرة لهم وحجة عليهم - لو كانوا يعلمون - وأخرج ابن جرير عن قتادة في قوله - نبذه - قال نقضه . وأخرج أيضا عن السدي في قوله - مصدق لما معهم - قال لما جاءهم محمد عارضوه بالتوراة واتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت كأنهم لا يعلمون بما في التوراة من الأمر باتباع محمد ﷺ وتصديقه . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال ان الشياطين كانوا يسترقون السمع من السماء فاذا سمع أحدهم بكلمة حق كذب معها ألف كذبة فأشر بها قلوب الناس واتخذوها دواوين فإطاع الله على ذلك سليمان بن داود فأخذها فدفنها تحت الكرسي . فلما مات سليمان قام شيطان بالطريق فقال ألا أدلكم على كنز سليمان الذي لا كنز لأحد مثل كنزه الممنوع ؟ قلوا نعم ، فأخرجوه فاذا هو سحر فتناسختها الأمم . وأنزل الله عذرا سليمان فيما قلوا من السحر فقال - واتبعوا ماتتوا الشياطين على ملك سليمان - الآية . وأخرج النسائي وابن أبي حاتم عنه قال كان آصف كاتب سليمان ، وكان يعلم الاسم الأعظم ، وكان يكتب كل شيء بأمر سليمان ويدفنه تحت كرسيه . فلما مات سليمان أخرجه الشياطين فكتبوا بين كل سطرين



سحرا وكفروا وقالوا هذا الذي كان سليمان يعمل بها فأكفروه جهال الناس وسبوه ووقف علماءهم فلم يزل  
جهالهم يسبونهم حتى أنزل الله على محمد - واتبعوا ماتلوا الشياطين - الآية . وأخرج ابن جرير عنه قال  
كان سليمان إذا أراد أن يدخل الخلاء أو يأتي شيئا من شأنه أعطى الجرادة وهي امرأته خاتمه ، فلما أراد  
الله أن يبتلي سليمان بالذي ابتلاه به أعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان في صورة سليمان ، فقال لها  
هاتني خاتمي فأخذه فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس ، فجاء سليمان فقال هاتني خاتمي فقالت  
كذبت لست سليمان فعرف أنه بلاء ابتلي به فانطلقت الشياطين فكتبت في تلك الأيام كتبافها سحر وكفر .  
ثم دفنها تحت كرسى سليمان ثم أخرجوها فقرعوها على الناس وقلوا إنما كان سليمان يغلب الناس بهذه  
الكتب فبرئ الناس من سليمان وأكفروه حتى بعث الله محمدا وأنزل عليه - وما كفر سليمان ولكن  
الشياطين كفروا - وأخرج ابن جرير عنه في قوله - وما تتلوا - قال ماتبع . وأخرج أيضا عن عطاء  
في قوله - ماتلوا - قال نراه ماتحدث . وأخرج أيضا عن ابن جرير في قوله - على ملك سليمان - يقول في ملك  
سليمان . وأخرج أيضا عن السدي في قوله - وما أنزل على الملكين - قال هذا سحر آخر خاصموه به فإن  
كلام الملائكة فيما بينهم إذا علمته الانس فصنع وعمل به كان سحرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن  
أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وما أنزل على الملكين - قال لم ينزل الله السحر . وأخرج ابن أبي حاتم  
عن علي قال هما ملكان من ملائكة السماء . وأخرج نحوه ابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعا . وأخرج  
البخاري في تاريخه وابن المنذر عن ابن عباس - وما أنزل على الملكين - يعني جبريل وميكائيل - ببابل  
هاروت وماروت - يعلمان الناس السحر . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن البرزى أنه كان يقرأها  
وما أنزل على الملكين داود وسليمان . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال هما علجان من أهل  
بابل . وأخرج البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ أشرفت الملائكة على  
الدنيا فرأت بني آدم يعصون فقالت يارب ما أجهل هؤلاء ما أقل معرفة هؤلاء بعظمتك فقال الله لو كنتم في  
محلاتهم لعصيتهموني ، قالوا كيف يكون هذا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال فاختاروا منكم ملكين  
فاختاروا هاروت وماروت ، ثم أهبطا إلى الأرض وركبت فيهما شهوات بني آدم ومثلت لهما امرأة فاعصما  
حتى واقعا المعصية فقال الله اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة ، فنظر أحدهما صاحبه قال مانقول ؟ قال  
أقول ان عذاب الدنيا ينقطع وان عذاب الآخرة لا ينقطع فاختارا عذاب الدنيا فهما اللذان ذكر الله في كتابه  
- وما أنزل على الملكين - الآية . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عمر أنه كان يقول أطلعت الجراء بعد  
فاذا رآها قال لامرأها ، ثم قال ان ملكين من الملائكة هاروت وماروت سألا الله أن يهبطهما إلى الأرض  
فأهبطا إلى الأرض فكانا يقضيان بين الناس ، فاذا أمسيا تكلمتا بكلمات فعرجا بها إلى السماء فقيض لهما  
امرأة من أحسن النساء وألقيت عليهما الشهوة فجعلتا يؤخرانهما وألقيت في أنفسهما فلم يزا لافعلان حتى  
وعدتهم ميعادا فأتتهما للميعاد فقالت علماني الكلمة التي تعرجان بها فعلماهما الكلمة فتكلمتا بها  
فعرجتا إلى السماء فسخت فجعلتا كما ترون فلما أمسيا تكلمتا بالكلمة فلم يعرجا فبعث اليهما ان شتما فعذاب  
الآخرة وان شتما فعذاب الدنيا إلى أن تقوم الساعة على أن تلقيا الله فان شاء عذبكما وان شاء رحمكما ، فنظر  
أحدهما إلى صاحبه فقال بل نختار عذاب الدنيا ألف ألف ضعف فهما يعذبان إلى يوم القيامة . وقد رويت  
هذه القصة عن ابن عمر بالفاظ ، وفي بعضها انه يروي ذلك ابن عمر عن كعب الأحبار كما أخرجه عبد الرزاق  
وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب من طريق الثوري عن  
موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب  
فقليل لو كنتم مكانهم لأتيتم مثل ما يأتون فاختاروا منكم اثنين فاختاروا هاروت وماروت . فقال لهما اني أرسل

إلى بنى آدم رسلا فليس يبنى وبينكم رسول أنزلا لا تشركا بى شيئا ولا تزنيا ولا تشربا الخمر ، قال كعب فوالله  
 ما أمسيا من يومهما الذى أهبطا فيه حتى استعملا جميع ما نهيها عنه . قال ابن كثير وهذا أصح ، يعنى من  
 الاسنادين اللذين ذكرهما قبله . وأخرج عبد بن حديد وابن جرير وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه  
 عن علي بن أبي طالب . قال ان هذه الزهرة تسميها العرب الزهرة ، والحجم أناهيد وذ كر نحو الرواية السابقة  
 عن ابن عمر عند الحاكم . قال ابن كثير وهذا الاسناد رجاله ثقات وهو غريب جدا . وقد أخرج عبد  
 ابن حميد والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كانت الزهرة امرأة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حديد  
 عنه أن المرأة التى فتن بها الملكان مسخت فهى هذه الكوكبة الجراء يعنى الزهرة . وأخرج ابن المنذر  
 وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه فذكر قصة طويلة وفيها التصريح بأن الملكين شربا  
 الخمر وزنيا بالمرأة وقتلاها . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وابن عباس هذه القصة وقالوا انها أنزلت  
 اليهما الزهرة فى صورة امرأة وأنهما وقعا فى الخطيئة . وقد روى فى هذا الباب قصص طويلة وروايات  
 مختلفة استوفاهما السيوطى فى الدر المنثور ، وذكر ابن كثير فى تفسيره بعضها ثم قال : وقد روى فى قصة  
 هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كجاءه والسدى والحسن البصرى وقتادة وأبى العالية والزهري  
 والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وغيرهم وقصصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين \* وحاصلها  
 راجع فى تفصيلها الى أخبار بنى اسرائيل اذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الاسناد الى الصادق  
 المصدوق المعصوم الذى لا ينطق عن الهوى ، وظاهر سياق القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب فيها  
 فنحن نؤمن بما ورد فى القرآن على ما أراده الله تعالى ، والله أعلم بحقيقة الحال انتهى . وقال القرطبي بعد  
 سياق بعض ذلك قلنا هذا كله ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره لا يصح منه شيء فانه قول تدفعه الأصول  
 فى الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه وسفراؤه الى رسله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون  
 ثم ذكر ما معناه أن العقل يجوز وقوع ذلك منهم لكن وقوع هذا الجائر لا يدري إلا بالسمع ولم يصح انتهى .  
 وأقول هذا مجرد استبعاد ، وقد ورد الكتاب العزيز فى هذا الموضع بما تراه ولا وجه لاجراجه عن ظاهره  
 بهذه التكاليف ، وما ذكره من أن الأصول تدفع ذلك فعلى فرض وجود هذه الأصول فهى مخصصة بما  
 وقع فى هذه القصة ولا وجه لمنع التخصيص ، وقد كان ابليس يملك المنزلة العظيمة وصار أشد البرية  
 وأكفر العالمين . وأخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله ( انما نحن فتنه ) قل بلاء . وأخرج البزار باسناد  
 صحيح والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال من أتى كاهنا أو ساحرا وصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على  
 محمد . وأخرج البزار عن عمران بن حصين قال قال رسول الله ﷺ « من تطير أو تطير له أو تكهن  
 أو تكهن له أو سحر أو سحر له ومن عقد عقدة ومن أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على  
 محمد » وأخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال قال رسول الله ﷺ « من تعلم شيئا من السحر قليلا  
 أو كثيرا كان آخر عهده من الله » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( من خلاق ) قال قوام . وأخرج  
 ابن أبي حاتم عنه قال ( من خلاق ) من نصيب ، وكذا روى ابن جرير عن مجاهد . وأخرج عبد الرزاق  
 وابن جرير عن الحسن ( ماله فى الآخرة من خلاق ) قل ليس له دين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم  
 عن السدى فى قوله ( ولبئس ما شروا به ) قال باعوا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة فى قوله  
 ( لثوبة ) قال ثواب .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا آنظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ . مَا يَوَدُّ الَّذِينَ  
 كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ

## بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ \*

قوله (راعنا) أى راقبنا واحفظنا وصيغة المفاعلة تدل على أن معنى (راعنا) ارعنا ونرعاك واحفظنا ونحفظك ، وراقبنا ونزقبك ، ويجوز أن يكون من أراعنا سمعك أى فرغه لكلامنا ، وجه النهي عن ذلك أن هذا اللفظ كان بلسان اليهود سبا ، قيل انه فى لغتهم بمعنى اسمع لاسمعت ، وقيل غير ذلك فلما سمعوا المسلمين يقولون للنبي ﷺ راعنا طلبا منه أن يراعيهم من المراعاة اغتصموا القرصة وكانوا يقولون للنبي ﷺ كذلك مظهرين أنهم يريدون المعنى العربى مبطنين أنهم يقصدون السب الذى هو معنى هذا اللفظ فى لغتهم \* وفى ذلك دليل على أنه ينبغي تجنب الالفاظ المحتملة للسب والنقص وان لم يقصد المتكلم بها ذلك المعنى المفيد للشتم سدا للذريعة ودفعاً للوسيلة وقطعاً لمادة المفسدة والتطرق اليه ، ثم أمرهم الله بأن يخاطبوا النبي ﷺ بما لا يحتمل النقص ولا يصلح للتعريض فقال (وقولوا انظرنا) أى أقبل علينا وانظر إلينا فهو من باب الحذف والاىصال ، كما قال الشاعر :

ظاهرات الجلال والحسن ينظر \* ن كما ينظر الأراك الظباء

أى الى الأراك ، وقيل معناه انتظرنا وتأن بنا ، ومنه قول الشاعر :

فانكما ان تنظرانى ساعة \* من الدهر تنفغنى لى أم تجندب

وقرأ الأعمش (أنظرنا) يقطع الهمزة وكسر الظاء بمعنى أخرنا وأمهلنا حتى نفهم عنك ، ومنه قول الشاعر :

أبا هند فلا تجعل علينا \* وأنظرنا نخبرك اليقينا

وقرأ الحسن (راعنا) بالتنوين ، وقال الراعن من القول السخرى منه انتهى ، وأمرهم بعد هذا النهي والأمر بأمر آخر وهو قوله (واسمعوا) أى اسمعوا ما أمرتم به ونهيتهم عنه ، ومعناه أطيعوا الله فى ترك خطاب النبي ﷺ بذلك اللفظ وخاطبوه بما أمرتم به ، ويحتمل أن يكون معناه اسمعوا ما يخاطبكم به الرسول من الشرع حتى يحصل لكم المطلوب بدون طلب للمراعاة ، ثم توعدهم اليهود بقوله (وللكافرين عذاب أليم) ويحتمل أن يكون وعيدا شاملا لجنس الكفرة \* قال ابن جرير : والصواب من القول عندنا فى ذلك أن الله نهى المؤمنين أن يقولوا لنبيه ﷺ (راعنا) لأنها كلمة كرهها الله أن يقولوها لنبيه ﷺ نظير الذى ذكر عن النبي ﷺ أنه قال لا تقولوا للعب الكرم ولكن قولوا الحيلة ، ولا تقولوا عبادى ولكن قولوا فتاى وما أشبه ذلك \* وقوله (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب) الآية فيه بيان شدة عداوة الكفار للمسلمين حيث لا يودون انزال الخير عليهم من الله سبحانه ، ثم رد الله سبحانه ذلك عليهم فقال (والله يختص برحمته من يشاء) الآية \* وقوله (أن ينزل) فى محل نصب على المفعولية ، ومن فى قوله (من خير) زائدة ، قاله النحاس ، وفى الكشف ان من فى قوله (من أهل الكتاب) بيانية ، وفى قوله (من خير) مزيدة لاستغراق الخير ، وفى قوله (من ربكم) لا ابتداء الغاية ، وقد قيل بان الخير الوحى ، وقيل غير ذلك والظاهر أنهم لا يودون أن ينزل على المسلمين أى خير كان ، فهو لا يختص بنوع معين كما يفيد وقوع هذه النكرة فى سياق النفي وتأكيده العموم بدخول من المزيده عليها ، وان كان بعض أنواع الخير أعظم من بعض فذلك لا يوجب التخصيص \* والرجة قيل هى القرآن ، وقيل النبوة ، وقيل جنس الرحمة من غير تعيين كما يفيد ذلك الاضافة الى ضميره تعالى (والله ذو الفضل العظيم) أى صاحب الفضل العظيم فكيف لا يودون أن يختص برحمته من يشاء من عباده .

وقد أخرج سعيد بن منصور فى سننه وأجد فى الزهد وابن أبى حاتم وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال اعهد الى فقال اذا سمعت الله يقول - يا أيها الذين آمنوا -



فأوعها سمعك فانه خير يأمر به أو شر ينهى عنه . وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال (راعنا) بلسان اليهود السب القبيح . وكان اليهود يقولون ذلك لرسول الله سرا فلما سمعوا أصحابه يقولون ذلك أعلنوا بها فكانوا يقولون ذلك ويضحكون فيما بينهم ، فأنزل الله الآية . وأخرج أبو نعيم في الدلائل عنه أنه قال المؤمنون بعد هذه الآية من سمعتموه يقولها فاضربوا عنقه فاتته اليهود بعد ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدي قال كان رجلان من اليهود مالك بن الصيف ورفاعة بن زيد اذا لقيا النبي ﷺ قالاه وهما يكلمانه راعنا سمعك واسمع غير مسمع ، فظن المسلمون أن هذا شيء كان أهل الكتاب يعظمون به أنبياءهم فقالوا للنبي ﷺ فأنزل الله الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي حنيفة قال كان رسول الله ﷺ اذا أدبر ناداه من كانت له حاجة من المؤمنين فقالوا ارعنا سمعك فأعظم الله رسوله أن يقال له ذلك وأمرهم أن يقولوا (انظروا) ليعزوا رسول الله ﷺ ويوقروه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو نعيم عن قتادة أن اليهود كانت تقول ذلك استهزاء فكره الله للمؤمنين أن يقولوا كقولهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال الرحمة القرآن والاسلام .

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*  
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ \*

النسخ في كلام العرب على وجهين . أحدهما النقل كنقل كتاب من آخر ، وعلى هذا يكون القرآن كله منسوخا أعني من اللوح المحفوظ فلا مدخل لهذا المعنى في هذه الآية ، ومنه - انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون - أى تأمر بنسخه . الوجه الثاني الإبطال والازالة ، وهو المقصود هنا ، وهذا الوجه الثاني ينقسم إلى قسمين عند أهل اللغة . أحدهما إبطال الشيء وزواله وإقامة آخر مقامه ، ومنه نسخت الشمس الظل اذا أذهبتة وحلت محله ، وهو معنى قوله ( ما ننسخ من آية ) وفى صحيح مسلم « لم تكن نبوة قط إلا تناسخت » أى تحوّل من حال الى حال \* والثاني إزالة الشيء دون أن يقوم مقامه آخر كقولهم نسخت الريح الأثر ومن هذا المعنى - فينسخ الله ما يليق الشيطان - أى يزيله . وروى عن أبي عبيد أن هذا قد كان يقع في زمن رسول الله ﷺ فكانت تنزل عليه السورة فترفع فلا تتلى ولا تكتب ، ومنه ما روى عن أبي وعائشة أن سورة الأحزاب كانت تعدل سورة البقرة في الطول . قال ابن فارس النسخ نسخ الكتاب ، والنسخ أن تزيل أمرا كان من قبل يعمل به ثم تنسخه بحادث غيره كالآية تنزل بأمر ثم تنسخ بأخرى ، وكل شيء خلف شيئا فقد انتسخه : يقال نسخت الشمس الظل ، والشيب الشباب ، وتناسخ الورثة أن يموت ورثة بعد ورثة ، وأصل الميراث قائم ، وكذا تناسخ الأزمنة والقرون . وقال ابن جرير ( ما ننسخ ) ما ننقل من حكم آية الى غيره فتبدله ونغيره ، وذلك أن نحول الحلال حراما ، والحرام حلالا ، والمباح محظورا ، والمحظور مباحا ، ولا يكون ذلك الا فى الأمر والنهى والحظر والاطلاق والمنع والاباحة . فأما الأخبار فلا يكون فيها نسخ ولا منسوخ ، وأصل النسخ من نسخ الكتاب : وهو نقله من نسخة أخرى ، فكذلك معنى نسخ الحكم الى غيره انما هو تحويله الى غيره ، وسواء نسخ حكمها أو خطها : إذ هي فى كلتي حالتها منسوخة انتهى . وقد جعل علماء الأصول مباحث النسخ من جملة مقاصد ذلك الفن فلا يطول بذكره ، بل نحيل من أراد الاستشفاء عليه . وقد اتفق أهل الاسلام على ثبوته سلفا وخلفا ، ولم يخالف فى ذلك أحد الامن لا يعتد بخلافه ولا يؤبه لقوله . وقد اشتهر عن اليهود أقامهم الله انكاره وهم محجوجون بما فى التوراة أن الله قال لنوح عليه السلام عند خروجه من السفينة انى قد جعلت كل دابة مأكلا لك ولذريتك وأطلقت ذلك لكم كنبات العشب ما خلا السم فلا تأكلوه \* ثم قد حرّم على موسى وعلى بنى اسرائيل كثيرا من

الحيوان . وثبت في التوراة أن آدم كان يزوج الأخ من الاخت وقد حرم الله ذلك على موسى عليه السلام وعلى غيره . وثبت فيها أن إبراهيم عليه السلام أمر بذبح ابنه ثم قال الله له لا تذبحه ، وبأن موسى أمر بني اسرائيل أن يقتلوا من عبد منهم الجمل ثم أمرهم برفع السيف عنهم ، ونحو هذا كثير في التوراة الموجودة بأيديهم \* وقوله ( أوننسا ) قرأ أبو عمرو وابن كثير بفتح النون والسين والهمز ، وبه قرأ عمر وابن عباس وعطاء ومجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير والنخعي وابن محيصن ، ومعنى هذه القراءة تؤخرها عن النسخ من قولهم : نسأت هذا الأمر إذا أخرته . قال ابن فارس ويقولون نسأ الله في أجلك وأنسأ الله أجلك . وقد انتسأ القوم إذا تأخروا وتباعدوا ونسأهم أنا أخرتهم . وقيل معناه تؤخر نسخ لفظها أي نتركه في أم الكتاب فلا يكون . وقيل نذهبها عنكم حتى لا تقرأ ولا تذكر . وقرأ الباقون ( ننسها ) بضم النون من النسيان الذي بمعنى الترك أي تركها فلا نبدها ولا ننسخها ، ومنه قوله تعالى - نسوا الله فنسيهم - أي تركوا عبادته فتركهم في العذاب . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى الأزهري أن معناه نأمر بتركها يقال أنسيته الشيء أي أمرته بتركه ، ونسيته تركته ، ومنه قول الشاعر :

ان على عقبة أقضيها \* لست بناسيها ولا منسيها

أي ولا أمر بتركها . وقال الزجاج ان القراءة بضم النون لا يتوجه فيها معنى الترك ، لا يقال أنسى بمعنى ترك ، قال وماروى على بن أبي طلحة عن ابن عباس ( أوننسا ) قال تركها لا نبدها فلا يصح ، والذي عليه أكثر أهل اللغة والنظر أن معنى ( أوننسا ) نبح لكم تركها من نسي إذا ترك ثم تعديده \* ومعنى ( نأت بخير منها أو مثلها ) نأت بما هو أنفع للناس منها في العاجل والآجل ، أو في أحدهما ، أو بما هو مماثل لها من غير زيادة ، ومرجع ذلك الى إعمال النظر في المنسوخ والناسخ فقد يكون الناسخ أخف فيكون أنفع لهم في العاجل ، وقد يكون أثقل وثوابه أكثر فيكون أنفع لهم في الآجل . وقد يستويان فتحصل المماثلة . وقوله ( ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ) يفيد أن النسخ من مقدوراته وأن إنكاره إنكار للقدرة الالهية ، وهكذا قوله ( ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض ) أي له التصرف في السموات والأرض بالابجد والاختراع ونفوذ الأمر في جميع مخلوقاته فهو أعلم بمصالح عبادهم وما فيه النفع لهم من أحكامه التي تعبدون بها وشرعها لهم . وقد يختلف ذلك باختلاف الأحوال والأزمنة والأشخاص ، وهذا صنع من لاولى لهم غيره ولا نصير سواء ، فعليهم أن يتلقوه بالقبول والامتثال والتعظيم والاجلال .

وقد أخرج ابن أبي حاتم والحاكم في الكنى وابن عدى وابن عساكر عن ابن عباس قال كان مما ينزل على النبي ﷺ الوحي بالليل وينسأ بالنهار فأنزله الله ( ما ننسخ من آية أو ننسأها نأت بخير منها أو مثلها ) وفي إسناده الحجاج الجزري ينظر فيه . وأخرج الطبراني عن ابن عمر قال قرأ رجلان من الأنصار سورة اقرأهما رسول الله ﷺ وكانا يقرآن بها ، فقاما يقرآن ذات ليلة يصليان فلم يقدرأ منها على حرف فأصبحا غادين على رسول الله ﷺ فقالا لهما ما ننسخ أو ننسى فاهوا عنها . وفي إسناده سليمان بن أرقم وهو ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله ( ما ننسخ من آية أو ننسأها ) يقول ما نبديل من آية أو نتركها لا نبدها ( نأت بخير منها أو مثلها ) يقول خير لكم في المنفعة وأرفق بكم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنه قال ( ننسأها ) تؤخرها . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن مسعود في قوله ( ما ننسخ من آية ) قال ثبت خطأ ونبدل حكمها ( أو ننسأها ) قال تؤخرها . وأخرج عبد بن حيد وأبو داود في ناسخه وابن جرير عن قتادة في قوله ( نأت بخير منها أو مثلها ) يقول فيها تخفيف فيها رخصة فيها أمر فيها نهى . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر وابن الانباري في المصاحف وأبو ذر الهروي في فضائله

عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن رجلاً كانت معه سورة فقام من الليل فقام بها فلم يقدر عليها ، وقام آخر يقرأ بها فلم يقدر عليها ، وقام آخر فلم يقدر عليها ، فأصبحوا فأتوا رسول الله ﷺ فاجتمعوا عنده فأخبروه فقال أنها نسخت البارحة . وقد روى نحوه عنه من وجه آخر . وقد ثبت في البخاري وغيره عن أنس أن الله أنزل في الذين قتلوا في بئر معونة : أن باغوا قومنا أن قدلقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا ثم نسخ وهكذا ثبت في مسلم وغيره عن أبي موسى قال كنا نقرأ سورة نشبهها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها غير أني حفظت منها : لو كان لابن آدم واديان من مال لا بتنى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوفه إلا التراب ، وكنا نقرأ سورة نشبهها بأحدى المسبحات \* أولها - سبح لله ما في السموات - فأنسيناها غير أني حفظت منها - يأيتها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فكتب شهادة في أعناقكم فتسألوا عنها يوم القيامة - . وقد روى مثل هذا من طريق جماعة من الصحابة ، ومنه آية الرجم كما رواه عبد الرزاق وأحمد وابن حبان عن عمر .

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ \* وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ■

( أم ) هذه هي المنقطة التي بمعنى بل ، أي بل تريدون ، وفي هذا توخي وتقريع ، والكاف في قوله ( كما سئل ) في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي سؤالاً مثل ما سئل موسى من قبل حيث سأله أن يريهم الله جهرة ، وسألوا محمداً ﷺ أن يأتي بالله والملائكة قبيلاً \* وقوله ( سواء ) هو الوسط من كل شيء ، قاله أبو عبيدة ، ومنه قوله تعالى - في سواء الجحيم - ومنه قول حسان : يرثي النبي ﷺ يا ويح أصحاب النبي ورهطه \* بعد المغيب في سواء الملحد

وقال الفراء السواء القصد ، أي ذهب عن قصد الطريق وسمته أي طريق طاعة الله \* وقوله تعالى ( ود كثير من أهل الكتاب ) فيه اخبار المسلمين بحرص اليهود على فتنهم وردهم عن الاسلام والتشكيك عليهم في دينهم \* وقوله ( لو يردونكم ) في محل نصب على انه مفعول للفعل المذكور \* وقوله ( من عند أنفسهم ) يحتمل أن يتعلق بقوله ود أي ودوا ذلك من عند أنفسهم ، ويحتمل أن يتعلق بقوله ( حسداً ) أي حسداً ناشئاً من عند أنفسهم ، وهو علة لقوله ود \* والعفو ترك المؤاخذه بالذنب \* والصفح إزالة أثره من النفس ، صفحت عن فلان : اذا أعرضت عن ذنبه ، وقد ضربت عنه صفحا ، اذا أعرضت عنه ، وفيه الترغيب في ذلك والارشاد اليه . وقد نسخ ذلك بالأمر بالقتال . قاله أبو عبيدة \* وقوله - حتى يأتي الله بأمره - هو غاية ما أمر الله سبحانه به من العفو والصفح : أي افعلوا ذلك الى أن يأتي اليكم الأمر من الله سبحانه في شأنهم بما يختاره ويشاؤه وما قد قضى به في سابق علمه ، وهو قتل من قتل منهم ، واجلاء من أجلى ، وضرب الجزية على من ضربت عليه ، وإسلام من أسلم \* وقوله ( وأقيموا الصلاة ) حث من الله سبحانه لهم على الاشتغال بما ينفعهم ويعود عليهم بالمصلحة من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وتقديم الخير الذي يثابون عليه حتى يمكن الله لهم وينصرهم على المخالفين لهم .

وقد أخرج ابن إسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال قال رافع بن حرملة ووهب





قوله ( هودا ) قال الفراء : يجوز أن يكون هودا بمعنى يهوديا ، وأن يكون جمع هائد . وقال الأخفش ان الضمير المفرد في كان هو باعتبار لفظ من ، والجمع في قوله - هودا - باعتبار معنى من ، قيل في هذا الكلام حذف ، وأصله وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا ، وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا هكذا قال كثير من المفسرين ، وسبقهم إلى ذلك بعض السلف وظاهر النظم القرآني أن طائفتي اليهود والنصارى وقع منهم هذا القول وأنهم يختصون بذلك دون غيرهم ، ووجه القول بأن في الكلام حذف ما هو معلوم من أن كل طائفة من هاتين الطائفتين تضلل الأخرى وتنفي عنها أنها على شيء من الدين فضلا عن دخول الجنة كما في هذا الموضع ، فانه قد حكى الله عن اليهود أنها قالت ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء \* ( والأمانى ) قد تقدم تفسيرها والاشارة بقوله ( تلك ) إلى ما تقدم لهم من الأمانى التي آخرها أنه لا يدخل الجنة غيرهم . وقيل ان الاشارة إلى هذه الأمانى الآخرة ، والتقدير أمثال تلك الأمانى أمانيهم على حذف المضاف ليطلق أمانيتهم ، قوله ( هاتوا ) أصله هاتوا حذف الضمة لثقلها ، ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ، ويقال للمفرد المذكر هات وللؤنث هاتى ، وهو صوت بمعنى احضر \* والبرهان الدليل الذي يحصل عنده اليقين . قال ابن جرير طلب الدليل هنا يقتضى اثبات النظر ويرد على من ينفيه \* وقوله ( إن كنتم صادقين ) أى في تلك الأمانى المجردة والدعوى الباطلة \* ثم رد عليهم فقال ( بلى من أسلم ) وهو إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة أى ليس كما يقولون بل يدخلها من أسلم وجهه لله \* ومعنى أسلم استسلم ، وقيل أخلص ، وخص الوجه بالذكر لكونه أشرف ما يرى من الانسان ولأنه موضع الخواص الظاهرة \* وفيه يظهر العز والذل وقيل ان العرب تخبر بالوجه عن جملة الشيء ، وان المعنى هنا الوجه وغيره . وقيل المراد بالوجه هنا المقصد أى من أخلص مقصده \* وقوله ( وهو محسن ) في محل نصب على الحال ، والضمير في قوله ( وجهه ) و ( له ) باعتبار لفظ من ، وفي قوله ( عليهم ) باعتبار معناها \* وقوله ( من ) ان كانت الموصولة فهى فاعل لفعل محذوف أى بلى يدخلها من أسلم \* وقوله ( فله ) معطوف على من أسلم وان كانت من شرطية فقوله - فله - هو الجزاء ، ومجموع الشرط والجزاء رد على أهل الكتاب وابطال لتلك الدعوى \* وقوله ( وقالت اليهود ) وما بعده فيه أن كل طائفة تنفي الخير عن الأخرى ، ويتضمن ذلك اثباته لنفسها تحجرا لرحمة الله سبحانه . قال في الكشف ان الشيء هو الذى يصح ويعتد به ، قال وهذه مبالغة عظيمة لان الحال والمعدوم يقع عليهما اسم الشيء ، واذا نفي اطلاق اسم الشيء عليه فقد بولغ في ترك الاعتداد به إلى ما ليس بعده وهكذا قولهم أقل من لا شيء \* وقوله ( وهم يتلون الكتاب ) أى التوراة والانجيل والجملة الحالية ، وقيل المراد جنس الكتاب وفي هذا أعظم توبيخ وأشدّ تفرع لان الوقوع في الدعوى الباطلة والتكلم بما ليس عليه برهان هو وان كان قبيحا على الاطلاق لكنه من أهل العلم والدراسة لكتب الله أشدّ قبحا وأفظع جرما وأعظم ذنبا \* وقوله ( كذلك قال الذين لا يعقلون ) المراد بهم كفار العرب الذين لا كتاب لهم قالوا مثل مقالة اليهود اقتداء بهم لانهم جهلة لا يقدرّون على غير التقليد لمن يعتقدون أنه من أهل العلم \* وقيل المراد بهم طائفة من اليهود والنصارى وهم الذين لا علم عندهم ، ثم أخبرنا سبحانه بأنه المتولى لفصل هذه الخصومة التي وقع فيها الخلاف عند الرجوع اليه فيعذب من يستحق التعذيب وينجي من يستحق النجاة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( وقالوا لن يدخل الجنة ) الآية قال قالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان يهوديا . وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانيا ( تلك أمانيتهم ) قال أمانى يتنونها على الله بغير حق ( قل هاتوا برهانكم ) قال حجتكم ( ان كنتم صادقين )

بما تقولونه انه كما تقولون ( بلى من أسلم وجهه لله ) يقول أخلص لله . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله ( قل هاتوا برهانكم ) قال حجتكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( بلى من أسلم وجهه ) قال أخلص دينه . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما قدم وفد نجران من النصارى على رسول الله ﷺ أتتهم أحبار اليهود فتنازعوا عند رسول الله ﷺ فقال رافع بن حرمة ما أتم على شيء وكفر بعيسى والانجيل . فقال له رجل من أهل نجران ما أتم على شيء وجحد نبوة موسى وكفر بالتوراة قال فأنزل الله في ذلك ( وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب ) أى كل يتلو في كتابه تصديق من كفر به . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج . قال قلت لعطاء : من هؤلاء الذين لا يعلمون ؟ قال هم أمم كانت قبل اليهود والنصارى . وأخرج ابن جرير عن السدى قال قال لهم العرب قلوا ليس محمد على شيء .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَوَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عِلْمُهُ ۝

هذا الاستفهام فيه أبلغ دلالة على أن هذا الظلم متناه وأنه بمنزلة لا ينبغي أن يلحقه سائر أنواع الظلم ، أى لأحد أظلم ممن منع مساجد الله ، واسم الاستفهام في محل رفع على الابتداء وأظلم خبره \* وقوله ( أن يذكر فيها اسمه ) قيل هو بدل من مساجد ، وقيل انه مفعول له بتقدير كراهية أن يذكر ، وقيل ان التقدير من أن يذكر ثم حذف حرف الجر لطول الكلام ، وقيل انه مفعول ثان لقوله - منع - والمراد بمنع المساجد أن يذكر فيها اسم الله منع من يأتي إليها للصلاة والتلاوة والذكر وتعليمه \* والمراد بالسعي في خرابها هو السعي في هدمها ورفع بنيانها ، ويجوز أن يراد بالخراب تعطيلها عن الطاعات التي وضعت لها فيكون أعم من قوله - أن يذكر فيها اسمه - فيشمل جميع ما يمنع من الأمور التي بنيت لها المساجد كتعلم العلم وتعليمه ، والقعود للاعتكاف ، وانتظار الصلاة ، ويجوز أن يراد ما هو أعم من الأمرين من باب عموم المجاز كما قيل في قوله تعالى - إنما يعمر مساجد الله - \* وقوله ( ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين ) أى ما كان ينبغي لهم دخولها إلا حال خوفهم ، وفيه إرشاد للعباد من الله عز وجل أنه ينبغي لهم أن يمنعوا مساجد الله من أهل الكفر من غير فرق بين مسجد ومسجد ، وبين كافر وكافر كما يفيد به عموم اللفظ ، ولا ينافيه خصوص السبب ، وأن يجعلوهم بحالة إذا أرادوا الدخول كانوا على وجل وخوف من أن يظن لهم أحد من المسلمين فينزلون بهم ما يوجب الاهانة والاذلال ، وليس فيه الاذن لنا بتعكيرهم من ذلك حال خوفهم ، بل هو كناية عن المنع لهم منا عن دخول مساجدنا \* والخزي قيل هو ضرب الجزية عليهم واذلالهم ، وقيل غير ذلك . وقد تقدم تفسيره \* والمشرق موضع الشروق \* والمغرب موضع الغروب أى هما ملك لله وما بينهما من الجهات والمخالقات فيشمل الأرض كلها \* وقوله ( فأينما تولوا ) أى أى جهة تستقبلونها فهناك وجه الله أى المكان الذي يرتضى لكم استقباله ، وذلك يكون عند التباس جهة القبلة التي أمرنا بالتوجه إليها بقوله سبحانه - فوالوجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره - قال في الكشف ، والمعنى أنكم إذا منعتم أن تصالوا في المسجد الحرام أى في بيت المقدس فقد جعلت لكم الأرض مسجدا ، فصالوا في أى بقعة شئتم من بقاعها ، وافعلوا التولية فيها ، فان التولية ممكنة في كل مكان لا تختص أما كنهها في مسجد دون مسجد ، ولا في مكان دون مكان انتهى ، وهذا التخصيص لا وجه له فان اللفظ أوسع منه ، وإن كان المقصود به بيان السبب فلا بأس \* وقوله ( ان الله



واسع عليهم ) فيه إرشاد إلى سعة رحمة ، وأنه يوسع على عباده في دينهم ولا يكلفهم ما ليس في وسعهم ، وقيل واسع بمعنى أنه يسع عامه كل شيء كما قال - وسع كل شيء علما - وقال الفراء الواسع الجواد الذي يسع عطاؤه كل شيء .

وقد أخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن ابن عباس أن قريشا منعوا النبي ﷺ الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام فأنزل الله (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال هم النصارى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير عن السدي قال هم الروم كانوا ظاهروا بختصر على خراب بيت المقدس ، وفي قوله ( أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين ) قال فليس في الأرض رومي يدخله اليوم إلا وهو خائف أن يضرب عنقه . وقد أخيف بأداء الجزية فهو يؤديها \* وفي قوله ( لهم في الدنيا خزي ) قال أما خزيهم في الدنيا فانه إذا قام المهدي وفتحت القسطنطينية قتلهم فذلك الخزي . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة أنهم الروم . وأخرج ابن أبي حاتم عن كعب أنهم النصارى لما ظهروا على بيت المقدس حرقوه . وأخرج ابن جرير عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال هم المشركون حين صدوا رسول الله ﷺ عن البيت يوم الحديبية . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي صالح قال ليس للمشركين أن يدخلوا المسجد إلا خائفين . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله ( لهم في الدنيا خزي ) قال يعطون الجزية عن يدهم صاغرون . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال أول ما نسخ من القرآن فيما ذكر لنا والله أعلم شأن القبة ، قال الله تعالى ( والله المشرق والمغرب ) الآية فاستقبل رسول الله ﷺ فصلى نحو بيت المقدس وترك البيت العتيق ثم صرفه الله إلى البيت العتيق ونسخها فقال - ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام - . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عمر قال كان النبي ﷺ يصلى على راحلته تطوعا أينما توجهت به ، ثم قرأ ابن عمر هذه الآية ( أينما تولوا فثم وجه الله ) وقال في هذا أنزلت هذه الآية وأخرج نحوه عنه ابن جرير والدارقطني والحاكم وصححه . وقد ثبت في صحيح البخارى من حديث جابر عن رسول الله ﷺ أنه كان يصلى على راحلته قبل المشرق ، فإذا أراد أن يصلى المكتوبة نزل واستقبل القبة وصلى . وروى نحوه من حديث أنس مرفوعا أخرجه ابن أبي شيبة وأبوداود . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وضعفه وابن ماجه وابن جرير وغيرهم عن عامر بن ربيعة قال كنا مع رسول الله ﷺ في ليلة سوداء مظلمة فنزلنا منزلا فجعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجدا فيصلى فيه ، فلما أن أصبحنا إذا نحن قد صلينا على غير القبة ، فقلنا يارسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه لغير القبة ، فأنزل الله ( والله المشرق والمغرب ) الآية فقال مضت صلاتكم . وأخرج الدارقطني وابن مردويه والبيهقي عن جابر مرفوعا نحوه إلا أنه ذكر أنهم خطوا خطوطا . وأخرج نحوه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس مرفوعا . وأخرج نحوه أيضا سعيد بن منصور وابن المنذر عن عطاء يرفعه وهو مرسل . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ( فثم وجه الله ) قال قبة الله أينما توجهت شرقا أو غربا . وأخرج ابن أبي شيبة والترمذي وصححه وابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « ما بين المشرق والمغرب قبة » وأخرج ابن أبي شيبة والدارقطني والبيهقي عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن عمر نحوه .

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَه قَنِينٌ ■ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ

أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ يَتَنَبَّأُ الْأَيُّ  
لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ■

قوله (وقالوا) هم اليهود والنصارى ، وقيل اليهود أى قالوا - عزير ابن الله - وقيل النصارى أى  
- قالوا المسيح ابن الله - وقيل هم كفار العرب أى قالوا الملائكة بنات الله \* وقوله (سبحانه) قد تقدم  
تفسيره ، والمراد هنا تبرأ الله تعالى عما نسبوه إليه من اتخاذ الولد \* وقوله (بل له ما فى السموات والأرض)  
رد على القائلين بأنه اتخذ ولدا أى بل هو مالك لما فى السموات والأرض ، وهؤلاء القائلون داخلون تحت  
ملكه ، والولد من جنسهم لا من جنسه ، ولا يكون الولد إلا من جنس الوالد \* والقائت المطيع الخاضع ، أى  
كل من فى السموات والأرض مطيعون له خاضعون لعظمته خاشعون لجلاله ، والقنوت فى أصل اللغة أصله  
القيام . قال الزجاج فالخلق قانتون أى قائمون بالعبودية إما إقرارا وإما أن يكونوا على خلاف ذلك ، فأثر  
الصنعة بين عليهم ، وقيل أصله الطاعة \* ومنه - والقانتين والقائتات - وقيل السكون ، ومنه قوله - وقوموا  
لله قانتين - ولهذا قال زيد بن أرقم كنا نتكلم فى الصلاة حتى نزلت - وقوموا لله قانتين - فأمرنا  
بالسكوت ونهينا عن الكلام \* وقيل القنوت الصلاة ، ومنه قول الشاعر :

قانتا لله يتلو كتيبه ■ وعلى عمد من الناس اعترل

والأولى أن القنوت لفظ مشترك بين معان كثيرة ، قيل هى ثلاثة عشر معنى ، وهى مبنية . وقد نظمها  
بعض أهل العلم كما أوضحت ذلك فى شرحى على المنتقى \* وبديع فعيل للبالغة وهو خبر مبتدأ محذوف أى هو بديع  
سمواته وأرضه ■ أبدع الشئ أنشاء لآعن مثال ، وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه قيل له مبدع \* وقوله  
(واذا قضى أمرا) أى أحكمه وأتقنه . قال الأزهري قضى فى اللغة على وجوه مرجعها إلى انقطاع الشئ  
وتمامه ، قيل هو مشترك بين معان ، يقال قضى بمعنى خلق ، ومنه - فقضاهن سبع سموات - وبمعنى أعلم ،  
ومنه - وقضينا إلى بنى إسرائيل فى الكتاب - وبمعنى أمر ، ومنه - وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه -  
وبمعنى ألزم ■ ومنه قضى عليه القاضى ، وبمعنى أوفاه ، ومنه - فلما قضى موسى الأجل - وبمعنى أراد  
ومنه - فاذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون - \* والأمر واحد الأمور . وقد ورد فى القرآن على أربعة  
عشر معنى \* الأول الدين ، ومنه - حتى جاء الحق وظهر أمر الله - \* الثانى بمعنى القول ، ومنه  
- فاذا جاء أمرنا - \* الثالث العذاب ، ومنه - لما قضى الأمر - \* الرابع عيسى ، ومنه - فاذا  
قضى أمرا - أى أوجد عيسى عليه السلام \* الخامس القتل ، ومنه - فاذا جاء أمر الله - \* السادس  
فتح مكة ■ ومنه - فتربصوا حتى يأتى الله بأمره - \* السابع قتل بنى قريظة وإجلاء النضير ، ومنه - فاعفوا  
واصفحوا حتى يأتى الله بأمره - \* الثامن القيامة ، ومنه - أتى أمر الله - \* التاسع القضاء ،  
ومنه - يدبر الأمر - \* العاشر الوحى ، ومنه - ينزل الأمر بينهن - \* والحادى عشر أمر  
الخلائق ، ومنه - ألا إلى الله تصير الأمور - \* والثانى عشر النصر ، ومنه - هل لنا من الأمر من  
شئ - \* والثالث عشر الذنب ، ومنه - فذاقت وبال أمرها - \* والرابع عشر الشأن ، ومنه - وما  
أمر فرعون برشيد - هكذا أورد هذه المعانى بأطول من هذا بعض المفسرين ، وليس تحت ذلك كثير  
فائدة ، وإطلاقه على الأمور المختلفة لصدق اسم الأمر عليها \* وقوله (فأنما يقول له كن فيكون)  
الظاهر فى هذا المعنى الحقيقى ، وأنه يقول سبحانه هذا اللفظ ، وليس فى ذلك مانع ولا جاء ما يوجب تأويله ،  
ومنه قوله تعالى - إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون - وقال تعالى - إنما قولنا لشيء  
إذا أردناه أن نقول له كن فيكون - وقال - وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر - ومنه قول الشاعر :

إذا ما أراد الله أمرا فأنما \* يقول له كن قوله فيكون  
وقد قيل ان ذلك مجاز وأنه لا قول وإنما هو قضاء يقضيه ، فغير عنه بالقول ، ومنه قول الشاعر ، وهو  
عمر بن حمة الدوسي :

فأصبحت مثل النسر طار فراخه \* إذا رام تطيارا يقال له قع  
وقال آخر

قالت جناحاه لساقيه الحقا \* ونجيا لحكما أن عزقا

والمراد بقوله ( وقال الذين لا يعلمون ) اليهود ، وقيل النصارى ورجحه ابن جرير لأنهم المذكورون  
في الآية ، وقيل مشركو العرب و ( لولا ) حرف تحضيض أى هلا ( يكلمنا الله ) بنبوة محمد فنعلم أنه  
نبيّ ( أو تأتينا ) بذلك علامة على نبوته \* والمراد بقوله ( قال الذين من قبلهم ) قيل هم اليهود  
والنصارى في قول من جعل الذين لا يعلمون كفار العرب ، أو الأمم السالفة في قول من جعل الذين لا يعلمون  
اليهود والنصارى ، أو اليهود في قول من جعل الذين لا يعلمون النصارى ( تشابهت ) أى في التعت والافتراح \*  
وقال الفراء ( تشابهت ) في اتفاقهم على الكفر ( قد بينا الآيات لقوم يوقنون ) أى يعترفون بالحق وينصفون  
في القول ويدعون لأوامر الله سبحانه لكونهم مصدقين له سبحانه مؤمنين بآياته متبعين لما شرعه لهم .  
وقد أخرج البخارى من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ قال قال الله تعالى « كذبنى ابن آدم  
وشتمنى ، فأما تكذيبه إياي فيزعم أني لا أقدر أن أعيده كما كان ، وأما شتمه إياي فقوله لى ولد فسبحانى  
أن أتخذ صاحبة أولدا » . وأخرج نحوه أيضا من حديث أبي هريرة \* وفي الباب أحاديث . وأخرج  
عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( سبحان الله ) قال تنزيه الله نفسه عن السوء .  
وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الأنساب والصفات عن موسى بن طلحة  
عن النبي ﷺ أنه سئل عن التسبيح أن يقول الانسان سبحان الله قال برأه الله من السوء . وأخرجه  
الحاكم وصححه ابن مردويه والبيهقي من طريق طلحة بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن جدّه طلحة بن عبيد الله  
قال سألت رسول الله ﷺ عن تفسير سبحان الله فقال هو تنزيه الله من كل سوء . وأخرجه ابن مردويه  
عنه من طريق أخرى مرفوعا . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم  
وابن حبان والطبرانى في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والضايا في المختارة عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ  
قال « كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة » وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس  
في قوله ( كلّ له قانتون ) قال مطيعون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( بدع  
السموات والأرض ) يقول ابتدع خلقهما ولم يشركه في خلقهما أحد . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم  
عن ابن عباس قال قال رافع بن حرملة لرسول الله ﷺ يا محمد ان كنت رسولا من الله كما تقول فقل لله  
فليكلمنا حتى نسمع كلامه ، فأنزل الله في ذلك ( وقال الذين لا يعلمون ) الآية . وأخرج عبد بن حميد  
وابن جرير عن قتادة أنهم كفار العرب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال هم النصارى  
والذين من قبلهم يهود .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ \* وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا  
النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى وَلَئِنْ آتَبَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ  
مِنْ أَلِيمٍ مَّا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ \* الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ



يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ \*

قوله ( بشيرا ونذيرا ) يحتمل أن يكون منصوبا على الحال ، ويحتمل أن يكون مفعولا له أى أرسلناك لأجل التبشير والانذار \* وقوله ( ولا تسئل ) قرأه الجمهور بالرفع مبنيًا للجهول أى حال كونك غير مسئول وقرئ بالرفع مبنيًا للمعلوم . قال الأخفش ويكون في موضع الحال عطفا على ( بشيرا ونذيرا ) أى حال كونك غير سائل عنهم ، لأن علم الله بكفرهم بعد إنذارهم يغنى عن سؤاله عنهم ، وقرأ نافع ( ولا تسئل ) بالجزم أى لا يصدر منك السؤال عن هؤلاء أو لا يصدر منك السؤال عمن مات منهم على كفره ومعصيته تعظيما لحاله وتغليظا لشأنه ، أى ان هذا أمر فظيع وخطب شديد يتعاطى المتكلم أن يجريه على لسانه أو يتعاطى السامع أن يسمعه \* قوله ( ولن ترضى عنك اليهود ) الآية أى ليس غرضهم ومبلغ الرضا منهم ما يقرحونه عليك من الآيات ويوردونه من التعنتات ، فانك لو جئتهم بكل ما يقرحون وأجبتهم عن كل تعنت لم يرضوا عنك ، ثم أخبرهم بأنهم لن يرضوا عنه حتى يدخل في دينهم ويتبع ملتهم \* والملة اسم لما شرعه الله لعباده في كتبه على ألسن أنبيائه وهكذا الشريعة ، ثم رد عليهم سبحانه فأمره بأن يقول لهم ( ان هدى الله هو الهدى ) الحقيقى ، لا ما أتم عليه من الشريعة المنسوخة والكتب المحرفة ، ثم أتبع ذلك بوعيد شديد لرسول الله ﷺ ان اتبع أهواءهم وحاول رضاهم وأتبع نفسه في طلب ما يوافقهم ، ويحتمل أن يكون تعريضا لأمتة وتحذيرا لهم أن يوافقوا شيئا من ذلك ، أو يدخلوا في أهوية أهل الملل ويطلبوا رضا أهل البدع \* وفي هذه الآية من الوعيد الشديد الذى ترجف له القلوب وتتصدع منه الأفئدة ما يوجب على أهل العلم الحاملين لحجج الله سبحانه والقائمين ببيان شرائعه ترك الدهان لأهل البدع المتذهبين بمذاهب السوء التاركين للعمل بالكتاب والسنة المؤثرين لمحض الرأى عابيهما ، فان غالب هؤلاء وان أظهر قبولاً وأبان من أخلاقه لينا لا يرضيه إلا اتباع بدعته والدخول في مداخله والوقوع في حباله ، فان فعل العالم ذلك بعد أن علمه الله من العلم ما يستفيد به أن هدى الله هو ما في كتابه وسنة رسوله ، لاما هم عليه من تلك البدع التى هى ضلالة محضة ، وجهالة بينة ورأى منهار ، وتقليد على شفا جرف هار ، فهو اذا ذاك ماله من الله من ولى ولا نصير ، ومن كان كذلك فهو مخذول لا محالة وهالك بلا شك ولا شبهة \* وقوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) قيل هم المساهون ، والكتاب هو القرآن وقيل من أسلم من أهل الكتاب ، والمراد بقوله ( يتلونه ) أنهم يعملون بما فيه فيحللون حاله ويحرمون حرامه فيكون من تلاه يتلوه اذا اتبعه ، ومنه قوله تعالى - والقمر اذا تلاها - أى اتبعها كذا قيل ، ويحتمل أن يكون من التلاوة ، أى يقرءونه حق قراءته لا يحرفونه ولا يبدلونه \* وقوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) مبتدأ وخبره ( يتلونه ) أو الخبر قوله ( أولئك ) مع ما بعده .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب القرظى قال قال رسول الله ﷺ « لست شعري ما فعل أبواى » فنزل ( إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن أصحاب الجحيم ) فاذكرهما حتى توفاه الله ، قال السيوطى هذا مرسل ضعيف الاسناد ثم رواه من طريق ابن جرير عن داود بن أبى عاصم مرفوعا وقال هو معضل الاسناد ضعيف لا تقوم به ولا بالذى قبله حجة . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك قال ( الجحيم ) ما عظم من النار . وأخرج الثعلبى عن ابن عباس قال ان يهود المدينة ونصارى نجران كانوا يرجون أن يصلى النبي ﷺ الى قبلتهم ، فلهذا صرف الله القبلة الى الكعبة شق ذلك عليهم وأيسوا منه أن يوافقهم على دينهم . فأنزله الله ( ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى ) الآية وأخرج عبد الرزاق عن قتادة في قوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) قال هم اليهود والنصارى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله ( يتلونه حق تلاوته ) قال

يحلون حلاله ويحرمون حرامه ولا يحرفونه عن مواضعه . وأخرجوا عنه أيضا قال يتبعونه حق اتباعه ، ثم قرءوا - والقمر إذا تلاها - يقول اتبعها . وأخرج ابن أبي حاتم عن عمر بن الخطاب قال في قوله ( يتلونه حق تلاوته ) إذا مرّ بذكر الجنة سأل الله الجنة ، وإذا مرّ بذكر أهل النار تعوذ بالله من النار . وأخرج الخطيب في كتاب الرواة بسند فيه مجاهيل عن ابن عمر عن النبي ﷺ في قوله ( يتلونه حق تلاوته ) قال يتبعونه حق اتباعه ، وكذا قال القرطبي في تفسيره ان في اسناده مجاهيل قال لكن معناه صحيح . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن ابن مسعود في تفسير هذه الآية مثل ما سبق عن ابن عباس في قوله يحلون حلاله إلى آخره . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال يتكلمون به كما أنزل ولا يكتُمونه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في هذه الآية قال هم أصحاب محمد ، ثم حكى نحو ذلك عن عمر بن الخطاب . وأخرج وكيع وابن جرير عن الحسن في قوله ( يتلونه حق تلاوته ) قال يعملون بمحكمه ، ويؤمنون بمنشأه ، ويكلمون ما أشكل عليهم إلى عائله .

يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنَّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ \* وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ \* وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ \* وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخَذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى

قوله ( يابني إسرائيل الى قوله ولا هم ينصرون ) قد سبق مثل هذا في صدر السورة ، وتقديم تفسيره ، ووجه التكرار الحث على اتباع الرسول النبي الأُمِّي ، ذكر معناه ابن كثير في تفسيره . وقال البقاعي في تفسيره انه لما طال المدى في استقصاء تذكيرهم بالنعم ثم في بيان عوارهم ، وهتك أستارهم ، وختم ذلك بالترهيب لتضييع أديانهم بأعمالهم وأحوالهم وأقوالهم : أعاد ماصدّر به قصتهم من التذكير بالنعم ، والتحذير من حلول النقم ، يوم تجتمع الأمم ، ويدوم فيه الندم ، لمن زلت به القدم ، ليعلم أن ذلك فذلّة القصة ، والمقصود بالذات الحث على انتهاز الفرصة انتهى \* وأقول ليس هذا بشيء فانه لو كان سبب التكرار ما ذكره من طول المدى وأنه أعاد ماصدّر به قصتهم لذلك لكان الأولى بالتكرار ، والأحق بإعادة الذكر هو قوله سبحانه - يابني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون - فان هذه الآية مع كونها أول الكلام معهم والخطاب لهم في هذه السورة هي أيضا أولى بأن تعاد وتكرر لما فيها من الأمر بذكر النعم والوفاء بالعهد والرهبة لله سبحانه ، وبهذا تعرف صحة ماقدّمناه لك عند أن شرع الله سبحانه في خطاب بني إسرائيل من هذه السورة فراجعه ، ثم حكى البقاعي بعد كلامه السابق عن الخواري أنه قال كرره تعالى إظهارا لمقصد الثام آخر الخطاب بأوله ، وليتخذ هذا الإفصاح والتعليم أصلا لما يمكن بأن يرد من نحوه في سائر القرآن حتى كان الخطاب إذا انتهى إلى غاية خاتمه يجب أن يلحظ القلب بذاته تلك الغاية فيتأوها ليكون في تلاوته جامعا لطرفي الثناء ، وفي تفهيمه جامعا لمعاني طرفي المعنى انتهى \* وأقول لو كان هذا هو سبب التكرار لكان الأولى به ما عرفناك . وأما قوله وليتخذ ذلك أصلا لما يرد من التكرار في سائر القرآن فعلوم أن حصول هذا الأمر في الأذهان وتقرره في الأفهام لا يختص بتكرير آية معينة يكون افتتاح هذا المقصد بها فلم تتم حينئذ النكته في تكرير هاتين الآيتين بخصوصهما ، والله الحكمة البالغة التي لا تبلغها الأفهام ولا تدرّكها العقول ، فليس في تكلف هذه المناسبات المتعسفة إلا ما عرفناك به هنالك فتذكر \* قوله ( وإذ ابتلى ) الابتلاء الامتحان والاختبار أي ابتلاه بما أمره به ( إبراهيم ) معناه في السريانية

أب رحيم . كذا قال الماوردي ، قال ابن عطية ومعناه في العربية ذلك . قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي . وقد أورد صاحب الكشف هنا سؤالاً في رجوع الضمير إلى إبراهيم مع كون رتبته التأخير . وأجاب عنه بأنه قد تقدم لفظاً فرجع إليه ، والأمر في هذا أوضح من أن يشتغل بذكره ، أورد في مثله الأسئلة أو يسود وجه القرطاس بإيضاحه \* وقوله ( بكلمات ) قد اختلف العلماء في تعيينها ، فقيل هي شرائع الاسلام ، وقيل ذبح ابنه ، وقيل أداء الرسالة ، وقيل هي خصال الفطرة ، وقيل هي قوله - إني جاعلك للناس إماماً - وقيل بالطهارة كما سيأتي بيانه . قال الزجاج وهذه الأقوال ليست بمتناقضة لأن هذا كله مما ابتلى به إبراهيم انتهى \* وظاهر النظم القرآني أن الكلمات هي قوله ( قال إني جاعلك ) وما بعده ، ويكون ذلك بيانا للكلمات ، وسيأتي عن بعض السلف ما يوافق ذلك ، وعن آخرين ما يخافه وعلى هذا فيكون قوله ( قال إني جاعلك ) مستأنفاً كأنه قيل ماذا قال له . وقال ابن جرير ما حاصله أنه يجوز أن يكون المراد بالكلمات جميع ذلك ، وجائز أن يكون بعض ذلك ، ولا يجوز الجزم بشيء منها أنه المراد على التعيين إلا بحديث أو إجماع ، ولم يصح في ذلك خبر بنقل الواحد ولا بنقل الجماعة الذي يجب التسليم له ، ثم قال فلو قال قائل ان الذي قاله مجاهد وأبو صالح والربيع بن أنس أولى بالصواب يعني أن الكلمات هي قوله ( إني جاعلك للناس إماماً ) \* وقوله ( وعهدنا إلى إبراهيم ) وما بعده ورجح ابن كثير أنها تشمل جميع ما ذكر ، وسيأتي التصريح بما هو الحق بعد إيراد ماورد عن السلف الصالح . وقوله ( فآتمن ) أي قام بهن أتمّ قيام ، وامثل أكمل امتثال \* والامام هو ما يؤتم به ، ومنه قيل للطريق إمام ، وللبناء إمام ، لأنه يؤتم بذلك أي يهتدى به السالك ، والامام لما كان هو القدوة للناس لكونهم يأتمون به ويهتدون بهديه أطلق عليه هذا اللفظ وقوله ( ومن ذريتي ) يحتمل أن يكون ذلك دعاء من إبراهيم ، أي واجعل من ذريتي أئمة ، ويحتمل أن يكون هذا من إبراهيم بقصد الاستفهام وإن لم يكن بصيغته أي ومن ذريتي ماذا يكون يارب ، فأخبره أن فيهم عصاة وظلمة ، وأنهم لا يصلحون لذلك ولا يقومون به ولا ينالهم عهد الله سبحانه \* والذرية مأخوذة من الذر ، لأن الله أخرج الخلق من ظهر آدم حين أشهدهم على أنفسهم كالذر ، وقيل مأخوذة من ذرأ الله الخلق يذرؤهم إذا خلقهم . وفي الكتاب العزيز - فأصبح هشياً تذروه الرياح - قال في الصحاح ذرت الريح السحاب وغيره تذروه وتذريه ذروا ذرياً أي نسفته ، وقال الخليل إنما سموا ذرية لان الله تعالى ذرأها على الأرض كما ذرأ الزارع البذر . واختلف في المراد بالعهد فقيل الامامة ، وقيل النبوة ، وقيل عهد الله أمره . وقيل الامان من عذاب الآخرة ، ورجحه الزجاج والأول أظهر كما يفيد السياق . وقد استدلل بهذه الآية جماعة من أهل العلم على أن الامام لابد أن يكون من أهل العدل والعمل بالشرع كما ورد لأنه إذا زاغ عن ذلك كان ظالماً ، ويمكن أن ينظر إلى ما يصدق عليه اسم العهد وما تفيد الاضافة من العموم فيشمل جميع ذلك اعتباراً بعموم اللفظ من غير نظار إلى السبب ولا إلى السياق فيستدل به على اشتراط السلامة من وصف الظلم في كل من تعلق بالأمور الدينية . وقد اختار ابن جرير أن هذه الآية وإن كانت ظاهرة في الخبر أنه لا ينال عهد الله بالامامة ظالماً ففيها إعلام من الله لإبراهيم الخليل أنه سيوجد من ذريته من هو ظالم لنفسه انتهى . ولا يخفأك أنه لا جدوى لكلامه هذا فالأولى أن يقال ان هذا الخبر في معنى الأمر لعباده أن لا يولوا أمور الشرع ظالماً ، وإنما قلنا انه في معنى الأمر لان أخباره تعالى لا يجوز أن تتخلف . وقد علمنا أنه قد نال عهده من الامامة وغيرها كثيراً من الظالمين \* قوله ( وإذ جعلنا البيت ) هو الكعبة غلب عليه كإغلب النجم على الثريا ، و ( مثابة ) مصدر من ثاب يثوب مثاباً ومثابة ، أي مرجعاً يرجع الحجاج إليه بعد تفرقهم عنه ، ومنه قول ورقة بن نوفل في الكعبة مثاب لاقفاء القبائل كلها \* تحب إليها العملات الدوابل



وقرأ الأعمش مثابات ، وقيل المثابة من الثواب ، أى يثابون هنالك . وقال مجاهد المراد أنهم لا يقضون منه أوطارهم ، قال الشاعر :

جعل البيت مثابات لهم \* ليس منه الدهر يقضون الوطر

قال الأخفش ودخلت الهاء لكثرة من يثوب اليه فهى كعلامة ونسابة . وقال غيره هى للتأنيث وليست للبالغة \* وقوله ( وأمنا ) هو اسم مكان ، أى موضع أمن . وقد استدل بذلك جماعة من أهل العلم على أنه لا يقام الحد على من لجأ إليه ، ويؤيد ذلك قوله تعالى - ومن دخله كان آمنا - وقيل ان ذلك منسوخ \* وقوله ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) قرأ نافع وابن عامر فتفتح الخاء على أنه فعل ماض أى جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا واتخذوه مصلى . وقرأ الباقون على صيغة الأمر عطفًا على اذكروا المذكور أول الآيات ، أو على اذكروا المقدّر عاملا فى قوله ( وإذ ) ويجوز أن يكون على تقدير القول ، أى وقلنا اتخذوا \* والمقام فى اللغة موضع القيام . قال النحاس هو من قام يقوم ، يكون مصدرا واسما للموضع ، ومقام من أقام . وليس من هذا قول الشاعر :

وفيه مقامات حسان وجوهها \* وأندية يثابها القول والفعل

لان معناه أهل مقامات ، واختلف فى تعيين المقام على أقوال أصحها أنه الحجر الذى يعرفه الناس ويصلون عنده ركعتى الطواف ، وقيل المقام الحج كله . روى ذلك عن عطاء ومجاهد ، وقيل عرفة والمزدلفة ، روى عن عطاء أيضا . وقال الشعبي الحرم كله مقام ابراهيم . وروى عن مجاهد .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( وإذ ابتلى ابراهيم ربه ) قال ابتلاه الله بالطهارة ، خنس فى الرأس ، وخنس فى الجسد : فى الرأس قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق والسواك ، وفرق الرأس ، وفى الجسد تقليم الأظفار ، وحلق العانة والختان ، وتنف الابط ، وغسل مكان الغائط والبول بالماء . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر عنه نحوه . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه وابن عساكر عنه قال ما ابتلى أحد بهذا الدين فقام به كله إلا ابراهيم . وقرأ هذه الآية فقليل له ما الكلمات ؟ قال سهام الاسلام ثلاثون سهما عشرة فى براءة - التائبون العابدون - الى آخر الآية ، وعشرة فى أول سورة قد أفلح - وسأل سائل - والذين يصدقون بيوم الدين - الآيات ، وعشرة فى الأحزاب - إن المسلمين - إلى آخر الآية ، ( فأتهم ) كلهم فكتب له براءة قال تعالى - وابراهيم الذى وفى - وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم عنه قال منهم مناسك الحج . وأخرج ابن جرير عنه قال الكلمات ( إني جاعلك للناس إماما \* وإذ يرفع ابراهيم القواعد ) والآيات فى شأن المناسك ، والمقام الذى جعل لابراهيم ، والرزق الذى رزق ساكنو البيت وبعث محمد فى ذريتهما . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير عن مجاهد فى قوله ( وإذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات ) قال ابتلى بالآيات التى بعدها . وأخرج أيضا عن الشعبي مثله . وأخرج ابن اسحق وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال الكلمات التى ابتلى بهن ابراهيم فأتهم فراق قومسه فى الله حين أمر بمفارقتهم ومحاجسته نمرود فى الله حين وقفه على ماوقفه عليه من خطر الأمر الذى فيه خلافهم وصبره على قذفهم إياه فى النار ليحرقوه فى الله ، والهجرة بعد ذلك من وطنه وبلاده حين أمره بالخروج عنهم وما أمره به من الضيافة والصبر عليها ، وما ابتلى به من ذبح ولده فلما مضى على ذلك كله قال الله ( له أسلم قال أسلمت لرب العالمين ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن قال ابتلاه بالكوكب فرضى عنه ، وابتلاه بالقمر فرضى عنه ، وابتلاه بالشمس فرضى عنه ، وابتلاه بالهجرة فرضى عنه ، وابتلاه بالختان فرضى عنه ، وابتلاه بابنه فرضى عنه . وأخرج

ابن جرير عن ابن عباس في قوله ( فأتهم ) قال فأداهن . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال قال رسول الله ﷺ من فطرة ابراهيم السواك . قلت وهذا على تقدير أن إسناده إلى عطاء صحيح فهو مرسل لا تقوم به الحجة ولا يحل الاعتماد على مثله في تفسيره كلام الله سبحانه ، وهكذا لا يحل الاعتماد على مثل ما أخرجه ابن أبي حاتم عن مجاهد قال من فطرة ابراهيم غسل الذكروالبراجم ، ومثل ما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه عنه قال ست من فطرة ابراهيم : قص الشارب ، والسواك ، والفرق ، وقص الأظفار ، والاستنجاء ، وحلق العانة ، قال ثلاثة في الرأس ، وثلاثة في الجسد . وقد ثبت عن رسول الله ﷺ في الصحيح وغيره من طريق جماعة من الصحابة مشروعية تلك العشر لهذه الأمة ، ولم يصح عن النبي ﷺ أنها الكلمات التي ابتلى بها ابراهيم ، وأحسن ما روى عنه ما أخرجه الترمذي وحسنه عن ابن عباس قال كان النبي ﷺ يقص أو يأخذ من شارب . قال وكان خليل الرحمن ابراهيم يفعله \* ولا يخفك أن فعل الخليل له لا يستلزم أنه من الكلمات التي ابتلى بها وإذا لم يصح شيء عن رسول الله ﷺ ولا جاءنا من طريق تقوم بها الحجة تعيين تلك الكلمات لم يبق لنا إلا أن نقول انها ما ذكره الله سبحانه في كتابه بقوله ( قال إني جاعلك ) إلى آخر الآيات ، ويكون ذلك بيانا للكلمات ، أو السكوت وإحالة العلم في ذلك على الله سبحانه ، وأما ما روى عن ابن عباس ونحوه من الصحابة ومن بعدهم في تعيينها فهو أولا أقوال صحابة لا تقوم بها الحجة فضلا عن أقوال من بعدهم ، وعلى تقدير أنه لا مجال للاجتهاد في ذلك ، وأن له حكم الرفع فقد اختلفوا في التعيين اختلافا يمتنع معه العمل ببعض ما روى عنهم دون البعض الآخر ، بل اختلفت الروايات عن الواحد منهم كما قدمنا عن ابن عباس فكيف يجوز العمل بذلك ، وهذا تعرف ضعف قول من قال انه يصار الى العموم ويقال تلك الكلمات هي جميع ما ذكر هنا فان هذا يستلزم تفسير كلام الله بالضعيف والمتناقض وما لا تقوم به الحجة . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس ( قال إني جاعلك للناس إماما ) يقتدى بدينك وهديك وسنتك ( قال ومن ذريتي ) إماما لغير ذريتي ( قال لا ينال عهدي الظالمين ) أن يقتدى بدينهم وهديهم وسنتهم . وأخرج الفريابي وابن أبي حاتم عنه قال قال الله لابراهيم ( إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي ) فأبى أن يفعل ، ثم قال ( لا ينال عهدي الظالمين ) وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال هذا عند الله يوم القيامة لا ينال عهده ظالما ، فأما في الدنيا فقد نالوا عهده فوارثوا به المسلمين وغازوهم وناكحوهم ، فلما كان يوم القيامة قصر الله عهده وكرمه على أوليائه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في تفسير الآية أنه قال لأجعل إماما ظالما يقتدى به . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قل يخبره أنه ان كان في ذريته ظالم لا ينال عهده ولا ينبغي له أن يوليه شيئا من أمره . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أنه قال ليس لظالم عليك عهد في معصية الله . وقد أخرج وكيع وابن مردويه من حديث علي عن النبي ﷺ في قوله ( لا ينال عهدي الظالمين ) قال لاطاعة إلا في المعروف ، وإسناده عند ابن مردويه هكذا : قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد ابن حاتم حدثنا أحمد بن عبد الله بن سعد الأسدي حدثنا سليم بن سعيد الدامغاني حدثنا وكيع عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي عن النبي ﷺ فذكر . . . . . وأخرج عبد ابن حميد من حديث عمران بن حصين سمعت النبي ﷺ يقول « لاطاعة لمخلوق في معصية الله » وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أنه قال في تفسير الآية ليس للظالم عهد وإن عاهدته فاقضه . قال ابن كثير : وروى عن مجاهد وعطاء ومقاتل وابن حبان نحو ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( مثابة للناس وأمنا ) قال يثوبون إليه ثم يرجعون . وأخرج ابن جرير عنه انه قال لا يقضون منه وطرا يأتونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يعودون اليه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد

وابن جرير والبيهقي عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وأما ) قال أمنا للناس . وأخرج البخاري وغيره من حديث أنس عن عمر بن الخطاب قال وافقت ربي في ثلاث ووافقتني ربي في ثلاث ، قلت يارسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى ، فنزلت ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) وقلت يارسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر ، فلو أمرتهن أن يحتجن فنزلت آية الحجاب ، واجتمع على رسول الله ﷺ نساؤه في الغيرة ، فقلت هلن - عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن - فنزلت كذلك . وأخرجه مسلم وغيره مختصرا من حديث ابن عمر عنه . وأخرج مسلم وغيره من حديث جابر أن النبي ﷺ رمل ثلاثة أشواط ومشى أربعاً ، حتى إذا فرغ عمد إلى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين ، ثم قرأ ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) \* وفي مقام ابراهيم عليه السلام أحاديث كثيرة مستوفاة في الأمهات وغيرها ، والأحاديث الصحيحة تدل على أن مقام ابراهيم هو الحجر الذي كان ابراهيم يقوم عليه لبناء الكعبة ، لما ارتفع الجداراته اسمعيل به ليقوم فوقه كما في البخاري من حديث ابن عباس وهو الذي كان ملصقا بجدار الكعبة ، وأول من نقله عمر بن الخطاب كما أخرجه عبد الرزاق والبيهقي باسناد صحيح وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق مختلفة . وأخرج ابن أبي حاتم من حديث جابر في وصف حج النبي ﷺ قال لما طاف النبي ﷺ قال له عمر هذا مقام ابراهيم ؟ قال نعم . وأخرج نحوه ابن مردويه .

وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ \* وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ \* وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ \*

قوله ( عهدنا ) معناه هنا أمرنا أو أوجبنا \* وقوله ( أن طهرا ) في موضع نصب بنزع الخافض أي بأن طهرا ، قاله الكوفيون ، وقال سيبويه هو بتقدير أي المفسرة أي أن طهرا فلا موضع لها من الأعراب . والمراد بالتطهير ، قيل من الأوثان ، وقيل من الآفات والريب ، وقيل من الكفار ، وقيل من النجاسات ، وطواف الجنب والحائض وكل خبيث \* والظاهر أنه لا يختص بنوع من هذه الأنواع ، وأن كل ما يصدق عليه مسمى التطهير ، فهو يتناولها إمانتولا شموليا أو بديلا . والاضافة في قوله ( بيتي ) للتشريف والتكريم وقرأ الحسن وابن أبي اسحق وأهل المدينة وهشام وحفص ( بيتي ) بفتح الياء ، وقرأ الآخرون بأسكانها ، والطائفة الذي يطوف به \* وقيل الغريب الطارئ على مكة \* والعاكف المقيم ، وأصل العكوف في اللغة اللزوم والاقبال على الشيء ، وقيل هو المجاور دون المقيم من أهلها \* والمراد بقوله ( الركع السجود ) المصلون وخص هذين الركعين بالذكر لانهما أشرف أركان الصلاة \* وقوله ( واذ قال ابراهيم ) ستأتي الأحاديث الدالة على أن ابراهيم هو الذي حرّم مكة ، والأحاديث الدالة على أن الله حرّمها يوم خلق السموات والأرض والجمع بين هذه الأحاديث في هذا البحث \* وقوله ( بلدا آمنا ) أي مكة \* والمراد الدعاء لأهله من ذريته وغيرهم كقوله - عيشة راضية - أي راض صاحبها \* وقوله ( من آمن ) بدل من قول أهله أي أرزق من آمن من أهله دون من كفر \* وقوله ( ومن كفر ) الظاهر أن هذا من كلام الله سبحانه



ردّ على ابراهيم حيث طلب الرزق للمؤمنين دون غيرهم أى وأرزق من كفر فأمتعه بالرزق قليلا ثم أضطره الى عذاب النار ، ويحتمل أن يكون كلاما مستقلا بيانا لحال من كفر ، ويكون فى حكم الاخبار عن حال الكافرين بهذه الجلة الشرطية أى من كفر فأتى أمتعه فى هذه الدنيا بما يحتاجه من الرزق ( ثم أضطره ) بعد هذا التمتع ( الى عذاب النار ) فأخبر سبحانه أنه لا ينال الكفرة من الخير الا تمتيعهم فى هذه الدنيا وليس لهم بعد ذلك الا ما هو شر محض ، وهو عذاب النار . وأما على قراءة من قرأ ( فأمتعه ) بصيغة الأمر وكذلك قوله ( ثم اضطره ) بصيغة الأمر فهى مبنية على أن ذلك من جلة كلام ابراهيم ، وأنه لما فرغ من الدعاء للمؤمنين دعا للكافرين بالامتناع قليلا ، ثم دعا عليهم بأن يضطرهم الى عذاب النار \* ومعنى ( أضطره ) ألزمه حتى صيره مضطرا لذلك لا يجد عنه مخلصا . ولا منه متحوّلا \* قوله ( واذا يرفع ) هو حكاية لحال ماضية استحضارا لصورتها العجيبة \* والقواعد الأساس . قاله أبو عبيدة والفراء . وقال الكسائى هى الجدر . والمراد برفعها رفع ما هو مبنى فوقها ، لارتفاعها فى نفسها فانها لم ترتفع ، لكنها لما كانت متصلة بالبناء المرتفع فوقها صارت كأنها مرتفعة بارتفاعه ، كما يقال ارتفع البناء . ولا يقال ارتفع أعالي البناء ولا أسافله \* قوله ( ربنا تقبل منا ) فى محل الحال بتقدير القول أى قائلين ربنا . وقرأ أبى وابن مسعود ( واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيلى ويقولان ربنا تقبل منا ) \* وقوله ( واجعلنا مسامحين لك ) أى اجعلنا ثابتين عليه ، أوزدنا منه . قيل المراد بالاسلام هنا مجموع الايمان والأعمال \* وقوله ( ومن ذريتنا ) أى واجعل من ذريتنا . ومن للتبعية أو للتبيين . وقال ابن جرير انه أراد بالنزيرة العرب خاصة ، وكذا قال السهيلي قال ابن عطية وهذا ضعيف لان دعوته ظهرت فى العرب وغيرهم من الذين آمنوا به \* والأمة الجماعة فى هذا الموضع . وقد تطلق على الواحد ، ومنه قوله تعالى - ان ابراهيم كان أمة قانتا لله - وتطلق على الدين ومنه - انا وجدنا آباءنا على أمة - وتطلق على الزمان ، ومنه - وادكر بعد أمة - \* وقوله ( وأرنا مناسكنا ) هى من الرؤية البصرية . وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتادة وابن كثير وابن محيصن وغيرهم أرنا بسكون الراء ، ومنه قول الشاعر :

أرنا إداوة عبد الله يملؤها \* من ماء زمزم ان القوم قد ظمّوا

\* والمناسك جمع نسك ، وأصله فى اللغة الغسل ، يقال نسك ثوبه اذا غسله . وهو فى الشرع اسم للعبادة والمراد هنا مناسك الحج ، وقيل مواضع الذبح ، وقيل جميع المتعبدات \* وقوله ( وتبعلينا ) قيل المراد بطائفتها للتوبة التثبيت . لانهما معصومان لا ذنب لهما ، وقيل المراد تب على الظلمة منا .

وقد أخرج ابن جرير عن عطاء قال ( وعهدنا الى ابراهيم ) أى أمرناه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( أن طهرا بيتي ) قال من الأوثان . وأخرج أيضا عن مجاهد وسعيد بن جبير مثله ، وزادوا الريب وقول الزور والرجس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال اذا كان قائما فهو من الطائفتين ، ولذا كان جالسا فهو من العاكفين . واذا كان مصليا فهو من الركع السجود . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن الذين ينامون فى المسجد فقال هم العاكفون . وقد ثبت عن النبى ﷺ انه قال « ان ابراهيم حرّم مكة ، واتى حرّم المدينة ما بين لابتيها . فلا يصاد صيدها . ولا يقطع عضاها » كما أخرجه أحمد ومسلم والنسائى وغيرهم من حديث جابر . وقد روى هذا المعنى عن النبى ﷺ من طريق جماعة من الصحابة ، منهم رافع بن خديج عند مسلم وغيره . ومنهم أبو قتادة عند أحمد ، ومنهم أنس عند الشيخين ، ومنهم أبو هريرة عند مسلم ، ومنهم على بن أبى طالب عند الطبرانى فى الأوسط ، ومنهم أسامة بن زيد عند أحمد والبخارى ، ومنهم عائشة عند البخارى . وثبت عن النبى ﷺ انه قال « ان الله حرّم مكة يوم خلق السموات

والأرض وهي حرام الى يوم القيامة . أخرجه البخارى تعليقا ، وابن ماجه من حديث صفية بنت شيبة . وأخرجه الشيخان وغيرهما من حديث ابن عباس . وأخرجه الشيخان وأهل السنن من حديث أبي هريرة وفى الباب أحاديث غير ما ذكرنا . ولا تعارض بين هذه الأحاديث فان ابراهيم عليه السلام لما بلغ الناس أن الله حرّمها وأنها لم تؤل حرما آمنّا نسب اليه أنه حرّمها أى أظهر للناس حكم الله فيها ، وإلى هذا الجمع ذهب ابن عطية وابن كثير . وقال ابن جرير انها كانت حراما ولم يتعبد الله الخلق بذلك حتى سأله ابراهيم فحرّمها وتعبدهم بذلك انتهى ، وكلا الجعنين حسن . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم الطائفي قال بلغني انه لما دعا ابراهيم للحرم فقال ( وارزق أهله من الثمرات ) نقل الله الطائف من فلسطين وأخرج نحوه ابن أبي حاتم والأزرقي عن الزهري . وأخرج نحوه أيضا الأزرقي عن بعض ولدناfec بن جبير ابن مطعم . وقد أخرج الأزرقي نحوه مرفوعا من طريق محمد بن المنكدر . وأخرج أيضا عن محمد بن كعب القرظي قل دعا ابراهيم للمؤمنين ، وترك الكفار ولم يدع لهم بشيء قال الله ( ومن كفر فأمتعه ) الآية . وأخرج نحوه سفيان بن عيينة عن مجاهد . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( من آمن منهم بالله ) قال كأن ابراهيم احتجها على المؤمنين دون الناس ، فأئزله الله ( ومن كفر ) أيضا فأنا أرزقهم كما أرزق المؤمنين أخلق خلقا لأرزقهم أمتعه قليلا ثم أضطرهم إلى عذاب النار ، ثم قرأ ابن عباس - كلا نمدّه هؤلاء وهؤلاء - الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال قال أبى بن كعب فى قوله ( ومن كفر ) ان هذا من قول الرب . وقال ابن عباس هذا من قول ابراهيم يسأل ربه أن من كفر فأمتعه قليلا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال القواعد أساس البيت . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخارى وابن جرير وغيرهم عن سعيد بن جبير قصة مطولة وآخرها فى بناء البيت ، قال فعند ذلك رفع ابراهيم القواعد من البيت ، فجعل اسمعيل يأتى بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له ، فقام عليه وهو يبني ، واسمعيل يناوله الحجارة ، وهما يقولان ( ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ) . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( واذ يرفع ابراهيم القواعد ) قال القواعد التى كانت قواعد البيت قبل ذلك . وقد أكثر المفسرون فى تفسير هذه الآية من نقل أقوال السلف فى كيفية بناء البيت . ومن أى أشجار الأرض بنى . وفى أى زمان عرف . ومن حجه ؟ وما ورد فيه من الأدلة الدالة على فضله أو فضل بعضه كالخجر الأسود ، وفى الدر المنثور من ذلك ما لم يكن فى غيره ، فيرجع اليه ، وفى تفسير ابن كثير بعض من ذلك ، ولما لم يكن ما ذكره متعلقا بالتفسير لم نذكره . وأخرج ابن أبي حاتم عن سلام بن أبى مطيع فى هذه الآية ( ربنا واجعلنا مسلمين لك ) قال كانا مسلمين ولكن سألاه الثبات . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الكريم ، قال مخلصين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدى فى قوله ( ومن ذريتنا ) قال يعنينا العرب . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن مجاهد قال قال ابراهيم رب أرنا مناسكنا فأتاه جبريل فأتى به البيت فقال ارفع القواعد ، فرفع القواعد وأتمّ البنيان . ثم أخذ ييده فأخرجه فانطلق به نحو منى ، فلما كان عند العقبة فاذا ابليس قائم عند الشجرة . فقال كبر وارمه . فكبر ورماه . فذهب ابليس حتى أتى الجرة الوسطى ففعل به ابراهيم كما فعل فى الأولى ، ثم كذلك فى الجرة الثالثة ، ثم أخذ جبريل بيد ابراهيم حتى أتى به المشعر الحرام ، فقال هذا المشعر الحرام ، ثم ذهب حتى أتى به عرفات ، قال وقد عرفت ما أريتك ؟ قالها ثلاثا ، قال نعم قال فأذن فى الناس بالحج قال وكيف أؤذن ؟ قال قل يا أيها الناس أجيئوا ربكم ثلاث مرات ، فأجاب العباد : لبيك اللهم لبيك ، فن أجاب ابراهيم يومئذ من الخلق فهو حاج . وأخرج ابن جرير من طريق

ابن المسيب عن علي ، قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قال قد فعلت أي رب فأرنا مناسكنا : أبرزها لنا عامناها فبعث الله جبريل فحج به ، وفي الباب آثار كثيرة عن السلف من الصحابة ومن بعدهم تتضمن أن جبريل أرى ابراهيم المناسك ، وفي أكثرها ان الشيطان تعرض له كما تقدم عن مجاهد . وقد أخرج ابن خزيمة والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس نحو ذلك ، وكذلك أخرج عنه أحمد وابن أبي حاتم والبيهقي .

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ \* إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ \* وَأَوْصَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَدْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ \*

الضمير في قوله (وابعث فيهم) راجع الى الأمة المسلمة المذكورة سابقا . وقرأ أبي (وابعث في آخرهم) ويحتمل أن يكون الضمير راجعا الى الذرية . وقد أجاب الله لابراهيم عليه السلام هذه الدعوة فبعث في ذريته (رسولا منهم) وهو محمد ﷺ . وقد أخبر عن نفسه بانه دعوة ابراهيم كما سيأتي تخريج ذلك ان شاء الله ، ومراده هذه الدعوة \* والرسول هو المرسل . قال ابن الانباري يشبه أن يكون أصله ناقة مرسال ورسلة اذا كانت سهلة السير ، ماضية أمام النوق ، ويقال جاء القوم أرسالا أي بعضهم في أثر بعض ، والمراد بالكتاب القرآن \* والمراد بالحكمة المعرفة بالدين ، والفقه في التأويل والفهم للشريعة \* وقوله (يزكهم) أي يطهرهم من الشرك وسائر المعاصي \* وقيل ان المراد بالآيات ظاهر الألفاظ ، والكتاب معانيها ، والحكمة الحكم ، وهو مراد الله بالخطاب ، والعزير الذي لا يعجزه شيء . قاله ابن كيسان . وقال الكسائي (العزير) الغالب (ومن يرغب) في موضع رفع على الابتداء ، والاستفهام للانكار \* وقوله (الامن سفه نفسه) في موضع الخبر ، وقيل هل بدل من فاعل يرغب ، والتقدير وما يرغب عن ملة ابراهيم أحد الا من سفه نفسه . قال الزجاج سفه بمعنى جهل ، أي جهل أمر نفسه فلم يفكر فيها . وقال أبو عبيدة المعنى أهلك نفسه \* وحكى ثعلب والمبرد أن سفه بكسر الفاء يتعدى كسفه بفتح الفاء مشددة . قال الأخفش (سفه نفسه) أي فعل بها من السفه ما صار به سفيها ، وقيل ان نفسه منتصب بنزع الخافض ، وقيل هو تمييز ، وهذان ضعيفان جدا ، وأما سفه بضم الفاء فلا يتعدى قاله المبرد وثعلب \* والاصطفاء الاختيار أي اخترناه في الدنيا وجعلناه في الآخرة من الصالحين \* فكيف يرغب عن ملته راغب \* وقوله (إذ قاله) يحتمل أن يكون متعلقا بقوله (اصطفيناه) أي اخترناه وقت أمرنا له بالاسلام ، ويحتمل أن يتعلق بمحذوف هو اذ كر . قال في الكشف ، كأنه قيل اذ كر ذلك الوقت ليعلم أنه المصطفى الصالح الذي لا يرغب عن ملة مثله \* والضمير في قوله (وأوصى بها) راجع الى الملة أو الى الكلمة أي أسلمت لرب العالمين . قال القرطبي وهو أصوب لأنه أقرب مذكور أي قولوا أسلمنا انتهى \* والأول أرجح لأن المطلوب ممن بعده هو اتباع ملته لا مجرد التكلم بكلمة الاسلام ، فالتوصية بذلك أليق بابراهيم ، وأولى بهم \* ووصى وأوصى بمعنى وقرئ بهما \* وفي مصحف عثمان (وأوصى) وهي قراءة أهل الشام والمدينة ، وفي مصحف عبد الله ابن مسعود (ووصى) وهي قراءة الباقيين (ويعقوب) معطوف على ابراهيم ، أي وأوصى يعقوب بنيه كما أوصى ابراهيم بنيه . وقرأ عمر بن فايد الاسواري واسماعيل بن عبد الله المسكي بنصب يعقوب ، فيكون داخلا فيمن أوصاه ابراهيم ، قال القشيري وهو بعيد ، لأن يعقوب لم يدرك جدّه ابراهيم ، وإنما ولد بعد



موته \* وقوله (يا بني) هو بتقدير أن . وقد قرأ أبي وابن مسعود والضحاك باثباتها . قال الفراء ألغيت أن . لان التوصية كالقول ، وكل كلام رجع إلى القول جاز فيه دخول أن وجاز فيه إلغاؤها ، وقيل انه على تقدير القول أى قائلا يا بني ، روى ذلك عن البصريين \* وقوله (اصطفى لكم الدين) أى اختاره لكم ، والمراد ملته التى لا يرغب عنها إلا من سفه نفسه ، وهى الملة التى جاء بها محمد ﷺ \* وقوله ( فلا تموتن إلا وأتمم مسامون ) فيه إيجاز بليغ \* والمراد الزموا الاسلام ، ولا تفارقوه حتى تموتوا .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبى العالية فى قوله (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) قال رغبت اليهود والنصارى عن ملته ، واتخذوا اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله ، تركوا ملة إبراهيم الاسلام . وبذلك بعث الله نبيه محمدا ﷺ بملة إبراهيم . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى مالك فى قوله (ولقد اصطفىناه) قال اخترناه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ووصى بها إبراهيم بنيه) قال وصاهم بالاسلام ووصى يعقوب بنيه بمثل ذلك . وأخرج الثعلبى عن فضيل بن عياض فى قوله (فلا تموتن إلا وأتمم مسامون) أى محسنون بر بكم الظن .

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ■ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ \* فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ■ قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّكُمْ وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ \* أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَنْتُمْ أَغْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِفَعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ■ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ■

قوله (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ) أم هذه قيل هى المقطعة ، وقيل هى المتصلة ، وفى ألهمة الانكار المفيد للتقرير والتوبيخ ، والخطاب لليهود والنصارى الذين ينسبون الى ابراهيم والى بنيه أنهم على اليهودية والنصرانية فرد الله ذلك عليهم وقال لهم أشهدتم يعقوب وعامتهم بما أوصى به بنيه فتدعون ذلك عن علم أم لم تشهدوا بل أنتم مفترون ، والشهداء جمع شاهد ، ولم ينصرف لان فيه ألف التأنيث التى لتأنيث الجماعة ، والعامل فى اذ الأولى معنى الشهادة واذ الثانية بدل من الأولى ، والمراد بحضور الموت حضور مقدماته ، وانما جاء بما دون من فى قوله (ما تعبدون) لان المعبودات من دون الله غالبها جمادات كالأوثان ، والنار ، والشمس ، والكواكب \* ومعنى (من بعدى) أى من بعد موتى \* وقوله (إبراهيم وإسماعيل وإسحاق) عطف بيان

لقوله (آبائك) واسماعيل وان كان عما يعقوب لان العرب تسمى العم أباً \* وقوله (إلهها) بدل من إلهك وان كان نكرة فذلك جائز ولا سيما بعد تخصيصه بالصفة التي هي قوله (واحداً) فانه قد حصل المطلوب من الإبدال بهذه الصفة \* وقيل ان إلهها منصوب على الاختصاص ، وقيل انه حال ، قل ابن عطية وهو قول حسن لان الغرض الاثبات حال الوجدانية \* وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر وأبو رجا العطاردي (والله أليك) فقيل أراد ابراهيم وحده \* ويكون قوله (واسماعيل) عطفاً على أليك وكذلك (اسحق) وان كان هو أباه حقيقة و ابراهيم جدّه ولكن ل ابراهيم مزيد خصوصية \* وقيل ان قوله (أليك) جمع كما روى عن سيديوه أن أبين جمع سلامة ومثله أبون ، ومنه قول الشاعر :

فلما تبين أصواتنا \* بكين وقد بننا بالأينا

وقوله (ونحن له مساهون) جملة حالية أى نعبده حال اسلامنا له ، وجوز الزمخشري أن تكون اعتراضية على ما يذهب اليه من جواز وقوع الجمل الاعتراضية آخر الكلام \* والاشارة بقوله (تلك) الى ابراهيم وبنيه ويعقوب وبنيه (وأمة) بدل منه وخبره (قد حلت) أو أمة خبره \* وقد خلت نعت لأمة \* وقوله (لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) بيان لحال تلك الأمة ، وحال المخاطبين بان لكل من الفريقين كسبه لا ينفعه كسب غيره ولا يناله منه شيء ولا يضره ذنب غيره ، وفيه الرد على من يتكلم على عمل سلفه ويروح نفسه بالاماني الباطلة ، ومنه ماورد في الحديث « من بطأ به عمله لم يسرع نمسه » والمراد أنكم لا تبتغون بحسناتهم ولا تؤاخذون بسيئاتهم ولا تسألون عن أعمالهم كما لا يسألون عن أعمالكم \* ومثله - ولا تزر وازرة وزر أخرى - وأن ليس للانسان إلا ماسعى - \* ولما ادعت اليهود والنصارى أن الهداية بيدها والخير مقصور عليها رد الله ذلك عليهم بقوله (بل ملة ابراهيم) أى قل يا محمد هذه المقالة ، ونصب ملة بفعل مقدر أى تتبع ، وقيل التقدير نكون ملة ابراهيم أى أهل ملته ، وقيل بل نهتدى بملة ابراهيم فلما حذف حرف الجر صار منصوباً ، وقرأ الاعرج وابن أبي عملة (ملة) بالرفع أى بل الهدى ملة ابراهيم \* والحنيف المائل عن الاديان الباطلة الى دين الحق \* وهو في أصل اللغة الذى تميل قدماء كل واحدة الى أختها \* قال الزجاج وهو منصوب على الحال أى تتبع ملة ابراهيم حال كونه حنيفاً ، وقال على بن سليمان هو منصوب بتقدير أعنى ، والحال خطأ كما لا يجوز جاهنى غلام هند مسرعة \* وقال في الكشف هو حال من المضاف اليه كقولك رأيت وجه هند قائمة ، وقال قوم الحنف الاستقامة ، فسمى دين ابراهيم حنيفاً لاستقامته ، وسمى معوج الرجلين أحنف تفاؤلاً بالاستقامة كما قيل للديغ سليم ، وللهلكة مفازة . وقد استدل من قال بأن الحنيف في اللغة المائل للمستقيم بقول الشاعر :

إذا حوّل الظل العشي رأيت \* حنيفاً وفي قرن الضحى ينتصر

أى ان الحرباء تستقبل القبلة بالعشى وتستقبل المشرق بالغداة وهي قبلة النصارى ، ومنه قول الشاعر :

والله لولا حنف في رجلاه \* ما كان في رجالكم من مثله

وقوله (وما كان من المشركين) فيه تعريض باليهود لقولهم - عزيز ابن الله - وبالنصارى لقولهم - المسيح ابن الله - أى ان ابراهيم ما كان على هذه الحالة التى أتم عليها من الشرك بالله فكيف تدعون عليه أنه كان على اليهودية أو النصرانية \* وقوله (قولوا آمنا بالله) خطاب للمسلمين وأمر لهم بان يقولوا هذه المقالة \* وقيل انه خطاب للكفار بأن يقولوا ذلك حتى يكونوا على الحق \* والأول أظهر \* والأسباط أولاد يعقوب وهم اثنا عشر ولداً ، ولكل واحد منهم من الأولاد جماعة \* والسبط في بني اسرائيل بمنزلة القبيلة في العرب ، وسموا الأسباط من السبط وهو التابع ، فهم جماعة متابعون \* وقيل أصله من السبط بالتحريك وهو الشجر

أى هم فى الكثرة بمنزلة الشجر ، وقيل الاسباط حفدة يعقوب أى أولاد أولاده ، لأولاده لان الكثرة انما كانت فيهم دون أولاد يعقوب فى نفسه ، فهم أفراد لاسباط \* وقوله ( لانفرق بين حد منهم ) قال الفراء معناه لانؤمن ببعضهم ونكفر ببعضهم كما فعلت اليهود والنصارى . قال فى الكشف وأحد فى معنى الجماعة ، ولذلك صح دخول بين عليه \* وقوله ( فان آمنوا بمثل ما آمنتم به ) هذا الخطاب للمسلمين أيضا ، أى فان آمن أهل الكتاب وغيرهم بمثل ما آمنتم به من جميع كتب الله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم فقد اهتدوا ، وعلى هذا فتل زائدة كقوله - ليس كمثل شئ - وقول الشاعر : \* فصيروا مثل كعصف مأ كول \* وقيل ان المماثلة وقعت بين الايمانين أى فان آمنوا بمثل إيمانكم ، وقال فى الكشف انه من باب التبكيت لان دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الاسلام قال أى فان حصلوا دينا آخر مثل دينكم مساويا له فى الصحة والسداد فقد اهتدوا ، وقيل ان الباء زائدة مؤكدة \* وقيل انها للاستعانة \* والشقاق أصله من الشق وهو الجانب كان كل واحد من الفريقين فى جانب غير الجانب الذى فيه الآخر ، وقيل انه مأخوذ من فعل ما يشق ويصعب \* فكل واحد من الفريقين يحرص على فعل ما يشق على صاحبه ، ويصح حمل الآية على كل واحد من المعنيين ، وكذلك قول الشاعر :

والا فاعلوا أنا وأتم \* بغاة ما بقينا فى شقاق

وقول الآخر

الى كم تقبل العلماء قسرا \* وتفخر بالشقاق وبالنفاق

وقوله ( فسيكفيكم الله ) وعد من الله تعالى لنبهه أنه سيكفيه من عاندة وخالفه من المتولين ، وقد أنجز له وعده بما أنزله من بأسه بقرينة والنضير وبنى قينقاع \* وقوله ( صبغة الله ) قال الاخفش وغيره أى دين الله ، قال وهى منتصبه على البدل من ملة . وقال الكسائى هى منصوبة على تقدير اتبعوا ، أو على الاغراء أى الزموا ، ورجح الزجاج الانتصاب على البدل من ملة ، كما قاله الفراء . وقال فى الكشف : انها مصدر مؤكد منتصب عن قوله ( آمنا بالله ) كما انتصب وعد الله عما تقدمه ، وهى فعلة من صبغ كالجلسة من جلس ، وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ ، والمعنى تطهير الله لان الايمان تطهير النفوس انتهى ، وبه قال سيبويه أى كونه مصدرا مؤكدا ، وقد ذكر المنسرون أن أصل ذلك أن النصارى كانوا يصبغون أولادهم فى الماء ، وهو الذى يسمونه المعمودية ويجعلون ذلك تطهيرا لهم ، فاذا فعلوا ذلك قالوا الآن صار نصرانيا حقا فرد الله عليهم بقوله ( صبغة الله ) أى الاسلام \* وسماه صبغة استعارة ، ومنه قول بعض شعراء همدان :

وكل أناس لهم صبغة \* وصبغة همدان خير الصبغ

صبغنا على ذاك أولادنا \* فأكرم بصبغتنا فى الصبغ

وقيل ان الصبغة الاغتسال لمن أراد الدخول فى الاسلام بدلا من معمودية النصارى ، ذكره الماوردى وقال الجوهري : صبغة الله دينه ، وهو يؤيد ما تقدم عن الفراء ، وقيل الصبغة الختان \* وقوله ( قل أتتاجوننا فى الله ) أى أتتجادلوننا فى الله أى فى دينه والقرب منه والخطوة عنده ، وذلك كقولهم - نحن أبناء الله وأحباؤه - وقرأ ابن محيصن (أتتاجونا) بالادغام لاجتماع المثلين \* وقوله ( وهو ربنا وربكم ) أى نشترك نحن وأتم فى ربوبيتنا له فكيف تدعون انكم أولى به منا وتتاجوننا فى ذلك \* وقوله ( لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ) أى لنا أعمال ولكم أعمال فلستم بأولى بالله منا ، وهو مثل قوله تعالى - فقل لى عملى ولكم عملكم أتم بريئون مما أعمل وأنا برىء مما تعملون - \* وقوله ( ونحن له مخلصون ) أى نحن أهل الأخلاص للعبادة دونكم ، وهو المعيار الذى يكون به التفاضل ، والخصلة التى يكون صاحبها أولى



بالله سبحانه من غيره فكيف تدعون لأنفسكم ما نحن أولى به منكم وأحق ، وفيه توخيخ لهم وقطع لما جاءوا به من المجادلة والمناظرة \* وقوله (أم يقولون) قرأ حزمة والكسائي وعاصم في رواية حفص تقولون بالتاء النوقية وعلى هذه القراءة تكون أم ههنا معادلة للهمزة في قوله (أتأججوننا) أي أتأججوننا في الله أم تقولون ان هؤلاء الأنبياء على دينكم ، وعلى قراءة الباء التحتية تكون أم منقطعة أي بل يقولون \* وقوله (قل ءأنتم أعلم أم الله) فيه تفريع وتوبيخ أي ان الله أخبرنا بأنهم لم يكونوا هودا ولا نصارى وأنتم تدعون انهم كانوا هودا أو نصارى فهل أتم أعلم أم الله سبحانه \* وقوله (ومن أظلم) استفهام أي لأحد أظلم (من كتم شهادة عنده من الله) يحتمل أن يريد بذلك الذم لأهل الكتاب بأنهم يعلمون أن هؤلاء الانبياء ما كانوا هودا ولا نصارى ، بل كانوا على الملة الاسلامية فظلموا أنفسهم بكتبتهم هذه الشهادة بل بادعائهم لما هو مخالف لها وهو أشد في الذنب ممن اقتصر على مجرد الكتم الذي لأحد أظلم منه ، ويحتمل أن المراد أن المسلمين لو كتموا هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منهم ، ويكون المراد بذلك التعريض بأهل الكتاب ، وقيل المراد هنا ما كتموه من صفة محمد ﷺ \* وفي قوله (وما الله بغافل عما تعملون) وعيد شديد ، وتهديد ليس عليه مزيد ، وإعلام بأن الله سبحانه لا يترك عقوبتهم على هذا الظلم القبيح ، والذنب الفظيع ، وكرره قوله سبحانه (تلك أمة قد خلت) إلى آخر الآية لتضمنها معنى التهديد والتخويف الذي هو المقصود في هذا المقام وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله (أم كتم شهداء) يعني أهل الكتاب . وأخرج أيضا عن الحسن في قوله (أم كتم شهداء) قال يقول لم يشهد اليهود ولا النصارى ولا أحد من الناس يعقوب إذ أخذ على بنيه الميثاق إذ حضره الموت أن لا تعبدوا إلا الله فأقرؤا بذلك وشهد عليهم أن قد أقرؤا بعبادتهم أنهم مسلمون . وأخرج عن ابن عباس أنه كان يقول : الجّد أب ويتلو الآية . وأخرج أيضا عن أبي العالية في الآية قل سمى المّ أبا . وأخرج أيضا نحوه عن محمد بن كعب . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قال عبدالله بن صوريا الأعور للنبي ﷺ ما الهدى إلا ما نحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتد ، وقالت النصارى مثل ذلك فأزل الله فيهم (وقولوا كونوا هودا) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (حنيفا) قال متبعا . وأخرج أيضا عن ابن عباس في قوله (حنيفا) قال حاجا . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب قال الحنيف المستقيم . وأخرج أيضا عن خفيف قل الحنيف المخلص . وأخرج أيضا عن أبي قلابة قل الحنيف الذي يؤمن بالرسول كلهم من أولهم إلى آخرهم . وأخرج أحمد عن أبي أمامة قال قال رسول الله ﷺ «بعثت بالحنيفية السمحة» . وأخرج أحمد أيضا والبخاري في الأدب المفرد وابن المنذر عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أيّ الأديان أحب إلى الله ؟ قال الحنيفية السمحة . وأخرج الحاكم في تاريخه وابن عساكر من حديث أسعد بن عبدالله بن مالك الخزاعي مرفوعا مثله . وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما الآية التي في البقرة (قولوا آمنا بالله) كلها وفي الآخرة - آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون - . وأخرج البخاري من حديث أبي هريرة قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله ﷺ «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله» الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال الاسباط بنو يعقوب كانوا اثني عشر رجلا كل واحد منهم ولد أمة من الناس . وروى نحوه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي ، وحكاه ابن كثير في تفسيره عن أبي العالية والريبع وقتادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس قال لا تقولوا فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فان الله لا مثل له ولكن قولوا فان آمنوا بالذي آمنتم به

وأخرج ابن أبي داود في المصاحف والخطيب في تاريخه عن أبي جرة قال كان ابن عباس يقرأ (فان آمنوا بالذي آمنتم به . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله (فانما هم في شقاق) قال فراق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (صبغة الله) قال دين الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال فطرة الله التي فطر الناس عليها . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس عن النبي ﷺ « قال ان بني اسرائيل قالوا يا موسى هل يصبغ ربك ؟ فقال اتقوا الله ، فناداه ربه يا موسى سألوكم هل يصبغ ربك ؟ فقل نعم أنا أصبغ الألوان الأحمر والأبيض والأسود والألوان كلها في صبغتي ، وأنزل الله على نبيه (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة) . وأخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس موقوفا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال ان اليهود تصبغ أبناءها يهودا ، والنصارى تصبغ أبناءها نصارى ، وان صبغة الله الاسلام ، ولا صبغة أحسن من صبغة الاسلام ولا أظهر ، وهو دين الله الذي بعث به نوحا ومن كان بعده من الأنبياء . وأخرج ابن النجار في تاريخ بغداد عن ابن عباس في قوله (صبغة الله) قال البياض . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أتأجلونا) قال : أتأخسوننا . وأخرج ابن جرير عنه قال أتجادلوننا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله (ومن أظلم ممن كتم شهادة) الآية ، قال أولئك أهل الكتاب كتموا الاسلام وهم يعلمون أنه دين الله ، واتخذوا اليهودية والنصرانية ، وكنتموا محمدا وهم يعلمون أنه رسول الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير عن الحسن نحوه . وأخرج ابن جرير عن قتادة والربيع في قوله (تلك أمة قد خلت) قال يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط .

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلِ اللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ آرْسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يَتَّبِعُ لِيُخَيِّطَ لَكُمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ لِرَبِّهِمْ رَحِيمٌ ■

قوله (سيقول) هذا إخبار من الله سبحانه لنبيه ﷺ وللمؤمنين بأن السفهاء من اليهود والمنافقين سيقولون هذه المقالة عند أن تتحول القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة ، وقيل ان (سيقول) بمعنى قال ، وإنما عبر عن الماضي بلفظ المستقبل للدلالة على استدامته والاستمرار عليه ، وقيل ان الاخبار بهذا الخبر كان قبل التحول إلى الكعبة ، وان فائدة ذلك أن الاخبار بالمكروه اذا وقع قبل وقوعه كان فيه تهوينا لصدمته ، وتخفيفا لروعته ، وكسرا لسورته \* والسفهاء جمع سفيه وهو الكذاب البهات المعتمد خلاف ما يعلم كذا قال بعض أهل اللغة . وقال في الكشف هم خفاف الأحلام ، ومثله في القاموس . وقد تقدم في تفسير قوله (إلا من سفه نفسه) ما ينبغي الرجوع إليه ، ومعنى (ماولاهم) ماصرفهم (عن قبايتهم التي كانوا عليها) وهي بيت المقدس ، فرد الله عليهم بقوله (قل لله المشرق والمغرب) فله أن يأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء \* وفي قوله (يهدي من يشاء) إشعار بأن تحويل القبلة إلى الكعبة من الهداية للنبي ﷺ ولأهل ملته إلى الصراط المستقيم \* وقوله (وكذلك جعلناكم) أي مثل ذلك الجعل جعلناكم \* قيل معناه وكما أن الكعبة وسط الأرض كذلك جعلناكم أمة وسطا \* والوسط الخيار ، أو العدل والآية محتملة للآمرين ، ومما يحتملها قول زهير :

هم وسط ترضى الانام بحكمهم \* اذا نزلت إحدى الليالى بمعظم

ومثله قول الآخر

أتم أوسط حتى علموا \* بصغير الأمر أو احدى الكبر

وقد ثبت عن النبي ﷺ تفسير الوسط هنا بالعدل كما سيأتي ، فوجب الرجوع الى ذلك ، ومنه قول الرازي :

لاتذهبن في الأمور مفرطا \* لاتسألن ان سألت شططا \* وكن من الناس جيعا وسطا

ولما كان الوسط مجازا للغلو والتقصير كان محمدا ، أى هذه الأمة لم تغل غلو النصارى في عيسى ولا قصروا تقصير اليهود في أنبيائهم ، ويقال فلان أوسط قومه وواسطتهم ووسطهم أى خيارهم \* وقوله (تكونوا شهداء على الناس) أى يوم القيامة تشهدون للأنبيا على أممهم أنهم قد باغوه مأمريهم الله بتبليغه اليهم ، ويكون الرسول شهيدا على أمته بأنهم قد فعلوا ما أمر بتبليغه اليهم ، ومثله قوله تعالى - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا - ، قيل ان قوله (عليكم) يعنى لكم ، أى يشهد لهم بالايمن ، وقيل معناه يشهد عليكم بالتبليغ لكم . قال في الكشف لما كان الشهيد كالرقيب والمهيم على المشهود له جىء بكلمة الاستعلاء ، ومنه قوله تعالى - والله على كل شيء شهيد \* كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد - انتهى . وقالت طائفة معنى الآية يشهد بعضكم على بعض بعد الموت ، وقيل المراد لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يصح إلا بشهادة العدول ، وسيأتي من المرفوع ما يبين معنى الآية ان شاء الله . وانما آخر لفظ على في شهادة الأمة على الناس . وقدمها في شهادة الرسول عليهم . لأن الغرض كما قال صاحب الكشف في الأول إثبات شهادتهم على الأمم . وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم \* وقوله (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) قيل المراد بهذه القبلة هى بيت المقدس ، أى ما جعلناها إلا لنعلم المتبع والمنقلب . ويؤيد هذا قوله (كنت عليها) إذا كان نزول هذه الآية بعد صرف القبلة إلى الكعبة ، وقيل المراد الكعبة ، أى ما جعلنا القبلة التي أنت عليها الآن بعد أن كانت إلى بيت المقدس إلا لذلك الغرض ، ويكون (كنت) بمعنى الحال ، وقيل المراد بذلك القبلة التي كان عليها قبل استقبال بيت المقدس . فانه كان يستقبل في مكة الكعبة ، ثم لما هاجر توجه إلى بيت المقدس تألفا لليهود ، ثم صرف إلى الكعبة \* وقوله (إلا لنعلم) قيل المراد بالعلم هنا الرؤية ، وقيل المراد الاتعلموا أنا نعلم بأن المنافقين كانوا في شك ، وقيل ليعلم النبي ، وقيل المراد لنعلم ذلك موجودا حالا ، وهكذا ماورد معللا بعلم الله سبحانه لا بد أن يؤول بمثل هذا كقوله - وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء - وقوله (وان كانت لكيرة) أى ما كانت إلا كيرة ، كما قلناه الفراء في أن وإن انهما بمعنى ما والا . وقال البصريون : هى الثقيلة خفت ، والضمير في كانت راجع الى ما يدل عليه قوله (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها) من التحويلة أو التولية أو الجعلة أو الردة ، ذكر معنى ذلك الأخفش . ولا مانع من أن يرجع الضمير الى القبلة المذكورة أى وان كانت القبلة المتصفة بأنك كنت عليها لكيرة إلا على الذين هداهم الله للإيمان ، فانشرح صدورهم لتصدقك . وقبلت ماجئت به عقولهم ، وهذا الاستثناء مفرغ لأن ما قبله في قوة النفي ، أى انها لاتخف ولا تسهل إلا على الذين هدى الله ، وقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) قال القرطبي : اتفق العلماء على انها نزلت فيمن مات وهو يصلى إلى بيت المقدس ، ثم قال فسمى الصلاة إيمانا لاجتماعها على نية وقول وعمل ، وقيل المراد ثبات المؤمنين على الإيمان عند تحويل القبلة ، وعدم ارتيابهم كما ارتاب غيرهم \* والأول يتعين القول به ، والمصير اليه لما سيأتي من تفسيره ﷺ للآية بذلك \* والرءوف كثير الرأفة ، وهى أشد من الرحمة . قال أبو عمرو



ابن العلاء : الرأفة أكبر من الرحمة والمعنى متقارب وقرأ أبو جعفر بن يزيد بن القعقاع لرؤف بغير همز وهي لغة بني أسد ، ومنه قول الوليد بن عتبة :

وشر الغالين فلا تكنه \* يقاتل عمه الرؤف الرحيم

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن البراء أن النبي ﷺ كان أول ما نزل المدينة نزل على أخواله من الأنصار وأنه صلى إلى بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا ، وكان يحب أن تكون قبلته قبل البيت ، وأن أول صلاة صلاها العصر ، وصلى معه قوم فخرج رجل ممن كان صلى معه ، فرآه على أهل المسجد وهم راكعون ، فقال أشهد بالله لقد صليت مع النبي ﷺ قبل الكعبة ، فداروا كما هم قبل البيت وكانت اليهود قد أعجبهم إذ كان يصلي قبل بيت المقدس وأهل الكتاب ، فلما ولي وجهه قبل البيت أنكروا ذلك ، وكان الذي مات على القبلة قبل أن تحوّل قبل البيت رجال ، وقتلوا فلم ندر ما يقول فيهم ، فأُنزل الله ( وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤف رحيم ) وله طرق أخر ، وألفاظ متقاربة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس قال إن أول ما نسخ في القرآن القبلة . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود في ناسخه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه ، وبعد ما تحوّل إلى المدينة ستة عشر شهرا ، ثم صرفه الله إلى الكعبة . وفي الباب أحاديث كثيرة بمضمون ما تقدم ، وكذلك وردت أحاديث في الوقت الذي نزل فيه استقبال القبلة ، وفي كيفية استدارة المصلين لما بلغهم ذلك ، وقد كانوا في الصلاة فلا ينطوّل بذكرها . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد والنسائي والترمذي وصححه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والاسماعيلي في صحيحه والحاكم وصححه عن أبي سعيد عن النبي ﷺ في قوله ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) قال عدلا . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج أحمد والبخاري والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « يدعى نوح يوم القيامة ، فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيدعى قومه ، فيقال لهم هل بلغكم ؟ فيقولون ما أتانا من نذير ، وما أتانا من أحد ، فيقال لنوح من يشهد لك ، فيقول محمد وأمه » . فذلك قوله ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) قال والوسط العدل فتدعون فتشهدون له بالبلاغ وأشهد عليكم . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر عن النبي ﷺ قال « أنا وأمتي يوم القيامة على قوم مشرفين على الخلائق ، ما من الناس أحد الا ودّ أنه منا ، وما من نبي كذبه قومه الا ونحن نشهد أنه بلغ رسالة ربه » . وأخرج ابن جرير عن أبي سعيد في قوله ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ) بأن الرسل قد بلغوا ( ويكون الرسول عليكم شهيدا ) بما عملتم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال مروا بجنزة فأتني عليها خيرا ، فقال النبي ﷺ وجبت وجبت وجبت ، ومروا بجنزة فأتني عليها شرا ، فقال النبي ﷺ وجبت وجبت وجبت ، فسأله عمر فقال من أنثتم عليه خيرا وجبت له الجنة ، ومن أنثتم عليه شرا وجبت له النار ، أتم شهداء الله في الأرض أتم شهداء الله في الأرض ، أتم شهداء الله في الأرض ، زاد الحكيم الترمذي ، ثم تلا رسول الله ﷺ ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) الآية . وفي الباب أحاديث منها عن جابر مرفوعا عند ابن المنذر والحاكم وصححه ، ومنها عن عمر مرفوعا عند ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري والترمذي والنسائي ، ومنها عن أبي زهير الثقفي مرفوعا عند أحمد وابن ماجه والطبراني والدارقطني في الأفراد والحاكم في المستدرک والبيهقي في السنن ، ومنها عن أبي هريرة مرفوعا عند ابن جرير وابن أبي حاتم ، ومنها عن سامة بن الأكو

مرفوعا عند ابن أبي شيبة وابن جرير والطبراني . وأخرج ابن جرير عن عطاء في قوله تعالى ( وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ) قال يعني بيت المقدس ( إلا لنعلم ) قال نبتليهم لنعلم من يسلم لأمره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله ( إلا لنعلم ) قال لنميز أهل اليقين من أهل الشك ( وإن كانت لكبيرة ) يعني تحويلها على أهل الشرك والريب . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال بلغني أن ناسا ممن أسلم رجعوا فقالوا مرة ههنا ومرة ههنا . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه عن ابن عباس قال لما وجه رسول الله ﷺ إلى القبلة ، قالوا يارسول الله فكيف بالذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس ؟ فأنزله الله ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) . وقد تقدم حديث البراء . وفي الباب أحاديث كثيرة ، وآثار عن السلف .

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ \* وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ \* الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَ مِنَ الْمُتَرَيِّنِ \*

قوله ( قد نرى تقلب وجهك ) قال القرطبي في تفسيره قال العلماء هذه الآية مقدمة في النزول على قوله ( سيقول السفهاء ) ، ومعنى ( قد ) تكثير الرؤية ، كما قاله صاحب الكشف ، ومعنى ( تقلب وجهك ) تحوّل وجهك إلى السماء ، قاله قطرب . وقال الزجاج تقلب قلب عينيك في النظر إلى السماء ، والمعنى متقارب \* وقوله ( فلنولينك ) هو إمامن الولاية ، أي فلنعطينك ذلك ، أو من التولى ، أي فلنجعلك متوليا إلى جهتها \* وهذا أولى لقوله ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) \* والمراد بالشرط هنا الناحية والجهة ، وهو منتصب على الظرفية ، ومنه قول الشاعر :

أقول لأم زنباع أقيمي \* صدور العيس شطر بني تميم

ومنه أيضا قول الآخر :

ألمن مبلغ عمرا رسولا \* وما تغني الرسالة شطر عمرو

وقد يراد بالشرط النصف ، ومنه « الوضوء شطر الإيمان » ، ومنه قول عنترة :

إني أمرؤ من خير عبس منصبا \* شطري وأحي سائري بالمنصل

قال ذلك لأن أباه من سادات عبس ، وأمه أمة ، ويرد بمعنى البعض مطلقا ، ولا خلاف أن المراد بشرط المسجد هنا الكعبة ، وقد حكى القرطبي الاجماع على أن استقبال عين الكعبة فرض على المعين ، وعلى أن غير المعين يستقبل الناحية ، ويستدل على ذلك بما يمكنه الاستدلال به ، والضمير في قوله ( أنه الحق ) راجع إلى ما يدل عليه الكلام من التحوّل إلى جهة الكعبة ، وعلم أهل الكتاب بذلك إما لكونه قد باغهم عن أنبيائهم أو وجدوا في كتب الله المنزلة عليهم أن هذا النبي يستقبل الكعبة ، أو لكونهم قد علموا من كتبهم أو أنبيائهم أن النسخ سيكون في هذه الشريعة ، فيكون ذلك موجبا عليهم الدخول في الاسلام ومتابعة النبي ﷺ \* قوله ( وما الله بغافل عما يعملون ) قد تقدم معناه . وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي يعملون

بالمشاة الفوقية على مخاطبة أهل الكتاب أو أئمة محمد ﷺ . وقرأ الباقون بالياء التحتية \* وقوله (ولئن آتيت) هذه اللام هي موطئة للقسم ، والتقدير والله لئن آتيت \* وقوله (ماتبعوا) جواب القسم المقدّر قال الأخفش والفراء ، أجب لئن بجواب لو ، لان المعنى ، ولو آتيت ، ومثله قوله تعالى - ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا لظلوا - أى ولو أرسلنا ، وانما قال هكذا ، لأن لئن هي ضد لو . وذلك أن الأولى تطلب في جوابها المضى والوقوع ، ولئن تطلب في جوابها الاستقبال . وقال سيبويه ان معنى لئن يخالف معنى لو فلا تدخل إحداهما على الأخرى ، فالمعنى ولئن آتيت الذين أتوا الكتاب بكل آية لا يتبعون قبلك . قال سيبويه ومعنى - ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا - ليظللن انتهى \* وفي هذه الآية مبالغة عظيمة ، وهي متضمنة للنسبية لرسول الله ﷺ وترويح خاطره . بأن هؤلاء لا تؤثر فيهم كل آية ، ولا يرجعون الى الحق ، وان جاءهم بكل برهان فضلا عن برهان واحد ، وذلك لانهم لم يتركوا اتباع الحق لدليل عندهم أو لشبهة طرأت عليهم حتى يوازنوا بين ما عندهم وما جاءهم به رسول الله ﷺ ويقنعوا عن غوايتهم عند وضوح الحق ، بل كان تركهم للحق تمرّدا وعنادا ، مع علمهم بأنهم ليسوا على شيء ، ومن كان هكذا فهو لا ينفع بالبرهان أبدا \* وقوله (وما أنت بتابع قبائهم) هذا الاخبار يمكن أن يكون بمعنى النهى من الله سبحانه لنبيه ﷺ أى لا تتبع يا محمد قلبهم ، ويمكن أن يكون على ظاهره دنها لأطماع أهل الكتاب ، وقطعا لما يرجونه من رجوعه ﷺ الى القبلة التي كان عليها \* وقوله (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) فيه اخبار بأن اليهود والنصارى مع حرصهم على مبايعة الرسول ﷺ لما عندهم هم مختلفون في دينهم حتى في هذا الحكم الخاص الذى قصه الله سبحانه على رسوله فان بعضهم لا يتابع الآخر في استقبال قبلته . قال في الكشف وذلك أن اليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى تستقبل مطلع الشمس انتهى \* وقوله (ولئن اتبعت أهواءهم) الى آخر الآية ، فيه من التهديد العظيم . والزجر البليغ ، ما تشعّره الجلود ، وترجف منه الأفئدة ، واذا كان الميل الى أهوية المخالفين لهذه الشريعة الغراء ، والملة الشريفة من رسول الله ﷺ الذى هو سيد ولد آدم يوجب عليه أن يكون وحاشاه من الظالمين ، فما ظنك بغيره من أمته ، وقد صان الله هذه الفرقة الاسلامية بعد ثبوت قدم الاسلام ، وارتقاع مناره عن أن يميلوا الى شيء من هوى أهل الكتاب ، ولم تبق الاديسية شيطانية ، ووسيلة طاغوتية ، وهى ميل بعض من تحمل حجج الله الى هوى بعض طوائف المبتدعة ، لما يرجوه من الخطام العاجل من أيديهم أو الجاه لديهم ، ان كان لهم في الناس دولة ، أو كانوا من ذوى الصولة ، وهذا الميل ليس بدون ذلك الميل ، بل اتباع أهوية المبتدعة تشبه اتباع أهوية أهل الكتاب ، كما يشبه الماء الماء ، والبيضة البيضة ، والتمر التمرة ، وقد تكون مفسدة اتباع أهوية المبتدعة أشد على هذه الملة من مفسدة اتباع أهوية أهل الملل . لان المبتدعة ينتمون الى الاسلام . ويظهرون للناس أنهم ينصرون الدين ويتبعون أحسنه ، وهم على العكس من ذلك ، والضد لما هنالك فلا يزالون ينقلون من ميل الى أهويتهم من بدعة الى بدعة ، ويدفعونه من شناعة الى شناعة ، حتى يسلكوه من الدين ويخرجوه منه ، وهو يظن أنه منه فى الصميم ، وأن الصراط الذى هو عليه هو الصراط المستقيم ، هذا ان كان فى عداد المقصرين ، ومن جله الجاهلين ، وان كان من أهل العلم والفهم المميزين بين الحق والباطل كان فى اتباعه لأهويتهم بمن أضله الله على علم وختم على قلبه . وصار نقمة على عباد الله ومصيبة صباها الله على المقصرين ، لأنهم يعتقدون أنه فى علمه وفهمه لا يميل الا الى حق ، ولا يتبع الا الصواب ، فيضلون بضلاله ، فيكون عليه إيمه وإثم من اقتدى به الى يوم القيامة . نسأل الله اللطف والسلامة والهداية ، وقوله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) قيل الضمير لمحمد ﷺ أى يعرفون نبوته . روى ذلك عن مجاهد وقتادة وطائفة من أهل العلم ، وقيل يعرفون تحويل القبلة عن بيت المقدس الى الكعبة بالطريق التي قدّمنا



ذكرها ، وبه قال جماعة من المفسرين ، ورجح صاحب الكشف الأول وعندى أن الراجح الآخر كما يدل عليه السياق الذى سقت له هذه الآيات \* وقوله ( ليكنتمون الحق ) هو عند أهل القول الأول نبوة محمد ﷺ ، وعند أهل القول الثانى استقبال الكعبة \* وقوله ( الحق من ربك ) يحتمل أن يكون المراد به الحق الأول ، ويحتمل أن يراد به جنس الحق على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ وخبره قوله ( من ربك ) أى الحق هو الذى من ربك لا من غيره ، وقرأ على بن أبى طالب الحق بالنصب على أنه بدل من الأول ، أو منصوب على الاغراء أى الزم الحق \* وقوله ( فلا تكونن من الممترين ) خطاب للنبي ﷺ \* والامتناء الشك ، نهاه الله سبحانه عن الشك فى كونه الحق من ربه ، أو فى كون كتابهم الحق مع عامهم ، وعلى الأول هو تعرض للأمة ، أى لا يكن أحداً من أمته من الممترين ، لأنه ﷺ لا يشك فى كون ذلك هو الحق من الله سبحانه .

وقد أخرج ابن ماجه عن البراء قال صلينا مع رسول الله ﷺ نحو بيت المقدس ثمانية عشر شهرا وصرفت القبلة الى الكعبة بعد دخوله الى المدينة بشهرين ، وكان رسول الله ﷺ اذا صلى الى بيت المقدس أكثر تقلب وجهه فى السماء وعلم الله من قلب نبيه أنه يهوى الكعبة فصعد جبريل فجعل رسول الله ﷺ يتبعه بصره وهو يصعد بين السماء والأرض ينظر ما يأتيه به ، فأنزله الله ( قد نرى قلب وجهك فى السماء ) الآية ، فقال رسول الله ﷺ يا جبريل كيف حالتنا فى بيت المقدس ؟ فأنزله الله ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) وأخرجه الطبرانى من حديث معاذ مختصرا لكنه قال سبعة عشر شهرا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الكبير والحاكم وصححه عن عبد الله بن عمرو فى قوله تعالى ( فلنولينك قبلة ترضاها ) قال قبلة إبراهيم نحو الميزاب . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن أبى حاتم عن البراء فى قوله ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) قال قبله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن على بن مثله . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن جرير والبيهقى عن ابن عباس قال ( شطره ) نحوه . وأخرج البيهقى عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير عن أبى العالية قال ( شطر المسجد الحرام ) تلقاه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال البيت كله قبلة وقبلة البيت الباب : وأخرج البيهقى فى سننه عنه مرفوعا قال البيت قبلة لأهل المسجد ، والمسجد قبلة لأهل الحرم ، والحرم قبلة لأهل الأرض فى مشارقها ومغاربها من أمتي . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله ( وإن الذين أوتوا الكتاب ) قال أنزل ذلك فى اليهود . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( ليعلمون أنه الحق ) قال يعنى بذلك القبلة . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن جرير عن أبى العالية نحوه . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله ( وما بعضهم بتابع قبلة بعض ) يقول ما لليهود بتابع قبلة النصارى ، ولا للنصارى بتابع قبلة اليهود . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) قال اليهود والنصارى ( يعرفونه ) قال يعرفون رسول الله فى كتابهم ( كما يعرفون أبناءهم ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه فى قوله ( يعرفونه ) أى يعرفون أن البيت الحرام هو القبلة . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى قوله ( وإن فريقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون ) قال يكتمون محمدا وهم يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن جرير عن أبى العالية قال قال الله لنبيه ﷺ ( الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ) يقول لا تكونن فى شك يا محمد أن الكعبة هى قبلك وكانت قبلة الانبياء من قبلك .

وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِفَاعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ \* وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلِأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \* كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ \* فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ \*

قوله (ولكل) بحذف المضاف اليه لدلالة التنوين عليه ، أى لكل أهل دين وجهة ، والوجهة فعلة من المواجهة ، وفي معناها الجهة والوجه \* والمراد القبلة ، أى انهم لا يتبعون قبلك وأنت لا تتبع قبلتهم (ولكل وجهة) إما بحق وإما باطل ، والضمير في قوله (هو موليا) راجع الى لفظ كل \* والهاء في قوله (موليا) هي المفعول الأول ، والمفعول الثاني محذوف أى موليا وجهه ، والمعنى أن لكل صاحب ملة قبله صاحب القبلة موليا وجهه ، أولكل منكم يأمة محمد قبله يصلى اليها من شرق أو غرب أو جنوب أو شمال اذا كان الخطاب للمسلمين ، ويحتمل أن يكون الضمير لله سبحانه وان لم يجز له ذكر إذ هو معلوم أن الله فاعل ذلك والمعنى أن لكل صاحب ملة قبله الله موليا اياه . وحكى الطبرى أن قوما قرءوا ولكل وجهة بالاضافة ونسب هذه القراءة أبو عمرو الداني الى ابن عباس . قال في الكشاف ، والمعنى وكل وجهة الله موليا فزيدت اللام لتقدم المفعول كقولك لزيد ضربت ولزيد أبوه ضاربه انتهى ، وقرأ ابن عباس وابن عامر مولاها على ما لم يسم فاعله . قال الزجاج ، والضمير على هذه القراءة لواحد أى ولكل واحد من الناس قبله الواحد مولاها أى مصروف اليها \* وقوله (فاستبقوا الخيرات) أى الى الخيرات على الحذف والايصال أى بادروا الى ما أمركم الله من استقبال البيت الحرام كما يفيد السياق وان كان ظاهره الأمر بالاستباق الى كل ما يصدق عليه أنه خير كما يفيد العموم المستفاد من تعريف الخيرات ، والمراد من الاستباق إلى الاستقبال الاستباق الى الصلاة في أول وقتها \* ومعنى قوله (أين ما تكونوا يأت بكم الله) أى فى أى جهة من الجهات المختلفة تكونوا يأت بكم الله للجزاء يوم القيامة أو يجمعكم جميعا ، ويجعل صلاتكم فى الجهات المختلفة كأنها الى جهة واحدة \* وقوله (ومن حيث خرجت) كرر سبحانه هذا لتأكيد الأمر باستقبال الكعبة ، والاهتمام به ، لأن موقع التحويل كان معتنى به فى نفوسهم ، وقيل وجه التكرير أن النسخ من مظان الفتنة ومواطن الشبهة ، فاذا سمعوه مرة بعد أخرى ثبتوا ، واندفع ما يختلج فى صدورهم ، وقيل انه كرر هذا الحكم لتعدد علله ، فانه سبحانه ذكر للتحويل ثلاث علل ، الأولى ابتغاء مرضاته ، والثانية جرى العادة الالهية أن يولى كل أهل ملة وصاحب دعوة جهة يستقل بها ، والثالثة دفع لجج المخالفين ، فقرن بكل علة معلولها ، وقيل أراد بالأول ول وجهك شطر الكعبة اذا صليت تلقاءها ، ثم قال وحيث ما كنتم معاشر المسلمين فى سائر المساجد بالمدينة وغيرها فولوا وجوهكم شطره ، ثم قال (ومن حيث خرجت) يعنى وجوب الاستقبال فى الأسفار فكان هذا أمرا بالتوجه الى الكعبة فى جميع المواطن من نواحى الأرض \* وقوله (لئلا يكون للناس عليكم حجة) قيل معناه لئلا يكون لليهود عليكم حجة الا للعابدين منهم القائلين ماترك قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قومهم فعلى هذا المراد بالذين ظلموا المعاندون من أهل الكتاب ، وقيل هم

مشركو العرب ، وحجتهم قولهم : راجعت قبلتنا ، وقيل معناه لئلا يكون للناس عليكم حجة لئلا يقولوا لكم قد أمرتم باستقبال الكعبة ولستم ترونها . وقال أبو عبيدة ان الالهائنا بمعنى الواو ، أى والذين ظلموا فهو استثناء بمعنى الواو ، ومنه قول الشاعر :

ما بالمدينة دار غير واحدة \* دار الخليفة الا دار مروانا

كأنه قال الادار الخليفة ودار مروان ، وأبطل الزجاج هذا القول وقال انه استثناء منقطع ، أى لكن الذين ظلموا منهم فانهم يحتجون ، ومعناه الا من ظلم باحتجاجة فيما قد وضع له كما تقول مالك على حجة الا أن تظلمنى أى مالك على حجة ألبتة ولكنك تظلمنى ، وسمى ظلمه حجة لأن المحتج بها سماه حجة وان كانت داحضة . وقال قطرب يجوز أن يكون المعنى لئلا يكون للناس عليكم حجة الا على الذين ظلموا ، فالذين بدل من الكاف والميم في عليكم . ورجح ابن جرير الطبرى أن الاستثناء متصل وقال نفي الله أن يكون لأحد حجة على النبي ﷺ وأصحابه في استقبالهم الكعبة ، والمعنى لاجبة لأحد عليكم إلا الحجة الداحضة حيث قالوا ما ولاهم ، وقالوا ان محمدا تحير في دينه ، وما توجه الى قبلتنا الا أنا أهدي منه ، وغير ذلك من الأقوال التى لم تنبعث الامن عابد وثن ، أو من يهودى ، أو منافق ، قال والحجة بمعنى الحاجة التى هى الخاصة والمجادلة ، وسماها تعالى حجة وحكم بفسادها ، حيث كانت من ظالم ، ورجح ابن عطية أن الاستثناء منقطع ، كما قال الزجاج . قال القرطبي : وهذا على أن يكون المراد بالناس اليهود ، ثم استثنى كفار العرب ، كأنه قال لكن الذين ظلموا في قولهم رجع محمد إلى قبلتنا ، وسيرجع إلى ديننا كله \* وقوله ( فلا تخشوهم ) يريد الناس أى لا تخافوا مطاعهم فانها داحضة باطلة لا تضركم \* وقوله ( ولأتم نعمتى عليكم ) معطوف على ( لئلا يكون ) ، أى ولأن أتم ، قاله الأخفش . وقيل هو مقطوع عما قبله في موضع رفع بالابتداء ، والخبر مضموم والتقدير \* ولأتم نعمتى عليكم عرفتمكم قبلتى . قاله الزجاج . وقيل معطوف على علة مقدرة كأنه قيل واخشوني لأوفقكم ، ولأتم نعمتى عليكم \* وإتمام النعمة الهداية الى القبلة . وقيل دخول الجنة \* وقوله ( كما أرسلنا ) الكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف ، والمعنى ولأتم نعمتى عليكم إتماما مثل ما أرسلنا . قاله الفراء ، ورجحه ابن عطية ، وقيل الكاف في موضع نصب على الحال . والمعنى ولأتم نعمتى عليكم في هذه الحال ، والتشبيه واقع على أن النعمة فى القبلة كالنعمة فى الرسالة . وقيل معنى الكلام على التقديم والتأخير أى فاذكرونى كما أرسلنا . قاله الزجاج \* وقوله ( فاذكرونى أذكركم ) أمر وجوابه ، وفيه معنى المجازاة . قال سعيد بن جبير : ومعنى الآية اذكرونى بالطاعة أذكركم بالشواب والمغفرة ، حكاه عنه القرطبي في تفسيره . واخرجه عنه عبد بن حميد وابن جرير ، وقد روى نحوه مرفوعا كما سيأتى \* وقوله ( واشكروا لى ) قال الفراء شكر لك وشكرت لك \* والشكر معرفة الاحسان والتحدث به ، وأصله فى اللغة الطهور . وقد تقدم الكلام فيه \* وقوله ( ولا تكفرون ) نهى ولذلك حذفت نون الجماعة \* وهذه الموجودة فى الفعل هى نون المتكلم . وحذفت الياء لانها رأس آية ، وإبائها أحسن فى غير القرآن \* والكفر هنا ستر النعمة لا التكذيب ، وقد تقدم الكلام فيه .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( ولكل وجهة هو موليها ) قال يعنى بذلك أهل الأديان ، يقول : لكل قبلة يرضونها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنه قال فى تفسير هذه الآية صلوا نحو بيت المقدس مرة \* ونحو الكعبة مرة أخرى . وأخرج أبو داود فى ناسخه عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله ( فاستبقوا الخيرات ) يقول لا تغلبن على قبلتكم . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى قوله ( فاستبقوا الخيرات ) قال الأعمال الصالحة . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية فى قوله ( فاستبقوا الخيرات )



يقول فسارعوا في الخيرات ( أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا ) قال يوم القيامة . وأخرج ابن جرير من طريق السدي عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قال لما صرف النبي ﷺ نحو الكعبة بعد صلاته إلى بيت المقدس قال المشركون من أهل مكة تحير على محمد دينه ، فتوجه بقبلته اليكم وعلم أنكم أهدي منه سبيلا ، ويوشك أن يدخل في دينكم ، فأنزل الله ( لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تحشوهم واخشوني ) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله ( لئلا يكون للناس عليكم حجة ) قال يعني بذلك أهل الكتاب حين صرف نبي الله إلى الكعبة قلوا اشتاق الرجل إلى بيت أبيه ودين قومه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال حجتهم قولهم قد أحب قبلتنا . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ومجاهد في قوله ( إلا الذين ظلموا منهم ) قال الذين ظلموا منهم . شركو قریش انهم سيحتجون بذلك عليكم ، واحتجوا على نبي الله بانصرافه الى البيت الحرام وقالوا سيرجع الى ديننا كما رجع إلى قبلتنا ، فأنزل الله في ذلك كله ( يأيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ان الله مع الصابرين ) وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( كما أرسلنا فيكم رسولا منكم ) يعني محمدا ﷺ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله ( كما أرسلنا فيكم رسولا منكم ) يقول كما فعلت فاذكروني . وأخرج أبو الشيخ والديلمي من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ( فاذكروني أذكركم ) يقول اذكروني ياهاشم العباد بطاعتي أذكركم بمغفرتي . وأخرج الديلمي وابن عساكر مثله مرفوعا من حديث أبي هند الداري وزاد فن ذكركني وهو مطيع فحق علي أن أذكرك بمغفرتي . ومن ذكركني وهو لي عاص فحق علي أن أذكرك بمقت . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس يقول الله ذكرى لكم خير من ذكركم لي . وقد ورد في فضل ذكر الله على الإطلاق وفضل الشكر أحاديث كثيرة .

يأيها الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ■ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنَّ لَا تَشْعُرُونَ \* وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ \* الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ■ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَعَدُونَ ■

لمافرح سبحانه من إرشاد عباده إلى ذكره وشكره عقب ذلك بإرشادهم إلى الاستعانة بالصبر والصلاة فان من جمع بين ذكر الله وشكره ، واستعان بالصبر والصلاة على تأدية ما أمر الله به ، ودفع ما يرد عليه من المحن فقد هدى إلى الصواب ، ووفق إلى الخير ، وان هذه المعية التي أوصحها الله بقوله ( ان الله مع الصابرين ) فيها أعظم ترغيب لعباده سبحانه إلى لزوم الصبر على ما ينوب من الخطوب ، فمن كان الله معه لم يخش من الأهوال ، وان كانت كالجبال ، و ( أموات وأحياء ) مرتفعان على أنهما خبران لمحذوفين أي لا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله هم أموات بل هم أحياء ، ولكن لا تشعرون بهذه الحياة عند مشاهدتكم لأبدانهم بعد سلب أرواحهم ، لأنكم تحكمون عليها بالموت في ظاهر الأمر بحسب ما يبلغ اليه علمكم الذي هو بالنسبة إلى علم الله كما يأخذ الطائر في منقاره من ماء البحر ، وليسوا كذلك في الواقع بل هم أحياء في البرزخ ، وفي الآية دليل على ثبوت عذاب القبر ولا اعتداد بخلاف من خالف في ذلك فقد تواترت به الأحاديث الصحيحة ، ودلت عليه الآيات القرآنية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون - \* والبلاء أصله المحنة ، ومعنى نبأكم لمتحكنكم لمتحبركم هل تصبرون

على القضاء أم لا ، وتنكير شيء للتقليل أى بشيء قليل من هذه الأمور . وقرأ الضحاك بأشياء \* والمراد بالخوف ما يحصل لمن يخشى من نزول ضرره من عدو أو غيره \* وبالجموع المجاعة التى تحصل عند الجذب والقص \* وبنقص الأموال ما يحدث فيها بسبب الجوائح وما أوجبه الله فيها من الزكاة ونحوها \* وبنقص الأنفس الموت والقتل فى الجهاد \* وبنقص الثمرات ما يصيبها من الآفات وهو من عطف الخاص على العام لشمول الأموال للثمرات وغيرها ، وقيل المراد بنقص الثمرات موت الأولاد \* وقوله ( وبشر الصابرين ) أمر لرسول الله ﷺ أو لكل من يقدر على التبشير . وقد تقدم معنى البشارة \* والصبر أصله الحبس \* ووصفهم بأنهم المسترجعون عند المصيبة ، لأن ذلك تسليم ورضا \* والمصيبة واحدة المصائب وهى النكبة التى يتأذى بها الإنسان وإن صغرت \* وقوله ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) فيه بيان أن هذه الكلمات ملجأ للصائين ، وعصمة للمتقين ، فانها جامعة بين الإقرار بالعبودية لله ، والاعتراف بالبعث والنشور ، ومعنى الصلوات هنا المغفرة والثناء الحسن . قاله الزجاج ، وعلى هذا فذكر الرحمة لقصد التأكيد . وقال فى الكشف الصلاة الرحمة والتعطف ، فوضعت موضع الرأفة ، وجع بينها وبين الرحمة كقوله - رأفة ورحمة \* رءوف رحيم - والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ، ورحمة بعد رحمة انتهى ، وقيل المراد بالرحمة كشف الكربة وقضاء الحاجة \* و ( المهتدون ) قد تقدم معناه ، وانما وصفوا هنا بذلك لكونهم فعلوا ما فيه الوصول إلى طريق الصواب من الاسترجاع والتسليم .

وقد أخرج الحاكم والبيهقى فى الدلائل عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال غشى على عبد الرحمن ابن عوف فى وجهه غشية ظنوا أنه قد فاضت نفسه فيها حتى قاموا من عنده ، وجللوه ثوبا . وخرجت أم كلثوم بنت عقبة امرأته إلى المسجد تستعين بما أمرت به من الصبر والصلاة ، فلبثوا ساعة وهو فى غشيته ثم أفاق . وأخرج ابن منده فى المعرفة عن ابن عباس قال قتل تميم بن الحارث بدير ، وفيه وفى غيره نزلت ( ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات ) الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبيرة قال ( فى سبيل الله ) فى طاعة الله فى قتال المشركين . وقد وردت أحاديث أن أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر تأكل من ثمار الجنة . فنها عن كعب بن مالك مرفوعا عند أحمد والترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه . وروى أن أرواح الشهداء تكون على صور طيور بيض ، كما أخرجه عبد الرزاق عن قتادة قال بلغنا فذكر ذلك وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير عنه أيضا بنحوه . وروى أنها على صور طيور خضر كما أخرجه ابن أبى حاتم والبيهقى فى شعب الإيمان عن أبى العالية . وأخرجه ابن أبى شيبه فى البعث والنشور عن كعب . وأخرجه هناد بن السرى عن هذيل . وأخرجه عنه عبد الرزاق فى المصنف عن عبد الله بن كعب بن مالك مرفوعا وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عطاء فى قوله ( ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ) قال هم أصحاب محمد ﷺ وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والبيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عباس فى قوله ( ولنبلونكم ) الآية قال أخبر الله المؤمنين أن الدنيا دار بلاء وأنه مبتليهم فيها \* وأمرهم بالصبر وبشرهم فقال ( وبشر الصابرين ) وأخبر أن المؤمن إذا سلم لأمر الله ورجع واسترجع عند المصيبة كتب الله له ثلاث خصال من الخير الصلاة من الله \* والرحمة \* وتخفيف سبيل الهدى . وقال رسول الله ﷺ « من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها ، وأحسن عقابه » وجعل له خلفا صالحا يرضاه . » وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن رجاء بن حيوة فى قوله ( ونقص من الثمرات ) قال يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة فيه الا ثمرة . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس قال قال النبى ﷺ « أعطيت أمتى شيئا لم يعطه أحد من الأمم أن يقولوا عند المصيبة : إنا لله وإنا إليه راجعون » وقد ورد فى فضل الاسترجاع عند المصيبة أحاديث كثيرة .

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ■

أصل (الصفاء) في اللغة الحجر الأملس ، وهو هنا علم جبل من جبال مكة معروف ، وكذلك (المروة) علم جبل بمكة معروف ، وأصلها في اللغة واحدة المروي وهي الحجرة الصغار التي فيها لين ، وقيل التي فيها صلابة ، وقيل تعم الجميع ، قال أبو ذؤيب :

حتى كأتى للحوادث مروة \* بصفا المشقر كل يوم تقرر

وقيل انها الحجرة البيض البراقة ، وقيل انها الحجرة السود \* والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة أى من أعلام مناسكه ، والمراد بها مواضع العبادة التي أشعرها الله اعلاما للناس من الموقف والسعي والمنحر ، ومنه اشعار الهدى أى اعلامه بغير حديدة في سنامه ، ومنه قول الكميت :

تقتلهم جيلا جيلا تراهم \* شعائر قربان بهم يتقرب

وحج البيت في اللغة قصده ، ومنه قول الشاعر :

واشهد من عوف حؤلا كثيرة \* يحجون سب الزرقان المزغرا

والسب العمامة ، وفي الشرع الايمان بمناسك الحج التي شرعها الله سبحانه . والعمرة في اللغة الزيارة وفي الشرع الايمان بالنسك المعروف على الصفة الثابتة \* والجناح أصله من الجنوح وهو الميل ، ومنه الجوانح لا عوجا بها \* وقوله (يطوف) أصله يتطوف فأدغم وقرئ أن يطوف ، ورفع الجناح يدل على عدم الوجوب ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري ، وحكى الزمخشري في الكشف عن أبي حنيفة أنه يقول انه واجب وليس بركن وعلى تاركة دم ، وقد ذهب الى عدم الوجوب ابن عباس وابن الزبير وأنس بن مالك وابن سيرين ومما يقوى دلالة هذه الآية على عدم الوجوب قوله تعالى في آخر الآية (ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم) وذهب الجمهور إلى أن السعي واجب ونسك من جملة المناسك واستدلوا بما أخرجه الشيخان وغيرهما عن عائشة أن عروة قال لها أرأيت قول الله ( ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ) فما أرى على أحد جناحا أن لا يطوف بهما ؟ فقالت عائشة بئس ما قلت يا ابن اختي انها لو كانت على ما أولتها كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ولكنها إنما أنزلت ان الأنصار قبل ان يساموا كانوا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها وكان من أهل لها يتخرج أن يطوف بالصفا والمروة في الجاهلية فأنزل الله ( ان الصفا والمروة من شعائر الله ) الآية قالت عائشة ثم قديين رسول الله ﷺ الطواف بهما فليس لأحد أن يدع الطواف بهما . وأخرج مسلم وغيره عنها أنها قالت لعمرى ما أتم حج من لم يسع بين الصفا والمروة ولا عمرته لان الله قال ان الصفا والمروة من شعائر الله . وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال سئل رسول الله ﷺ فقال ان الله كتب عليكم السعي فاسعوا . وأخرج أحمد في مسنده والشافعي وابن سعد وابن المنذر وابن قانع والبيهقي عن حبيبة بنت أبي تجرأة قالت رأيت رسول الله ﷺ يطوف بين الصفا والمروة والناس بين يديه وهو وراءهم يسعى حتى أرى ركبتيه من شدة السعي يدور به إزاره وهو يقول اسعوا فان الله عز وجل كتب عليكم السعي ، وهو في مسند أحمد من طريق شيخه عبد الله بن المؤمل عن عطاء بن أبي رباح عن صفية بنت شيبة عنها ، ورواها من طريق أخرى عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن واصل مولى أبي عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة ان امرأة أخبرتها فذكرته و يؤيد ذلك حديث «خذوا عني مناسككم» اهـ



إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْا فَلَوْلِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ \* خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۖ وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ \*

قوله (ان الذين يكتمون) الى آخر الآية فيه الاخبار بأن الذي يكتم ذلك ملعون ، واختلفوا من المراد بذلك فقيل أحبار اليهود وربهان النصارى الذين كتموا أمر محمد ﷺ ، وقيل كل من كتم الحق وترك بيان ما أوجب الله بيانه وهو الراجح لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقرر في الأصول ، فعلى فرض أن سبب النزول ما وقع من اليهود والنصارى من الكتم فلا ينافي ذلك تناول هذه الآية كل من كتم الحق ، وفي هذه الآية من الوعيد الشديد ما لا يقادر قدره ، فإن من لعنه الله ولعنه كل من يتأتى منه اللعن من عباده قد بلغ من الشقاوة والخسران الى الغاية التي لا تلحق ولا يدرك كنهها ، وفي قوله (من البيئات والهدى) دليل على أنه يجوز كتم غير ذلك كما قال أبو هريرة حفظت عن رسول الله ﷺ وعائش أما أحدهما فبثثته ، وأما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم أخرجه البخارى \* والضمير في قوله (من بعد ما بيانه) راجع الى ما أنزلنا \* والكتاب اسم جنس وتعريفه يفيد شموله لجميع الكتب ، وقيل المراد به التوراة \* واللعن الابعاد والطرود \* والمراد بقوله (اللاعنون) الملائكة والمؤمنون. قله الزجاج وغيره ، ورجحه ابن عطية ، وقيل كل من يتأتى منه اللعن فيدخل في ذلك الجن ، وقيل هم الحشرات والبهائم \* وقوله (إلا الذين تابوا) الى آخره فيه استثناء النائبين والمصلحين لما فسد من أعمالهم ، والمبينين للناس ما بينه الله في كتبه وعلى ألسن رسله \* قوله (وماتوا وهم كفار) هذه الجملة حالية ، وقد استدل بذلك على أنه لا يجوز لعن كافر معين لان حاله عند الوفاة لا يعلم ولا ينافي ذلك ما ثبت عنه ﷺ من لعنه لقوم من الكفار بأعيانهم لانه يعلم بالوحي ما لا نعلم ، وقيل يجوز لعنه عملا بظاهر الحال كما يجوز قتاله \* قوله (أولئك عليهم لعنة الله) الخ استدل به على جواز لعن الكفار على العموم قال القرطبي ولا خلاف في ذلك قال وليس لعن الكافر بطريق الزجر له عن الكفر بل هو جزاء على الكفر واطهار قبح كفره سواء كان الكافر عاقلا أو مجنونا ، وقال قوم من السلف لافائدة في لعن من جن أو مات منهم لا بطريق الجزاء ولا بطريق الزجر قال ويدل على هذا القول أن الآية دالة على الاخبار عن الله والملائكة والناس بلعنهم لاعلى الأمر به . قال ابن العربي ان لعن العاصي المعين لا يجوز باتفاق لما روى أن النبي ﷺ أتى بشارب خمر مرارا فقال بعض من حضر لعنه الله ما أكثر ما يشربه فقال النبي ﷺ لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيكم ، والحديث في الصحيحين \* وقوله (والناس أجمعين) قيل هذا يوم القيامة ، وأما في الدنيا ففي الناس المسلم والكافر ومن يعلم بالعاصي ومعصيته ومن لا يعلم فلا يتأتى اللعن له من جميع الناس ، وقيل في الدنيا ، والمراد أنه يلعنه غالب الناس أو كل من علم بمعصيته منهم \* وقوله (خالدين فيها) أى في النار ، وقيل في اللعنة \* والانتظار الامهال ، وقيل معنى لا ينظرون لا ينظر الله اليهم فهو من النظر ، وقيل هو من الانتظار أى لا ينتظرون ليعتذروا ، وقد تقدم تفسير (الرحمن الرحيم) \* وقوله (وإلهكم إله واحد) فيه الارشاد الى التوحيد وقطع علائق الشرك والاشارة الى أن أول ما يجب بيانه ويحرم كتمانها هو أمر التوحيد .

وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال سأل معاذ بن جبل أخو بني سامة وسعد بن معاذ أخو بني الأشهل وخارجة بن زيد أخو بني الحارث بن الخزرج نفرا من أحبار اليهود عن بعض مافي التوراة فكتموهم إياه وأبوا أن يخبروهم فأنزله الله فيهم (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا الآية . وقدرى عن جماعة من السلف أن الآية نزلت في أهل الكتاب لكتُمهم نبوة نبينا ﷺ . وأخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب قال كنا في جنازة مع النبي ﷺ فقال إن الكافر يضرب ضربة بين عينيه فتسمعه كل دابة غير الثقلين فتلعنه كل دابة سمعت صوته فذلك قول الله تعالى ( ويلعنهم اللاعنون ) يعنى دواب الأرض . وأخرج عبد بن حميد عن عطاء قال الجن والإنس وكل دابة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن مجاهد قال إذا أجذبت البهائم دعت على جفار بنى آدم . وأخرج عنه عبد بن حميد وابن جرير وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان قال في تفسير الآية إن دواب الأرض والعقارب والخنafs يقولون إنما منعنا القطر بذنوبهم فيلعنونه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن أبي جعفر قال يلعنهم كل شيء حتى الخنفساء . وقدرت أحاديث كثيرة في النهى عن كتم العلم والوعيد لفاعله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله ( إلا الذين تابوا وأصلحو ) قال أصلحوا ما بينهم وبين الله وبينوا الذى جاءهم من الله ولم يكتُموه ولم يحجدوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( أتوب عليهم ) يعنى أتجاوز عنهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال إن الكافر يوقف يوم القيامة فيلعنه الله ، ثم تلعه الملائكة ، ثم يلعه الناس أجمعون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال يعنى بالناس أجمعين المؤمنين . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية في قوله ( خالدين فيها ) يقول خالدين في جهنم في اللعنة وقال في قوله ( ولا هم ينظرون ) يقول لا ينظرون فيعتدرون . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا هم ينظرون ) قال لا يؤخرون . وأخرج ابن أبي شبة وأحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه عن أسماء بنت يزيد بن السكن عن رسول الله ﷺ أنه قال « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين - وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم \* والهم الله لا إله إلا هو الحى القيوم - » . وأخرج الديلمى عن أنس أن النبي ﷺ « قال ليس شيء أشد على مرادة الجن من هؤلاء الآيات التى فى سورة البقرة ( وإلهكم إله واحد ) الآيتين »

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ \*

لما ذكر سبحانه التوحيد بقوله ( وإلهكم إله واحد ) عقب ذلك بالدليل الدال عليه ، وهو هذه الأمور التى هى من أعظم صنعة الصانع الحكيم ، مع علم كل عاقل بأنه لا يتهاى من أحد من الآلهة التى أثبتها الكفار أن يأتى بشيء منها ، أو يقتدر عليه أو على بعضه ، وهى خلق السموات ، وخلق الأرض ، وتعاقب الليل والنهار ، وجرى الفلك فى البحر ، وإنزال المطر من السماء ، وإحياء الأرض به ، وبث الدواب منها بسببه ، وتصريف الرياح ، فإن من أمعن نظره ، وأعمل فكره فى واحد منها ، انبهر له ، وضاق ذهنه عن تصوّر حقيقته ، وتحتم عليه التصديق ، بأن صانعه هو الله سبحانه ، وإنما جمع السموات لأنها أجناس مختلفة ، كل سماء من جنس غير جنس الأخرى ، ووحد الأرض لأنها كلها من جنس واحد وهو التراب ،

والمراد باختلاف الليل والنهار تعاقبهما بإقبال أحدهما وإدبار الآخر ، وإضاءة أحدهما وإظلام الآخر ، والنهار ما بين طلوع الفجر إلى غروب الشمس . وقال النضر بن شميل : أول النهار طلوع الشمس ولا يعد ما قبل ذلك من النهار ، وكذا قال ثعلب ، واستشهد بقول أمية بن أبي الصلت :

والشمس تطلع كل آخر ليلة \* حراء يصبح لو نها يتورد

وكذا قال الزجاج ، وقسم ابن الأنباري الزمان إلى ثلاثة أقسام ، قسمها جعله ليلا محضا ، وهو من غروب الشمس إلى طلوع الفجر ، وقسمها جعله نهارا محضا ، وهو من طلوع الشمس إلى غروبها ، وقسمها جعله مشتركا بين النهار والليل ، وهو ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لبقايا ظلمة الليل ، ومبادئ ضوء النهار ، هذا باعتبار مصطلح أهل اللغة ، وأما في الشرع فالكلام في ذلك معروف \* والفلك السفن ، وإفراده وجعه بلفظ واحد ، وهو هذا ويذكر ويؤث . قال الله تعالى - في الفلك المشحون \* والفلك التي تجري في البحر - وقال - حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم - وقيل واحد فلك بالتحريك ، مثل أسد وأسد \* وقوله ( بما ينفع الناس ) يحتمل أن تكون مأموصولة ، أي بالذي ينفعهم ، أو مصدرية ، أي بنفعهم ، والمراد بما أنزل من السماء المطر الذي به حياة العالم . وإخراج النبات والأرزاق \* والبث النشر ، والظاهر أن قوله ( بث ) معطوف على قوله ( فأحيا ) لانهما أمران متسببان عن إنزال المطر . وقال في الكشف ان الظاهر عطفه على أنزل \* والمراد بتصريف الرياح إرساها عقيما ، وملقحة وصرّا ونصرا ، وهلاك وحارة وباردة ، ولينة وعاصفة ، وقيل تصريفها إرساها جنوبا وشمالا ودورا \* وصبا ونكبا ، وهي التي تأتي بين مهب ريحين ، وقيل تصريفها أن تأتي السفن الكبار بقدر ماتحملها والصغار كذلك ، ولا مانع من حمل التصريف على جميع ما ذكر \* والسحاب سمي سحابا لانسحابه في الهواء ، وسحب ذيل سحبا وتسحب فلان على فلان : اجتراً \* والمسخر المذل ، وسخره بعثه من مكان إلى آخر ، وقيل تسخيره ثبوته بين السماء والأرض من غير عمد ولا علق \* والأول أظهر \* والآيات الدلالات على وحدانيته سبحانه لمن ينظر ببصره ، ويتفكر بعقله .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال قالت قریش للنبي ﷺ ادع الله أن يجعل لنا الصفا ذهباً تتقوى به على عدونا ، فأوحى الله إليه أني معطيهم فأجعل لهم الصفا ذهباً ، ولكن ان كفروا بعد ذلك عذبهم عذاباً لا أعذبه أحدا من العالمين ، فقال رب دعني وقومي فأدعهم يوما يوم ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن سعيد بن جبير . وأخرج وكيع والفرجاني وآدم بن أبي إياس وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي الضحى قال لما نزلت ( وإلهكم إله واحد ) عجب المشركون وقالوا ان محمدا يقول ( وإلهكم إله واحد ) فليأتنا بآية ان كان من الصادقين ، فأنزل الله ( ان في خلق السموات والأرض ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عطاء نحوه . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن سامان قال الليل موكل به ملك يقال له شراهيل ، فإذا حان وقت الليل أخذ خرزة سوداء فداها من قبل المغرب ، فإذا نظرت إليها الشمس وجبت في أسرع من طرفة عين . وقد أمرت الشمس أن لا تغرب حتى ترى الخرزة ، فإذا غربت جاء الليل . فلا تزال الخرزة معلقة حتى يجيء ملك آخر يقال له هراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع . فإذا رآها شراهيل مد إليه خرزته ، وترى الشمس الخرزة البيضاء . فنطلع . وقد أمرت أن لا تطلع حتى تراها . فإذا طلعت جاء النهار . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله ( والفلك ) قال السفينة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال ( بث ) خلق ، وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ( وتصريف الرياح ) قال اذا شاء جعلها رجحة لواقع



للسحاب ، وبشرا بين يديه رحته ، وإذا شاء جعلها عذابا ريحا عقيلا لتلقح . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي بن كعب قال كل شيء في القرآن من الرياح فهي رحمة ، وكل شيء في القرآن من الريح فهي عذاب ، وقد ورد في النهي عن سب الريح وأوصافها أحاديث كثيرة لاتعلق لها بالآية .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ \* إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ \* وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا لَمَّا كَرِهْنَا فَنَتَّبِعَهُمْ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُغْلِبَ هُتَاتِ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِبِخْرَجِينَ مِنَ النَّارِ \*

لما فرغ سبحانه من الدليل على واحدانيته أخبر أن مع هذا الدليل الظاهر المفيد لعظيم سلطانه ، وجليل قدرته ، وتفرد به بالخلق ، قد وجد في الناس من يتخذ معه سبحانه ندا يعبد من الاصنام . وقد تقدم تفسير الأنداد \* مع أن هؤلاء الكفار لم يقتصر على مجرد عبادة الأنداد ، بل أحبوها حبا عظيما وأفرطوا في ذلك إفراطا بالغا ، حتى صار حبهم لهذه الأوثان ونحوها متمكنا في صدورهم كتمكن حب المؤمنين لله سبحانه فالمصدر في قوله ( كحب الله ) مضاف الى المفعول ، والفاعل محذوف وهو المؤمنون ، ويجوز أن يكون المراد كحبهم لله ، أى عبدة الأوثان . قاله ابن كيسان والزجاج ، ويجوز أن يكون هذا المصدر من المبنى للمجهول ، أى كما يحب الله \* والأول أولى لقوله ( والذين آمنوا أشد حبا لله ) فانه استدراك لما يفيد التشبيه من التساوى ، أى ان حب المؤمنين لله أشد من حب الكفار للأنداد \* لأن المؤمنين يخصون الله سبحانه بالعبادة والدعاء \* والكفار لا يخصون أصنامهم بذلك \* بل يشركون الله معهم ، ويعترفون بأنهم إنما يعبدون أصنامهم ليقرّبوهم إلى الله ، ويمكن أن يجعل هذا أعنى قوله ( والذين آمنوا أشد حبا لله ) دليلا على الثانى ، لأن المؤمنين اذا كانوا أشد حبا لله لم يكن حب الكفار للأنداد كحب المؤمنين لله ، وقيل المراد بالأنداد هنا الرؤساء ، أى يطيعونهم في معاصي الله \* ويقوى هذا الضمير في قولهم ( يحبونهم ) فانه لمن يعقل \* ويقويه أيضا قوله سبحانه عقب ذلك ( إذ تبرا الذين اتبعوا ) الآية \* قوله ( ولو ترى الذين ظلموا ) قراءة أهل مكة والكوفة وأبو عمرو بالبصرة التحية \* وهو اختيار ابى عبيد . وقراءة أهل المدينة وأهل الشام بالفوقية ، والمعنى على القراءة الأولى لو يرى الذين ظلموا في الدنيا عذاب الآخرة لعلموا حين يرونه أن القوة لله جميعا . قاله أبو عبيد . قال النحاس ، وهذا القول هو الذى عليه أهل التفسير انتهى ، وعلى هذا فالرواية هي البصرية لا القلبية . وروى عن محمد بن يزيد المبرد انه قال هذا التفسير الذى جاء به أبو عبيد بعيد ، وليست عبارته فيه بالجيدة ، لأنه يقدر \* ولو يرى الذين ظلموا العذاب ، فكأنه يجعله مشكوكا فيه . وقد أوجبه الله تعالى \* ولكن التقدير وهو الأحسن ، ولو يرى الذين ظلموا أن القوة لله \* ويرى بمعنى يعلم أى لو يعلمون حقيقة قوة الله ، وشدة عذابه قل وجواب لو محذوف ، أى لتبينوا ضرر اتخاذهم الآلهة كما حذف في قوله - ولو ترى اذ وقفوا على النار \* ولو ترى اذ وقفوا على ربهم - ومن قرأ بالفوقية فالتقدير ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم العذاب ، وفزعهم منه لعلمت أن القوة لله جميعا . وقد كان النبي ﷺ علم ذلك ولكن خوطب بهذا الخطاب ، والمراد به أمته ، وقيل ( أن ) في موضع نصب مفعول لأجله أى لأن القوة لله ، كما قال الشاعر :

وأغفر عوراء الكريم ادّخاره \* وأعرض عن شتم اللئيم تكرّما  
 أى لادّخاره ، والمعنى ولو ترى يا محمد الذين ظلموا في حال رؤيتهم للعذاب لان القوّة لله لعلمت مبلغهم  
 من النكال ، ودخلت (اذ) وهي لما مضى في اثبات هذه المستقبلات تقريبا للأمر وتصحيحا لوقوعه . وقرأ  
 ابن عامر (إذ يرون) بضم الياء ، والباقون بفتحها ، وقرأ الحسن ويعقوب وأبو جعفر ان القوّة وان الله  
 بكسر الهمزة فهما على الاستئناف ، أو على تقدير القول \* قوله (إذ تبرأ الذين اتبعوا) بدل من قوله  
 (إذ يرون العذاب) ومعناه أن السادة والرؤساء تبرءوا ممن اتبعهم على الكفر \* وقوله (ورأوا العذاب)  
 في محل نصب على الحال ، يعنى التابعين والمتبوعين ، قيل عند المعاينة في الدنيا ، وقيل عند العرض والمساءلة  
 في الآخرة ، ويمكن أن يقال فهما جميعا إذ لا مانع من ذلك \* قوله (وتقطعت بهم الأسباب) هي جمع  
 سبب ، وأصله في اللغة الحبل الذي يشدّ به الشيء ويجذب به ، ثم جعل كل ما جرّ شيئا سببا والمراد بها الوصل  
 التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا من الرحم وغيره ، وقيل هي الأعمال \* والكفرة الرجعة والعودة الى حال  
 قد كانت ، ولوهنا في معنى التمتنى كأنه قيل ليت لنا كفرة ، ولهذا وقعت الفاء في الجواب ، والمعنى أن الأتباع قالوا  
 لوردنا الى الدنيا حتى نعمل صالحا وتبرأ منهم كما تبرءوا منا \* والكاف في قوله (كما تبرءوا منا) في محل نصب  
 على النعت لمصدر محذوف ، وقيل في محل نصب على الحال ، ولا أراه صحيحا \* وقوله (كذلك يريدهم الله) في  
 موضع رفع ، أى الأمر كذلك أى كما أراهم الله العذاب يريدهم أعمالهم ، وهذه الرؤية ان كانت البصرية  
 فقوله (حسرات) منتصب على الحال ، وان كانت القلبية فهو المفعول الثالث ، والمعنى أن أعمالهم الفاسدة  
 يريدهم الله إياها فتكون عليهم حسرات ، أو يريدهم الأعمال الصالحة التي أوجبها عليهم فتركوها فيكون ذلك  
 حسرة عليهم \* وقوله (وما هم بخارجين من النار) فيه دليل على خلود الكفار في النار ، وظاهر هذا  
 التركيب يفيد الاختصاص ، وجعله الزمخشري للتعوية لغرض له يرجع الى المذهب ، والبحث في هذا يطول .  
 وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا)  
 قال مباهة ومضاربة للحق بالأنداد (والذين آمنوا أشدّ حبا لله) قال من الكفار لأهلهم . وأخرج ابن  
 جرير عن أبي زيد في هذه الآية قال هؤلاء المشركون أندادهم آلهتهم التي عبدوا مع الله يحبونهم كما يحب  
 الذين آمنوا الله (والذين آمنوا أشدّ حبا لله) من حبههم لأهلهم . وأخرج ابن جرير عن السدي في الآية  
 قال الأنداد من الرجال يطيعونهم كما يطيعون الله اذا أمرهم أطاعوه وعصوا الله . وأخرج عبد بن حميد  
 عن عكرمة نحو ما قال ابن زيد . وأخرج ابن جرير عن الزبير في قوله (ولو ترى الذين ظلموا) قال ولو ترى  
 يا محمد الذين ظلموا أنفسهم فاتخذوا من دوني أندادا يحبونهم كحبكم إياي حين يعاينون عذابي يوم القيامة  
 الذي أعددت لهم لعلمتم أن القوّة كلها لي دون الأنداد والآلهة لا تغني عنهم هنالك شيئا ولا تدفع عنهم عذابا  
 أحلت بهم وأيقنتهم أني شديد عذابي لمن كفر بي وادّعى معي إلها غيري . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير  
 عن قتادة في قوله (اذ تبرأ الذين اتبعوا) قال هم الجبابرة والقادة والرؤوس في الشرك من الذين اتبعوا قال  
 هم الشياطين تبرءوا من الانس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه  
 عن ابن عباس في قوله (فتقطعت بهم الأسباب) قال المودة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال هي  
 المنازل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال هي الأرحام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وأبو نعيم  
 في الحلية عن مجاهد قال هي الأوصال التي سكنت بينهم في الدنيا والمودة . وأخرج عبد بن حميد  
 عن أبي صالح ، قال هي الأعمال . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الربيع ، قال هي المنازل . وأخرج  
 عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله (لو أن لنا كرة) قال رجعة الى الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم

عن أبي العالية في قوله ( حشرات ) قال صارت أعمالهم الخبيثة حسرة عليهم يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله ( وماهم بخارجين من النار ) قال أولئك أهلها الذين هم أهلها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ثابت بن معبد قل ما زال أهل النار يأملون الخروج منها حتى نزلت ( وماهم بخارجين من النار ) .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ■  
إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ■ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلَى تَتَّبِعْ مَا الْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ \* وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكُمْ  
عَمَىٰ فَبِهِمْ لَا يَفْقَهُونَ ■

قوله ( يا أيها الناس ) قيل إنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبنى مدلج فيما حرّموه على أنفسهم من الأنعام حكاة القرطبي في تفسيره ، ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لخصوص السبب \* وقوله ( حلالا ) مفعول أو أحوال ، وسمى الحلال حلالا لانحلال عقدة الحظر عنه \* والطيب هنا هو المستند كما قاله الشافعي وغيره . وقال مالك وغيره هو الحلال فيكون تأكيذا لقوله ( حلالا ) \* و ( من ) في قوله ( بما في الأرض ) للتبعض للقطع بأن في الأرض ما هو حرام ( وخطوات ) جمع خطوة بالفتح والضم ، وهي بالفتح للمرة ، وبالضم لما بين القدمين وقرأ الفراء خطوات بفتح الخاء ، وقرأ أبو سمالك بفتح الخاء والطاء ، وقرأ على وقتادة والأعرج وعمرو ابن ميمون والأعمش ( خطوات ) بضم الخاء والطاء والهمز على الواو . قال الأخفش ، وذهبوا بهذه القراءة الى أنها جمع خطية من الخطأ لامن الخطو . قال الجوهري ، والخطوة بالفتح : المرة الواحدة ، والجمع خطوات وخطا انتهى ، والمعنى على قراءة الجمهور لا تقفوا أثر الشيطان وعمله ، وكل ما لم يرد به الشرع فهو منسوب إلى الشيطان ، وقيل هي الذنور والمعاصي ، والأولى التعميم ، وعدم التخصيص بفرد أنواع \* وقوله ( انه لكم عدو مبين ) أى ظاهر العداوة ، ومثله قوله تعالى - إنه عدو مبين - وقوله - ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا - \* وقوله ( بالسوء ) سمي السوء سوءا لأنه يسوء صاحبه بسوء عاقبته ، وهو مصدر ساء يسوؤه سوءا ومساءة إذا أضرته ( والفحشاء ) أصله سوء المنظر ، ومنه قول الساعر :

\* وجيد كجيد الرثم ليس بفاحش \* ثم استعمل فيما يقبح من المعاني وقيل السوء : القبيح ، والفحشاء : التجاوز للحد في القبح ، وقيل السوء : الماحذ فيه ، والفحشاء : ما فيه الحد وقيل الفحشاء : الزنا ، وقيل ان كل ما نهت عنه الشريعة فهو من الفحشاء \* وقوله ( وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) قال ابن جرير الطبري يريد ما حرّموه من البحيرة والسائبة ونحوهما مما جعلوه شرعا ، وقيل هو قولهم هذا حلال وهذا حرام بغير علم \* والظاهر انه يصدق على كل ما قيل في الشرع بغير علم \* وفي هذه الآية دليل على أن كل ما لم يرد فيه نص أو ظاهر من الأعيان الموجودة في الأرض فأصله الحل حتى يرد دليل يقتضي تحريمه \* وأوضح دلالة على ذلك من هذه الآية قوله تعالى - هو الذي خلق لكم ما في الأرض - \* والضمير في قوله ( وإذا قيل لهم ) راجع إلى الناس ، لأن الكفار منهم وهم المقصودون هنا ، وقيل كفار العرب خاصة ، و ( ألفينا ) معناه وجدنا ، والألف في قوله ( أولو كان آبائهم ) للاستفهام ، وفتحت الواو لأنها واو العطف ، وفي هذه الآية من الذم للقلدين والنداء بجهلهم الفاحش ، واعتقادهم الفاسد ، مالا يقادر قدره ، ومثل



هذه الآية قوله تعالى - وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا - الآية ، وفي ذلك دليل على قبح التقليد ، والمنع منه ، والبحث في ذلك يطول . وقد أفردته بمؤلف مستقل سميته ﴿ القول المفيد في حكم التقليد ﴾ واستوفيت الكلام فيه في « أدب الطلب ومنتهى الأرب » \* وقوله ( ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق ) فيه تشبيه واعظ الكافرين \* وداعيتهم وهو محمد ﷺ بالراعى الذى ينعق بالغنم أو الابل فلا يسمع إلا دعاء ونداء ولا يفهم ما يقول هكذا فسره الزجاج والفراء وسيبويه وبه قال جماعة من السلف . قال سيبويه لم يشبهوا بالناعق ، إنما شبهوا بالمنعوق به \* والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا ، كمثل الناعق والمنعوق به من البهائم التى لاتفهم خذف لدلالة المعنى عليه . وقال قطرب : المعنى مثل الذين كفروا فى دعائهم مالا يفهم ، يعنى الأصنام : كمثل الراعى إذا نعق بغنمه وهو لا يدري أين هى ، وبه قال ابن جرير الطبرى . وقال ابن زيد : المعنى مثل الذين كفروا فى دعائهم الآلهة الجاد كمثل الصائغ فى جوف الليل فيجيبه الصدى فهو يصيح بما لا يسمع ، ويجيبه مالا حقيقة فيه ، والنعيق زجر الغنم والصياح بها ، يقال نعق الراعى بغنمه ينعق نعيقا ونعاقا ونعقانا أى صاح بها وزجرها ، والعرب تضرب المثل براعى الغنم فى الجهل ويقولون ، أجهل من راعى ضأن \* وقوله ( صم ) وما بعده أخبار لمبتدأ محذوف أى هم صم بكم عمى . وقد تقدم تفسير ذلك .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس . قال تليت هذه الآية عند النبى ﷺ يعنى ( يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيبا ) فقام سعد بن أبى وقاص فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى مستجاب الدعوة . فقال ياسعد : أظب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذى نفس محمد بيده ان الرجل ليقذف اللقمة الحرام فى جوفه فما يتقبل منه أربعين يوما ، وأيما عبد نبت لجه من السحت والربا فالنار أولى به . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله ( ولا تتبعوا خطوات الشيطان ) قال عمله . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أنه قال « ما خالف القرآن فهو من خطوات الشيطان » وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن مجاهد أنه قال خطاه . وأخرجا أيضا عن عكرمة قال : هى نزغات الشيطان . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال هى تزيين الشيطان . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة : قال كل معصية لله فهى من خطوات الشيطان . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : ما كان من يمين أو نذر فى غضب فهو من خطوات الشيطان \* وكفارته كفارة يمين . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد ابن حميد وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن مسعود أنه أتى بضرع وملح ، فجعل يأكل فاعتزل رجل من القوم ، فقال ابن مسعود ناولوا صاحبكم : فقال لا أريد ، فقال أصائم أنت ؟ قال لا . قال فما شأنك : قال حرمت على نفسى أن آكل ضرعا ، فقال ابن مسعود هذا من خطوات الشيطان ، فاطعم وكفر عن يمينك . وأخرج عبد بن حميد عن عثمان بن غياث ، قال سألت جابر بن زيد عن رجل نذر أن يجعل فى أنفه حلقة من ذهب ، فقال هى من خطوات الشيطان ولا يزال عاصيا لله فليكفر عن يمينه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن أنه جعل يمين من حلف أن يحج حبا من خطوات الشيطان . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ عن أبى مجاز قال هى النذور فى المعاصى . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله ( إنما يأمركم بالسوء ) قال المعصية ( والفحشاء ) قال الزنا . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال دعا رسول الله ﷺ اليهود الى الاسلام ، ورجبهم فيه ، وحذرهم عذاب الله وتقمته ، فقال له رافع بن خارجه ومالك بن عوف : بل تتبع يا محمد ما وجدنا عليه آباءنا فهم كانوا أعلم وخيرا منا \* فأنزله الله فى ذلك ( وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قلوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا )

وأخرج ابن جرير عن الربيع وقتادة في قوله (ألفينا) قالوا وجدنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومثل الذين كفروا) الآية . قال كمثل البقر والجار والشاة ان قلت لبعضهم كلاما لم يعلم ما تقول ، غير أنه يسمع صوتك ، وكذلك الكافر ان أمرته بخير أو نهيته عن شر أو وعظته لم يعقل ما تقول غير أنه يسمع صوتك . وروى نحو ذلك عن مجاهد أخرجه عبد بن حميد ، وعن عكرمة أخرجه وكيع وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال : قال لي عطاء في هذه الآية هم اليهود الذين أنزل الله فيهم (ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب) إلى قوله (فأصبرهم على النار) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ \* إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنَ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ \*

قوله (كلوا من طيبات ما رزقناكم) هذا تأكيد للأمر الأول أعنى قوله (يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا) وإنما خص المؤمنين هنا لكونهم أفضل أنواع الناس ، قيل والمراد بالأكل الانتفاع ، وقيل المراد به الأكل المعتاد ، وهو الظاهر \* قوله (واشكروا لله) قد تقدم أنه يقال شكره وشكره يتعدى بنفسه وبالحرَف \* وقوله (إن كنتم إياه تعبدون) أى تخصونه بالعبادة ، كما يفيد تقدم المفعول \* قوله (إنما حرم عليكم الميتة) قرأ أبو جعفر (حرم) على البناء للمفعول \* (وإنما) كلمة موضوعة للحصر تثبت ما تناوله الخطاب وتنفي ما عداه . وقد حصرت ههنا التحريم في الأمور المذكورة بعدها \* قوله (الميتة) قرأ ابن أبي عبيدة بالرفع ، ووجه ذلك أنه يجعل ما في إنما موصولة منفصلة في الخط والميتة وما بعدها خبر الموصول ، وقراءة الجميع بالنصب . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع الميتة بتشديد الياء وقد ذكر أهل اللغة أنه يجوز في ميت التخفيف والتشديد \* والميتة ما فارقتها الروح من غير ذكاة . وقد خصص هذا العموم بمثل حديث «أحل لنا ميتتان ودمان» أخرجه أحمد وابن ماجه والدارقطني والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا ، ومثل حديث جابر في العنبر الثابت في الصحيحين مع قوله تعالى - أحل لكم صيد البحر - فالمراد بالميتة هنا ميتة البر لا ميتة البحر . وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى جواز أكل جميع حيوانات البحر حيها وميتها . وقال بعض أهل العلم انه يحرم من حيوانات البحر ما يحرم شبهه في البر ، وتوقف ابن حبيب في خنزير الماء . وقال ابن القاسم وأنا أتقيه ولا أراه حراما \* قوله (والدم) قد اتفق العلماء على أن الدم حرام ، وفي الآية الأخرى - أودما مسفوحا - فيحمل المطلق على المقيد لان ما خلط باللحم غير محرّم . قال القرطبي بالاجتماع . وقد روت عائشة أنها كانت تطبخ اللحم فتعلو الصفرة على البرمة من الدم فيأكل ذلك النبي ﷺ ولا ينكره \* قوله (ولحم الخنزير) ظاهر هذه الآية والآية الأخرى أعنى قوله تعالى - قل لأجد فيما أوحى إلى محرّما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير - أن المحرّم ، إنما هو اللحم فقط . وقد أجمعت الأمة على تحريم شحمه ، كما حكاه القرطبي في تفسيره . وقد ذكر جماعة من أهل العلم أن اللحم يدخل تحته الشحم ، وحكى القرطبي الاجماع أيضا على أن جملة الخنزير محرّمة إلا الشعر فانه تجوز الجرازة به \* قوله (وما أهلكه لغير الله) الإهلال رفع الصوت يقال أهلك بكذا : أى رفع صوته . قال الشاعر يصف فلاة :

تهل بالفرقد ركبائها \* كما يهل الراكب المعتمر

## وقال النابغة

أودرة صدفية غواصها \* بهيج متى يرهاهمل ويسجد

ومنه إهلال الصبي ، واستهلاله : وهو صياحه عند ولادته \* والمراد هنا ماذ كره عليه اسم غير الله كالللات والعزى إذا كان الذابح وثنيا ، والنار إذا كان الذابح مجوسيا \* ولا خلاف في تحريم هذا وأمثاله ، ومثله ما يقع من المعتقدين للأموات من الذبح على قبورهم ، فانه مما أهل به لغير الله ولا فرق بينه وبين الذبح للوثن \* قوله (فن اضطر) قرئ بضم النون للإتباع ويكسرهما على الأصل في التقاء الساكنين ، وفيه إضمار أى فن اضطر إلى شيء من هذه المحرمات . وقرأ ابن محيصن بادغام الضاد في الطاء . وقرأ أبو السماك بكسر الطاء \* والمراد من صيره الجوع والعدم الى الاضطرار الى الميتة \* قوله (غير باغ) نصب على الحال ، قيل المراد بالباغى من يأكل فوق حاجته ، والعادى من يأكل هذه المحرمات وهو يجد عنها مندوحة ، وقيل غير باغ على المسلمين وعاد عليهم فيدخل في الباغى والعادى قطاع الطريق والخارج على السلطان وقاطع الرحم ونحوهم ، وقيل المراد غير باغ على مضطر آخر ولا عاد سد الجوعة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (كلوا من طيبات ما رزقناكم) قال من الحلال . وأخرج ابن سعد عن عمر بن عبد العزيز أن المراد بما في الآية طيب الكسب لا طيب الطعام . وأخرج ابن جرير عن الضحاك أنها حلال الرزق . وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ان الله طيب لا يقبل الاطيبا وان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال - يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم - وقال - يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم - ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب له» . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وما أهل) قال ذبح . وأخرج ابن جرير عنه قال (ما أهل به) للطواغيت . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد . قال ما ذبح لغير الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية . قال ماذ كره عليه اسم غير الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (غير باغ ولا عاد) يقول من أكل شيئا من هذه وهو مضطر فلا حرج ، ومن أكله وهو غير مضطر فقد بغى واعتدى . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (غير باغ) قال في الميتة ، ولا عاد قال في الأكل . وأخرج سعيد ابن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (غير باغ ولا عاد) قال غير باغ على المسلمين ، ولا معتد عليهم فن خرج يقطع الرحم ، أو يقطع السبيل أو يفسد في الأرض أو مفارقا للجماعة والأئمة ، أو خرج في معصية الله فاضطر إلى الميتة لم تحل له . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير . قال العادى الذى يقطع الطريق \* وقوله (فلا إثم عليه) يعنى في أكله (إن الله غفور رحيم) لمن أكل من الحرام رحيم به إذ أحل له الحرام في الاضطرار . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة (فن اضطر غير باغ ولا عاد) غير باغ في أكله ولا عاد يتعدى الحلال إلى الحرام ، وهو يجد عنه بلغة ومندوحة .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابُ بِالْغَفِيرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ \* ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ



## بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ \*

قوله (إن الذين يكتُمون) قيل المراد بهذه الآية علماء اليهود لانهم كتموا ما أنزل الله في التوراة من صفة محمد ﷺ \* والاشتراء هنا الاستبدال . وقد تقدم تحقيقه ، وسماه قليلا لا لقطع مدته وسوء عاقبته وهذا السبب وان كان خاصا ، فلا اعتبار بعموم اللفظ ، وهو يشمل كل من كتم ما شرعه الله ، وأخذ عليه الرشا ، وذكر البطون دلالة وتأكيذا أن هذا الأكل حقيقة إذ قد يستعمل مجازا في مثل أكل فلان أرضي ونحوه . وقال في الكشف ان معنى ( في بطونهم ) ملء بطونهم . قال يقول أكل فلان في بطنه ، وأكل في بعض بطنه انتهى \* وقوله (إلا النار) أي انه يوجب عليهم عذاب النار ، فسمى ما أكلوه نارا لأنه يؤول بهم اليها ، هكذا قال أكثر المفسرين ، وقيل انهم يعاقبون على كتمانهم بأكل النار في جهنم حقيقة ، ومثله قوله سبحانه - ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا - وقوله (ولا يكلمهم الله) فيه كناية عن حلول غضب الله عليهم وعدم الرضا عنهم ، يقال فلان لا يكلم فلانا اذا غضب عليه . وقال ابن جرير الطبري : المعنى ولا يكلمهم بما يحبونه لا بما يكرهونه . كقوله تعالى - اخسئوا فيها ولا تكلمون - \* وقوله (ولا يزكهم) معناه لا يثنى عليهم خيرا . قاله الزجاج ، وقيل معناه : لا يصلح أعمالهم الخبيثة فيطهرهم \* وقوله (اشترؤا الضلالة بالهدى) قد تقدم تحقيق معناه \* وقوله (فما أصبرهم على النار) ذهب الجمهور ومنهم الحسن ومجاهد الى أن معناه التعجب \* والمراد تعجب المخلقين من حال هؤلاء الذين باشروا الأسباب الموجبة لعذاب النار فكأنهم بهذه المباشرة للأسباب صبروا على العقوبة في نار جهنم . وحكى الزجاج أن المعنى ما أبقاهم على النار ، من قولهم : ما أصبر فلانا على الحبس \* أي ما أبقاه فيه ، وقيل المعنى ما أقلّ جزعهم من النار \* فجعل قلة الجزع صبرا . وقال الكسائي وقطرب أي مأدومهم على عمل أهل النار \* وقيل ما استفهامية ، ومعناه التوبيخ ، أي أي شيء أصبرهم على عمل النار قاله ابن عباس والسدي وعطاء وأبو عبيدة \* (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) الإشارة باسم الإشارة الى الأمر أي ذلك الأمر وهو العذاب . قاله الزجاج . وقال الأخفش ان خبر اسم الإشارة محذوف والتقدير ذلك معلوم \* والمراد بالكتاب هنا القرآن (بالحق) أي بالصدق ، وقيل بالحجة \* وقوله (وان الذين اختلفوا في الكتاب) قيل المراد بالكتاب هنا التوراة فادعى النصارى أن فيها صفة عيسى وأنكرهم اليهود ، وقيل اختلفوا ما في التوراة من صفة محمد ﷺ واختلفوا فيها ، وقيل المراد القرآن ، والذين اختلفوا كفار قریش ، يقول بعضهم هو سحر ، وبعضهم يقول هو أساطير الأولين ، وبعضهم يقول غير ذلك . (لפי شقاق) أي خلاف (بعيد) عن الحق ، وقد تقدم معنى الشقاق .

وقد أخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله (ان الذين يكتُمون ما أنزل الله) قال نزلت في يهود . وأخرج ابن جرير عن السدي قال كتموا اسم محمد ﷺ وأخذوا عليه طمعا قليلا . وأخرج ابن جرير أيضا عن أبي العالية نحوه . وأخرج الثعلبي عن ابن عباس بسنتين ضعيفين أنها نزلت في اليهود . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) قال اختاروا الضلالة على الهدى والعذاب على المغفرة (فما أصبرهم على النار) قال ما أجراهم على عمل النار . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (فما أصبرهم على النار) قال ما عملهم بأعمال أهل النار . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر في قوله (ما أصبرهم على النار) قال والله ما لهم عليها من صبر ولكن يقول ما أجراهم على النار . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج

ابن جرير أيضا عن السدي في الآية قال هذا على وجه الاستفهام يقول : ما الذي أصبرهم على النار \* وقوله (وان الذين اختلفوا في الكتاب) قال هم اليهود والنصارى (لن شقاق بعيد) قال في عداوة بعيدة .

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ  
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ  
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ \*

قوله (ليس البر) قرأ حزة وحفص بالنصب على أنه خبر ليس والاسم ( أن تولو ) وقرأ الباقون بالرفع على أنه الاسم ، قيل ان هذه الآية نزلت للرد على اليهود والنصارى ، لما أكثروا الكلام في شأن القبلة عند تحويل رسول الله ﷺ إلى الكعبة . وقيل ان سبب نزولها أنه سأل رسول الله سائل ، وسيأتي ذلك آخر البحث إن شاء الله \* وقوله ( قبل المشرق والمغرب ) قيل أشار سبحانه بذكر المشرق إلى قبلة النصارى لأنهم يستقبلون مطلع الشمس ، وأشار بذكر المغرب إلى قبلة اليهود لأنهم يستقبلون بيت المقدس ، وهو في جهة الغرب منهم إذ ذاك \* وقوله ( ولكن البر ) هو اسم جامع للخير ، وخبره محذوف تقديره بر من آمن . قاله الفراء وقطرب والزجاج ، وقيل ان التقدير ، ولكن ذو البر من آمن ، ووجه هذا التقدير الفرار عن الاخبار باسم العين عن اسم المعنى ، ويجوز أن يكون البر بمعنى البار ، وهو يطلق المصدر على اسم الفاعل كثيرا ، ومنه في التنزيل - ان أصبح مأواكم غورا - أي غائرا وهذا اختيار أبي عبيدة \* والمراد بالكتاب هنا الجنس أو القرآن . والضمير في قوله ( على حبه ) راجع إلى المال ، وقيل راجع إلى الإيتاء المدلول عليه بقوله ( وآتى المال ) وقيل انه راجع إلى الله سبحانه أي على حب الله ، والمعنى على الأول أنه أعطى المال وهو يحبه ويشح به ، ومنه قوله تعالى - لن تنال البر حتى تنفقوا مما تحبون - والمعنى على الثاني أنه يحب إيتاء المال وتطيب به نفسه ، والمعنى على الثالث أنه أعطى من تضمنته الآية في حب الله عز وجل لا لغرض آخر ، وهو مثل قوله - ويطعمون الطعام على حبه - ومثله قول زهير \* ان الكريم على علاته هرم \* وقدم ذوى القربى لكون دفع المال إليهم صدقة وصلة اذا كانوا فقراء ، وهكذا يتأى الفقراء أولى بالصدقة من الفقراء الذين ليسوا يتأى ، لعدم قدرتهم على الكسب \* والمسكين الساكن الى ما في أيدي الناس ، لكونه لا يجد شيئا \* ( وابن السبيل ) المسافر المنقطع وجعل ابنا للسبيل ملازمته له \* وقوله ( وفي الرقاب ) أي في معاونة الأرقاء الذين كاتبهم المالكون لهم ، وقيل المراد شراء الرقاب وإعتاقها ، وقيل المراد فك الأسارى \* وقوله ( وآتى الزكاة ) فيه دليل على أن الإيتاء المتقدم هو صدقة التطوع ، لاصدقة الفريضة \* وقوله ( والموفون ) قيل هو معطوف على من آمن ، كأنه قيل ، ولكن البر المؤمنون والموفون . قاله الفراء والأخفش ، وقيل هو مرفوع على الابتداء . والخبر محذوف ، وقيل هو خبر لمبتدأ محذوف ، أي هم الموفون . وقيل انه معطوف على الضمير في آمن . وأنكره أبو علي وقال ليس المعنى عليه \* وقوله ( والصابرين ) منصوب على المدح ، كقوله تعالى - والمقيمين الصلاة - ، ومنه ما أنشده أبو عبيدة :

لا يبعدن قومي الذين هم ■ سم العداة وآفة الجزر  
النازلين بكل معركة \* والطيبين معاهد الأزر

وقال الكسائي هو معطوف على ذوى القربى كأنه قال وآتى الصابرين . وقال النحاس انه خطأ . قال الكسائي وفي قراءة عبد الله والموفين والصابرين . قال النحاس يكونان على هذه القراءة منسوقين على ذوى القربى أو على المدح . وقرأ يعقوب والأعمش ( والموفون والصابرون ) بالرفع فيهما . ( واليأساء ) الشدة والفقر \* ( والضراء ) المرض والزمانة ( وحين اليأس ) قيل المراد وقت الحرب ، واليأساء والضراء اسمان بنا على فعلاء ولا فعل لهما لأنهما اسمان وليسا بنعت \* وقوله ( صدقوا ) وصفهم بالصدق والتقوى في أمورهم والوفاء بها وأنهم كانوا جادين ، وقيل المراد صدقوهم القتال ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وصححه عن أبي ذر أنه . سأل رسول الله ﷺ عن الإيمان فتلا ( ليس البر أن تولوا وجوهكم ) حتى فرغ منها ، ثم سأله أيضا فتلاها ، ثم سأله فتلاها . قال وإذا عملت بحسنة أحبها قلبك ، وإذا عملت بسيئة أبغضها قلبك . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه عن القاسم بن عبد الرحمن قال جاء رجل إلى أبي ذر ، فقال ما الإيمان ؟ فتلا عليه هذه الآية ، ثم ذكر له نحو الحديث السابق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال يقول ليس البر أن تصلوا ولا تعملوا هذا حين تحول من مكة إلى المدينة وأزلت الفرائض . وأخرج عنه ابن جرير أنه قال هذه الآية نزلت بالمدينة ، يقول ليس البر أن تصلوا ، ولكن البر ماثبت في القلب من طاعة الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلا سأل النبي ﷺ عن البر ، فأ نزل الله ( ليس البر ) الآية . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة قال كانت اليهود تصلي قبل المغرب ، والنصارى قبل المشرق ، فنزلت ( ليس البر ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية مثله . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن مسعود في قوله ( وآتى المال على حبه ) قال يعطى وهو صحيح شحيح . يأمل العيش ، ويخاف الفقر . وأخرج عنه مرفوعا مثله . وأخرج البيهقي في الشعب عن المطلب أنه قيل يارسول ما آتى المال على حبه فكنا نحبه . قال رسول الله ﷺ تؤتيه حين تؤتيه ونفسك تحذرك بطول العمر والفقر . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( وآتى المال على حبه ) يعني على حب المال . وأخرج عنه أيضا في قوله ( ذوى القربى ) يعني قرابته . وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « الصدقة على المسكين صدقة ، وعلى ذى الرحم نئتان صدقة وصلة » أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والحاكم والبيهقي في سننه من حديث سلمان بن عامر الضبي ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث زينب امرأة ابن مسعود أنها سألت رسول الله ﷺ هل تجزى عنها من الصدقة النفقة على زوجها وأيتام في حجرها . فقال لك أجران أجر الصدقة وأجر القرابة ، وأخرج الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه من حديث أم كلثوم بنت عقبة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول « أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح » وأخرج أحمد والدارمي والطبراني من حديث حكيم بن حزام عن النبي ﷺ نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ابن السبيل هو الضيف الذى ينزل بالمساكين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال هو الذى يمر بك وهو مسافر . وأخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله ( والسائلين ) قال السائل الذى يسألك . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( وفى الرقاب ) قال يعنى فك الرقاب . وأخرج أيضا عنه في قوله ( وأقام الصلاة ) يعنى وأتم الصلاة المكتوبة ( وآتى الزكاة ) يعنى الزكاة المفروضة . وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى والدارقطنى وابن مردويه عن فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله ﷺ



« في المال حق سوى الزكاة » ثم قرأ ( ليس البر أن تولوا وجوهكم ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( والموفون بعهدهم ) قال فن أعطى عهد الله ثم نقضه فالله ينتقم منه ، ومن أعطى ذمة النبي ﷺ ثم غدر بها فالنبي ﷺ خصمه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ) يعني فيما بينهم وبين الناس . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن مسعود في الآية قال ( البأساء ) الفقر ( والضراء ) السقم ( وحين البأس ) حين القتال . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( أولئك الذين صدقوا ) قال فعلا وما ذكر الله في هذه الآية . وأخرج ابن جرير عن الربيع في قوله ( أولئك الذين صدقوا ) قال تكلموا بكلام الإيمان ، فكانت حقيقة العمل صدقوا الله ، قال وكان الحسن يقول هذا كلام الإيمان وحقيقته العمل ، فان لم يكن مع القول عمل فلا شيء .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى  
فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعْ بِأَمْرٍ رِيفٍ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ  
فَمَنْ عَتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \*

قوله ( كتب ) معناه فرض وأثبت ، ومنه قول عمر بن أبي ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا \* وعلى الغايات جر الذبول

وهذا إخبار من الله سبحانه لعباده بأنه شرع لهم ذلك \* وقيل ان كتب هنا إشارة إلى ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ \* ( والقصاص ) أصله قص الأثر أي اتباعه ، ومنه القاص لأنه يتبع الآثار ، وقص الشعر اتباع أثره ، فكان القاتل يسلك طريقا من القتل ، يقص أثره فيها \* ومنه قوله تعالى - فارتدا على آثارهما قصصا - وقيل إن القصاص مأخوذ من القص ، وهو القطع ، يقال قصصت ما بينهما أي قطعت . وقد استدلل بهذه الآية القائلون بأن الحر لا يقتل بالعبد وهم الجمهور ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه والثوري وابن أبي ليلى وداود إلى أنه يقتل به . قال القرطبي ، وروى ذلك عن علي وابن مسعود ، وبه قال سعيد بن المسيب وأبراهيم النخعي وقاتدة والحكم بن عتيبة . واستدلوا بقوله تعالى - وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس - وأجاب الأولون عن هذا الاستدلال بأن قوله تعالى ( الحر بالحر والعبد بالعبد ) مفسر لقوله تعالى - النفس بالنفس - وقالوا أيضا إن قوله - وكتبنا عليهم فيها - يفيد أن ذلك حكاية عما شرعه الله لبنى إسرائيل في التوراة ، ومن جملة ما استدلل به الآخرون قوله ﷺ « المسامون تتكافأ دماؤهم » ويحجب عنه بأنه مجمل ، والآية مينة ، ولكنه يقال ان قوله تعالى ( الحر بالحر والعبد بالعبد ) إنما أفاد بمنطوقه أن الحر يقتل بالحر ، والعبد يقتل بالعبد ، وليس فيه ما يدل على أن الحر لا يقتل بالعبد إلا باعتبار المفهوم ، فمن أخذ بمثل هذا المفهوم لزمه القول به هنا ، ومن لم يأخذ بمثل هذا المفهوم لم يلزمه القول به هنا ، والبحث في هذا محرر في علم الأصول . وقد استدلل بهذه الآية القائلون بأن المسلم يقتل بالكافر وهم الكوفيون والثوري لان الحر يتناول الكافر ، كما يتناول المسلم ، وكذا العبد والأثني يتناولان الكافر ، كما يتناولان المسلم ، واستدلوا أيضا بقوله تعالى - أن النفس بالنفس - لان النفس تصدق على النفس الكافرة ، كما تصدق على النفس المسامة \* وذهب الجمهور إلى أنه لا يقتل المسلم بالكافر ، واستدلوا بما ورد من السنة عن النبي ﷺ أنه لا يقتل مسلم بكافر ، وهو مبين لما يراد في الآيتين ، والبحث في هذا يطول ، واستدل بهذه الآية

القائلون بأن الذكر لا يقتل بالأنثى ، وقرروا الدلالة على ذلك بمثل ما سبق الا إذا سلم أولياء المرأة الزيادة على دينها من دية الرجل . وبه قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والثوري وأبو ثور . وذهب الجمهور إلى أنه يقتل الرجل بالمرأة ولا زيادة ، وهو الحق . وقد بسطنا البحث في شرح المنتقى ، فليرجع إليه \* قوله (فن عفى له من أخيه شيء) من هنا عبارة عن القاتل \* والمراد بالأخ المقتول أو الولي \* والثشيء عبارة عن الدم ، والمعنى : أن القاتل أو الجاني إذا عفى له من جهة المجني عليه أو الولي دم أصابه منه على أن يأخذ منه شيئاً من الدية أو الارش ، فليتبع المجني عليه الولي من عليه الدم فيما يأخذه منه من ذلك اتباعاً بالمعروف ، وليؤدّ الجاني ما لزمه من الدية أو الارش إلى المجني عليه ، أو إلى الولي أداءً باحسان ، وقيل إن من عبارة عن الولي والأخ يراد به القاتل ، والثشيء الدية ، والمعنى : أن الولي إذا جئح إلى العفو عن القصاص إلى مقابل الدية فإن القاتل مخير بين أن يعطيها أو يسلم نفسه للقصاص : كما روى عن مالك أنه يثبت الخيار للقاتل في ذلك ، وذهب من عده إلى أنه لا يخير ، بل إذا رضى الأولياء بالدية فلا خيار للقاتل ، بل يلزمه تسليمها ، وقيل معنى عفى بذل ، أى من بذل له شيء من الدية . فليقبل وليتبع بالمعروف . وقيل إن المراد بذلك أن من فضل له من الطائفتين على الأخرى شيء من الديات ، فيكون عفى بمعنى فضل . وعلى جميع التقادير فتسكير شيء للتقليل ، فيتناول العفو عن الشيء الميسير من الدية . والعفو الصادر عن فرد من أفراد الورثة \* وقوله (فاتباع) مرتفع بفعل محذوف \* أى فليكن منه اتباع ، أو على أنه خبر مبتدا محذوف ، أى فالأمر اتباع وكذا قوله (وأداء إليه باحسان) \* وقوله (ذلك تخفيف) إشارة إلى العفو والدية أى إن الله شرع لهذه الأمة العفو من غير عوض أو بعوض ، ولم يضيق عليهم ، كما ضيق على اليهود . فانه أوجب عليهم القصاص . ولا عفو ، وكما ضيق على النصارى ، فانه أوجب عليهم العفو ولادية \* قوله (فن اعتدى بعد ذلك ذلك) أى بعد التخفيف ، نحو أن يأخذ الدية ثم يقتل القاتل ، أو يعفو ثم يستقص . وقد اختلف أهل العلم ، فيمن قتل القاتل بعد أخذ الدية . فقال جماعة منهم مالك والشافعي انه كمن قتل ابتداء . ان شاء الولي قتله . وان شاء عفا عنه . وقال قتادة وعكرمة والسدى وغيرهم عذابه أن يقتل ألبتة ، ولا يمكن الحاكم الولي من العفو . وقال الحسن عذابه أن يرد الدية فقط ، ويبقى أثمه إلى عذاب الآخرة . وقال عمر ابن عبد العزيز أمره إلى الامام يصنع فيه ما رأى \* قوله (ولكم في القصاص حياة) أى لكم في هذا الحكم الذى شرعه الله لكم حياة . لان الرجل إذا علم أنه يقتل قصاصاً اذا قتل آخر كف عن القتل وانزجر عن التسرع إليه والوقوع فيه . فيكون ذلك بمنزلة الحياة للنفس الانسانية ، وهذا نوع من البلاغة بليغ ، وجنس من الفصاحة رفيع ، فانه جعل القصاص الذى هو موت حياة باعتبار ما يؤول إليه من ارتداع الناس عن قتل بعضهم بعضاً ، إبقاء على أنفسهم ، واستدامة حياتهم ، وجعل هذا الخطاب موجهاً إلى أولى الألباب : لأنهم هم الذين ينظرون في العواقب ويتحامون مافيه الضرر الآجل ، وأما من كان مصاباً بالحق والطيش والخفة ، فانه لا ينظر عند سورة غضبه وغليان مراجل طيشه إلى عاقبة ولا يفكر في أمر مستقبل كما قال بعض فتاكهم :

سأغسل عني العار بالسيف جالبا \* على قضاء الله ما كان جالبا

ثم علل سبحانه هذا الحكم الذى شرعه لعباده بقوله (لعلكم تتقون) أى تتحامون القتل بالمحافظة على القصاص ، فيكون ذلك سبباً للتقوى . وقرأ أبو الجوزاء (ولكم في القصاص حياة) قيل أراد بالقصاص القرآن : أى لكم في كتاب الله الذى شرع فيه القصاص حياة : أى نجاة ، وقيل أراد حياة القلوب ، وقيل هو مصدر بمعنى القصاص . والكل ضعيف ، والقراءة به منكورة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير . قال أن حين من العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الإسلام بقليل ، فكان بينهم قتل وجراحات حتى قتلوا العبيد والنساء ، ولم يأخذ بعضهم من بعض حتى أساموا فكان أحد الحيين يتناول على الآخر في العدة والأموال خلفوا أن لا يرضوا ، حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم ، وبالمرأة منا الرجل منهم ، فنزلت هذه الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الشعبي نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة ، ولكن يقتلون الرجل بالرجل ، والمرأة بالمرأة ، فأنزل الله - النفس بالنفس - فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم في العمد رجالهم ونساءهم في النفس وفيما دون النفس ، وجعل العبيد مستوين في العمد في النفس وفيما دون النفس رجالهم ونساءهم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي مالك قال كان بين حيين من الأنصار قتال كان لأحدهما على الآخر الطول فكأنهم طلبوا الفضل ، فجاء النبي ﷺ ليصلح بينهم ، فنزلت هذه الآية ( الحر بالحر والعبد بالعبد والأثني بالأثني ) قال ابن عباس فنسختها - النفس بالنفس - . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس ( فمن عفى له ) قال هو العمد رضى أهله بالعفو \* ( فاتباع بالمعروف ) أمر به الطالب ( وأداء إليه باحسان ) من القابل ، قال يؤدي المطلوب باحسان \* ( ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ) مما كان على بني إسرائيل . وأخرج نحوه ابن أبي حاتم عنه من وجه آخر . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال كان في بني إسرائيل القصاص ولم تكن الدية فيهم ، فقال الله هذه الأمة ( كتب عليكم القصاص في القتلى ) إلى قوله ( فمن عفى له من أخيه شيء ) فالعفو أن تقبل الدية في العمد ( فاتباع بالمعروف وأداء إليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ) مما كتب على من كان قبلكم ( فمن اعتدى بعد ذلك ) قيل بعد قبول الدية ( فله عذاب أليم ) . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال كان أهل التوراة إنما هو القصاص أو العفو وليس بينهما أرش ، وكان أهل الانجيل إنما هو العفو أمروا به ، وجعل الله لهذه الأمة القتل والعفو والدية إن شاءوا أحلها لهم ، ولم تكن لأمة قبلهم . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبي شريح الخزاعي أن النبي ﷺ قال « من أصيب بقتل أو خيل فانه يختار إحدى ثلاث إما أن يقتص وإما أن يعفو ، وإما أن يأخذ الدية ، فان أراد الرابعة فخذوا على يديه ، ومن اعتدى بعد ذلك فله نار جهنم خالدا فيها أبدا » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة أنه اذا قتل بعد أخذ الدية فله عذاب عظيم قل فعليه القتل لا تقبل منه الدية . قال وذكرنا أن رسول الله ﷺ قال « لا أعافى رجلا قتل بعد أخذه الدية » وأخرج سمولة في فوائده عن سمرة قال قال رسول الله ﷺ فذكر مثله . وأخرج ابن أبي شيبة عن عكرمة أنه قال يقتل . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في قوله ( ولكم في القصاص حياة ) قل جعل الله في القصاص حياة ونكالا وعظة إذا ذكره الظالم المعتدى كف عن القتل . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله ( لعلكم تتقون ) قال لعلك تتق أن تقتله فتقتل به . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد ابن جبيرة في قوله ( يا أولى الأبواب ) قل من كان له لب يذكّر القصاص فيحجزه خوف القصاص عن القتل ( لعلكم تتقون ) قال لكي تتقوا السماء مخافة القصاص .

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ■ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \*  
فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \*



قد تقدم معنى (كتب) قريبا ، وحضور الموت حضور أسبابه ، وظهور علاماته ، ومنه قول عنترة :  
وان الموت طوع يدى إذا ما \* وصلت بناتها بالهندوانى  
وقال جرير

أنا الموت الذى حدثت عنه \* فليس لهارب منى نجاة  
وانما لم يؤنث الفعل المسند إلى الوصية ، وهو كتب لوجود الفاصل بينهما ، وقيل لأنها بمعنى الايصاء  
وقد روى جواز إسناد ما لا تأنيث فيه إلى المؤنث مع عدم الفصل . وقد حكى سيبويه ، قام امرأة وهو  
خلاف ماطبق عليه أئمة العربية ، وشرط سبحانه ماكتبه من الوصية بأن يترك الموصى خيرا ، واختلف  
في جواب هذا الشرط ما هو فروى عن الأخفش وجهان \* أحدهما أن التقدير ان ترك خيرا فالوصية  
ثم حذفت الفاء كما قال الشاعر :

من يفعل الحسنات الله يشكرها ■ والشر بالشر عند الله مثلان  
والثانى أن جوابه مقدّر قبله أى كتب الوصية للوالدين والأقرب بين ان ترك خيرا ، واختلف أهل العلم  
في مقدار الخير ■ فقيل ما زاد على سبعمائة دينار ، وقيل ألف دينار ■ وقيل ما زاد على خمسمائة دينار ،  
والوصية في الأصل عبارة عن الأمر بالشيء والعهد به في الحياة وبعد الموت ، وهى هنا عبارة عن الأمر  
بالشيء بعد الموت . وقد اتفق أهل العلم على وجوب الوصية على من عليه دين أو عنده وديعة أو نحوها ،  
وأما من لم يكن كذلك فذهب أكثرهم إلى أنها غير واجبة عليه سواء كان فقيرا أو غنيا ، وقالت طائفة  
انها واجبة ، ولم يبين الله سبحانه هاهنا القدر الذى كتب الوصية به للوالدين والأقرب بين ، فقيل الخمس ،  
وقيل الربع ، وقيل الثلث . وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية : هل هى محكمة أو منسوخة ، فذهب  
جماعة إلى أنها محكمة ، قالوا وهى وان كانت عامة فعنها الخصوص \* والمراد بها من الوالدين من لا يرث  
كالأبوين الكافرين ، ومن هو فى الرق ، ومن الأقرب بين من عدا الورثة منهم . قال ابن المنذر أجمع كل من  
نحفظ عنه من أهل العلم على أن الوصية للوالدين اللذين لا يرثان والأقرباء الذين لا يرثون جائزة . وقال  
كثير من أهل العلم انها منسوخة بآية الموارث مع قوله ﷺ « لا وصية لوارث » وهو حديث صححه  
بعض أهل الحديث ، وروى من غير وجه . وقال بعض أهل العلم انه نسخ الوجوب ونفى الندب ، وروى  
عن الشعبي والنخعي ومالك \* قوله ( بالمعروف ) أى لعدل لاوكس فيه ولا شطط . وقد أذن الله لليت بالثلث  
دون ما زاد عليه \* وقوله ( حقا ) مصدر معناه الثبوت والوجوب \* قوله ( فن بدله ) هذا الضمير عائد  
الى الايصاء المفهوم من الوصية ، وكذلك الضمير فى قوله ( سمعه ) والتبديل : التغير ، والضمير فى قوله  
( فاعلموا ) راجع إلى التبديل المفهوم من قوله ( بدله ) ، وهذا وعيد لمن غير الوصية المطابقة للحق التى  
لاجنف فيها ولا مضارة ، وأنه يبوء بالاثم ، وليس على الموصى من ذلك شيء ، فقد تخلص مما كان عليه  
بالوصية به . قال القرطبي ولا خلاف انه إذا أوصى بما لا يجوز ، مثل أن يوصى بنخمر أو خنزير أو شيء من  
المعاصى أنه يجوز تبديله ، ولا يجوز إمضاؤه كما لا يجوز إمضاء ما زاد على الثلث . قاله أبو عمر انتهى \* والجنف  
المجاوزه ، من جنف يحنف إذا جاوز . قاله النحاس ، وقيل الجنف الميل ، ومنه قول الأعشى :

تجناف عن حجر اليمامة يافى \* وما قصدت من أهلها لسوائكا  
قال فى الصحاح الجنف : الميل ، وكذا فى الكشاف . وقال لييد :

انى امرؤ منعت أرومة عامر \* ضيمى وقد جنفت على خصوم  
وقوله ( فأصلح بينهم ) أى أصلح ماوقع بين الورثة من الشقاق والاضطراب بسبب الوصية بإبطال ما فيه

ضرار ومخالفة لما شرعه الله ، وإثبات ماهو حق كالوصية في قرابة لغير وارث ، والضمير في قوله ( بينهم ) راجع إلى الورثة ، وإن لم يتقدم لهم ذكر ، لأنه قد عرف أنهم المرادون من السياق ، وقيل راجع إلى الموصى لهم ، وهم الأبوان والقرابة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( إن ترك خيرا ) قال مالا . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس . قال من لم يترك ستين دينارا لم يترك خيرا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي في سننه عن عروة أن علي بن أبي طالب دخل على مولى لهم في الموت وله سبعمائة درهم أو ستمائة درهم فقال ألا أوصي ، قال لا إنما قال الله ( إن ترك خيرا ) وليس لك كثير مال فدفع مالك لورثتك . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر والبيهقي عن عائشة أن رجلا قال لها أريد أن أوصي قالت كم مالك ؟ قال ثلاثة آلاف ، قالت كم عيالك ؟ قال أربعة ، قالت : قال الله ( إن ترك خيرا ) وإن هذا شيء يسير فاتركه لعيالك فهو أفضل . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبيهقي عن ابن عباس قال إذا ترك الميت سبعمائة درهم فلا يوصى . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن الزهري . قال جعل الله الوصية حقا مما قل منه ، ومما كثر . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة قال قال رسول الله ﷺ وذكر حديثا وفيه « انظر قرابتك الذين يحتاجون ولا يرثون فأوص لهم من مالك بالمعروف » وأخرج أيضا عن طاوس . قال من أوصى لقوم وسماه وترك ذوى قرابته محتاجين انتزعت منهم وردت على قرابته . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود في النسخ وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن محمد بن بشير عن ابن عباس قال نسخت هذه الآية . وأخرج عنه من وجه آخر أبو داود في ناسخه وابن المنذر وابن أبي حاتم أن هذه الآية نسخها قوله تعالى - للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون - الآية . وأخرج عنه من وجه آخر ابن جرير وابن أبي حاتم أنها منسوخة بآية الميراث . وأخرج عنه أبو داود في سننه والبيهقي مثله . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال في الآية نسخ من يرث ، ولم ينسخ الأقرب بين الذين لا يرثون . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن عمر ، أنه قال هذه الآية نسختها آية الميراث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( فمن بدله ) الآية . قال وقد وقع أجر الموصى على الله وبرئ من إثمه ، وقال في قوله ( جنفا ) يعني إثمنا ( فأصلح بينهم ) قال إذا أخطأ الميت في وصيته أوحاف فيها فليس على الأولياء حرج أن يردوا خطأه إلى الصواب . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير نحوه لكنه فسر الجنف بالليل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( جنفا أو إثمنا ) قال خطأ أو عمدا . وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي في سننه عنه . قال الجنف في الوصية والاضرار فيها من الكبائر .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ■  
أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ  
فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَّهِ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \*

قد تقدم معنى ( كتب ) ، ولا خلاف بين المسلمين أجمعين أن صوم رمضان فريضة افترضها الله سبحانه على هذه الأمة \* والصيام أصله في اللغة الامساك وترك التنقل من حال إلى حال ■ ويقال للصمت صوم

لأنه إمساك عن الكلام ، ومنه - إني نذرت للرحن صوما - أى إمساكاً عن الكلام ، ومنه قول النابتة :  
 خيل صيام وخيل غير صائمة \* تحت العجاج وخيل تعلق اللجما  
 أى خيل ممكسة عن الجرى والحركة \* وهو فى الشرع الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من  
 طلوع الفجر إلى غروب الشمس \* وقوله ( كما كتب ) أى صوما كما كتب على أن الكاف فى موضع  
 نصب على النعت ، أو كتب عليكم الصيام مشبها ما كتب على أنه فى محل نصب على الحال . وقيل  
 بعض النحاة أن الكاف فى موضع رفع نعتاً للصيام ، وهو ضعيف لأن الصيام معروف باللام ، والضمير  
 المستتر فى قوله ( كما كتب ) راجع إلى ما ، واختلف المفسرون فى وجه التشبيه ما هو . فقل هو قدر  
 الصوم ووقته ، فإن الله كتب على اليهود والنصارى صوم رمضان فغيروا ، وقيل هو الوجوب ، فإن الله  
 أوجب على الأمم الصيام ، وقيل هو الصفة أى ترك الأكل والشرب ونحوهما فى وقت ، فعلى الأول معناه  
 أن الله كتب على هذه الأمة صوم رمضان كما كتبه على الذين من قبلهم ، وعلى الثانى : أن الله  
 أوجب على هذه الأمة الصيام كما أوجب على الذين من قبلهم ، وعلى الثالث : أن الله سبحانه أوجب على  
 هذه الأمة الإمساك عن المفطرات كما أوجب على الذين من قبلهم \* وقوله تعالى ( لعلمكم تتقون )  
 بالمحافظة عليها ، وقيل تتقون المعاصى بسبب هذه العبادة ، لأنها تكسر الشهوة وتضعف دواعى المعاصى ، كما  
 ورد فى الحديث أنه جنة وأنه وجاء \* وقوله ( أياماً ) منتصب على أنه مفعول ثانٍ لقوله ( كتب )  
 قاله الفراء ، وقيل أنه منتصب على أنه ظرف ، أى كتب عليكم الصيام فى أيام \* وقوله ( معدودات )  
 أى معينات بعدد معلوم ، ويحتمل أن يكون فى هذا الجمع لكونه من جوع القلة إشارة إلى تقليل الأيام  
 \* وقوله ( فمن كان منكم مريضاً ) قيل للمريض حالتان ، أن كان لا يطيق الصوم ، كان الإفطار عزيمة  
 وأن كان يطيقه مع تضرر ومشقة كان رخصة ، وبهذا قال الجمهور \* وقوله ( على سفر ) اختلف  
 أهل العلم فى السفر المباح للإفطار ، فقليل مسافة قصر الصلاة ، والخلاف فى قدرها معروف ، وبه قال  
 الجمهور وقال غيرهم بمقادير لادليل عليها \* والحق أن ما صدق عليه مسمى السفر فهو الذى يباح عنده  
 الفطر ، وهكذا ما صدق عليه مسمى المرض فهو الذى يباح عنده الفطر . وقد وقع الاجماع على الفطر فى  
 سفر الطاعة ، واختلفوا فى الأسفار المباحة ، والحق أن الرخصة ثابتة فيه ، وكذا اختلفوا فى سفر المعصية  
 \* وقوله ( فعدة ) أى فعلية عدة أو فالحكم عدة ، أو فالواجب عدة ، والعدة فعلية من العدد ، وهو  
 بمعنى المعداد \* وقوله ( من أيام أخر ) قال سيبويه ولم ينصرف ، لأنه معدول به عن الآخر ، لأن سبيل  
 هذا الباب أن يأتى بالألف واللام . وقال الكسائى هو معدول به عن آخر ، وقيل أنه جمع أخرى وليس  
 فى الآية ما يدل على وجوب التتابع فى القضاء \* قوله ( وعلى الذين يطيقونه ) قراءة الجمهور بكسر الطاء  
 وسكون الياء ، وأصله يطوقونه نقلت الكسرة إلى الطاء ، وانقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وقرأ حميد على  
 الأصل من غير إعلال . وقرأ ابن عباس بفتح الطاء مخففة وتشديد الواو ، أى يكلفونه . وروى ابن الأنبارى  
 عن ابن عباس يطيقونه بفتح الياء وتشديد الطاء والياء مفتوحين بمعنى يطيقونه . وروى عن عائشة وابن  
 عباس وعمرو بن دينار وطاوس أنهم قرءوا يطوقونه بفتح الياء وتشديد الطاء مفتوحة . وقرأ أهل المدينة  
 والشام ( فدية طعام ) مضافاً . وقرءوا أيضاً ( مساكين ) وقرأ ابن عباس ( طعام مسكين ) وهى قراءة  
 أبى عمرو وعاصم وحزرة والكسائى . وقد اختلف أهل العلم فى هذه الآية ، هل هى محكمة أو منسوخة ،  
 فقليل أنها منسوخة ، وإنما كانت رخصة عند ابتداء فرض الصيام ، لأنه شق عليهم ، فكان من أظم كل  
 يوم مسكيناً ترك الصوم وهو يطيقه ، ثم نسخ ذلك ، وهذا قول الجمهور . وروى عن بعض أهل العلم أنها



لم تنسخ ، وانها رخصة للشيخ والمجائر خاصة اذا كانوا لا يطيقون الصيام الا بمشقة ، وهذا يناسب قراءة التشديد أى يكلفونه ، كما مر ، والناسخ لهذه الآية عند الجمهور قوله تعالى (فن شهد منكم الشهر فليصمه) . وقد اختلفوا في مقدار الفدية ، ف قيل كل يوم صاع من غير البر ، ونصف صاع منه ، وقيل مد فقط \* وقوله (فن تطوع خيرا فهو خير له) . قال ابن شهاب معناه من أراد الاطعام مع الصوم . وقال مجاهد معناه من زاد في الاطعام على المد ، وقيل من أطعم مع المسكين مسكينا آخر . وقرأ عيسى بن عمرو ويحيى بن وثاب وحزرة والكسائي يطوع مشددا مع جزم الفعل على معنى يتطوع ، وقرأ الباقون بتخفيف الطاء على أنه فعل ماض \* وقوله (وأن تصوموا خيرا لكم) معناه أن الصيام خير لهم من الانظار مع الفدية ، وكان هذا قبل النسخ ، وقيل معناه ، وأن تصوموا في السفر والمرض غير الشاق .

وقد أخرج أحمد وأبوداود وابن جرير وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن معاذ ابن جبل ، قال أحييت الصلاة ثلاثة أحوال : وأحيل الصيام ثلاثة أحوال ، فذكر أحوال الصلاة ثم قل وأما أحوال الصيام ، فإن رسول الله ﷺ قدم المدينة ، فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وصام عاشوراء : ثم إن الله سبحانه فرض عليه الصيام وأنزل عليه (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) إلى قوله (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) فكان من شاء صام ، ومن شاء أطعم مسكينا فأجزأ ذلك عنه ، ثم إن الله أنزل الآية الأخرى (فن شهد منكم الشهر فليصمه) فأثبت الله صيامه على الصحيح المقيم ، ورخص فيه للمريض والمسافر ، وثبت الاطعام للكبير الذي لا يستطيع الصيام ، ثم ذكر تمام الحديث وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كما كتب على الذين من قبلكم) قال يعني بذلك أهل الكتاب . وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني عن دغفل بن حنظلة عن النبي ﷺ قال كان على النصراني صوم شهر رمضان فرض ملكهم ، فقالوا لأن شفاء الله لنزیدن عشرة ، ثم كان آخر فأكل لحما فأوجع فوه ، فقال لأن شفاء الله لنزیدن سبعة ، ثم كان عليهم ملك آخر ، فقال مانده من هذه الثلاثة الأيام شيئا أن نتمها ونجعل صومنا في الربيع ، ففعل فصارت خمسين يوما . وأخرج ابن جرير عن السدي في قوله (لعلكم تتقون) قال تتقون من الطعام والشراب والنساء مثل ما اتقوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحو ماسبق عن معاذ . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر ، قال قل رسول الله ﷺ صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم . وأخرج البخاري ومسلم عن عائشة قالت كان عاشوراء صياما ، فلما أنزل رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر . وأخرج عبد بن حميد أن ابن عباس قال إن قوله تعالى (وعلى الذين يطيقونه) قد نسخت . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه نحو ذلك وزاد أن الناسخ لها قوله تعالى (فن شهد منكم الشهر) الآية . وأخرج نحو ذلك عنه أبوداود في ناسخه وأخرج نحوه عنه أيضا سعد بن منصور وعبد بن حميد وأبوداود وابن جرير وابن المنذر وغيرهم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث سلمة بن الأكوع ، قال لما نزلت هذه الآية (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) كان من شاء صام ، ومن شاء أن يفطر ويفتدي فعل حتى نزلت هذه الآية بعدها فنسختها (فن شهد منكم الشهر) . وأخرج البخاري عن ابن أبي ليلى . قال حدثنا أصحاب محمد ، فذكر نحوه وأخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب في قوله (وعلى الذين يطيقونه) قال الشيخ الكبير الذي لا يستطيع الصوم فيفطر ويطعم مكان كل يوم مسكينا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والدارقطني والبيهقي أن أنس بن مالك ضعف عن الصوم عاما قبل موته ، فصنع جفنة من ثريد ، ودعا ثلاثين مسكينا فأطعمهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والدارقطني وصححه عن ابن عباس أنه قل لأم ولد له حامل أو مرضعة

أنت بمنزلة الذين لا يطيقون الصيام عليك الطعام لأقضاء عليك . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم والدارقطني عن ابن عمر أن إحدى بناته أرسلت تسأله عن صوم رمضان وهي حامل ، قال تفطر وتطعم كل يوم مسكينا . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة في قوله ( فمن تطوع خيرا ) قال أطعم مسكينين . وأخرج عبد بن حميد عن طاوس في قوله ( فمن تطوع خيرا ) قال إطعام مساكين . وأخرج ابن جرير عن ابن شهاب في قوله ( وأن تصوموا خيرا لكم ) أي أن الصوم خير لكم من الفدية . وقد ورد في فضل الصوم أحاديث كثيرة جدا .

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \*

(رمضان) مأخوذ من رمض الصائم يرمض إذا احترق جوفه من شدة العطش ، والرمضاء ممدود : شدة الحر ، ومنه الحديث الثابت في الصحيح « صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال » : أي أحرقت الرمضاء أجوافها . قال الجوهري ، وشهر رمضان يجمع على رمضان وأرمضاء ، يقال انهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالأزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام الحر ، فسمى بذلك ، وقيل انما سمي رمضان لأنه يرمض الذنوب ، أي يحرقها بالأعمال الصالحة . وقال الماوردي ان اسمه في الجاهلية ناق ، وأنشد المفضل :

وفي ناق أجلت لدى حومة الوغا \* وولت إلى الأدبار فرسان خشعا

وانما سموه بذلك لأنه كان ينتقم لشدة عليهم ، وشهر مرتفع في قراءة الجماعة على أن مبتدا خبره (الذي أنزل فيه القرآن) أوعى أنه خبر لمبتدا محذوف أي المفروض عليكم صومه شهر رمضان ، ويجوز أن يكون بدلا من الصيام المذكور في قوله تعالى ( كتب عليكم الصيام ) . وقرأ مجاهد وشهر بن حوشب ينصب الشهر ، ورواها هارون الأعور عن أبي عمرو وهو منتصب بتقدير الزموا أو صوموا . قل الكسائي والفراء انه منصوب بتقدير فعل ( كتب عليكم الصيام \* وأن تصوموا ) وأنكر ذلك النحاس وقال انه منصوب على الإغراء . وقال الأخفش انه نصب على الظرف ، ومنع الصرف للألف والنون الزائدتين \* قوله ( أنزل فيه القرآن ) قيل أنزل من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ، ثم كان جبريل ينزل به نجما نجما . وقيل أنزل فيه أوله . وقيل أنزل في شأنه القرآن ، وهذه الآية أعم من قوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - \* وقوله - إنا أنزلناه في ليلة مباركة - . يعني ليلة القدر \* والقرآن اسم لكلام الله تعالى ، وهو بمعنى المقروء كالمشروب سمي شرابا ، والمكتوب سمي كتابا ، وقيل هو مصدر قرأ يقرأ ، ومنه قول الشاعر :

ضحوا بأشمط عنوان السجود به \* يقطع الليل تسديحا وقرأنا

أي قراءة ، ومنه قوله تعالى - وقرآن الفجر - أي قراءة الفجر \* وقوله ( هدى للناس ) منتصب على الحال ، أي هاديا لهم \* قوله ( وبينات من الهدى ) من عطف الخاص على العام اظهرا لشرف المعطوف باثراده بالذكر ، لأن القرآن يشمل حكمه ومثابه ، والبينات تختص بالحكم منه \* والفرقان مافرق بين الحق والباطل ، أي فصل \* قوله ( فمن شهد منكم الشهر ) أي حضر ولم يكن في سفر بل كان مقما ، والشهر منتصب على أنه ظرف ، ولا يصح أن يكون مفعولا به . قال جماعة من السلف والخلف ان من

أدركه شهر رمضان مقبلاً غير مسافر لزمه صيامه ۞ سافر بعد ذلك أو أقام استدلالاً بهذه الآية . وقال الجمهور انه اذا سافر أفطر ، لأن معنى الآية ان حضر الشهر من أوله إلى آخره إذا حضر بعضه وسافر فانه لا يتحتم عليه الا صوم ما حضره ۞ وهذا هو الحق ۞ وعليه دلت الأدلة الصحيحة من السنة . وقد كان يخرج ﷺ في رمضان فيفطر \* وقوله ( فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ) قد تقدم تفسيره \* وقوله ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) فيه أن هذا مقصد من مقاصد الرب سبحانه ، ومراد من مراداته في جميع أمور الدين ، ومثله قوله تعالى - وما جعل عليكم في الدين من حرج - وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه كان يرشد إلى التيسير وينهى عن التعسير كقوله ﷺ « يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا » وهو في الصحيح \* واليسر : السهل الذي لا عسر فيه \* وقوله ( وتكملوا العدة ) الظاهر أنه معطوف على قوله ( يريد الله بكم اليسر ) أي يريد بكم اليسر ، ويريد إكمالكم للعدة وتكبيركم ، وقيل انه متعلق بمحذوف تقديره : رخص لكم هذه الرخصة لتكملوا العدة ، وشرع لكم الصوم لمن شهد الشهر لتكملوا العدة . وقد ذهب إلى الأول البصريون . قالوا والتقدير يريد لأن تكملوا العدة ، ومثله قول كثير بن صخر :

أريد لأنسى ذكرها فكأنما \* تمثل لي ليلاً بكل سبيل

وذهب الكوفيون إلى الثاني ، وقيل الواو مقحمة ، وقيل ان هذه اللام لام الأمر والواو لعطف الجملة التي بعدها على الجملة التي قبلها . وقال في الكشف ان قوله ( لتكملوا العدة ) علة للأمر بجراعاة العدة ( وتكبروا ) علة ما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر ( ولعلكم تشكرون ) علة الترخيص والتيسير ، والمراد بالتكبير هنا هو قول القائل الله أكبر . قال الجمهور ومعناه الحض على التكبير في آخر رمضان وقد وقع الخلاف في وقته ، فروى عن بعض السلف أنهم كانوا يكبرون ليلة الفطر ، وقيل اذا رأوا هلال شوال كبروا إلى انقضاء الخطبة ، وقيل إلى خروج الامام ، وقيل هو التكبير يوم الفطر . قال مالك هو من حين يخرج من داره إلى أن يخرج الامام ، وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة يكبر في الأضحية ولا يكبر في الفطر \* وقوله ( ولعلكم تشكرون ) قد تقدم تفسيره .

وقد أخرج أبو حاتم وأبو الشيخ وابن عدى والبيهقي في سننه عن أبي هريرة مرفوعاً وموقوفاً « لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى ، ولكن قولوا شهر رمضان » . وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » وثبت عنه أنه قال « من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » وثبت عنه أنه قال « شهراً عيّد لا ينقصان رمضان وذو الحجة » وقال « اذا دخل رمضان فتحت أبواب الجنة » وهذا كله في الصحيح ۞ وثبت عنه في أحاديث كثيرة غير هذه أنه كان يقول رمضان بدون ذكر الشهر . وأخرج ابن مردويه والاصمعي في الترغيب عن أنس قال قال رسول الله ﷺ « انما سمي رمضان لأن رمضان يمرض الذنوب » . وأخرج أيضاً عن عائشة مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن ابن عمر نحوه . وقد ورد في فضل رمضان أحاديث كثيرة وأخرج أحمد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في الشعب عن واثلة بن الأسقع أن رسول الله ﷺ قال « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان ، وأنزل الزبور لثمانى عشرة خلت من رمضان ، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان » . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عن جابر مثله ، لكنه قال « وأنزل الزبور لأثنى عشر ، وزاد وأنزل التوراة لست خلون من رمضان ، وأنزل الانجيل لثمانى عشرة خلت من رمضان » . وأخرج محمد بن نصر عن عائشة نحوه قول جابر الا أنها لم تذكر



نزول القرآن . وأخرج ابن جرير ومحمد بن نصر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن مقسم ، قال سأل عطية بن الأسود ابن عباس . فقال انه قد وقع في قلبي الشك في قول الله ( شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ) \* وقوله - انا أنزلناه في ليلة القدر - \* وقوله - انا أنزلناه في ليلة مباركة - فقال ابن عباس انه أنزل في ليلة القدر وفي رمضان و - في ليلة مباركة - جملة واحدة ثم أنزل بعد ذلك على مواقع النجوم رسلا في الشهور والأيام . وأخرج محمد بن نصر والطبراني وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي والضياء في المختارة عن ابن عباس ، قال نزل القرآن جملة لأربعة وعشرين من رمضان فوضع في بيت العزة في السماء الدنيا ، فجعل جبريل ينزله على رسول الله ﷺ ترتيبا . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال « ليلة القدر هي الليلة المباركة وهي في رمضان أنزل القرآن جملة واحدة من الذكر الى البيت المعمور » . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله ( هدى للناس ) قال يهتدون به ( ويبنات من الهدى ) قال فيه الحلال والحرام والحدود . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس في قوله ( فمن شهد منكم الشهر فليصمه ) قال هو اهلاله بالدار . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن علي قال : من أدرك رمضان وهو مقيم ثم سافر فقد لزمه الصوم لأن الله يقول ( فمن شهد منكم الشهر فليصمه ) . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( يريد الله بكم اليسر ) قال اليسر : الافطار في السفر ، والعسر : الصوم في السفر وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في قوله ( ولتكموا العدة ) قال عدة شهر رمضان . وأخرج ابن جرير عن الضحاك أنه قال عدة ما أفطر المريض في السفر . وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين يوما » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال حق على الصائمين اذا نظروا الى شهر شوال أن يكبروا الله حتى يفرغوا من عيدهم ، لأن الله يقول ( ولتكموا العدة واتكبروا الله على ما هداكم ) . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبه عن ابن مسعود أنه كان يكبر : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد . وأخرج ابن أبي شيبه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أنه كان يكبر : الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر والله الحمد وأجل ، الله أكبر على ما هدانا .

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي  
لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ■

قوله ( وإذا سألك عبادي عني ) يحتمل أن السؤال عن القرب والبعد ، كما يدل عليه \* قوله ( فاني قريب ) ويحتمل أن السؤال عن إجابة الدعاء ، كما يدل على ذلك \* قوله ( أجيب دعوة الداع ) ويحتمل أن السؤال عما هو أعم من ذلك ، وهذا هو الظاهر مع قطع النظر عن السبب الذي سيأتي بيانه \* وقوله ( فاني قريب ) قيل بالأجابة ، وقيل بالعلم ، وقيل بالانعام . وقال في الكشف انه تمثيل لحاله في سهولة إجابته لمن دعاه ، وسرعة انجاجة حاجته من سأله بمن قرب مكانه ، فاذا دعي أسرع تلبية ، ومعنى الأجابة هو معنى ما في قوله تعالى - ادعوني أستجب لكم - وقيل معناه أقبل عبادة من عبدني بالدعاء لما ثبت عنه ﷺ من أن الدعاء هو العبادة ، كما أخرجه أبو داود وغيره من حديث النعمان بن بشير ، والظاهر أن الأجابة هنا هي باقية على معناها اللغوي ، وكون الدعاء من العبادة لا يستلزم أن الأجابة هي القبول للدعاء ، أي جعله عبادة متقبلة ، فالاجابة أمر آخر غير قبول هذه العبادة \* والمراد

أنه سبحانه يحجب بما شاء وكيف شاء ، فقد يحصل المطالب قريبا ، وقد يحصل بعيدا . وقد يدفع عن الداعي من البلاء مالا يعلمه بسبب دعائه ، وهذا مقيد بعدم اعتداء الداعي في دعائه ، كما في قوله سبحانه - ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين - ومن الاعتداء أن يطلب مالا يستحقه ولا يصلح له كمن يطلب منزلة في الجنة مساوية لمنزلة الأنبياء أو فوقها \* وقوله (فليستجيبوا لي) أي كما أجبتهم إذا دعوني فليستجيبوا لي فيما دعوتهم إليه من الإيمان والطاعات ، وقيل معناه أنهم يطلبون إجابة الله سبحانه لدعائهم باستجابتهم له \* أي القيام بما أمرهم به ، والترك لما نهاهم عنه \* والرشد خلاف الغي ، رشد يرشد رشدا ورشدا . قال الهروي : الرشود الرشد ، والرشاد : الهدى والاستقامة . قال ومنه هذه الآية . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن طريق الصلت بن حَكِيم عن رجل من الأنصار عن أبيه عن جده . قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أقرئ ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه ؟ فسكت النبي ﷺ فنزلت هذه الآية . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الحسن قال سأل أصحاب النبي ﷺ أين ربنا ؟ فأنزل الله هذه الآية . وأخرج ابن مردويه عن أنس أنه سأل أعرابي النبي ﷺ أين ربنا ؟ فنزلت . وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن علي قال قال رسول الله ﷺ « لا تجزوا عن الدعاء فإن الله أنزل علي - ادعوني أستجب لكم - » فقال رجل يا رسول الله ربنا يسمع الدعاء أم كيف ذلك ؟ فأنزل الله هذه الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء أنه بلغه لما نزلت - ادعوني أستجب لكم - قالوا لو نعلم أي ساعة ندعوه فنزلت . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي سعيد أن النبي ﷺ قال « مامن مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال ، إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخوله في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها » . وثبت في الصحيح أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « يستجاب لأحدكم ما لم يجعل ، يقول دعوت فلم يستجب لي » . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس في قوله (فليستجيبوا لي) قال يدعوني (وليؤمنوا بي) أي أنهم إذا دعوني استجبت لهم . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال (فليستجيبوا لي) أي فليطيعوني . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الربيع بن أنس في قوله (لعلهم يرشدون) قال يهتدون .

أَحِلَّ لَكُمْ تَيْسِيرَةُ الرِّفْتِ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِيَكْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَكْسَ لِهِنَّ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَشِّرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَامْرَأُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ \*

قوله (أحل لكم) فيه دلالة على أن هذا الذي أحله الله كان حراما عليهم ، وهكذا كان كما يفيد السبب لنزول الآية وسيأتي \* والرفث كناية عن الجماع . قال الزجاج الرفث : كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من امرأته ، وكذا قال الأزهرى ، ومنه قول الشاعر :

ويرين من أنس الحديث زوانيا \* وبهت عن رفث الرجال نثار

وقيل الرفت أصله قول الفحش ، رفت وأرفت : اذا تكلم بالقبيح ، وليس هو المراد هنا ، وعدى الرفت بالى لتضمينه معنى الامضاء ، وجعل النساء لباسا للرجال ، والرجال لباسا لهن لا متزاج كل واحد منهما بالآخر عند الجماع كالامتزاج الذى يكون بين الثوب ولا يسه . قال أبو عبيدة وغيره ، يقال للمرأة لباس وفراش وإزار ، وقيل انما جعل كل واحد منهما لباسا للآخر ، لأنه يستتره عند الجماع عن أعين الناس \* وقوله (تختانون أنفسكم) أى تخونونها بالمباشرة فى لىالى الصوم ، يقال خان واختان بمعنى وهما من الخيانة . قال القتيبي : أصل الخيانة أن يؤتمن الرجل على شىء فلا يؤدى الأمانة فيه انتهى . وانما سماهم خائنين لأنفسهم لأن ضرر ذلك عائد عليهم \* وقوله (فتاب عليكم) يحتمل معنيين ، أحدهما قبول التوبة من خيانتهم لأنفسهم ، والآخر التخفيف عنهم بالرخصة والاباحة كقوله - علم أن لن تحموه فتاب عليكم - يعنى خفف عنكم ، وكقوله - فن لم يجد فصيام شريين متتابعين توبه من الله - يعنى تخفيفا ، وهكذا قوله (وعنا عنكم) يحتمل العفو من الذنب ، ويحتمل التوسعة والتسهيل ■ وقوله (وابتغوا) قيل هو الولد ، أى ابتغوا بمباشرة نسائكم حصول ما هو معظم المقصود من النكاح وهو حصول النسل . وقيل المراد ابتغوا القرآن بما أيسر لكم فيه . قاله الزجاج وغيره ، وقيل ابتغوا الرخصة والتوسعة ، وقيل ابتغوا ما كتب لكم من الاماء والزوجات ، وقيل غير ذلك مما لا يبيده النظم القرآنى ، ولا دل عليه دليل آخر ، وقرأ الحسن البصرى ، وابتغوا بالعين المهملة من الاتباع \* وقوله (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) هو تشبيه بليغ \* والمراد هنا بالخيط الأبيض : هو المعترض فى الأفق ، لالذى هو كذنب السرحان فانه النجر الكذاب الذى لا يحل شيئا ولا يحرمه \* والمراد بالخيط الأسود : سواد الليل ، والتبين : أن يمتاز أحدهما عن الآخر ، وذلك لا يكون الا عند دخول وقت الفجر \* وقوله (ثم أتوا الصيام الى الليل) فيه التصريح بأن للصوم غاية هى الليل ، فعند إقبال الليل من المشرق وإدبار النهار من المغرب يفطر الصائم ويحل له الأكل والشرب وغيرهما ■ وقوله (ولا تبashروهن وأتم عاكفون فى المساجد) قيل المراد بالمباشرة هنا الجماع ، وقيل تشمل الثقيل واللمس اذا كانا لشهوة لا اذا كانا لغير شهوة فهما جائزان كما قاله عطاء والشافعى وابن المنذر وغيرهم ، وعلى هذا يحتمل ما حكاه ابن عبد البر من الاجماع على أن المعتكف لا يباشر ولا يقبل ، فتكون هذه الحكاية للاجتماع مقيدة بأن يكونا لشهوة ، والاعتكاف فى اللغة الملازمة ، يقال عكف على الشىء اذا لازمه ، ومنه قول الشاعر :

وظل بنات الليل حولى عكفا \* عكوف البواكى حولن صريع

ولما كان المعتكف يلزم المسجد قيل له عاكف فى المسجد ومعتكف فيه ، لانه يحبس نفسه لهذه العبادة فى المسجد ، والاعتكاف فى الشرع ملازمة طاعة مخصوصة على شرط مخصوص . وقد وقع الاجماع على أنه ليس بواجب وعلى أنه لا يكون الا فى مسجد ، وللاعتكاف أحكام مستوفاة فى كتب الفقه وشروح الحديث \* وقوله (تلك حدود الله) أى هذه الأحكام حدود الله ، وأصل الحد المنع \* ومنه سمي البواب والسجان حدادا \* وسميت الأوامر والنواهي حدود الله لأنها تمنع أن يدخل فيها ما ليس منها ، وأن يخرج عنها ما هو منها ، ومن ذلك سميت الحدود حدودا لأنها تمنع أصحابها من العود ، ومعنى النهى عن قربانها النهى عن تعديها بالمخالفة لها ، وقيل ان حدود الله هى محارمه فقط \* ومنها المباشرة من المعتكف والافطار فى رمضان لغير عذر وغير ذلك مما سبق النهى عنه \* ومعنى النهى عن قربانها على هذا واضح \* وقوله - كذلك يبين الله آياته) أى كما بين لكم هذه الحدود يبين لكم العلامات الهادية الى الحق وقد أخرج البخارى وأبو داود والنسائى وغيرهم عن البراء بن عازب . قال كان أصحاب رسول الله



وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَائِمًا فَحَضَرَ الْإِفْطَارَ ، فَنَامَ قَبْلَ أَنْ يَفْطُرَ لَمْ يَأْكُلْ لَيْلَتَهُ وَلَا يَوْمَهُ حَتَّى يَمْسِيَ  
 وَإِنْ قَيْسُ بْنُ صَرْمَةَ الْأَنْصَارِيُّ كَانَ صَائِمًا ، فَكَانَ يَوْمُهُ ذَلِكَ يَعْمَلُ فِي أَرْضِهِ ، فَلَمَّا حَضَرَ الْإِفْطَارَ أَتَى  
 امْرَأَتَهُ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ طَعَامٌ ؟ قَالَتْ لَا وَلَكِنْ أَنْطَلِقُ فَأُطْلُبُ لَكَ ۖ فَغَلَبَتْهُ عَيْنُهُ فَنَامَ وَجَاءَتْ امْرَأَتُهُ ، فَلَمَّا  
 رَأَتْهُ نَائِمًا قَالَتْ خِيبةٌ لَكَ أُمْتُ ؟ فَلَمَّا اتَّصَفَ النَّهَارُ غَشِيَ عَلَيْهِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ  
 (أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ) إِلَى قَوْلِهِ (مَنْ الْفَجْرُ) فَفَرَحُوا بِهَا فَرَحًا شَدِيدًا . وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا  
 مِنْ حَدِيثِهِ . قَالَ لَمَّا نَزَلَ صَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ كَانُوا لَا يَقْرَبُونَ النِّسَاءَ رَمَضَانَ كُلَّهُ ، فَكَانَ رِجَالٌ يَخُونُونَ  
 أَنْفُسَهُمْ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ (عَلَّمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ) الْآيَةَ . وَقَدْ رَوَى فِي بَيَانِ سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ  
 الْآيَةِ أَحَادِيثٌ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ نَحْوُ مَا قَالَهُ الْبَرَاءُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ كَانَ النَّاسُ أَوَّلَ مَا أَسْلَمُوا : إِذَا صَامَ أَحَدُهُمْ يَصُومُ يَوْمَهُ حَتَّى إِذَا أَمْسَى طَعِمَ مِنَ الطَّعَامِ ۖ ثُمَّ قَالَ وَإِنْ  
 عَمِرَ بِنَ الْخَطَّابِ أَتَى امْرَأَتَهُ ، ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكَ مِنْ نَفْسِي ، وَذَكَرَ  
 مَا وَقَعَ مِنْهُ ، فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ) الْآيَةَ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْهُ . قَالَ  
 ابْنُ الْمُسَائِمِينَ كَانُوا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ، إِذَا صَلَّوْا الْعِشَاءَ حَرَّمَ عَلَيْهِمُ النِّسَاءَ وَالطَّعَامَ وَالشَّرَابَ إِلَى مِثْلِهَا مِنْ  
 الْقَابِلَةِ ۖ ثُمَّ إِنْ نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَصَابُوا النِّسَاءَ وَالطَّعَامَ فِي رَمَضَانَ بَعْدَ الْعِشَاءِ ، مِنْهُمْ عَمِرُ بِنُ الْخَطَّابِ  
 فَشَكَوْا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ) الْآيَةَ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرُقٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ الرَّفِثُ : الْجَمَاعُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ  
 عَنْ ابْنِ عَمْرِو مِثْلَهُ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ بْنُ حَجِيدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ  
 الدُّخُولُ وَالتَّغَشُّيُ وَالْإِفْضَاءُ وَالْمُبَاشَرَةُ وَالرَّفَثُ وَالْمَسُّ وَالْمَسُّ هَذَا الْجَمَاعُ غَيْرَ أَنَّ اللَّهَ حَيَّ كَرِيمٌ يَكْنَى بِمَا  
 شَاءَ عَمَّا شَاءَ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْحَافِظُ وَصَحَّحَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (هَؤُلَاءِ لِبَاسُ  
 لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسُ هَؤُلَاءِ) قَالَ هَؤُلَاءِ سَكَنَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ سَكَنَ هَؤُلَاءِ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مَجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ  
 (تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ) قَالَ : تَظْمُونُ أَنْفُسَكُمْ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ)  
 قَالَ : انْكَحُوهُمْ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) قَالَ الْوَلَدُ .  
 وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَجِيدٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَالضَّحَّاكَ مِثْلَهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) قَالَ : لَيْلَةُ الْقَدَرِ . وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ  
 عَنْ أَنَسٍ مِثْلَهُ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ (وَابْتَغُوا) الرِّخْصَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ . وَأَخْرَجَ  
 الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ . قَالَ أَتَزَلْتُ (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ  
 مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ) وَلَمْ يَنْزَلْ (مَنْ الْفَجْرُ) فَكَانَ رِجَالٌ إِذَا أَرَادُوا الصَّوْمَ رِبَطًا أَحَدَهُمْ فِي رَجْلِهِ الْخَيْطَ  
 الْأَبْيَضَ وَالْخَيْطَ الْأَسْوَدَ ، فَلَا يَزَالُ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ رَوْيُهُمَا ۖ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (مَنْ الْفَجْرُ) فَعَلَمُوا  
 أَنَّهُ يَعْنِي : اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ ، أَنَّهُ جَعَلَ تَحْتَ وَسَادِهِ خَيْطَيْنِ أَبْيَضَ  
 وَأَسْوَدَ ۖ وَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمَا فَلَا يَتَبَيَّنُ لَهُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْأَسْوَدِ فَغَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ إِنْ  
 وَسَادَكَ إِذَا لَعَرِيضٌ ۖ إِنَّمَا ذَلِكَ بَيَاضُ النَّهَارِ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ . وَفِي رِوَايَةٍ فِي الْبُخَارِيِّ وَغَيْرِهِ ۖ أَنَّهُ قُلَ  
 لَهُ إِنَّكَ لَعَرِيضُ الْقَفَا وَفِي رِوَايَةٍ عِنْدَ ابْنِ جُرَيْرٍ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ أَنَّهُ ضَحَكَ مِنْهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ الضَّحَّاكَ . قَالَ كَانُوا يَجَامِعُونَ وَهُمْ مَعْتَكِفُونَ حَتَّى نَزَلَتْ (وَلَا تَبَاشِرُوهُمْ)  
 وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) . وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَجِيدٍ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ . وَأَخْرَجَ  
 ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ الرِّبِّيعِ نَحْوَهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حَجِيدٍ

وابن المنذر عن ابن عباس قل « اذا جامع المعتكف بطل اعتكافه ويستأنف » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( تلك حدود الله ) قال يعني طاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال ( حدود الله ) معصية الله : يعني المباشرة في الاعتكاف . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل أنها الجامع . وأخرج أيضا عن سعيد بن جبير في قوله ( كذلك ) يعني هكذا يبين الله .

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ إِنَّا كُؤُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِنِّمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ■

هذا يتم جميع الأمة وجميع الأموال لا يخرج عن ذلك الا ماورد دليل الشرع بأنه يجوز أخذه ، فانه مأخوذ بالحق لا بالباطل ، ومأ كول بالحل لا بالاثم ، وان كان صاحبه كرها كقضاء الدين اذا امتنع منه من هو عليه ، وتسليم ماأوجبه الله من الزكاة ونحوها ، ونفقة من أوجب الشرع نفقته \* والحاصل أن مالم يبح الشرع أخذه من مالكة ، فهو مأ كول بالباطل وان طابت به نفس مالكة : كهمر البغي ، وحلوان الكاهن ، وثمن الخمر \* والباطل في اللغة : الذاهب الزائل \* وقوله ( وتدلوا ) مجزوم عطفا على تأكلوا فهو من جملة المنهى عنه ، يقال أدلى الرجل بحجته أو بالأمر الذي يرجو النجاح به تشبيها بالذي يرسل الدلو في البئر ، يقال أدلى دلوه : أرسلها ، والمعنى أنكم لاتجمعوا بين أكل الأموال بالباطل وبين الادلاء بها الى الحكام بالحجج الباطلة ، وفي هذه الآية دليل أن حكم الحاكم لا يحلل الحرام ولا يحرم الحلال من غير فرق بين الأموال والفروج ، فمن حكم له القاضي بشيء مستندا في حكمه الى شهادة زور أو يمين جفور فلا يحل له أكله ، فان ذلك من أكل أموال الناس بالباطل ، وهكذا اذا أرشى الحاكم حكم له بغير الحق فانه من أكل أموال الناس بالباطل ، ولاخلاف بين أهل العلم أن حكم الحاكم لا يحلل الحرام ولا يحرم الحلال . وقد روى عن أبي حنيفة ما يخالف ذلك ، وهو مردود لكتاب الله تعالى ولسنة رسول الله ﷺ كما في حديث أم سلمة قالت قال رسول الله ﷺ « انكم تختصمون الىّ ولعلّ بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضى له على نحو ما أسمع » فمن قضيت له من حق أخيه بشيء فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار ، وهو في الصحيحين وغيرهما \* وقوله ( فريقا ) أى قطعة أو جزءا أو طائفة ، فعبر بالفريق عن ذلك « وأصل الفريق : النقطه من الغنم تشذ عن معظمها . وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير لتأكلوا أموال فريق من الناس بالاثم ، وسمى الظلم والعدوان اثما باعتبار تعلقه بفاعله \* وقوله ( وأنتم تعلمون ) أى حال كونكم عالمين أن ذلك باطل ليس من الحق في شيء ، وهذا أشد لعقابهم وأعظم لجرمهم . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا تأكلوا أموالكم ) الآية ، قال هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه بينة فيجحد المال ويخاصم الى الحكام وهو يعرف أن الحق عليه . وروى سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن مجاهد قال معناها لاتخاصم وأنت تعلم أنك ظالم . وأخرج ابن المنذر عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير أن امراً القيس ابن عابس وعبدان بن أشوع الحضرمي اختصما في أرض ، وأراد امرو القيس أن يحلف ، فترزت ( ولا تأكلوا أموالكم ) الآية .

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوْقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَيُّ لَا يَمُوتُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا

وَلَكِنَّ الْإِبْرَءِ مِنْ أَتَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَقَرُّوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ \*

قوله ( يسألونك ) سيأتي بيان من هم السائلون له ﷺ ، والأهلة جمع هلال ، وجعلوا باعتبار هلال كل شهر ، أو كل ليلة ، تنزيلا لاختلاف الأوقات ، ونزلة اختلاف الذوات ، والهلل اسم لما يبدو في أول الشهر وفي آخره . قل الأصمى هو هلال حتى يستدير ، وقيل هو هلال حتى ينير بضوئه السماء وذلك ليلة السابع ، وإنما قيل له هلال لان الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه عند رؤيته ، ومنه استهل الصبي : إذا صاح ، واستهل وجهه ، وتهلل : إذا ظهر فيه السرور \* قوله ( قل هي مواقيت للناس والحج ) فيه بيان وجه الحكمة في زيادة الهلال وتقصانه ، وأن ذلك لأجل بيان المواقيت التي يوقت الناس عباداتهم ومعاملاتهم بها كالصوم والنظر والحج ومدة الحمل والمدة والاجارات والأيمان وغير ذلك ، ومثله قوله تعالى - انعلموا عدد السنين والحساب - \* والمواقيت جمع الميقات ، وهو الوقت . وقراءة الجمهور : والحج بفتح الحاء . وقرأ ابن أبي اسحاق بكسرها في جميع القرآن . قال سيديويه : الحج بالفتح كالرد والشدة ، وبالكسر كالذكر مصدران بمعنى ، وقيل بالفتح مصدر ، وبالكسر الاسم ، وإنما أفرد سبحانه الحج بالذكر لانه مما يحتاج فيه الى معرفة الوقت ، ولا يجوز فيه النسيء عن وقته ، ولعظم المشقة على من انبس عليه وقت مناسكه أو أخطأ وقتها أو وقت بعضها . وقد جعل بعض علماء المعاني هذا الجواب ، أغنى قوله ( قل هي مواقيت ) من الأسلوب الحكيم ، وهو تلقى المخاطب بغير ما يترقب ، تنبيها على أنه الأولى بالقصد ، ووجه ذلك أنهم سألوا عن أجرام الأهلة باعتبار زيادتها وتقصانها ، فأجيبوا بالحكمة التي كانت تلك الزيادة والنقصان لأجلها لكون ذلك أولى بأن يقصد السائل ، وأحق بأن يتطلع لعلمه \* قوله ( وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ) وجه اتصال هذا بالسؤال عن الأهلة والجواب بأنها مواقيت للناس والحج أن الأنصار كانوا إذا حجوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم ، إذا رجع أحدهم الى بيته بعد إحرامه قبل تمام حجه ، لانهم يعتقدون أن الحرم لا يجوز أن يحول بينه وبين السماء حائل وكانوا يتسمون بظهور بيوتهم . وقال أبو عبيدة ان هذا من ضرب المثل ، والمعنى ليس البر أن تسألوا الجهال ، ولكن البر التقوى واسألوا العلماء ، كما تقول : أتيت هذا الأمر من بابه وقيل هو مثل في جماع النساء ، وأنهم أمروا بانيابهن في القبل لافي الدبر ، وقيل غير ذلك \* والبيوت جمع بيت ، وقرئ بضم الباء وكسرها . وقد تقدم تفسير التقوى والفلاح ، وسبق أيضا أن التقدير في مثل قوله ( ولكن البر من اتقى ) ولكن البر من اتقى وقد أخرج ابن عساكر بسند ضعيف عن ابن عباس في قوله تعالى ( يسألونك عن الأهلة ) قال نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن دشمه ، وهما رجلان من الأنصار قال يارسول الله ما بال الهلال يبدو ويطلع دقيقا مثل الخيط ، ثم يزيد حتى يعظم ويستوى ، ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان لا يكون على حال واحد ؟ فنزلت ( يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس ) في حل دينهم ولصومهم ولنظيرهم وعدد نسائهم والشروط التي الى أجل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة . قل سألوا النبي ﷺ عن الأهلة لم جعلت ؟ فأنزل الله ( يسألونك عن الأهلة ) الآية ، فجعلنا لصوم المسلمين ولافطارهم ولناسكهم وحجهم وعدد نسائهم ومحل دينهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية نحوه . وأخرج ابن جرير عن الربيع بن أنس نحوه . وقد روى ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « جعل الله الأهلة مواقيت للناس فصوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين يوما » . وأخرج أحمد والطبراني

١١٠٠٠٠ : ١١٠٠٠٠ : ١١٠٠٠٠ : ١١٠٠٠٠ : ١١٠٠٠٠



وابن عدي والدارقطني بسند ضعيف عن طلق بن علي . قال قال رسول الله ﷺ فذكر نحو حديث ابن عمر . وأخرج البخاري وغيره عن البراء قال كانوا اذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيوت من ظهورها فنزلت ( وليس البر ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن جابر قال كانت قريش تدعى الجس ، وكانوا يدخلون من الأبواب في الاحرام ، وكانت الأنصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الاحرام فبينما رسول الله ﷺ في بستان اذ خرج من بابه وخرج معه قطبة بن عامر الأنصاري ، فقالوا يا رسول الله ان قطبة بن عامر رجل فاجر ، وانه خرج معك من الباب فقال له ما جئتك على ما صنعت ؟ قال رأيتك فعلت كما فعلت ، فقال اني رجل أحسى ، قال فان ديني دينك ، فأمر الله ﷻ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه . وقد ورد هذا المعنى عن جماعة من الصحابة والتابعين .

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تُمْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ■ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتَلُوا فِيهِ فَإِنْ قَتَلُواكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ■ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ■

لاخلاف بين أهل العلم أن القتال كان ممنوعا قبل الهجرة لقوله تعالى - فاعف عنهم واصفح - \* وقوله - واهجرهم هجرا جيلا - \* وقوله - است عليهم بمسيطر - \* وقوله - ادفع بالني هي أحسن - ونحو ذلك مما نزل بمكة ، فلما هاجر الى المدينة أمره الله سبحانه بالقتال ، ونزلت هذه الآية ، وقيل ان أول ما نزل قوله تعالى - أذن للذين يقاتلون بأنهم ظهوا - فلما نزلت الآية كان ﷺ يقاتل من قاتله ، ويكف عمن كف عنه حتى نزل قوله تعالى - اقتلوا المشركين - \* وقوله تعالى - وقاتلوا المشركين كافة - \* وقال جماعة من السلف ان المراد بقوله ( الذين يقاتلونكم ) من عدا النساء والصبيان والرهبان ونحوهم ، وجعلوا هذه الآية محكمة غير منسوخة ، والمراد بالاعتداء عدا أهل القول الأول هو مقاتلة من يقاتل من الطوائف الكفرية \* والمراد به على القول الثاني مجاوزة قتل من يستحق القتل الى قتل من لا يستحقه ممن تقدم ذكره \* \* قوله ( حيث تقتلهم ) يقال تقتل يقتل ثقتا ، ورجل ثقيف اذا كان محكما لما يتناوله من الأمور . قال في الكشف ، والثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة ، ومنه رجل ثقف : سريع الأخذ لأقرانه انتهى ، ومنه قول حسان :

فأما يثقفن بنى لوى \* جذيمة ان قتلهم دواء

قوله ( وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ) أى مكة . قال ابن جرير الخطاب للمهاجرين ، والضمير لكفار قريش انتهى . وقد امثل رسول الله ﷺ أمر ربه ، فأخرج من مكة من لم يسلم عند أن فتحها الله عليه \* قوله ( والفتنة أشد من القتل ) أى الفتنة التي أرادوا أن يقتلواكم ، وهي رجوعكم الى الكفر أشد من القتل ، وقيل المراد بالفتنة المحنة التي تنزل بالانسان في نفسه أو أهله أو ماله أو عرضه ، وقيل ان المراد بالفتنة : الشرك الذي عليه المشركون ، لأنهم كانوا يستعظمون القتل في الحرم ، فأخبرهم الله أن الشرك الذي هم عليه أشد مما يستعظمونه ، وقيل المراد فتنتهم اياكم بصدكم عن المسجد الحرام أشد من قتلهم اياهم في الحرم أو من قتلهم اياكم ان قتلوكم \* والظاهر أن المراد الفتنة في الدين بأى سبب كان ■

وعلى أى صورة اتفقت ، فانها أشد من القتل \* قوله ( ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام ) الآية ، اختلف أهل العلم فى ذلك ، فذهب طائفة الى أنها محكمة وأنه لا يجوز القتال فى الحرم الا بعد أن يتعدى بالقتال فيه فانه يجوز دفعه بالمقاتلة له ، وهذا هو الحق . وقالت طائفة ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - ويحجب عن هذا الاستدلال بأن الجمع ممكن بيناء العام على الخاص . فيقتل المشرك حيث وجد الا بالحرم ، ومما يؤيد ذلك قوله ﷺ « انها لم تحل لأحد قبلى وانما أحلتلى ساعة من نهار » وهو فى الصحيح . وقد احتج القائلون بالنسخ بقتله ﷺ لابن خطل ، وهو متعلق بأستار الكعبة ، ويحجب عنه بأنه وقع فى تلك الساعة التى أحل الله لرسوله ﷺ \* قوله ( فان انتهوا ) أى عن قتالكم ودخلوا فى الاسلام \* قوله ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ) فيه الأمر بمقاتلة المشركين الى غاية هى أن لا تكون فتنة وأن يكون الدين لله ، وهو الدخول فى الاسلام ، والخروج عن سائر الأديان المخالفة له ، فمن دخل فى الاسلام وأقاع عن الشرك لم يحل قتاله ، قيل المراد بالفتنة هنا الشرك ، والظاهر أنها الفتنة فى الدين على عمومها كما سلف \* قوله ( فلا عدوان إلا على الظالمين ) أى لا تعتدوا الا على من ظلم وهو من لم ينته عن الفتنة ، ولم يدخل فى الاسلام ، وانما سمى جزاء الظالمين عدوانا مشاكلة كقوله تعالى - وجزاء سيئة سيئة مثلها - \* وقوله ( فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ) .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبى العالية فى قوله تعالى ( وقاتلوا فى سبيل الله ) الآية أنها أول آية نزلت فى القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله يقاقل من قاتله ، ويكف عمن كف عنه ، حتى نزلت سورة براءة . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد فى هذه الآية قال ان صحاب محمد أمروا بقتال الكفار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( ولا تعتدوا ) يقول لا تقتلوا النساء والصبيان والشيخ الكبير ولا من ألقى السلم وكف يده . فان فعلتم فقد اعتديتم . وأخرج ابن أبى شبة عن عمر ابن عبد العزيز ، أنه قال إن هذه الآية فى النساء والذرية . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى العالية فى قوله ( والفتنة أشد من القتل ) يقول الشرك أشد من القتل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى الآية . قال ارتداد المؤمن الى الوثن أشد عليه من أن يقتل محقا . وأخرج ابن أبى شبة وأبو داود فى ناسخه وابن جرير عن قتادة فى قوله ( ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ) قال حتى يبدءوا بالقتال ، ثم نسخ بعد ذلك فقال ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ) . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه عن قتادة ، أن قوله ( ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام ) \* وقوله - يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير - فكان كذلك حتى نسخ هاتين الآيتين جميعا فى براءة قوله - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم \* وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة - . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله ( فان انتهوا ) قال فان تابوا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى فى الدلائل من طرق عن ابن عباس فى قوله ( وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ) يقول شرك بالله ، ( ويكون الدين ) ويخلص التوحيد لله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى الآية . قال الشرك \* وقوله ( فان انتهوا ) فلا عدوان إلا على الظالمين ) قال لا تقاتلوا الا من قاتلكم . وأخرج ابن جرير عن الربيع فى قوله ( ويكون الدين لله ) يقول حتى لا تعبدوا الا الله . وأخرج أيضا عن عكرمة فى قوله ( فلا عدوان إلا على الظالمين ) قال هم من أبى أن يقول لا إله إلا الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة نحوه .

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ

مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ \*

قوله (الشهر الحرام بالشهر بالحرام) أى اذا قاتلوكم فى الشهر الحرام وھتکوا حرمة قاتلتموھم فى الشهر الحرام مکافأة لهم ومجازاة على فعلهم \* (والحرمت) جمع حرمة ، کالظلمات جمع ظلمة ، وانما جمع الحرمت لانه أراد الشهر الحرام ، والبلد الحرام وحرمة الاحرام ، والحرمة مامنع الشرع من انتهاکہ \* والقصاص المساواة والمعنى أن کل حرمة یجرى فیھا القصاص ، فمن ھتک حرمة علیکم ، فلیکم أن تھتکوا حرمة علیہ قصاصا ، قیل وهذا کان فى أول الاسلام ، ثم نسخ بالقتال ، وقیل انه ثابت بین أمة محمد ﷺ لم ینسخ ، ویجوز لمن تعدى علیہ فى مال أو بدن أن یتعدى بمثل ماتعدى علیہ ، وبهذا قال الشافعى وغيره . وقال آخرون ان أمور القصاص مقصورة على الحکام ، وھكذا الأموال لقوله ﷺ « أذا الأمانة الى من ائتمنک ولا تخن من خائک » . أخرجه الدارقطنى وغيره . وبه قال أبو حنیفة وجھور المالکى وعطاء الخراسانى ، والقول الأول أرجح ، وبه قال ابن المنذر واختاره ابن العربى والقرطبى ، وحکاه الداودى عن مالک . ویؤیدہ إذنه ﷺ لامرأة أبى سفیان أن تأخذ من ماله ما یکفیھا وولدها وهو فى الصحيح ، ولا أصرح وأوضح من قوله تعالى فى هذه الآية ( فمن اعتدى علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدى علیکم ) وهذه الجملة فى حکم التأكيد للجملة الأولى . أعنى قوله (والحرمت قصاص) وانما سُمى المكافأة اعتداء مشاکلة كما تقدم . وقد أخرج ابن جریر عن ابن عباس قل لما سار رسول الله ﷺ معتمرا فى سنة ست من الهجرة وحبسہ المشرکون عن الدخول والوصول الى البيت ، وصدّوه بمن معه من المسلمین فى ذى القعدة ، وهو شهر حرام قاضاهم على الدخول من قابل ، فدخلھا فى السنة الآتية هو ومن کان معه من المسلمین وأقصه الله منهم نزلت فى ذلك هذه الآية ( الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمت قصاص ) . وأخرج ابن جریر وابن أبى حاتم عن أبى العالیة نحوه . وأخرج عبد بن حمید وابن جریر عن مجاهد نحوه أيضا . وأخرج أيضا عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جریر عن ابن جریج نحوه . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن جریر وابن المنذر وابن أبى حاتم والبیہقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( فمن اعتدى علیکم ) الآية \* وقوله - وجزاء سیئة - الآية \* وقوله - ولمن انتصر بعد ظلمه - الآية \* وقوله - وان عاقبتهم - الآية قال هذا ونحوه نزل بمكة والمسلمون یومئذ قلیل لیس لهم سلطان یقهر المشرکین ، فساکن المشرکون یتعاطونهم بالشتیم والأذى ، فأمر الله المسلمین من یتجازى منهم أن یتجازى بمثل ما أوتى الیه أو یصبروا ویعفوا ، فاما هاجر رسول الله ﷺ الى المدينة وأعز الله سلطانه ، أمر الله المسلمین أن یتھوا فى مظالمهم الى سلطانهم ، ولا یعدو بعضهم على بعض كأهل الجاهلیة ، فقال - ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لولیه سلطانا - الآية یقول ینصره السلطان حتى ینصفه على من ظلمه ، ومن انتصر لنفسه دون السلطان فهو عاص مسرف قد عمل بحمیة الجاهلیة ولم یرض بحکم الله تعالى انتهى \* وأقول هذه الآية التى جعلھا ابن عباس رضى الله عنه ناسخة مؤیدة لما تدل علیه الآیات التى جعلھا منسوخة ومؤکدة له فان الظاهر من قوله - فقد جعلنا لولیه سلطانا - أنه جعل السلطان له أى جعل له تسلطا یتسلط به على القاتل ، ولهذا قال - فلا یسرف فى القتل - ثم لو سألنا أن معنى الآية كما قله لکان ذلك مخصصا للقتل من عموم الآیات المذكورة لاناسخها فانه لم ینص فى هذه الآية الا على القتل وحده ، وتلك الآیات شاملة له ولغيره ، وهذا معلوم من لغة العرب التى هی المرجع فى تفسیر کلام الله سبحانه .



وَأَتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ \*

في هذه الآية الأمر بالانفاق في سبيل الله ، وهو الجهاد ، واللفظ يتناول غيره مما يصدق عليه أنه من سبيل الله ، والباء في قوله ( بأيديكم ) زائدة ، والتقدير ولا تلقوا أيديكم ، ومثله - ألم يعلم بأن الله يرى - وقيل هذا المبرد ( بأيديكم ) أى بأنفسكم تعبيراً بالبعض عن الكل : كقوله - بما كسبت أيديكم ، وقيل هذا مثل مضروب ، يقال فلان ألقى بيده في أمر كذا : اذا استسلم ، لأن المستسلم في القتال يلقي سلاحه بيديه فكذلك فعل كل عاجز في أى فعل كان . وقال قوم : التقدير ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم \* والتهلكة : مصدر من هلك يهلك هلاكا وهلكا وتهلكة : أى لا تأخذوا فيما يهلككم ، والسلف في معنى الآية أقوال سيأتى بيانها ، وبيان سبب نزول الآية ، والحق أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل ما صدق عليه أنه تهلكة في الدين أو الدنيا فهو داخل في هذا ، وبه قال ابن جرير الطبري ، ومن جملة ما يدخل تحت الآية أن يقتحم الرجل في الحرب فيحمل على الجيش مع عدم قدرته على التخلص وعدم تأثيره لأثرينفع المجاهدين ولا يمنع من دخول هذا تحت الآية إنكار من أنكره من الذين رأوا السبب فانهم ظنوا أن الآية لا تتجاوز سببها ، وهو ظن تدفعه لغة العرب \* وقوله ( وأحسنوا ) أى في الانفاق في الطاعة ، وأحسنوا الظن بالله في إخلافه عليكم .

وقد أخرج عبد بن حميد والبخاري والبيهقي في سننه عن حذيفة في قوله ( وأتقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) قال نزلت في النفقة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية . قال هو ترك النفقة في سبيل الله مخافة العيلة . وأخرج عبد بن حميد والبيهقي عن ابن عباس نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن الحسن نحوه . وأخرج عبد بن حميد والبيهقي في الشعب عنه قال هو البخل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في الآية قال كان رجال يخرجون في بعوث يبعثها رسول الله ﷺ بغير نفقة ، فلما يقطع لهم ، وإما كانوا عيالا ، فأمرهم الله أن يستنفقوا مما رزقهم الله ولا يلقوا بأيديهم إلى التهلكة \* والتهلكة : أن تهلك رجال من الجوع والعطش ومن المشى ، وقال لمن بيده فضل ( وأحسنوا ان الله يحب المحسنين ) . وأخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير والبخاري في معجمه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن ماجة والطبراني عن الضحاك بن أبي جبير أن الأنصار كانوا ينفقون في سبيل الله ويتصدقون فأصابهم سنة فساء ظنهم وأمسكوا عن ذلك ، فأمرهم الله بالانفاق . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أسلم بن عمران قل كنا بالقسطنطينية ، وعلى أهل مصر عقبة بن عامر \* وعلى أهل الشام فضالة بن عبيد ، فخرج صف عظيم من الروم فصفقنا لهم فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم ، فصاح الناس وقالوا سبحان الله يلقي بيده إلى التهلكة فقام أبو أيوب صاحب رسول الله ﷺ فقال يا أيها الناس انكم تؤولون الآية هذا التأويل . وإنما أنزلت فينا هذه الآية معشر الأنصار انا لما أعز الله دينه ، وكثر ناصروه \* قال بعضنا لبعض سرا دون رسول الله ﷺ ان أموال الناس قد ضاعت ، وان الله قد أعز الاسلام وكثر ناصروه ، فلو أقنا في أموالنا فأصلحنا ماضع منها ، فأمر الله على نبيه يرد علينا ( وأتقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) فكانت التهلكة الإقامة في الأموال وإصلاحها وترك الغزو . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه والبيهقي عن البراء بن عازب

قال في تفسير الآية هو الرجل يذنب الذنب فيلقي يديه ، فيقول لا يغفر الله لي أبدا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه والطبراني والبيهقي في الشعب عن النعمان بن بشير نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير قال في تفسير الآية انه القنوط . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال التهلكة عذاب الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث أنهم حاصروا دمشق فأسرع رجل الى العدو وحده . فعاب ذلك عليه المسلمون ■ ورفع حديثه الى عمرو بن العاص ، فأرسل اليه فردّه . وقال قال الله (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) . وأخرج ابن جرير عن رجل من الصحابة في قوله (وأحسنوا) قال أدوا الفرائض . وأخرج عبد بن حميد عن أبي اسحق مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة قال أحسنوا الظن بالله .

وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أُمِيتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ■

قوله (وأتموا الحج) اختلف العلماء في المعنى المراد بإتمام الحج والعمرة لله ، ف قيل أدأوهما والأتان بهما من دون أن يشوبهما شيء مما هو محظور ولا يخل بشرط ولا فرض لقوله تعالى - فأتمم - \* وقوله (ثم أتموا الصيام الى الليل) . وقال سفيان الثوري : إتمامهما أن تخرج لهما لغيرهما ، وقيل إتمامهما أن تفرد كل واحد منهما من غير تمتع ولا قران ، وبه قال ابن حبيب . وقال مقاتل إتمامهما أن لا يستحلوا فيهما ما لا ينبغي لهم ، وقيل إتمامهما أن يحرم لهما من ديرة أهله ، وقيل أن ينفق في سفرهما الحلال الطيب وسيأتي بيان سبب نزول الآية وما هو مروى عن السلف في معنى إتمامهما . وقد استدل بهذه الآية على وجوب العمرة لان الأمر بإتمامها أمر بها ، وبذلك قال عليّ وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد والحسن وابن سيرين والشعبي وسعيد بن جبيرة ومسروق وعبد الله بن شداد والشافعي وأحمد واسحاق وأبو عبيد وابن الجهم من المالكية . وقال مالك والنخعي وأصحاب الرأي كما حكاه ابن المنذر عنهم انها سنة وحكى عن أبي حنيفة أنه يقول بالوجوب ■ ومن القائلين بأنها سنة ابن مسعود وجابر بن عبد الله ، ومن جملة ما استدل به الأولون ما ثبت عنه ﷺ في الصحيح أنه قال لأصحابه « من كان معه هدى فليهل بحج وعمرة » وثبت عنه أيضا في الصحيح أنه قال « دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة » . وأخرج الدارقطني والحاكم من حديث زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ « إن الحج والعمرة فريضتان لا يضررك بأيهما بدأت » . واستدل الآخرون بما أخرجه الشافعي في الآية وعبد الرزاق وابن أبي شبة وعبد بن حميد عن أبي صالح الحنفي قال قال رسول الله ﷺ « الحج جهاد والعمرة تطوع » . وأخرج ابن ماجه عن طلحة بن عبيد الله مرفوعا مثله . وأخرج ابن أبي شبة وعبد بن حميد والترمذي وصححه عن جابر أن رجلا سأل رسول الله ﷺ عن العمرة أواجبة هي ؟ قال لا وأن تعتمروا خير لكم وأجابوا عن الآية وعن الأحاديث المصرحة بأنها فريضة بحمل ذلك على أنه قد وقع الدخول فيها ، وهي

بعد الشروع فيها واجبة بلا خلاف ، وهذا وان كان فيه بعد ، لكنه يجب المصير اليه جمعا بين الأدلة ولا سيما بعد تصريحه عليه السلام بما تقدم في حديث جابر من عدم الوجوب ، وعلى هذا يحمل ماورد مما فيه دلالة على وجوبها ، كما أخرجه الشافعي في الأم أن في الكتاب الذي كتبه النبي عليه السلام لعمر بن حزم أن العمرة هي الحج الأصغر ، وكحديث ابن عمر عند البيهقي في الشعب قال جاء رجل الى النبي عليه السلام فقال أوصني ، فقال تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم شهر رمضان ، وتحج وتعتقر ، وتسمع وتطيع ، وعليك بالعلاية ، وإياك والسر . وهكذا ينبغي حل ماورد من الأحاديث التي قرن فيها بين الحج والعمرة ، في أنهما من أفضل الأعمال ، وأنهما كفارة لما بينهما ، وأنهما يهدمان ما كان قبلهما ونحو ذلك \* قوله ( فان أحصرتم ) الحصر : الحبس . قال أبو عبيدة والكسائي والخليل انه يقال أحصر بالمرض ، وحصر بالعدو ، وفي المجلد لابن فارس العكس ، يقال أحصر بالعدو ، وحصر بالمرض ورجح الأول ابن العربي وقال هو رأى أكثر أهل اللغة . وقال الزجاج انه كذلك عند جميع أهل اللغة . وقال الفراء هما بمعنى واحد في المرض والعدو ، ووافقه على ذلك أبو عمرو الشيباني ، فقال حصرني الشيء وأحصرني : أي حبسني ، وبسبب هذا الاختلاف بين أهل اللغة اختلف أئمة الفقه في معنى الآية ، فقالت الحنفية : المحصر من يصير ممنوعا من مكة بعد الاحرام بمرض أو عدو أو غيره . وقالت الشافعية وأهل المدينة المراد بالآية حصر العدو . وقد ذهب جمهور العلماء الى أن المحصر بعدو يحل حيث أحصر وينحر هديه ان كان ثم هدى ويحلق رأسه ، كما فعل النبي عليه السلام هو وأصحابه في الحديبية \* وقوله ( فما استيسر من الهدى ) مافي موضع رفع على الابتداء أو الخبر أي فالواجب أو فعليكم ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب ، أي فانحروا أو فاهدوا ما استيسر أي ما تيسر ، يقال يسر الأمر واستيسر ، كما يقال صعب واستصعب ، والهدى والهدى لغتان ، وهما جمع هدية ، وهي ما يهدي الى البيت من بدنة أو غيرها . قال الفراء : أهل الحجاز وبنو أسد يخفون الهدى ، وتيم وسفلى قيس يتقون ، قال الشاعر :

حلفت برب كعبة والمصلى \* وأعناق الهدى مقلدات

قال وواحد الهدى هدية . ويقال في جمع الهدى أهد ، واختلف أهل العلم في المراد بقوله ( ما استيسر ) فذهب الجمهور الى أنه شاة . وقال ابن عمر وعائشة وابن الزبير : جل أو بقرة . وقال الحسن أعلا الهدى بدنة . وأوسطه بقرة ، وأدناه شاة \* وقوله ( ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله ) هو خطاب لجميع الأمة من غير فرق ، بين محصر وغير محصر ، وإليه ذهب جمع من أهل العلم ، وذهبت طائفة الى أنه خطاب للمحصرين خاصة ، أي لا تحلقوا من الاحرام حتى تعالوا أن الهدى الذي بعثموه الى الحرم قد بلغ محله ، وهو الموضع الذي يحل فيه ذبحه ، واختلفوا في تعيينه . فقال مالك والشافعي هو موضع الحصر اقتداء برسول الله عليه السلام حيث أحصر في عام الحديبية . وقال أبو حنيفة هو الحرم لقوله تعالى - ثم محلها الى البيت العتيق - وأجيب عن ذلك بأن المخاطب به هو الآمن الذي يمكنه الوصول الى البيت ، وأجاب الحنفية عن نحره عليه السلام في الحديبية ، بأن طرف الحديبية الذي إلى أسفل مكة هو من الحرم ، ورد بأن المكان الذي وقع فيه التحليل هو من الحرم \* قوله ( فمن كان منكم مريضا ) الآية ، المراد بالمرض هنا ما يصدق عليه مسمى المرض لغة \* والمراد بالأذى من الرأس : مافي من قل أو جراح ونحو ذلك \* ومعنى الآية أن من كان مريضا أو به أذى من رأسه خلق فعليه فدية . وقد بينت السنة ما أطلق هنا من الصيام والصدقة والنسك ، فثبت في الصحيح أن رسول الله رأى كعب بن عجرة وهو محرم وقله يتساقط على وجهه . فقال أيؤذيك هوام رأسك ؟ قال نعم ، فأمره أن يحلق ويطعم ستة مساكين ، أو يهدي شاة ، أو يصوم ثلاثة أيام . وقد ذكر ابن عبد البر أنه لاخلاف بين العلماء أن النسك هنا هو شاة . وحكى عن



الجمهور أن الصوم المذكور في الآية ثلاثة أيام ۝ والاطعام لسته مساكين . وروى عن الحسن وعكرمة ونافع أنهم قالوا الصوم في فدية الأذى عشرة أيام ، والاطعام عشرة مساكين ، والحديث الصحيح المتقدم يرد عليهم ويبطل قولهم . وقد ذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وداود إلى أن الاطعام في ذلك مدان بمذ النبي ﷺ أى لكل مسكين . وقال الثوري نصف صاع من برّ أو صاع من غيره . وروى ذلك عن أبي حنيفة . قال ابن المنذر وهذا غلط لان في بعض أخبار كعب أن النبي ﷺ قال له تصدق بثلاثة أصوع من تمر على ستة مساكين . واختلفت الرواية عن أحمد بن حنبل فروى عنه مثل قول مالك والشافعي وروى عنه أنه إن أطعم برّا فذلك مسكين وإن أطعم تمرّا فنصف صاع ، واختلفوا في مكان هذه الفدية فقال عطاء ما كان من دم فبمكة ۝ وما كان من طعام أو صيام فحيث شاء ، وبه قال أصحاب الرأي . وقال طاوس والشافعي الاطعام والدم لا يكونان الا بمكة ، والصوم حيث شاء . وقال مالك ومجاهد حيث شاء في الجميع وهو الحق لعدم الدليل على تعيين المكان ۝ قوله ( فإذا أمتم فتمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى ) أى برأتهم من المرض ، وقيل من خوفكم من العدو على الخلاف السابق ، ولكن الأمن من العدو أظهر من استعمال أمتم في ذهاب المرض ، فيكون مقويا لقول من قال ان قوله ( فان أحصرتم ) المراد به الاحصار من العدو ، كما أن قوله ( فمن كان منكم مريضا ) يقوى قول من قال بذلك لافراد عذر المرض بالذكر . وقد وقع الخلاف هل المخاطب بهذا هم المحصورون خاصة أم جميع الأمة على حسب ما سلف والمراد بالتمتع المذكور في الآية أن يحرم الرجل بعمرة ثم يقيم حلالا بمكة الى أن يحرم بالحج فقد استباح بذلك ما لا يحل للمحرم استباحته ۝ وهو معنى تمتع واستمتع ولا خلاف بين أهل العلم في جواز التمتع بل هو عندى أفضل أنواع الحج كما حررته في شرحي على المنتقى . وقد تقدّم الخلاف في معنى قوله ( فما استيسر من الهدى ) \* قوله ( فمن لم يجد ) الآية أى فمن لم يجد الهدى ۝ إما لعدم المال أو لعدم الحيوان ، صام ثلاثة أيام في الحج ، أى في أيام الحج ، وهى من عند شروعه في الاحرام الى يوم النحر ، وقيل يصوم قبل يوم التروية يوما ويوم التروية ويوم عرفة ، وقيل ما بين أن يحرم بالحج الى يوم عرفة ، وقيل يصومهم من أول عشر ذى الحجة وقيل مادام بمكة ، وقيل انه يجوز أن يصوم الثلاث قبل أن يحرم . وقد جوز بعض أهل العلم صيام أيام التشريق لمن لم يجد الهدى ، ومنعه آخرون \* قوله ( وسبعة اذا رجعتن ) قرأه الجمهور بخفض سبعة ، وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير بالنصب على أنه معمول بفعل مقدر ، أى وصوموا سبعة ، وقيل على أنه معطوف على ثلاثة ۝ لأنها وان كانت مجرورة لفظا فهى في محل نصب كأنه قيل فصيام ثلاثة ۝ والمراد بالرجوع هنا الرجوع الى الأوطان . قال أحمد واسحق يجزيه الصوم في الطريق ، ولا يتضيّق عليه الوجوب الا اذا وصل وطنه ۝ وبه قال الشافعي وقتادة والربيع ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وغيرهم . وقال مالك اذا رجع من منى فلا بأس أن يصوم ، والأول أرجح . وقد ثبت في الصحيح من حديث ابن عمر أنه قال ﷺ « فمن لم يجد فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله » فبين ﷺ أن الرجوع المذكور في الآية هو الرجوع الى الأهل . وثبت أيضا في الصحيح من حديث ابن عباس بلفظ وسبعة اذا رجعتن الى أمصاركم ، وانما قال سبحانه ( تلك عشرة كاملة ) مع أن كل أحد يعلم أن الثلاثة والسبعة عشرة لدفع أن يتوهم متوهم التخير بين الثلاثة الأيام في الحج والسبعة اذا رجع . قاله الزجاج . وقال المبرد ذكر ذلك ليدل على انقضاء العدد لئلا يتوهم متوهم انه قد بقى منه شيء بعد ذكر السبعة ۝ وقيل هو توكيد كما تقول كتبت يدي . وقد كانت العرب تأتي بمثل هذه الفدلة فيما دون هذا العدد : كقول الشاعر :

ثلاث واثنتان فهنّ خمس \* وسادسة تميل الى سهاى

## وكذا قول الآخر

ثلاث بالعدد وذاك حسبي \* وست حين يدركني العشاء

فذلك تسعة في اليوم رى \* وشرب المرء فوق الرى داء

وقوله ( كاملة ) تؤكد آخر بعد الفضل لزيادة التوصية بصيامها ، وأن لا ينقص من عددها \* وقوله ( ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ) الإشارة بقوله ( ذلك ) قيل هي راجعة الى المتع فتدل على أنه لا تمتعة لحاضري المسجد الحرام كما يقوله أبو حنيفة وأصحابه قالوا ومن تمتع منهم كان عليه دم \* وهو دم جناية لا يأكل منه ، وقيل انها راجعة الى الحكم ، وهو وجوب الهدى والصيام \* فلا يجب ذلك على من كان من حاضري المسجد الحرام ، كما يقوله الشافعي ومن وافقه \* والمراد بمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام : من لم يكن ساكنا في الحرم ، أو من لم يكن ساكنا في المواقيت فسادونها على الخلاف في ذلك بين الأئمة \* وقوله ( واتقوا الله ) أى فيما فرضه عليكم في هذه الأحكام ، وقيل هو أمر بالتقوى على العموم وتحذير من شدة عقاب الله سبحانه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الدلائل وابن عبد البر في التمهيد عن يعلى بن أمية قال جاء رجل الى النبي ﷺ وهو بالجرعانة وعليه جبة وعليه أثر خلوق ، فقال كيف تأمرني يا رسول الله أن أصنع في عمرتي ؟ فأنزل الله ( وآتوا الحج والعمرة لله ) فقال رسول الله ﷺ أين السائل عن العمرة ؟ فقال هاأنذا ، قال اخلع الجبة واغسل عنك أثر الخلوق ثم ما كنت صانعا في حجتك فاصنعه في عمرتك . وقد أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديثه ، ولكن فيهما أنه نزل عليه ﷺ الوحي بعد السؤال ولم يذكر ما هو الذي أنزل عليه . وأخرج ابن أبي شيبة عن علي في قوله ( وآتوا الحج والعمرة لله ) قال أن تحرم من دويرة أهلك . وأخرج ابن عدى والبيهقي مثله من حديث أبي هريرة مرفوعا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال من تمامهما أن يفرد كل واحد منهما عن الآخر ، وأن يعتمر في غير أشهر الحج . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس . قال تمام الحج يوم النحر اذا رمى جرة العقبة وزار البيت فقد حل \* وتتمام العمرة اذا طاف بالبيت وبالصفا والمروة فقد حل . وقد ورد في فضل الحج والعمرة أحاديث كثيرة ليس هذا موطن ذكرها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( فان أحصرتم ) يقول من أحرم بحج أو عمرة ثم حبس عن البيت بمرض يجهد ، أو عدو يحبس ، فعليه ذبح ما استيسر من الهدى شاة فما فوقها ، وان كانت حجة الاسلام فعليه قضاؤها \* وان كانت بعد حجة الفريضة فلا قضاء عليه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله ( فان أحصرتم ) يقول : الرجل اذا أهل بالحج فأحصر بعث بما استيسر من الهدى ، فان كان عجل قبل أن يبلغ الهدى محله فلق رأسه ، أو مس طيبا ، أو تدأوى بدواء ، كان عليه فدية من صيام أو صدقة أو نسك ، فالصيام ثلاثة أيام ، والصدقة ثلاثة أصع على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع ، والنسك شاة ( فاذا أمتم ) يقول فاذا برئ فضى من وجهه ذلك الى البيت أحل من حجته بعمرة ، وكان عليه الحج من قابل \* فان هو رجع ولم يتم من وجهه ذلك الى البيت كان عليه حجة وعمرة ، فان هو رجع متمتا في أشهر الحج كان عليه ما استيسر من الهدى شاة ، فان هو لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع قال إبراهيم فذكرت هذا الحديث لسعيد بن جبير ، فقال هكذا قال ابن عباس في هذا الحديث كله . وأخرج مالك وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن علي في قوله ( فما استيسر من الهدى ) قال شاة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد

وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس مثله . وأخرج الشافعي في الأم وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي ( فما استيسر من الهدى ) قال بقرة أو جزور ، قيل أو ما يكفيه شاة ؟ قال لا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد عن ابن عباس قال في تفسير ( ما استيسر ) ما يجد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال ان كان موسرا فمن الابل ، والا فمن البقر والا فمن الغنم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق القاسم عن عائشة وابن عمر أنهما كانا لا يران ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر ، وكان ابن عباس يقول ، ما استيسر من الهدى شاة . وأخرج الشافعي في الأم وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، قال لا حصر الا حصر العدو ، فأما من أصابه مرض ، أو وجع ، أو ضلال فليس عليه شيء انما قال الله ( فاذا أمنتم ) فلا يكون الأمن الا من الخوف . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال لا إحصار الا من عدو . وأخرج أيضا عن الزهري نحوه . وأخرج أيضا عن عطاء قال لا إحصار الا من مرض ، أو عدو ، أو أمر حابس . وأخرج أيضا عن عروة قال كل شيء حبس المحرم فهو إحصار . وأخرج البخاري عن المسور أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك . وأخرج أبو داود في ناسخه عن ابن عباس في قوله ( ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله ) ثم استثنى فقال ( فمن كان منكم مريضا ) الآية . وأخرج الترمذي وابن جرير عن كعب بن عجرة قال لقي نزلت وإياي عنى بها ، ( فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فمن كان منكم مريضا ، يعني من اشتد مرضه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر عنه . قال يعني بالمرض أن يكون برأسه أذى أو قروح ، أو به أذى من رأسه قال الأذى : هو القمل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس . قال النسك المذكور في الآية شاة . وروى أيضا عن عليّ مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( فمن تمتع بالعمرة إلى الحج ) يقول من أحرم بالعمرة في أشهر الحج . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم أن ابن الزبير كان يقول انما المتعة لمن أحصر ، وليست لمن خلى سبيله . وقال ابن عباس هي لمن أحصر ومن خلى سبيله . وأخرج ابن جرير عن عليّ في قوله ( فاذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج ) قال فان أخر العمرة حتى يجمعها مع الحج فعليه الهدى . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن عليّ بن أبي طالب في قوله ( فصيام ثلاثة أيام ) قال قبل التروية يوم ، ويوم التروية ، ويوم عرفة فان فاتته صامهنّ أيام التشريق . وأخرج هؤلاء إلا ابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عمر مثله إلا أنه قال وإذا فاتته صام أيام منى فانهنّ من الحج . وأخرج ابن جرير والدارقطني والبيهقي عن ابن عمر نحوه مرفوعا . وأخرج ابن أبي شيبة عن علقمة ومجاهد وسعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس . قال الصيام للمتمتع ما بين إحرامه إلى يوم عرفة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال إذا لم يجد المتمتع بالعمرة هديا فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة ، وان كان يوم عرفة الثالث فقد تمّ صومه ، وسبعة إذا رجع إلى أهله . وأخرج الدارقطني عن عائشة سمعت رسول الله ﷺ يقول « من لم يكن معه هدى فليصم ثلاثة أيام قبل يوم النحر ، ومن لم يكن صام تلك الثلاثة الأيام فليصم أيام التشريق » . وأخرج أيضا عن عبد الله بن حذافة أن رسول الله ﷺ أمره في رهط أن يطوفوا في منى في حجة الوداع ، فينادوا ان هذه أيام أكل وشرب . وذكر الله فلا نصوم فهنّ إلا صوما في هدى . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن عطاء في قوله تعالى ( ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ) قال



ست قريات ، عرفة ، وعرنة ، والرجيع ، والنخلتان ، ومرة الظهران ، وضجنان . وقال مجاهد هم أهل الحرم وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس . قال هم أهل الحرم . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر مثله .

الحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ \* لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْأَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ \*

قوله ( الحج أشهر ) فيه حذف ، والتقدير وقت الحج أشهر ، أى وقت عمل الحج ، وقيل التقدير الحج في أشهر ، وفيه أنه يلزم النصب مع حذف حرف الجر لا الرفع . قال الفراء الأشهر رفع لان معناه وقت الحج أشهر معلومات \* وقيل : التقدير الحج حجب أشهر معلومات . وقد اختلف في الأشهر المعلومات . فقال ابن مسعود وابن عمر وعطاء الربيع ومجاهد والزهرى ، هى شوال وذوالقعدة وذو الحجة كله ، وبه قال مالك وقال ابن عباس والسدى والشعبى والنخعى ، هى شوال وذوالقعدة وعشر من ذى الحجة ، وبه قال أبو حنيفة والشافعى وأحمد وغيرهم . وقد روى أيضا عن مالك ، ويظهر فائدة الخلاف في ما وقع من أعمال الحج بعد يوم النحر ، فمن قال ان ذى الحجة كله من الوقت لم يلزمه دم التأخير ، ومن قال ليس إلا العشر منه . قال يلزم دم التأخير . وقد استدل بهذه الآية من قال انه لا يجوز الاحرام بالحج قبل أشهر الحج \* وهو عطاء وطاوس ومجاهد والأوزاعى والشافعى وأبو ثور . قالوا فمن أحرم بالحج قبلها أحل بعمره ، ولا يجزيه عن إحرام الحج كمن دخل في صلاة قبل وقتها ، فانها لا تجزيه . وقال أحمد وأبو حنيفة انه مكروه فقط . وروى نحوه عن مالك ، والمشهور عنه جواز الاحرام بالحج في جميع السنة من غير كراهة . وروى مثله عن أبى حنيفة ، وعلى هذا القول ينبغى أن ينظر في فائدة توقيت الحج بالأشهر المذكورة في الآية . وقد قيل ان النص عليها لزيادة فضلها . وقد روى القول بجواز الاحرام في جميع السنة عن اسحاق بن راهويه وإبراهيم النخعى والثورى والليث بن سعد ، واحتج لهم بقوله تعالى ( يسألونك عن الأهلة قل هى موافقت للناس والحج ) فجعل الأهلة كلها موافقت للحج ، ولم يخص الثلاثة الأشهر ، ويحاج بأن هذه الآية عامة ، وتلك خاصة ، والخاص مقدم على العام ، ومن جملة ما احتجوا به القياس للحج على العمرة ، فكما يجوز الاحرام للعمرة في جميع السنة ، كذلك يجوز للحج ، ولا يخفى أن هذا القياس مصادم للنص القرآنى فهو باطل ، فالحق ما ذهب اليه الأولون ان كانت الأشهر المذكورة في قوله ( الحج أشهر ) مختصة بالثلاثة المذكورة بنص أو إجماع \* فان لم يكن كذلك فالأشهر جمع شهر ، وهو من جوع القلة يتردد ما بين الثلاثة الى العشرة ، والثلاثة هى المتيقنة ، فيجب الوقوف عندها ، ومعنى قوله ( معلومات ) أن الحج في السنة مرة واحدة في أشهر معلومات من شهورها ليس كالعمرة \* أو المراد معلومات ببيان النبي ﷺ ، أو معلومات عند المخاطبين لا يجوز التقدم عليها ولا التأخر عنها \* قوله ( فمن فرض فيهن الحج ) أصل الفرض في اللغة الحز والقطع ، ومنه فرضة القوس والنهر والجبل ، وفرضية الحج لازمة للعبد الحركزوم الحز للقوس ، وقيل معنى فرض : أبان وهو أيضا يرجع الى القطع ، لأن من قطع شيئا فقد أبانه عن غيره ، والمعنى في الآية ، فمن ألزم نفسه فيهن الحج بالشروع فيه بالنية قصدا باطنا ، وبلا احرام فعلا ظاهرا ، وبالتلبية نطقا مسموعا . وقال أبو حنيفة ان إلزامه نفسه يكون بالتلبية أو بتقليد الهدى وسوقه . وقال الشافعى تكفى النية في الاحرام بالحج \* والرفث

قال ابن عباس وابن جبير والسدي وقتادة والحسن وعكرمة والزهري ومجاهد ومالك هو الجامع . وقال ابن عمر وطاوس وعطاء وغيرهم الرفث : الاغش بالكلام . قال أبو عبيدة الرفث : اللغاء من الكلام ، وأنشد :  
ورب أسراب حجيح كظم \* عن اللغا ورفث التكلم

يقال رفث يرفث بكسر الفاء وضمها \* والفسوق : الخروج عن حدود الشرع ، وقيل : هو الذبح للأصنام وقيل التنازع بالألقاب ، وقيل السباب \* والظاهر أنه لا يختص بمعصية معينة ، وإنما خصه من خصه بما ذكر باعتبار أنه قد أطلق على ذلك الفرد اسم الفسوق ، كما قال سبحانه في الذبح للأصنام - أوفسقا أهل لغير الله به - \* وقال في التنازع - بئس الاسم الفسوق - \* وقال ﷺ في السباب « سباب المسلم فسوق » ولا يخفى على عارف أن إطلاق اسم الفسوق على فرد من أفراد المعاصي لا يوجب اختصاصه به \* والجدال مشتق من الجدل وهو القتل ، والمراد به هنا المماراة ، وقيل السباب ، وقيل الفخر بالآباء والظاهر الأول . وقد قرئ بنصب الثلاثة ورفعها ، ورفع الأولين ، ونصب الثالث ، وعكس ذلك ، ومعنى النفي لهذه الأمور النهي عنها \* وقوله ( وما تفعّلوا من خير يعامه الله ) حث على الخير بعد ذكر الشر وعلى الطاعة بعد ذكر المعصية ، وفيه أن كل ما يفعلونه من ذلك فهو معلوم عند الله لا يفوت منه شيء \* وقوله ( وترؤدوا ) فيه الأمر باتخاذ الزاد ، لأن بعض العرب كانوا يقولون كيف نخرج بيت ربنا ولا يطعمنا ؟ فكانوا يحجون بلا زاد ، ويقولون نحن متوكلون على الله سبحانه ، وقيل المعنى ترؤدوا المعادكم من الأعمال الصالحة ( فان خير الزاد التقوى ) \* والأول أرجح كما يدل على ذلك سبب نزول الآية ، وسيأتي \* وقوله ( فان خير الزاد التقوى ) إخبار بأن خير الزاد اتقاء المنهيات ، فكأنه قال اتقوا الله في إتيان ما مكرم به من الخروج بالزاد فان خير الزاد التقوى ، وقيل المعنى فان خير الزاد ما اتقى به المسافر من الهلكة والحاجة الى السؤال والتسكف \* وقوله ( واتقون يا أولى الألباب ) فيه التخصيص لأولى الألباب بالخطاب بعد حث جميع العباد على التقوى ، لأن أرباب الألباب هم القابلون لأوامر الله الناهضون بها ، ولب كل شيء خالصه \* قوله ( ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم ) فيه الترخيص لمن حج في التجارة ونحوها من الأعمال التي يحصل بها شيء من الرزق ، وهو المراد بالفضل هنا ، ومنه قوله تعالى - فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله - أي لا إثم عليكم في أن تبتغوا فضلا من ربكم مع سفركم لتأدية ما افترضه عليكم من الحج \* قوله ( فاذا أفضتم ) أي دفعتم \* يقال فاض الاناء إذا امتلأ ماء حتى ينصب من نواحيه ، ورجل فياض : أي متدقة يدها بالعطاء ومعناه أفضتم أنفسكم فترك ذكر المفعول ، كما ترك في قولهم دفعوا من موضع كذا \* وعرفات اسم لتلك البقعة ، أي موضع الوقوف ، وقرأه الجماعة بالتونين ، وليس التونين هنا للفرق بين ما ينصرف وما لا ينصرف ، وإنما هو بمنزلة النون في مسلمين . قال النحاس هذا الجيد . وحكى سيبويه عن العرب حذف التونين من عرفات قال لما جعلوها معرفة حذفوا التونين . وحكى الأخفش والكوفيون فتح التاء تشبيها بتاء فاطمة ، وأنشدوا :

تنوّرتها من أذرعات وأهلها \* يثرب أدنى دارها نظر على

وقال في الكشاف ، فان قلت هلا منعت الصرف ، وفيها السببان التعريف والتأنيث \* قلت لا يخلو التأنيث ، إما أن يكون بالتاء التي في لفظها ، وإما بتاء مقدرة ، كما في سعاد ، فالتى في لفظها ليست للتأنيث وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع المؤنث . ولا يصح تقدير التاء فيها . لأن هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها ، كما لا تقدر تاء التأنيث في بنت ، لأن التاء التي هي بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها انتهى ، وسميت عرفات لان الناس يتعارفون فيها ، وقيل ان آدم التقي

هو وحواء فيها فتعارفا ، وقيل غير ذلك . قال ابن عطية ، والظاهر أنه اسم مرتجل كسائر أسماء البقاع ، واستدل بالآية على وجوب الوقوف بعرفة ، لان الافاضة لاتكون إلا بعده . والمراد بذكر الله عند المشعر الحرام دعاؤه ، ومنه التلبية والتكبير ، وسمى المشعر مشعرا من الشعار ، وهو العلامة ، والدعاء عنده من شعائر الحج ، ووصف بالحرام لحرمته ، وقيل المراد بالذكر صلاة المغرب والعشاء بالمزدلفة جمعا . وقد أجمع أهل العلم على أن السنة أن يجمع الحاج بينهما فيها \* والمشعر هو جبل قزح الذي يقف عليه الامام ، وقيل هو ما بين جبلي المزدلفة من مازحى عرفة إلى وادي محسر \* قوله ( واذا كروه كما هذا كم ) الكاف نعت مصدر محذوف . وما مصدرية أو كافة أى اذكروه ذكرا حسنا ، كما هذا كم هداية حسنة ، وكرر الأمر بالذكر تأكيدا ، وقيل الأول أمر بالذكر عند المشعر الحرام ، والثانى أمر بالذكر على حكم الاخلاص ، وقيل المراد بالثانى تعديد النعمة عليهم ، وان فى قوله ( وان كنتم من قبله ) مخفية كما يفيد دخول اللام فى الخبر ، وقيل هى بمعنى قدأى قد كنتم \* والضمير فى قوله ( من قبله ) عائد إلى الهدى ، وقيل إلى القرآن . وقد أخرج الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه عن أبى أمامة قال قال رسول الله ﷺ فى قوله تعالى ( الحج أشهر معلومات ) شؤال ، وذوالقعدة ، وذوالحجة . وأخرج الطبرانى فى الأوسط أيضا عن ابن عمر مرفوعا مثله . وأخرج الخطيب عن ابن عباس مرفوعا مثله أيضا . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن عمر بن الخطاب موقوفا مثله . وأخرج الشافعى فى الأم وسعيد بن منصور وابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عمر موقوفا مثله . وأخرج ابن أبى شبة عن ابن عباس وعطاء والضحاك مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه من طرق عن ابن عمر فى قوله ( الحج أشهر معلومات ) قال : شؤال . وذوالقعدة وعشر ليل من ذى الحجة . وأخرجوا إلا الحاكم عن ابن مسعود مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والبيهقى عن ابن عباس من طرق مثله . وأخرج ابن المنذر والدارقطنى والطبرانى والبيهقى عن عبد الله بن الزبير مثله أيضا . وأخرج ابن أبى شبة عن الحسن ومحمد وإبراهيم مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عمر فى قوله ( فن فرض فيهن الحج ) قال من أهل فيهن بحج . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى عن ابن مسعود قال الفرض : الاحرام . وأخرج ابن أبى شبة عن ابن الزبير قال : الاهلال . وأخرج عنه ابن المنذر والدارقطنى والبيهقى . قال فرض الحج الاحرام . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال الفرض الاهلال . وروى نحو ذلك عن جماعة من التابعين وأخرج الشافعى فى الأم وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا فى أشهر الحج من أجل قول الله تعالى ( الحج أشهر معلومات ) . وأخرج ابن أبى شبة وابن خزيمة والحاكم وصححه والبيهقى عنه نحوه . وأخرج الشافعى فى الأم وابن أبى شبة وابن مردويه والبيهقى عن جابر عن النبى ﷺ قال لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا فى أشهر الحج . وأخرج الطبرانى عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ فى قوله ( فلا رث ولا فسوق ولا جدال فى الحج ) قال الرث : التعريض للنساء بالجماع ، والفسوق : المعاصى كلها . والجدال : جدال الرجل صاحبه . وأخرج ابن مردويه والاصهبانى فى الترغيب عن أبى أمامة قال قال رسول الله ﷺ « فلا رث لاجماع ، ولا فسوق المعاصى والكذب » . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شبة وعبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه من طرق عن ابن عباس فى الآية . قال الرث الجماع ، والفسوق المعاصى ، والجدال المراء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه نحوه . وأخرج ابن أبى شبة والطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر قال الرث : غشيان النساء ،



والفسوق : السباب ، والجدال : المراء . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حنبل وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي عنه نحوه . وروى نحوه ما تقدم عن جماعة من التابعين بعبارة مختلفة . وأخرج عبد بن حنبل والبخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم عن ابن عباس . قال كان أهل اليمن يخرجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ثم يقدمون فيسألون الناس ، فأُنزل الله ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال كان ناس يخرجون من أهلهم ليست معهم أزودة يقولون نحج بيت الله ولا يطعمنا ! فنزل الآية . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر قال كانوا إذا أحرموا ومعهم أزوادهم رموا بها واستأفوا إذا آخر ، فأُنزل الله ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) فنهوا عن ذلك وأمروا أن يتزودوا الكعك والدقيق والسويق . وأخرج الطبراني عن ابن الزبير قال كان الناس يتوكل بعضهم على بعض في الزاد فأمرهم الله أن يتزودوا . وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ما تقدم عن الصحابة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو داود وابن جرير عن ابن عباس قال كانوا يتقون البيوع والتجارة في الموسم والحج ويقولون أيام ذكر الله ، فنزلت ( ليس عليكم جناح ) الآية . وقد أخرج نحوه عنه البخاري وغيره . وأخرج عبد بن حميد وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي أمامة التيمي قال قلت لابن عمر إنا أناس نكفر فهل لنا من حج ؟ قال أليس تطوفون بالبيت ، وبين الصفا والمروة ، وتأتون المرفأ ، وترمون الجمار ، وتحلقون رؤوسكم ؟ قلت بلى ، فقال ابن عمر جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن الذي سألتني عنه فلم يجبه حتى نزل عليه جبريل بهذه الآية ( ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم ) فدعاه النبي ﷺ فقرأ عليه الآية وقال أتم حجاً . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس أنه كان يقرأ ( ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم ) في مواسم الحج . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن الزبير أنه قرأها كما قرأها ابن عباس . وأخرج ابن أبي داود في المصاحف أن ابن مسعود قرأها كذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال إنما سمي عرفات لأن جبريل كان يقول لإبراهيم عليه السلام حين رأى المناسك عرفت . وأخرج مثله ابن أبي حاتم عن ابن عمر . وأخرج مثله عبد الرزاق وابن جرير عن علي . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عمر أنه سئل عن المشعر الحرام فسكت حتى إذا هبطت أيدي الرواحل بالمزدلفة ، قال هذا المشعر الحرام . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه أنه قال المشعر الحرام : المزدلفة كلها . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عنه . قال هو الجبل وما حوله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه قال ما بين الجبلين الذي يجمع مشعر . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن ابن الزبير في قوله ( واذكروه كما هداكم ) قال ليس هذا بعام ، هذا لأهل البلد كانوا يفيضون من جمع ويفيض سائر الناس من عرفات ، فأبى الله لهم ذلك ، فأُنزل ( ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ) . وأخرج عبد بن حميد عن سفيان في قوله ( وإن كنتم من قبله ) قال من قبل القرآن . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وإن كنتم من قبله لمن الضالين ) قال لمن الجاهلين .

ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ■ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مِنْكُمْ  
فَإِذْ كَرُّوا اللَّهَ كَذِ كَرِّكُمْ أَبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ

فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ \* وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ \* أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ■ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ فَهُوَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ \* وَعَلَّمُوا أَنْكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ \*

قيل الخطاب في قوله (ثم أفيضوا) للحمس من قریش لأنهم كانوا لا يقفون مع الناس بعرفات ، بل كانوا يقفون بالمزدلفة ، وهي من الحرم ، فأصروا بذلك ، وعلى هذا تكون ثم لعطف جملة على جملة للترتيب ، وقيل الخطاب لجميع الأمة ، والمراد بالناس ابراهيم ■ أى ثم أفيضوا من حيث أفاض ابراهيم ، فيحتمل أن يكون أصرا لهم بالافاضة من عرفة ، ويحتمل أن يكون إفاضة أخرى وهي التي من المزدلفة ، وعلى هذا تكون ثم على بابها أى للترتيب . وقد رجح هذا الاحتمال الأخير ابن جرير الطبري ، وإنما أمروا بالاستغفار لأنهم في مساقط الرحمة ، ومواطن القبول ■ ومظنات الاجابة ، وقيل ان المعنى استغفروا للذى كان مخالفا لسنة ابراهيم ، وهو وقوفكم بالمزدلفة دون عرفة \* والمراد بالناسك أعمال الحج ، ومنه قوله ﷺ « خذوا عني مناسككم » أى فاذا فرغتم من أعمال الحج فاذكروا الله ■ وقيل المراد بالناسك الذبائح ، وإنما قال سبحانه (كذكركم آباءكم) لأن العرب كانوا اذا فرغوا من حجهم يقفون عند الجرة فيذكرون مفاخر آباءهم ، ومناقب أسلافهم ، فأمرهم الله بذكره مكان ذلك الذكر ، ويجعلونه ذكرا مثل ذكرهم لآبائهم أو أشد من ذكرهم لآبائهم . قال الزجاج ان قوله (أو أشد) في موضع خفض عطفا على ذكركم ، والمعنى أو كأشد ذكرا ، ويجوز أن يكون في موضع نصب أى اذكروه أشد ذكرا . وقال في الكشف انه عطف على ما أضيف اليه الذكر في قوله (كذكركم) كما تقول كذكر قريش آباءهم أوقوم أشد منهم ذكرا \* قوله (فمن الناس من يقول) الآية ، لما أرشد سبحانه عباده الى ذكره ، وكان الدعاء نوعا من أنواع الذكر جعل من يدعوه منقسما الى قسمين ، أحدهما يطلب حظ الدنيا ولا يلتفت الى حظ الآخرة ■ والقسم الآخر يطلب الأمرين جميعا ، ومفعول الفعل ■ أعني قوله (آتنا) محذوف أى ما نريد أو ما نطلب ، والواو في قوله (وماله) واو الحال ، والجملة بعدها حالية \* والخلاق : النصيب ■ أى وما لهذا الداعي في الآخرة من نصيب لان همه مقصور على الدنيا لا يريد غيرها ، ولا يطلب سواها . وفي هذا الخبر معنى النهي عن الاقتصار على طلب الدنيا والتمسك لمن جعلها غاية رغبته ، ومعظم مقصوده . وقد اختلف في تفسير الحسنتين المذكورتين في الآية ، فقيل هما ما يطلبه الصالحون في الدنيا من العافية ، ومالا بد منه من الرزق ، وما يطلبونه في الآخرة من نعيم الجنة والرضا ، وقيل المراد بحسنة الدنيا : الزوجة الحسنة ، وحسنة الآخرة : الخور العين ، وقيل حسنة الدنيا : العلم والعبادة ، وقيل غير ذلك . قال القرطبي والذي عليه أكثر أهل العلم أن المراد بالحسنتين نعيم الدنيا والآخرة . قال وهذا هو الصحيح فان اللفظ يقتضى هذا كله ، فان حسنة نكحة في سياق الدعاء فهو محتمل لكل حسنة من الحسنات على البذل ، وحسنة الآخرة : الجنة باجماع انتهى \* قوله (وقنا) أصله أوقنا حذف الواو كما حذف في بقي لأنها بين ياء وكسرة مثل يعد ، هذا قول البصريين . وقال الكوفيون حذف فرقا بين اللازم والمتعدي \* وقوله (أولئك) إشارة الى الفريق الثاني (لهم نصيب من) جنس (ما كسبوا) من الأعمال أى من ثوابها ، ومن جملة أعمالهم الدعاء ، فأعطاهم الله بسببه من الخير فهو مما كسبوا ، وقيل ان معنى قوله (مما كسبوا) التعليل أى من أجل ما كسبوا ، وهو بعيد ، وقيل ان

قوله ( أولئك ) إشارة الى الفريقين جميعا ، أى للأولين نصيب من الدنيا ، ولا نصيب لهم في الآخرة ، وللاآخرين نصيب مما كسبوا في الدنيا وفي الآخرة \* وسريع من سرع يسرع كعظم يسرعا وسرعة ، والحساب مصدر كالحاسبة ، وأصله العدد ، يقال : حسب يحسب حسابا ، وحسابة وحسابا وحسبا . والمراد هنا المحسوب ، سمي حسابا تسمية للفعول بالمصدر ، والمعنى أن حسابا لعباده في يوم القيامة سريع محيئه ، فبادروا ذلك بأعمال الخير ، أو أنه وصف نفسه بسرعة حساب الخلائق على كثرة عددهم ، وأنه لا يشغله شأن عن شأن فيحاسبهم في حالة واحدة كما قال تعالى ( ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ) \* قوله ( في أيام معدودات ) قال القرطبي لا خلاف بين العلماء أن الأيام المعدودات في هذه الآية هي أيام منى وهي أيام التشريق ، وهي أيام رمى الجمار . وقال الثعلبي قال ابراهيم الأيام المعدودات : أيام العشر ، والأيام المعلومات أيام النحر ، وكذا روى عن مكى والمهدوى . قال القرطبي ولا يصح لما ذكرناه من الاجماع على ما نقله أبو عمر بن عبد البر وغيره . وروى الطحاوى عن أبي يوسف أن الأيام المعلومات أيام النحر قال لقوله تعالى - ويذكروا الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام - وحكى الكرخي عن محمد بن الحسن أن الأيام المعلومات أيام النحر الثلاثة ، يوم الأضحي ، ويومان بعده . قال السكا الطبرى فعلى قول أبي يوسف ومحمد لا فرق بين المعلومات والمعدودات ، لأن المعدودات المذكورة في القرآن أيام التشريق بلا خلاف . وروى عن مالك أن الأيام المعدودات والأيام المعلومات يجمعها أربعة أيام : يوم النحر ، وثلاثة أيام بعده ، فيوم النحر معلوم غير معدود ، واليومان بعده معلومان معدودان ، واليوم الرابع معدود لالمعلوم ، وهو مروي عن ابن عمر . وقال ابن زيد الأيام المعلومات : عشر ذى الحجة ، وأيام التشريق ، والمخاطب بهذا الخطاب المذكور في الآية ، أعنى قوله تعالى ( واذكروا الله في أيام معدودات ) هو الحاج وغيره كما ذهب اليه الجمهور ، وقيل هو خاص بالحاج . وقد اختلف أهل العلم في وقته ، فقيل من صلاة الصبح يوم عرفة الى العصر من آخر أيام التشريق ، وقيل من غداة عرفة الى صلاة العصر من آخر النحر ، وبه قال أبو حنيفة ، وقيل من صلاة الظهر يوم النحر الى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق ، وبه قال مالك والشافعى \* قوله ( فمن تجمل ) الآية : اليومان هما يوم ثانى النحر ، ويوم ثالثه . وقال ابن عباس والحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والنخعي من رمى في اليوم الثانى من الأيام المعدودات ، فلا حرج ، ومن تأخر إلى الثالث فلا حرج ، فعنى الآية كل ذلك مباح ، وعبر عنه بهذا التقسيم اهتماما وتأكيذا ، لان من العرب من كان يذم التجمل . ومنهم من كان يذم التأخر ، فنزلت الآية رافعة للجناح في كل ذلك . وقال عليّ وابن مسعود معنى الآية ، من تجمل فقد غفر له ، ومن تأخر فقد غفر له . والآية قد دلت على أن التجمل والتأخر مباحان \* وقوله ( لمن اتقى ) معناه أن التأخير ورفع الاثم ثابت لمن اتقى . لان صاحب التقوى يتحرز عن كل ما يريه . فكان أحق بتخصيصه بهذا الحكم . قال الأخفش التقدير ذلك لمن اتقى . وقيل لمن اتقى بعد انصرافه من الحج عن جميع المعاصى ، وقيل لمن اتقى قتل الصيد ، وقيل معناه السلامة لمن اتقى ، وقيل هو متعلق بالذكر ، أى الذكر لمن اتقى .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة . قالت كانت قریش ومن دان بدينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الجس ، وكانت سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه أن يأتى عرفات ثم يقف بها ، ثم يفيض منها . فذلك قوله تعالى ( ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس ) . وأخرج أيضا عنها موقوفا نحوه . وقد ورد في هذا المعنى روايات عن الصحابة والتابعين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال إذا كان يوم عرفة هبط الله إلى سماء الدنيا في الملائكة ، فيقول لهم عبادى آمنوا بوعدى ، وصدقوا برسلى



ماجزاؤهم ؟ فيقال أن تغفر لهم ، فذاك قوله ( ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم ) . وقد وردت أحاديث كثيرة في المغفرة لأهل عرفة ، ونزول الرحمة عليهم ، وإجابة دعائهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء في قوله تعالى ( فإذا قضيتُم مناسككم ) قال حجكم . وأخرج عبد بن حنبل وابن جرير عن مجاهد في قوله ( فإذا قضيتُم مناسككم ) قال إهراق الدماء ( فاذكروا الله كذا كركم آباءكم ) قال تفاخر العرب بينها بفعال آبائهم يوم النحر حين يفرغون ، فأمرؤا بذكر الله مكان ذلك . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس . قال كان المشركون يجلسون في الحج فيذكرون أيام آبائهم وما يعتدون من أنسابهم يومهم أجمع ، فأنزل الله على رسوله ( فاذكروا الله كذا كركم آباءكم أو أشد ذكرا ) . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن عبد الله بن الزبير نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير وعكرمة نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله ( كذا كركم آباءكم ) يقول كما يذكر الأبناء الآباء . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أيضا أنه قيل له في قوله ( كذا كركم آباءكم ) أن الرجل ليأتى عليه اليوم ، وما يذكر آباءه . فقال أنه ليس بذلك ، ولكن يقول تعصب لله إذا عصى أشد من غضبك إذا ذكر والدك بسوء . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كان قوم من الأعراب يجيئون إلى الموقف فيقولون اللهم اجعله عام غيث ، وعام خصب ، وعام ولاد حسن لا يذكرون من أمر الآخرة شيئا ، فأنزل الله فيهم ( فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق ) ويحییء بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون ( ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ) فأنزل الله فيهم ( أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ) . وأخرج الطبراني عن عبد الله بن الزبير قال كان الناس في الجاهلية إذا وقفوا عند المشعر الحرام دعوا فقال أحدهم اللهم ارزقني إبلا ، وقال الآخر اللهم ارزقني غنما ، فأنزل الله الآية . وأخرج ابن جرير عن أنس ، أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة فيدعون : اللهم اسقنا المطر ، وأعطنا على عدونا الظفر ، وردنا صالحين إلى صالحين ، فبزلت الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء في قوله ( أولئك لهم نصيب مما كسبوا ) قال مما عملوا من الخير . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( سريع الحساب ) قال سريع الإحصاء . وأخرج عبد بن حنبل وابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم عن علي . قال الأيام المعدودات ثلاثة أيام : يوم الأضحي ويومان بعده ، اذبح في أيها شئت ، وأفضلها أولها . وأخرج الفريابي وابن أبي الدنيا وابن المنذر عن ابن عمر أنها أيام التشريق الثلاثة . وفي لفظ هذه الأيام الثلاثة بعد يوم النحر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب والضيافة في المختارة عن ابن عباس قال ، الأيام المعلومات أيام العشر ، والأيام المعدودات أيام التشريق . وأخرج الطبراني عن ابن الزبير قال في قوله ( واذكروا الله في أيام معدودات ) قال هن أيام التشريق ، يذكر فيهن بتسبيح وتهليل وتكبير وتحميد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأيام المعدودات أربعة أيام ، يوم النحر ، والثلاثة أيام بعده . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر أنه كان يكبر تلك الأيام بمعنى ويقول التكبير واجب . ويتأول هذه الآية ( واذكروا الله في أيام معدودات ) . وأخرج ابن جرير والبيهقي في سننه عن ابن عباس ، أنه كان يكبر يوم النحر ويتلو هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله ( واذكروا الله في أيام معدودات ) قال التكبير أيام التشريق ، يقول في دبر كل صلاة ، الله أكبر الله أكبر الله أكبر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر أنه كان يكبر ثلاثا وثلاثا وراء الصلوات ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وأخرج المروزي عن الزهري قال كان رسول الله ﷺ يكبر أيام التشريق كلها

وأخرج مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن عمر بن الخطاب خرج الغد من يوم النحر بمنى حين ارتفع النهار شيئاً فكبر وكبر الناس بتكبيره ، ثم خرج الثانية في يومه ذلك بعد ارتفاع النهار ، فكبر وكبر الناس بتكبيره حتى بلغ تكبيرهم البيت ، ثم خرج الثالثة من يومه ذلك حين زادت الشمس ، فكبر وكبر الناس بتكبيره . وقد ثبت في الصحيح من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ كان يرمي الجار ويكبر مع كل حصاة . وقد روى نحوه ذلك من حديث عائشة عند الحاكم وصححه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ) ذل في تعجيله ( ومن تأخر فلا إثم عليه ) قال في تأخيره . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال : نفر في يومين لمن اتقى . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه قال من غابت له الشمس في اليوم الذي قال الله فيه ( فمن تعجل في يومين ) وهو بمنى فلا ينفرن حتى يرمي الجار من الغد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( لمن اتقى ) قال لمن اتقى الصيد وهو محرم . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأهل السنن والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن يعمر الديلمي سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو واقف بعرفة وأتاه الناس من أهل مكة فقالوا يا رسول الله كيف الحج ؟ قال الحج عرفات ، فمن أدرك ليلة جمع قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك أيام منى ثلاثة أيام ( فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ) قال مغفورا له ( ومن تأخر فلا إثم عليه ) قال مغفورا له . وأخرج ابن جرير عن قتادة في قوله ( لمن اتقى ) قل لمن اتقى في حجه . قال قتادة وذكر لنا أن ابن مسعود كان يقول من اتقى في حجه غفر له ما تقدم من ذنبه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن أبي العالية في قوله ( فلا إثم عليه لمن اتقى ) قال ذهب إثمك كله إن اتقى فيما بقي من عمره .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجْبِيكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ \* وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ■ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ■ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَهِيفٌ بِالْعِبَادِ \*

لما ذكر سبحانه طائفتي المسامحين بقوله ( فمن الناس من يقول ) عقب ذلك بذكر طائفة المنافقين وهم الذين يظهرون الإيمان ، ويبتغون الكفر . وسبب النزول الأخنس بن شريق كما يأتي بيانه . قال ابن عطية ما ثبت قط أن الأخنس أسلم ، وقيل أنها نزلت في قوم من المنافقين ، وقيل أنها نزلت في كل من أضر كفراً أو نفاقاً أو كذباً ، وأظهر بلسانه خلافه ، ومعنى قوله ( يعجبك ) واضح ، ومعنى قوله ( ويشهد الله على ما في قلبه ) أنه يحلف على ذلك ، فيقول يشهد الله على ما في قلبي من محبتك أو من الإسلام أو يقول الله يعلم أنني أقول حقا ، وإنني صادق في قولي لك ، وقرأ ابن محيصن ( ويشهد الله ) بفتح حرف المضارعة ورفع الاسم الشريف على أنه فاعل ، والمعنى ، ويعلم الله منه خلاف ما قال ، ومثله قوله تعالى - والله يشهد إن المنافقين لكاذبون - وقراءة الجماعة أبلغ في الذم . وقرأ ابن عباس ( والله يشهد على ما في قلبه ) وقرأ أبي وابن مسعود ( ويستشهد الله على ما في قلبه ) \* وقوله ( في الحياة الدنيا ) متعلق بالقول ، أو يعجبك ، فعلى الأول القول صادر في الحياة ، وعلى الثاني الإعجاب بآدائها \* والألد : الشديد الخصومة . يقال رجل ألد وامرأة لداء ، ولدته ألد ، إذا جادته فغلبته ، ومنه قول الشاعر :

والد ذي جنف على كائنا \* تغلى عداوة صدره في مرجل

والخصام مصدر خاصم . قاله الخليل ، وقيل جمع خصم . قاله الزجاج ككلب وكلاب ، وصعب وصعاب وضخم وضخام ، والمعنى أنه أشد الخصامين خصومة ، لكثرة جداله ، وقوة مراجعته ، وإضافة الألد إلى الخصام بمعنى في ، أى ألد في الخصام ، أو جعل الخصام ألد على المبالغة \* وقوله ( وإذا تولى ) أى أدبر وذهب عنك يا محمد ، وقيل انه بمعنى ضلّ وغضب ، وقيل انه بمعنى الولاية ، أى إذا كان واليا فعل ما يفعله ولاية السوء من الفساد في الأرض \* والسعى المذكور يحتمل أن يكون المراد به السعى بالقدمين إلى ما هو فساد في الأرض ، كقطع الطريق ، وحرب المسلمين \* ويحتمل أن يكون المراد به العمل في الفساد ، وإن لم يكن فيه سعى بالقدمين ، كالتدبير على المسلمين بما يضرهم ، وأعمال الخيل عليهم ، وكل عمل يعمل به الإنسان بجوارحه أو حواسه يقال له سعى ، وهذا هو الظاهر من هذه الآية \* وقوله ( ويهلك ) عطف على قوله ( لفسد ) وفي قراءة أبيّ ولهلك . وقراء قتادة بالرفع . وروى عن ابن كثير ( ويهلك ) بفتح الباء وضم الكاف ورفع الحرث والنسل \* وهي قراءة الحسن وابن محيصن \* والمراد بالحرث : الزرع ، والنسل الأولاد وقيل الحرث النساء . قال الزجاج ، وذلك لان النفاق يؤدى إلى تفريق الكلمة ، ووقوع القتال ، وفيه هلاك الخلق ، وقيل معناه ان الظالم يفسد في الأرض فيمسك الله المطر فيهلك الحرث والنسل ، وأصل الحرث في اللغة : الشق ، ومنه المحراث لما يشق به الأرض ، والحرث : كسب المال وجعله ، وأصل النسل في اللغة الخروج والسقوط \* ومنه نسل الشعر \* ومنه أيضا - إلى ربهم ينساون \* ومن كل حذب ينساون - ويقال لما خرج من كل أثنى نسل لخروجه منها \* وقوله ( والله لا يحب الفساد ) يشمل كل نوع من أنواعه من غير فرق بين ما فيه فساد الدين ، وما فيه فساد الدنيا ، والعزة : القوة والغلبة ، من عزه يعزه إذا غلبه ومنه - وعزنى في الخطاب - . وقيل العزة هنا : الحية ، ومنه قول الشاعر :

أخذته عزة من جهله \* فتولى مغضبا فعل الضجر

وقيل العزة هنا : المنعة وشدة النفس ، ومعنى ( أخذته العزة بالاثم ) : حلتها العزة على الاثم ، من قولك أخذته بكذا : إذا حلت عليه وألزمته إياه ، وقيل أخذته العزة بما يؤثمه \* أى ارتكب الكفر للعزة ، ومنه - بل الذين كفروا في عزة وشقاق - وقيل الباء في قوله ( بالاثم ) بمعنى اللام ، أى أخذته العزة والحية عن قبول الوعظ للاثم الذى في قلبه ، وهو النفاق ، وقيل الباء بمعنى مع أى أخذته العزة مع الاثم \* وقوله ( خسه جهنم ) أى كافيه معاقبة جزاء ، كما تقول للرجل كفاك ماحل بك \* وأنت تستعظم عليه ماحل به \* والمهاد ، جمع المهد وهو الموضع المهيأ للنوم ، ومنه مهد الصبي \* وسميت جهنم مهادا \* لانها مستقر الكفار ، وقيل المعنى انها بدل لهم من المهاد كقوله - فبشرهم بعذاب أليم - وقول الشاعر :

\* تحية بينهم ضرب وجيع \* ويشرى بمعنى يبيع أى يبيع نفسه في مرضاة الله كالجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومثله قوله تعالى - وشروه بثمن بخس - وأصله الاستبدال ، ومنه قوله - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - ، ومنه قول الشاعر :

وشريت بردا لبتنى \* من بعد برد كنت هامه

ومنه قول الآخر

يعطى بها ثمنا فيمنعها \* ويقول صاحبه ألا تشرى

والمرضاة الرضا \* تقول رضى رضى ، رضا ومرضاة ، ووجه ذكر الرأفة هنا ، أنه أوجب عليهم ما أوجبه ليجازهم وينيبهم عليه ، فكان ذلك رأفة بهم ولطفاً لهم .

وقد أخرج ابن اسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما أصيبت السرية



التي فيها عاصم ومريد . قال رجال من المنافقين يا ويح هؤلاء المقتولين الذين هلكوا هكذا ، لاهم قعدوا في أهلهم ولاهم أدوا رسالة صاحبهم . فأنزل الله ( ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ) أى ما يظهر من الاسلام بلسانه ( ويشهد الله على ما في قلبه ) انه مخالف لما يقوله بلسانه ( وهو ألد الخصام ) أى ذو جدال إذا كلمك وراجعك ( وإذا تولى ) خرج من عندك ( سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ) أى لا يحب عمله ولا يرضى به ( ومن الناس من يشرى نفسه ) الذين يشرون أنفسهم من الله بالجهاد في سبيله ، والقيام بحقه ، حتى هلكوا على ذلك يعنى هذه السرية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدى في قوله ( ومن الناس من يعجبك ) الآية قال نزلت في الأحنس بن شريق الثقفي حليف بنى زهرة أقبل الى النبي ﷺ المدينة وقال جئت أريد الاسلام ويعلم الله انى لصادق ، فأعجب النبي ﷺ ذلك منه ، فذلك قوله ( ويشهد الله على ما في قلبه ) ، ثم خرج من عند النبي ﷺ فربّ بزرع لقوم من المسلمين وجر . فأحرق الزرع ، وعقر الجر . فأنزل الله ( وإذا تولى سعى في الأرض ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وهو ألد الخصام ) قال هو شديد الخصومة . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله ( وإذا تولى سعى في الأرض ) قال عمل في الأرض ( أهلك الحرث ) قال نبات الأرض ( والنسل ) نسل كل شيء من الحيوان الناس والدواب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد أيضا أنه سئل عن قوله ( وإذا تولى سعى في الأرض ) قال يلى في الأرض فيعمل فيها بالعدوان والظلم ، فيحبس الله بذلك القطر من السماء ، فتهلك بحبس القطر الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . ثم قرأ مجاهد - ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس - الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه سئل عن قوله ( ويهلك الحرث والنسل ) قال : الحرث الزرع ، والنسل : نسل كل دابة . وأخرج ابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال « ان من أكبر الذنوب عند الله أن يقول الرجل لأخيه : اتق الله فيقول عليك بنفسك أنت تأمرني » . وأخرج ابن المنذر والبيهقي في الشعب عن سفيان قال قال رجل لمالك بن مغول اتق الله فسقط ، فوضع خدّه على الأرض تواضعا لله . وأخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( ولبأس المهاد ) قال لبأس المنزل . وأخرج ابن مجاهد قال لبأس ما شهدوا لأنفسهم . وأخرج ابن مردويه عن صهيب قال لما أردت الهجرة من مكة الى النبي ﷺ قالت لى قریش يا صهيب قدمت إلينا ولا مال لك ، وتخرج أنت ومالك ، والله لا يكون ذلك أبدا . فقلت لهم أرأيتم ان دفعت إليكم مالى تخلون عني ؟ قالوا نعم فدفعت إليهم مالى فخلوا عني ، فخرجت حتى قدمت المدينة فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال ربح البيع صهيب مرتين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر عن سعيد بن المسيب نحوه . وأخرج الطبراني والحاكم والبيهقي في الدلائل عن صهيب نحوه . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن أنس قال نزلت في خروج صهيب الى النبي ﷺ . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال هم المهاجرون والأنصار .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ \* فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ \*

لما ذكر الله سبحانه أن الناس ينقسمون الى ثلاث طوائف ، مؤمنين ، وكافرين ، ومنافقين ، أمرهم

بعد ذلك بالكون على ملة واحدة ، وإنما أطلق على الثلاث الطوائف لفظ الايمان ، لان أهل الكتاب مؤمنون بنبيهم وكتابهم ، والمنافق مؤمن بلسانه ، وان كان غير مؤمن بقلبه ، والسلم بفتح السين وكسرها قال الكسائي ومعناها واحد ، وكذا عند البصريين ، وهما جميعا يقعان للاسلام والمسألة . وقال أبو عمرو ابن العلاء انه بالفتح للمسألة ، وبالكسر للاسلام ، وأنكر المبرد هذه التفرقة . وقال الجوهري : السلم بفتح السين : الصلح ، وتكسر ويذكر ويؤث ، وأصله من الاستسلام والاقياذ ، ورجح الطبري أنه هنا بمعنى الاسلام ، ومنه قول الشاعر الكندي :

دعوت عشيرتي للسلم لما \* رأيتهم تولوا مدبرينا

أى الى الاسلام . وقرأ الأعمش السلم بفتح السين واللام ، وقد حكى البصريون فى سلم وسلم وسلم أنها بمعنى واحد \* وكافة حال من السلم أو من ضمير المؤمنين ، فمعناه على الأول لا يخرج منكم أحد ، وعلى الثانى لا يخرج من أنواع السلم شئ \* بل ادخلوا فيها جميعا ، أى فى خصال الاسلام ، وهو مشتق من قولهم كففت : أى منعت ، أى لا يمنع منكم أحد من الدخول فى الاسلام ، والكف : المنع ، والمراد به هنا الجميع ( ادخلوا فى السلم كافة ) أى جميعا \* وقوله ( ولا تتبعوا خطوات الشيطان ) أى لا تسلكوا الطريق التى يدعوكم اليه الشيطان ، وقد تقدم الكلام على خطوات \* قوله ( زلتم ) أى تنحيتم عن طريق الاستقامة ، وأصل الزل فى القدم ، ثم استعمل فى الاعتقادات والآراء وغير ذلك . يقال زلّ زلا وزلالا وزلولا : أى دحضت قدمه . وقرئ ( زلتم ) بكسر اللام وهما لغتان ، والمعنى : فان ضلتم وعرجتم عن الحق ( من بعد ما جاءكم اليينات ) أى الحجج الواضحة ، والبراهين الصحيحة ، أن الدخول فى الاسلام هو الحق ( فاعلموا أن الله عزيز ) غالب لا يجهزه الانتقام منكم ( حكيم ) لا ينتقم الا بحق \* قوله ( هل ينظرون ) أى ينتظرون ، يقال نظرت وانتظرته بمعنى ، والمراد هل ينتظر التاركون للدخول فى السلم ، والظلل جمع ظلة ، وهى ما يظلك \* وقرأ قتادة ويزيد بن القعقاع فى ظلال ، وقرأ يزيد أيضا ( والملائكة ) بالجر عطفًا على الغمام أو على ظلل . قال الأخفش ( والملائكة ) بالخفض بمعنى وفى الملائكة قال والرفع أجود . وقال الزجاج التقدير فى ظلل من الغمام ومن الملائكة \* والمعنى هل ينتظرون الا أن يأتيهم الله بما وعدهم من الحساب والعذاب فى ظلل من الغمام والملائكة . قال الأخفش وقد يحتمل أن يكون معنى الاتيان راجعا الى الجزاء ، فسمى الجزاء إتيانا كما سمي التخويف والتعذيب فى قصة ثمود إتيانا ، فقال - فأتى الله بنيانهم من القواعد - وقال فى قصة النضير - فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا - وإنما احتمل الاتيان هذا ، لأن أصله عند أهل اللغة القصد الى الشئ ، فعنى الآية هل ينتظرون الا أن يظهر الله فعلا من الأفعال مع خلق من خلقه يقصد الى محاربتهم ، وقيل ان المعنى يأتيهم أمر الله وحكمه ، وقيل ان قوله ( فى ظلل ) بمعنى بظلل \* وقيل المعنى يأتيهم ببأسه فى ظلل \* والغمام : السحاب الرقيق الأبيض سمي بذلك ، لانه يتم أى يستر ، وجه إتيان العذاب فى الغمام على تقدير أن ذلك هو المراد مافى محجى الخوف من محل الأمن من الفضاء وعظم الموقع \* لان الغمام مظنة الرحة لامظنة العذاب \* وقوله ( وقضى الأمر ) عطف على يأتيهم داخل فى حيز الانتظار ، وإنما عدل إلى صيغة الماضى دلالة على تحققه فكأنه قد كان ، أو جلة مستأنفة جىء بها للدلالة على أن مضمونها واقع لا محالة ، أى وفرغ من الأمر الذى هو اهلاكمهم . وقرأ معاذ بن جبل وقضاء الأمر بالمصدر عطفًا على الملائكة . وقرأ يحيى بن يعمر ، وقضى الأمور بالجمع . وقرأ ابن عامر وحجزة والكسائي ( ترجع الأمور ) على بناء الفعل للفاعل ، وقرأ الباقر على البناء للمفعول وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة ) قال

يعني مؤمنى أهل الكتاب ، فانهم كانوا مع الايمان بالله مستمسكين ببعض أمر التوراة والشرائع التي أنزلت فيهم ، يقول ادخلوا في شرائع دين محمد ولا تدعوا منها شيئا ، وحسبكم الايمان بالتوراة وما فيها . وأخرج ابن جرير عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في ثعلبة وعبد الله بن سلام وابن يامين وأسد وأسيد ابني كعب وسعيد بن عمرو وقيس بن زيد كلهم من يهود قالوا يا رسول الله يوم السبت يوم كنا نعظمه فدعنا فلنسبت فيه ، وإن التوراة كتاب الله فلنقم بها الليل ، فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : السلم الطاعة لله ، وكافة يقول جميعا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : السلم الاسلام ، والزلل : ترك الاسلام . وأخرج ابن جرير عن السدي قال ( فان زلتم من بعد جاءكم البينات ) قال فان ظلمتم من بعد ما جاءكم محمد ﷺ . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال « يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم قياما شاخصة أبصارهم إلى السماء ينظرون فصل القضاء ، وينزل الله في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عمر في هذه الآية قال : يهبط حين يهبط ، وبينه وبين خلقه سبعون ألف حجاب ، منها النور ، والظلمة ، والماء ، فيصوت الماء في تلك الظلمة صوتا تنخلع له القلوب . وأخرج أبو يعلى وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال : يأتي الله يوم القيامة في ظلل من السحاب ، قد قطعت طاقات . وأخرج ابن جرير والديلمي عنه أن النبي ﷺ قال « ان من الغمام طاقات يأتي الله فيها محفوفات بالملائكة » وذلك قوله ( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة ( في ظلل من الغمام ) قال طاقات والملائكة حوله . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : يأتيهم الله في ظلل من الغمام ، وتأتيهم الملائكة عند الموت . وأخرج عن عكرمة في قوله ( وقضى الأمر ) يقول قامت الساعة .

سَلِّ بْنِ إِسْرَءِيلَ كَمْ آتَيْنَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ وَهُمْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ \* زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ \* كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَيِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ■

المأمور بالسؤال لبني اسرائيل هو النبي ﷺ ويجوز أن يكون هوكل فرد من السائلين ، وهو سؤال تفرع وتوبيخ \* (وكم) في محل نصب بالفعل المذكور بعدها ، على أنها مفعول يأتي . ويجوز أن ينتصب بفعل مقدر دل عليه المذكور ، أي كم آتينا آتيناهم ، وقدر متأخرا ، لان لها صدر الكلام . وهي إما استفهامية للتقرير أو خبرية للتكثير \* ومن آية في موضع نصب على التمييز ، وهي البراهين التي جاء بها أنبياءهم في أمر محمد ﷺ ، وقيل المراد بذلك الآيات التي جاء بها موسى ، وهي التسع \* والمراد بالنعمة هنا ما جاءهم من الآيات . وقال ابن جرير الطبري ، النعمة هنا : الاسلام ، والظاهر دخول كل نعمة أنعم الله بها على عبد من عباده كائنا من كان . فوقع منه التبديل لها ، وعدم القيام بشكرها ، ولا ينافي ذلك كون



السياق في بني اسرائيل ، أو كونهم السبب في النزول لما تقرر من ان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وفي قوله ( فان الله شديد العقاب ) من التهيب والتخويف ما لا يقادر قدره \* قوله ( زين ) مبنى للجهول ، والمزين : هو الشيطان أو الأنفس المجبولة على حب العاجلة \* والمراد بالذين كفروا رؤساء قريش أو كل كافر . وقرأ مجاهد وحمد بن قيس ( زين ) على البناء للعلوم . قال النحاس : وهى قراءة شاذة ، لانه لم يتقدم للفاعل ذكر . وقرأ ابن أبى عمير زينت ، وانما خص الذين كفروا بالذكور مع كون الدنيا مزينه للمسلم والكافر كما وصف سبحانه بأنه جعل ما على الأرض زينة لها ليلو الخلق أيهم أحسن عملا ، لان الكافر افتتن بهذا التزيين وأعرض عن الآخرة ، والمسلم لم يفتن به ، بل أقبل على الآخرة \* قوله ( ويسخرون من الذين آمنوا ) هذه الجملة في محل نصب على الحال : أى والحال أن أولئك الكفار يسخرون من الذين آمنوا لكونهم فقراء لاحظ لهم من الدنيا كحظ رؤساء الكفر ، وأساطين الضلال ، وذلك لان عرض الدنيا عندهم هو الأمر الذى يكون من ناله سعيدا رابحا ، ومن حرمه شقيا خاسرا . وقد كان غالب المؤمنين اذ ذاك فقراء لاشتغالهم بالعبادة وأمر الآخرة ، وعدم التفاتهم الى الدنيا وزينتها وحكى الأخفش أنه يقال سخرت منه وسخرت به ، وسخرت منه وسخرت به ، وهزأت منه وهزأت به ، والاسم السخرية والسخرى . ولما وقع من الكفار ما وقع من السخرية بالمؤمنين رد الله عليهم بقوله ( والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ) ، والمراد بالغوية هنا : العلو في الدرجة ، لأنهم في الجنة والكفار في النار ، ويحتمل أن يراد بالفوق المكان ، لأن الجنة في السماء ، والنار في أسفل سافلين ، وأن المؤمنين هم الغالبون في الدنيا كما وقع ذلك من ظهور الاسلام وسقوط الكفر ، وقتل أهله ، وأسرهم وتشريدهم ، وضرب الجزية عليهم ، ولامانع من حل الآية على جميع ذلك لولا التقييد بكونه في يوم القيامة \* قوله ( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) يحتمل أن يكون فيه إشارة إلى أن الله سبحانه سيرزق المستضعفين من المؤمنين ، ويوسع عليهم ، ويجعل ما يعطيهم من الرزق بغير حساب ، أى بغير تقدير ، ويحتمل أن المعنى أن الله يوسع على بعض عباده في الرزق كما يوسع على أولئك الرؤساء من الكفار استدراجا لهم ، وليس في التوسعة دليل على أن من وسع عليه فقد رضى عنه \* ويحتمل أن يراد بغير حساب من المرزوقين ، كما قال سبحانه - ويرزقه من حيث لا يحتسب - \* قوله ( كان الناس أمة واحدة ) أى كانوا على دين واحد فاختلّفوا ( فبعث الله النبيين ) ويدل على هذا المحذوف : أعنى قوله فاختلّفوا قراءة ابن مسعود فانه قرأ - كان الناس أمة واحدة فاختلّفوا فبعث الله النبيين - ، واختلف في الناس المذكورين في هذه الآية من هم ؟ فقيل هم بنو آدم حين أخرجهم الله نسا من ظهر آدم ، وقيل آدم وحده ، وسمى ناسا ، لانه أصل النسل ، وقيل آدم وحواء ، وقيل المراد القرون الأولى التى كانت بين آدم ونوح ، وقيل المراد نوح ومن في سفينته ، وقيل معنى الآية كان الناس أمة واحدة كلهم كفار فبعث الله النبيين ، وقيل المراد الاخبار عن الناس الذين هم الجنس كله أنهم كانوا أمة واحدة في خلّوهم عن الشرائع ، وجهلهم بالحقائق \* لولا أن الله منّ عليهم بارسال الرسل \* والأمة مأخوذة من قولهم أئمت الشيء : أى قصده أى مقصدهم واحد غير مختلف \* قوله ( فبعث الله النبيين ) قيل جلتهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا \* والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر \* وقوله ( مبشرين ومنذرين ) بالنصب على الحال \* قوله ( وأنزل معهم الكتاب ) أى الجنس ، وقال ابن جرير الطبرى ان الألف واللام للعهد والمراد التوراة \* وقوله ( ليحكم ) مسند إلى الكتاب في قول الجمهور \* وهو مجاز مثل قوله تعالى - هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق - وقيل ان المعنى ليحكم كل نبى بكتابه ، وقيل ليحكم الله ، والضمير في قوله ( فيه ) الأولى راجع إلى ما في قوله ( فيما اختلفوا فيه ) والضمير في قوله ( وما اختلف فيه ) يحتمل أن يعود إلى

إلى الكتاب ، ويحتمل أن يعود إلى المنزل عليه وهو محمد ﷺ . قاله الزجاج ، ويحتمل أن يعود إلى الحق \* وقوله ( إلا الذين أوتوه ) أى أوتوا الكتاب ، أو أوتوا الحق أو أوتوا النبي : أى أعطوا علمه \* وقوله ( بغيا بينهم ) منتصب على أنه مفعول به ، أى لم يختلفوا إلا للبغى : أى الحسد والحرص على الدنيا ، وفي هذا تنبيه على السفة في فعلهم ، والقبيح الذى وقعوا فيه . لانهم جعلوا نزول الكتاب سببا في شدة الخلاف \* وقوله ( فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق ) أى فهدى الله أمة محمد ﷺ إلى الحق ، وذلك بما بينه لهم في القرآن من اختلاف من كان قبلهم . وقيل معناه فهدى الله أمة محمد للتصديق ، بجميع الكتب بخلاف من قبلهم ، فان بعضهم كذب كتاب بعض ، وقيل ان الله هداهم إلى الحق من القبل . وقيل هداهم ليوم الجمعة ، وقيل هداهم لاعتقاد الحق في عيسى بعد أن كذبت اليهود وجعلته النصرارى ربا ، وقيل المراد بالحق الاسلام . وقال الفراء ان في الآية قلبا ، وتقديره فهدى الله الذين آمنوا بالحق لما اختلفوا فيه . واختاره ابن جرير وضعفه ابن عطية \* وقوله ( باذنه ) . قال الزجاج : معناه بعلمه . قال النحاس وهذا غلط ، والمعنى بأمره .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله ( سل بني اسرائيل ) قال هم اليهود ( كم آتيناهم من آية بينة ) ما ذكر الله في القرآن وما لم يذكر ( ومن يبدل نعمة الله ) قال يكفرها . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال آتاهم الله آيات بينات ، عصى موسى ، ويده ، وأقطعهم البحر ، وأغرق عدوهم وهم ينظرون ، وظلل من الغمام . وأنزل عليهم المن والسلوى ( ومن يبدل نعمة الله ) يقول : من يكفر بنعمة الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله ( زين للذين كفروا الحياة الدنيا ) قال الكفار يبتغون الدنيا ويطلبونها ( ويسخرون من الذين آمنوا ) في طلبهم الآخرة . قال ابن جريج لأحسبه الاعن عكرمة . قل قولوا لو كان محمد نبيا لاتبعه ساداتنا وأشرافنا ، والله ما تبعه إلا أهل الحاجة مثل ابن مسعود وأصحابه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ( ويسخرون من الذين آمنوا ) يقولون ماهؤلاء على شيء استهزاء وسخر يا ( والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة ) هنا حكم التفاضل . وأخرج عبد الرزاق عن قتادة . قال فوقهم في الجنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال سألت ابن عباس عن هذه الآية ( والله يرزق من يشاء بغير حساب ) قال تفسيرها ليس على الله رقيب ولا من يحاسبه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : لا يحاسب الرب . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو يعلى والطبراني بسند صحيح عن ابن عباس قال : كان الناس أمة واحدة قال على الاسلام كلهم . وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عنه قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلوا ، فبعث الله النبيين . قال : وكذلك في قراءة عبد الله كان الناس أمة واحدة فاختلوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب ، قال كانوا أمة واحدة حيث عرضوا على آدم ففطرهم الله على الاسلام ، وأقرؤوا له بالعبودية . وكانوا أمة واحدة مسلمين ، ثم اختلفوا من بعد آدم . وأخرج وكيع وعبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد كان الناس أمة واحدة ، قال آدم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي حاتم عن ابن جريج ( كان الناس أمة واحدة فاختلوا فبعث الله النبيين ) وان الله انما بعث الرسل وأنزل الكتب بعد الاختلاف وما اختلف الذين أوتوه يعنى بنى اسرائيل أوتوا الكتاب والعلم بغيا بينهم يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وزخرفها أيهم يكون له الملك والمهابة في الناس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ( كان الناس أمة واحدة ) قال كفارا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة في قوله ( فهدى الله الذين آمنوا ) قال قال النبي ﷺ

« نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، وأول الناس دخولا يبدأ بهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم ، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق ، فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له ، فالتناس لنا فيه تبع ، فهدانا لليهود ، وبعد غد للنصارى » ، وهو في الصحيح بدون ذكر الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله ( فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق ) قال اختلفوا في يوم الجمعة ، فأخذ اليهود يوم السبت ، والنصارى يوم الأحد ، فهدى الله أمة محمد ليوم الجمعة واختلفوا في القبلة ، فاستقبلت النصارى المشرق ، واليهود بيت المقدس ، وهدى أمة محمد للقبلة ، واختلفوا في الصلاة ، ففهم من يركع ولا يسجد ، ومنهم من يسجد ولا يركع ، ومنهم من يصلي وهو يتكلم ، ومنهم من يصلي وهو يمسي فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واختلفوا في الصيام ، ففهم من يصوم النهار ، ومنهم من يصوم من بعد الطعام فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واختلفوا في إبراهيم ، فقالت اليهود كان يهوديا ، وقالت النصارى كان نصرانيا وجعله الله حنيفا مساما ، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك ، واختلفوا في عيسى ، فكذبت به اليهود ، وقالوا لأمه بهتانا عظيما ، وجعلته النصارى إلهًا وولدا ، وجعله الله روحه وكلته ، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك .

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ  
وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَسْمُرَ الرُّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ \*

أم هنا منقطعة بمعنى بل . وحكى بعض اللغويين أنها قد تجيء بمثابة همزة الاستفهام يبتدأ بها الكلام فعلى هذا معنى الاستفهام هنا التقرير والانكار : أى أحسبتم دخولكم الجنة واقعا ، ولم تمتحنوا بمثل ما امتحن به من كان قبلكم ، فتصبروا كما صبروا ، ذكر الله سبحانه هذه التسلية بعد أن ذكر اختلاف الأمم على أنبيائهم ، تثبيتا للمؤمنين ، وتقوية لقلوبهم ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم - \* وقوله تعالى - ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون - \* وقوله ( مستهم ) بيان لقوله ( مثل الذين خالوا ) \* ( والبأساء والضراء ) قد تقدم تفسيرهما ، والزلزلة : شدة التحريك يكون في الأشخاص وفي الأحوال ، يقال زلزل الله الأرض زلزلة وزلا لا بالكسر ، فتزلزلت : إذا تحركت واضطربت ، فعنى زلزلوا : خوفا وأزعجا شديدا . وقال الزجاج أصل الزلزلة : نقل الشيء من مكانه ، فإذا قلت : زلزلته فعناه كررت زلله من مكانه \* وقوله ( حتى يقول ) أى استمر ذلك إلى غاية هي قول الرسول ومن معه ( متى نصر الله ) والرسول هنا قيل هو محمد ﷺ وقيل هو شعيب ، وقيل هو كل رسول بعث إلى أمته . وقرأ مجاهد والأعرج ونافع وابن محيصن بالرفع في قوله ( حتى يقول ) ، وقرأ غيرهم بالنصب فالرفع على أنه حكاية لحال ماضية ، والنصب باضمار أن على أنه غاية لما قبله . وقرأ الأعمش وزلزلوا ويقول الرسول بالواو بدل حتى ، ومعنى ذلك أن الرسول ومن معه بلغ بهم الضجر إلى أن قالوا هذه المقالة المقتضية لطلب النصر ، واستبطاء حصوله ، واستطالة تأخره ، فبشرهم الله سبحانه بقوله ( ألا إن نصر الله قريب ) . وقالت طائفة في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير حتى يقول الذين آمنوا متى نصر الله ، ويقول الرسول ﷺ ألا إن نصر الله قريب ، ولا ملجئ لهذا التكلف ، لأن قول الرسول ومن معه ( متى نصر الله ) ليس فيه الاستعجال النصر من الله سبحانه ، وليس فيه مازعوه من الشك والارتياب حتى يحتاج إلى ذلك التأويل المتعسف .



وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة أن هذه الآية نزلت في يوم الأحزاب ، أصاب النبي ﷺ يومئذ وأصحابه بلاء وحصر . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال أخبر الله المؤمنين أن الدنيا دار بلاء وأنه مبتليهم فيها ، وأخبرهم أنه هكذا فعل بأبيائه وصفوته لطيب أنفسهم فقال ( مستهم البأساء والضراء ) فالبأساء : التبن ، والضراء : السقم ، وزلزلوا بالفتن وأذى الناس إياهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( ولما يأتكم مثل الذين خلوا ) قال أصابهم هذا يوم الأحزاب حتى قال قائلهم - ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا - ولعله يعنى بقوله حتى قال قائلهم : يعنى قائل المنافقين كما يفيد ذلك قوله تعالى - اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذ زاجت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا \* هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا شديدا \* وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَتَقَرَّبُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ \* كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \*

السائلون هنا : هم المؤمنون سألوا عن الشيء الذى ينفقونه ماهو ؟ فأجيبوا ببيان المصروف الذى يصرفون فيه تنبيها على أنه الأولى بالقصد ، لأن الشيء لا يعتد به الا اذا وضع في موضعه وصادف مصرفه رقيق انه قد تضمن قوله ( ما أتقرب من خير ) بيان ما ينفقونه وهو كل خير ، وقيل انهم انما سألوا عن وجوه البر التي ينفقون فيها ، وهو خلاف الظاهر . رقد تقدم الكلام في الأقربين واليتامى والمسكين وابن السبيل وقوله ( كتب ) أى فرض . وقد تقدم بيان معناه ، بين سبحانه أن هذا أى فرض القتال عليهم من جملة ما امتحنوا به \* والمراد بالقتال قتال الكفار \* والكراهة بالضم : المشقة ، وبالفتح : ما أكرهت عليه ويجوز الضم في معنى الفتح فيكونان لغتين ، يقال كرهت الشيء كرها وكراهة وكراهية وأكرهته عليه إكراهها وانما كان الجهاد كرها لان فيه إخراج المال ، ومفارقة الأهل والوطن ، والتعرض لذهاب النفس ، وفي التعبير بالمصدر وهو قوله ( كره ) مبالغة ، ويحتمل أن يكون بمعنى المكروه كما في قولهم الدرهم ضرب الأمير \* وقوله ( وعسى أن تكرهوا شيئا ) قيل عسى هنا بمعنى قد . روى ذلك عن الأصم . وقيل أبو عبيدة عسى من الله إيجاب ، والمعنى عسى أن تكرهوا الجهاد لما فيه من المشقة وهو خير لكم ، فربما تغلبون وتظفرون وتغنمون وتؤجرون ، ومن مات مات شهيدا ، وعسى أن تحبوا الدعة وترك القتال وهو شر لكم فربما يتقوى عليكم العدو فيغلبكم ، ويقصدكم الى عقر دياركم ، فيحل بكم أشد مما تخافونه من الجهاد الذى كرهتم مع ما ينفقونكم في ذلك من الفوائد العاجلة والآجلة ( والله يعلم ) ما فيه صلاحكم ونلاحكم ( وأتم لا تعلمون ) . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( يسألونك ماذا ينفقون ) قال يوم نزلت هذه الآية لم تكن زكاة ، وهى النفقة ينفقها الرجل على أهله ، والصدقة يتصدق بها فنسختها الزكاة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج قال سأل المؤمنون رسول الله ﷺ أين يضعون أموالهم ؟ فنزلت ( يسألونك ماذا ينفقون ) الآية ، فذلك النفقة في التطوع والزكاة سواء ذلك كله . وأخرج ابن المنذر أن عمرو بن الجوح سأل رسول الله ﷺ ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها ؟ فنزلت . وأخرج ابن أبي حاتم

عن سعيد بن جبير في قوله (كتب عليكم القتال) قال ان الله أمر النبي ﷺ والمؤمنين بمكة بالتوحيد وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يكفوا أيديهم عن القتال ، فلما هاجر إلى المدينة نزلت سائر الفرائض وأذن لهم في القتال ۖ فنزلت (كتب عليكم القتال) يعني فرض عليكم وأذن لهم بعد ما نهاهم عنه (وهو كره لكم) يعني القتال وهو مشقة عليكم (وعسى أن تكرهوا شيئاً) يعني الجهاد قتال المشركين وهو خير لكم ، ويجعل الله عاقبته فتحاً وغنيمة وشهادة (وعسى أن تحبوا شيئاً) يعني القعود عن الجهاد (وهو شر لكم) فيجعل الله عاقبته شراً ، فلا تصيبوا ظفراً ولا غنيمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال قلت لعطاء ما يقول في قوله (كتب عليكم القتال) أوجب الغزو على الناس من أجلها قال لا كتب على أولئك حينئذ . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن شهاب في الآية قال الجهاد مكتوب على كل أحد غزاً أو قعداً ، فالقاعد ان استعين به أعان ، وان استغنى به أغاث ، وان استنفر نفر ، وان استغنى عنه قعد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (وهو كره لكم) قال نسختها هذه الآية - وقالوا سمعنا وأطعنا - . وأخرجه ابن جرير ومولانا عن عكرمة عن ابن عباس . وأخرج ابن المنذر والبيهقي في سننه من طريق علي بن عيسى عن ابن عباس . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي نحوه أيضاً . وقد ورد في فضل الجهاد ووجوبه أحاديث كثيرة لا يتسع المقام لبسطها .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقْتَلُونَكُمْ حَتَّى يَرْدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \*

قوله (قتال فيه) هو بدل اشتمال . قاله سيدي ، ووجهه أن السؤال عن الشهر لم يكن الا باعتبار ماوقع فيه من القتال . قل الزجاج : المعنى يسألونك عن القتال في الشهر الحرام ، وأنشد سيدي قول الشاعر :

فما كان قيس هلكه هلك واحد \* ولكنه بنيان قوم تهتما

فقوله هلكه بدل اشتمال من قيس ، وقال الفراء : هو مخفوض يعني قوله (قتال فيه) على نية عن وقال أبو عبيدة هو مخفوض على الجوار . قال النحاس لا يجوز أن يعرب الشيء على الجوار في كتاب الله ولا في شيء من الكلام ، وإنما وقع في شيء شاذ ، وهو قولهم : هذا جحر ضب خرب ، وتابع النحاس ابن عطية في نخطئة أبي عبيدة . قال النحاس ، ولا يجوز إضمار عن ، والقول فيه انه بدل . وقرأ ابن مسعود وعكرمة يسألونك عن الشهر الحرام وعن قتال فيه . وقرأ الأعرج (قتال فيه) بالرفع . قال النحاس وهو غامض في العربية ، والمعنى يسألونك عن الشهر الحرام جائز قتال فيه \* وقوله (قتال فيه كبير) مبتدأ وخبر : أي القتال فيه أمر كبير مستنكر ، والشهر الحرام : المراد به الجنس . وقد كانت العرب لا تسفك فيه دماً ولا تغير على عدو ، والأشهر الحرم : هي ذوالقعدة ، وذوالحجة ، ومحرم ۖ ورجب ثلاثة سرد ، وواحد فرد \* وقوله (وصد عن سبيل الله) مبتدأ \* وقوله (وكفر به) معطوف على صد \* وقوله

(والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله \* وقوله ( وإخراج أهله منه ) معطوف أيضا على صد \* وقوله ( أكبر عند الله ) خبر صد وما عطف عليه : أى الصد عن سبيل الله \* والكفر به والصد عن المسجد الحرام ، وإخراج أهل الحرم منه ( أكبر عند الله ) أى أعظم إثما وأشد ذنبا من القتال في الشهر الحرام كذا قال المبرد وغيره ، والضمير في قوله ( وكفر به ) يعود الى الله ، وقيل يعود الى الحج . وقال الفراء ان قوله ( وصد ) عطف على كبير ، والمسجد عطف على الضمير في قوله ( وكفر به ) فيكون الكلام منتسقا متصلا غير منفصل . قال ابن عطية ذلك خطأ لأن المعنى يسوق الى أن قوله ( وكفر به ) أى بالله عطف أيضا على كبير ، ويجيء من ذلك أن إخراج أهل المسجد منه أكبر من الكفر بالله ، وهذا بين فساد \* ومعنى الآية على القول الأول الذى ذهب اليه الجمهور : أنكم يا كفار قريش تستعظمون علينا القتال في الشهر الحرام ، وما تعملون أتم من الصد عن سبيل الله لمن أراد الاسلام ومن الكفر بالله ومن الصد عن المسجد الحرام ، ومن إخراج أهل الحرم منه أكبر جرما عند الله ، والسبب يشهد لهذا المعنى ، وينفذ أنه المراد كما سيأتى بيانه فان السؤال منهم المذكور في هذه الآية هو سؤال إنكار لما وقع من السرية التى بعثها النبي ﷺ ، والمراد بالفتنة هنا الكفر : أى كفركم أكبر من القتل الواقع من السرية التى بعثها النبي ﷺ وقيل المراد بالفتنة : الإخراج لأهل الحرم منه ، وقيل المراد بالفتنة هنا فتنتهم عن دينهم حتى يهلكوا أى فتنة المستضعفين من المؤمنين أو نفس الفتنة التى الكفار عليها \* وهذا أرجح من الوجهين الأولين ، لان الكفر والإخراج قد سبق ذكرهما وأنهما مع الصد أكبر عند الله من القتال في الشهر الحرام \* وقوله ( ولا يزالون ) ابتداء كلام يتضمن الاخبار من الله عز وجل للمؤمنين بأن هؤلاء الكفار لا يزالون مستمرين على قتالكم وعداوتكم حتى يردوكم عن الاسلام الى الكفر ان استطاعوا ذلك وتهايمهم منكم ، والتقيد بهذا الشرط مشعر باستبعاد تمكنهم من ذلك وقدرتهم عليه ، ثم حذر الله سبحانه المؤمنين من الاغترار بالكفار والدخول فيما يريدونه من ردّهم عن دينهم الذى هو الغاية لما يريدونه من المقاتلة للمؤمنين . فقال ( ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم ) الى آخر الآية \* والردة : الرجوع عن الاسلام الى الكفر ، والتقيد بقوله ( فيمت وهو كافر ) يفيد أن عمل من ارتدّ انما يبطل اذا مات على الكفر \* وحبط : معناه بطل وفسد ، ومنه الحبط وهو فساد يلحق المواشى في بطونها من كثرة أكلها للكلأ فتفتخ أجوافها \* وربما تموت من ذلك ، وفي هذه الآية تهديد للمسلمين ليثبتوا على دين الاسلام ، ومعنى قوله ( في الدنيا والآخرة ) أنه لا يبقى له حكم المسلمين في الدنيا \* فلا يأخذ شيئا مما يستحقه المسلمون ، ولا يظنّ بحظ من حظوظ الاسلام ولا ينال شيئا من ثواب الآخرة الذى يوجبه الاسلام ويستحقه أهله . وقد اختلف أهل العلم في الردّة هل تحبط العمل بمجردها أم لا تحبط الا بالموت على الكفر ، والواجب حمل ما أطلقته الآيات في غير هذا الموضع على ما في هذه الآية من التقيد . وقد تقدم الكلام في معنى الخلود \* قوله ( وهاجروا ) الهجرة : معناها الانتقال من موضع الى موضع ، وترك الأول لا يثار الثانى ، والهجر ضد الوصل \* والهاجر : النقطع ، والمراد بها هنا الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام \* والمجاهدة : استخراج الجهد ، جهد مجاهدة وجهادا ، والجهد والتجاهد : بذل الوسع \* وقوله ( يرجون ) معناه يطمعون ، وانما قال يرجون بعد تلك الأوصاف المادحة التى وصفهم بها \* لأنه لا يعلم أحد في هذه الدنيا أنه صائر الى الجنة ، ولو بلغ في طاعة الله كل مبلغ ، والرجاء : الأمل ، يقال رجوت فلانا : أرجو رجاء ورجاوة . وقد يكون الرجاء بمعنى الخوف كما في قوله تعالى - ما لكم لا ترجون لله وقارا - أى لا تخافون عظمة الله .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والبيهقى في سننه بسند صحيح عن جندب



ابن عبد الله عن النبي ﷺ أنه بعث رهطا وبعث عليهم أبا عبيدة بن الجراح أو عبيدة بن الحارث . فلما ذهب لينطلق بكى شوقا وصباة الى النبي ﷺ فجلس فبعث مكانه عبد الله بن جحش وكتب له كتابا وأمره أن لا يقرأ الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا وقال لا تكرهن أحدا من أصحابك على المسير معك فلما قرأ الكتاب استرجع وقال سمعا وطاعة لله ولرسوله ، فبرهم الخبر ، وقرأ عليهم الكتاب فرجع رجالان ومضى بقيتهم فلقوا ابن الحضرمي فقتلوه ولم يدروا أن ذلك اليوم من رجب أو جادى . فقال المشركون للمسلمين قتلتم في الشهر الحرام ، فأنزله الله ( يسألونك عن الشهر الحرام ) الآية ، فقال بعضهم ان لم يكونوا أصابوا وزرا فليس لهم أجر ، فأنزله الله ( ان الذين آمنوا والذين هاجروا ) الى آخر الآية . وأخرج البزار عن ابن عباس أن سبب نزول الآية هو ذلك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : ان المشركين صدوا رسول الله ﷺ وردوه عن المسجد الحرام في شهر حرام ، ففتح الله على نبيه في شهر حرام من العام المقبل ، فعاب المشركون على رسول الله ﷺ القتال في شهر حرام . فقال الله ( قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله ) من القتال فيه وأن محمدا ﷺ بعث سرية ، فلقوا عمرو بن الحضرمي وهو مقبل من الطائف في آخر ليلة من جادى وأول ليلة من رجب ، وان أصحاب محمد كانوا يظنون أن تلك الليلة من جادى ، وكانت أول رجب ولم يشعروا ، فقتله رجل منهم وأخذوا ما كان معه وأن المشركين أرسلوا يعيرونه بذلك فنزلت الآية . وأخرج ابن اسحق عنه أن سبب نزول الآية مصاب عمرو بن الحضرمي . وقد ورد من طرق كثيرة في تعيين السبب مثل ما تقدم . وأخرج ابن أبي داود عن عطاء بن ميسرة قال أحل القتال في الشهر الحرام في براءة في قوله - فلا تظاهروا فيهتم أنفسكم وقتلوا المشركين كافة - . وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان الثوري أنه سئل عن هذه الآية . فقال هذا شيء منسوخ ، ولا بأس بالقتال في الشهر الحرام . وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس أن هذه الآية منسوخة بآية السيف في براءة - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر ( والفتنة أكبر من القتل ) قال الشرك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد ( ولا يزالوا يقاتلونكم ) قال كفار قريش . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله ( أولئك يرجون رحمة الله ) قال هؤلاء خيار هذه الأمة جعلهم الله أهل رجاء ، انه من رجا طلب ، ومن خاف هرب . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \*

السائلون في قوله ( يسألونك عن الخمر ) هم المؤمنون كما سيأتي بيانه عند ذكر سبب نزول الآية ، والخمر مأخوذة من خمر اذا ستر ، ومنه خمار المرأة ، وكل شيء غطي شيئا فقد خمره ، ومنه « خمروا أنفسكم » وسمى خمر لأنه يخمر العقل أى يغطيه ويستره ، ومن ذلك الشجر الملتف يقال له الخمر بفتح الميم ، لأنه يغطي ماتحته ويستره ، يقال منه أخرجت الأرض : كثر خمرها . قال الشاعر :

ألا يازيد والضحاك سيرا \* فقد جاوزتما خمر الطريق

أى جاوزتما الوهد ، وقيل انما سميت الخمر خمر لأنها تركت حتى أدركت كما يقال قد اختمر العجين أى بلغ ادراكه ، وخمر الرأى أى ترك حتى تبين فيه الوجه . وقيل انما سميت الخمر خمر لأنها تخلط العقل من الخمرة وهي المخالطة . وهذه المعانى الثلاثة متقاربة موجودة في الخمر لأنها تركت حتى أدركت ثم خالطت العقل نخمرة : أى سترته ، والخمر ماء العنب الذى غلا واشتد وقذف بالزبد . وما خامر العقل من غيره فهو في حكمه كإذهب اليه الجمهور . وقال أبو حنيفة والثوري وابن أبي ليلى وابن عكرمة وجماعة من فقهاء الكوفة ما أسكر كثيره من غير خمر العنب فهو حلال : أى مادون المسكر فيه ، وذهب أبو حنيفة الى حل ما ذهب ثلثاه بالطبخ ، والخلاف في ذلك مشهور . وقد أطلت الكلام على الخمر في شرحي للنتقى فليرجع اليه \* والميسر مأخوذ من اليسر ، وهو وجوب الشيء لصاحبه ، يقال يسر لى كذا اذا وجب فهو يسر يسرا وميسرا ، والياسر : اللاعب بالقداح . وقد يسر يسر . قال الشاعر :

فأعنهم وایسر كما یسروا به \* واذاهم نزلوا بضنك فانزل

وقال الازهرى الميسر : الجزور التى كانوا يتقامرون عليه ، سمي ميسرا ، لأنه يحزأ أجزاء ، فكأنه موضع التجزئة . وكل شيء جزأته فقد يسرته ، والياسر الجازر ، قال وهذا الأصل في الياسر ، ثم يقال للضار بين بالقداح ، والمتقامين على الجزور ياسرون ، لأنهم جازرون : اذ كانوا سببا لذلك . وقال في الصحاح : ويسر القوم الجزور اذا اجتزروها ، واقتسموا أعضائها ، ثم قال ويقال يسر القوم : اذا قاموا ، ورجل ميسر وياسر بمعنى ، والجمع أيسار . قال النابغة :

انى أتمم أيسارى وأمنحهم \* مشى الأيادى وأكسو الحفنة الأدما

والمراد بالميسر في الآية قمار العرب بالأزلام . قال جماعة من السلف من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كل شيء فيه قمار من نرد أو شطرنج أو غيرهما فهو الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعباب الا ما أيسح من الرهان في الخيل والقرعة في إفراز الحقوق . وقال مالك : الميسر ميسران ، ميسر اللهو وميسر القمار ، فن ميسر اللهو النرد والشطرنج والملاهي كلها ، وميسر القمار : ما يتخاطر الناس عليه ، وكل ما قورم به فهو ميسر ، وسيأتى البحث مطولا في هذا في سورة المائدة عند قوله - انما الخمر والميسر - \* قوله ( قل فيهما إثم كبير ) يعنى الخمر والميسر ، فإثم الخمر : أى إثم تعاطيها ينشأ من فساد عقل مستعملها فيصدر عنه ما يصدر عن فساد العقل من المخاصمة والمشامة وقول الفحش والزور . وتعطيل الصلوات ، وسائر ما يجب عليه . وأما إثم الميسر : أى إثم تعاطيه . فما ينشأ عن ذلك من الفقر وذهاب المال في غير طائل والعداوة وإحباش الصدور \* وأما منافع الخمر فربح التجارة فيها ، وقيل ما يصدر عنها من الطرب والنشاط وقوة القلب وثبات الجنان وإصلاح المعدة وقوة الباءة . وقد أشار شعراء العرب الى شيء من ذلك قال :

واذا شربت فأننى \* رب الخورنق والسدير

واذا صحت فأننى \* رب الشوينة والبعر

وقال آخر

ونشر بها فتر كنا ملوكا \* وأسدا ما ينهنها اللقاء

وقال من أشار الى ما فيها من المفسد والمصالح :

رأيت الخمر صالحة وفيها \* خصال تفسد الرجل الحليما

فلا والله أشربها صحيحا \* ولا أشقى بها أبدا سقيما

ولا أعطى بها ثمنا حياتي \* ولا أدعوها أبدا نديما

ومنافع الميسر: مصير الشيء الى الانسان بغير تعب ولا كد ، وما يحصل من السرور والأريحية عند أن يصير له منها سهم صالح ، وسهام الميسر أحد عشر منها سبعة لها فروض على عدد ما فيها من الحظوظ ، الأول الفذ بفتح الفاء بعدها مججمة ، وفيه علامة واحدة ، وله نصيب وعليه نصيب . الثاني التوأم بفتح التاء المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح الهمزة ، وفيه علامتان ، وله وعليه نصيبان . الثالث الرقيب ، وفيه ثلاث علامات ، وله وعليه ثلاثة أنصباء . الرابع الخلس بمهملتين ، الأولى مكسورة واللام ساكنة ، وفيه أربع علامات ، وله وعليه أربعة أنصباء . الخامس النافر بالنون والفاء والمهملة ، ويقال : النافس بالسین المهملة مكان الراء ، وفيه خمس علامات ، وله وعليه خمسة أنصباء . السادس المسبل بضم الميم وسكون المهملة وفتح الباء الموحدة وفيه ست علامات ، وله وعليه ستة أنصباء . السابع المعلى بضم الميم وفتح المهملة وتشديد اللام المفتوحة وفيه سبع علامات ، وله وعليه سبعة أنصباء ، وهو أكثر السهام حظا ، وأعلاها قدرا ، فحمله ذلك ثمانية وعشرون فردا ، والجزور تجعل ثمانية وعشرين جزءا ، هكذا قال الأصمعي ، وبقى من السهام أربعة أغفالا لافروض لها ، وهي : المنيع بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء التحتية وبعدها مهملة ، والسفيح بفتح المهملة وكسر الفاء وسكون الياء التحتية وبعدها مهملة ، والوغد بفتح الواو وسكون المججمة بعدها مهملة والضعف بالمججمة بعدها مهملة ثم فاء ، وانما أدخلوا هذه الأربعة التي لافروض لها بين ذوات الفروض لتكثر السهام على الذي يحيلها ويضرب بها فلا يجد الى الميل مع أحد سيلا . وقد كان المحيل للسهام يلتحف بثوب ويحثو على ركبتيه ويخرج رأسه من الثوب ، ثم يدخل يده في الرابطة بكسر المهملة وبعدها باء موحدة وبعد الألف باء موحدة أيضا وهي الخريطة التي يجعل فيها السهام ، فيخرج منها باسم كل رجل سهم ، فمن خرج له سهم له فرض أخذ فرضه ، ومن خرج له سهم لافرض له لم يأخذ شيئا وغرم قيمة الجزور : وكانوا يدفعون تلك الأنصباء الى الفقراء . وقد قال ابن عطية ان الأصمعي أخطأ في قوله ان الجزور تقسم على ثمانية وعشرين جزءا . وقال انما تقسم على عشرة أجزاء \* قوله تعالى ( وإئمههما أكبر من نفعهما ) أخبر سبحانه بأن الخمر والميسر وان كان فيهما نفع فالأثم الذي يلحق متعاطيهما أكثر من هذا النفع لأنه لاخير يساوي فساد العقل الحاصل بالخمر ، فانه ينشأ عنه من الشرور ما لا يأتي عليه الحصر ، وكذلك لاخير في الميسر يساوي ما فيها من المخاطرة بالمال والتعرض للفقير ، واستجلاب العداوت المنفضية الى سفك الدماء وهتك الحرم . وقرأ حمزة والكسائي كثير بالثلثة . وقرأ الباقون بالباء الموحدة . وقرأ أنى وإئمههما أقرب من نفعهما \* . قوله ( قل العفو ) قرأه الجمهور بالنصب . وقرأ أبو عمرو وحده بالرفع . واختلف فيه عن ابن كثير ، وبالرفع قرأه الحسن وقتادة . قال النحاس ان جعلت ذا معنى الذي كان الاختيار الرفع على معنى الذي ينفقون هو العفو ، وان جعلت ماوذا شيئا واحدا كان الاختيار النصب على معنى : قل ينفقون العفو ، والعفو : ماسهل وتيسر ولم يشق على القلب ، والمعنى أنفقوا ما فضل عن حوائجكم ولم تجهدوا فيه أنفسكم . وقيل : هو ما فضل عن نفقة العيال . وقال جمهور العلماء ، هو نفقات التطوع ، وقيل ان هذه الآية منسوخة بآية الزكاة المفروضة ، وقيل هي محكمة . وفي المال حق سوى الزكاة \* قوله ( كذلك يبين الله لكم الآيات ) أى في أمر النفقة \* وقوله ( في الدنيا والآخرة ) متعلق بقوله ( تتفكرون ) أى تفكرون في أمرهما ، فتحبسون من أموالكم ما تصلحون به معاش دنياكم وتنفقون الباقي في الوجوه المقرّبة إلى الآخرة ، وقيل في الكلام تقديم وتأخير ، أى كذلك يبين الله لكم الآيات في الدنيا والآخرة لعلمكم تفكرون في الدنيا وزوالها وفي الآخرة وبقائها ، فترغبون عن العاجلة إلى الآجلة ، وقيل يجوز أن يكون إشارة إلى قوله ( وإئمههما أكبر من نفعهما ) أى لتفكروا في أمر الدنيا والآخرة ، وليس هذا بجيد



\* قوله ( ويسألونك عن اليتامى ) هذه الآية نزلت بعد نزول قوله تعالى - ولا تقربوا مال اليتيم - وقوله - ان الذين يأكلون أموال اليتامى - وقد كان ضاق على الأولياء الأمر كما سيأتى بيانه ان شاء الله ، فنزلت هذه الآية \* والمراد بالاصلاح هنا مخالطتهم ، على وجه الاصلاح لأموالهم فان ذلك أصلح من مجانبتهم . وفى ذلك دليل على جواز التصرف فى أموال الأيتام من الأولياء والأوصياء بالبيع والمضاربة والاجارة ، ونحو ذلك \* قوله ( وان تخاطوهم فاخوانكم ) اختلف فى تفسير المخالطة لهم . فقال أبو عبيدة مخالطة اليتامى أن يكون لأحدهم المال ويشق على كافله أن يفرد طعامه عنه ولا يجد بدا من خلطه بعياله فيأخذ من مال اليتيم ما يرى أنه كافيه بالتحرى فيجعله مع نفقة أهله ، وهذا قد تقع فيه الزيادة والنقصان فدللت هذه الآية على الرخصة ، وهى ناسخة لما قبلها ، وقيل المراد بالمخالطة : المعاشرة للأيتام ، وقيل المراد بها المصاهرة لهم \* والأولى عدم قصر المخالطة على نوع خاص بل تشمل كل مخالطة ، كما يستفاد من الجملة الشرطية \* وقوله ( فاخوانكم ) خبر لمبتدأ محذوف ، أى فهم إخوانكم فى الدين \* وفى قوله ( والله يعلم المفسد من المصلح ) تحذير للأولياء ، أى لا يخفى على الله من ذلك شئ فهو يجازى كل أحد بعمله من أصلح فلنفسه ، ومن أفسد فعلى نفسه \* وقوله ( لأعنتكم ) أى ولو شاء لجعل ذلك شاقا عليكم ومتعبا لكم وأوقعكم فيما فيه الحرج والمشقة ، وقيل العنت هنا : معناه اهلاك . فله أبو عبيدة ، وأصل العنت المشقة . وقال ابن الأنبارى ، أصل العنت التشديد ، ثم نقل إلى معنى الهلاك \* وقوله ( عزيز ) أى لا يمنع عليه شئ ، لانه غالب لا يغالب ( حكيم ) يتصرف فى ملكه بما تقتضيه مشيئته وحكمته ، وليس لكم أن تختاروا لأنفسكم .

وقد أخرج أحمد وابن أبى شعبة وعبد بن حنبل وأبو داود والترمذى وصححه والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والضياء فى المختارة عن عمر ، أنه قال : اللهم بين لنا فى الخبر بيانا شافيا ، فانها تذهب بالمال والعقل فنزلت ( يسألونك عن الخمر والميسر ) يعنى هذه الآية ، فدعى عمر فقرئت عليه . فقال اللهم بين لنا فى الخبر بيانا شافيا ، فنزلت التى فى سورة النساء - يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى - فكان ينادى رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة أن لا يقربن الصلاة سكران فدعى عمر فقرئت عليه . فقال : اللهم بين لنا فى الخبر بيانا شافيا ، فنزلت الآية التى فى المائدة ، فدعى عمر فقرئت عليه ، فلما بلغ - فهل أأنتم منتهون - قال عمر اتمهنا اتمهنا . وأخرج ابن أبى حاتم عن أنس قال كنا نشرب الخمر فأنزلت ( يسألونك عن الخمر والميسر ) الآية ، فقلنا نشرب منها ما ينفعنا ، فنزلت فى المائدة - إنما الخمر والميسر - الآية \* فقالوا اللهم اتمهنا . وأخرج أبو عبيد والبخارى فى الأدب المفرد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عمر قال الميسر : القمار . وأخرج عبد بن حنبل وابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر عن ابن عباس مثله قل : كان الرجل فى الجاهلية بخاطر عن أهله وماله ، فأيهما قرصاحبه ذهب بأهله وماله \* وقوله ( قل فيهما إثم كبير ) يعنى ما ينقص من الدين عند شربها ( ومنافع للناس ) يقول فيما يصيبون من لذتها وفرحها إذا شربوا ( وإثمهما أكبر من نفعهما ) يقول ما يذهب من الدين فالإثم فيه أكبر مما يصيبون من لذتها وفرحها إذا شربوها ، فأنزله الله بعد ذلك - لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى - الآية ، فكانوا لا يشربونها عند الصلاة ، فاذا صلاوا العشاء شربوها ، ثم ان ناسا من المسلمين شربوها فقاتل بعضهم بعضا ، وتكلموا بما لم يرض الله من القول فأنزله الله - إنما الخمر والميسر والأنصاب - الآية فحرّم الخمر ونهى عنها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : منافعهما قبل التحريم ، وإثمهما بعد ما حرّمهما . وأخرج ابن اسحاق وابن أبى حاتم عنه أن

فقرأ من الصحابة حين أسروا بالنفقة في سبيل الله أتوا النبي ﷺ فقالوا انا لاندرى ما هذه النفقة التي أمرنا بها في أموالنا ، فما تنفق منها ؟ فأنزل الله ( ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو ) وكان قبل ذلك ينفق ماله حتى ما يجد ما يتصدق به ، ولا مائاً كل حتى يتصدق عليه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال العفو : هو ما لا يتبين في أموالكم ، وكان هذا قبل أن تفرض الصدقة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في الشعب عنه في الآية قال ( العفو ) ما يفضل عن أهلك . وفي لفظ قال : الفضل عن العيال . وأخرج ابن جرير عنه في قوله ( قل العفو ) قال لم تفرض فيه فريضة معاومة ، ثم قال - خذ العفو وأمر بالعرف - ثم نزلت في الفرائض بعد ذلك مسماة . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول » . وثبت نحوه في الصحيح مرفوعاً من حديث حكيم بن حزام . وفي الباب أحاديث كثيرة وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( لعلمكم تتفكرون في الدنيا والآخرة ) قال يعني في زوال الدنيا وفنائها ، وإقبال الآخرة وبقيائها . وأخرج أبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عنه قال لما أنزل الله - ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن \* وإن الذين يأكلون أموال اليتامى - الآية ، انطلق من كان عنده يتيم يعزل طعامه عن طعامه \* وشرابه عن شرابه ، فجعل يفصل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسد فيرمي به فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فأنزل الله ( ويسألونك عن اليتامى ) الآية \* غفلوا طعامهم بطعامهم ، وشرابهم بشرابهم . وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وإن تخالطوهم ) قال المخالطة : أن يشرب من لبنك وتشرب من لبنه \* ويأكل من قصعتك وتأكل من قصعته ، ويأكل من ثمرتك ، وتأكل من ثمرته ( والله يعلم المفسد من المصلح ) قال يعلم من يتعمد أكل مال اليتيم ، ومن يتخرج منه ولا يألو عن إصلاحه ( ولو شاء الله لأعنتكم ) يقول : لو شاء ما أحلّ لكم ما أعنتكم مما لاتعمدون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله ( لأعنتكم ) يقول لأخرجكم وضيق عليكم . ولكنه وسع ويسر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله ( ولو شاء الله لأعنتكم ) قال ولو شاء لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقاً .

وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَآئِمَةً مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَبَيِّنَ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ \*

قوله ( ولا تنكحوا ) قرأه الجمهور بفتح التاء ، وقرئ في الشواذ بضمها ، قيل والمعنى كأن المتزوج لها أنكحها من نفسها . وفي هذه الآية النهي عن نكاح المشركات . فقيل المراد بالمشركات الوثنيات . وقيل إنها تعم الكتابيات ، لأن أهل الكتاب مشركون . وقالت اليهود عذير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله . وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية . فقالت طائفة إن الله حرم نكاح المشركات فيها والكتابيات من الجملة ثم جاءت آية المائدة فخصت الكتابيات من هذا العموم ، وهذا محكي عن ابن عباس ومالك وسفيان ابن سعيد وعبد الرحمن بن عمر والأوزاعي . وذهبت طائفة إلى أن هذه الآية ناسخة لآية المائدة وأنه يحرم

نكاح الكتابيات والمشركات وهذا أحد قولى الشافعى ، وبه قال جماعة من هل العلم ، ويجاب عن قولهم ان هذه الآية ناسخة لآية المائدة بأن سورة البقرة من أول منزل وسورة المائدة من آخر منزل \* والقول الأول هو الراجح . وقد قال به مع من تقدم عثمان بن عفان وطلحة وجابر وحذيفة وسعيد بن المسيب وسعيد ابن جبير والحسن وطاوس وعكرمة والشعبي والضحاك كما حكاه النحاس والقرطبي . وقد حكاه ابن المنذر عن المذكورين وزاد عمر بن الخطاب وقال لا يصح عن أحد من الأوائل أنه حرّم ذلك . وقال بعض أهل العلم ان لفظ المشرك لا يتناول أهل الكتاب لقوله تعالى - ما يؤدّ الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم - \* وقال - لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين - وعلى فرض أن لفظ المشركين يعمّ فهذا العموم مخصوص بآية المائدة كما قدّمنا \* قوله ( ولأمة مؤمنة ) أى ولريقة مؤمنة ، وقيل المراد بالأمة : الحرّة لأن الناس كلهم عبيد الله وإماؤه \* والأول أولى لما سيأتى ولأنه الظاهر من اللفظ ولأنه أبلغ فان تفضيل الأمة الرقيقة المؤمنة على الحرّة المشركة يستفاد منه تفضيل الحرّة المؤمنة على الحرّة المشركة بالأولى \* وقوله ( ولو أعجبتمكم ) أى ولو أعجبتمكم المشركة من جهة كونها ذات جمال أو مال أو شرف ، وهذه الجلة حالية \* وقوله ( ولا تنكحوا المشركين ) أى لا تزوجوهم بالمؤمنات ( حتى يؤمنوا ) قال القرطبي وأجعت الأمة على أن المشرك لا يبطأ المؤمنة بوجه لما فى ذلك من الغضاضة على الاسلام ، وأجمع القراء على ضم التاء من تنكحوا \* وقوله ( ولعبد ) الكلام فيه كالكلام فى قوله ( ولأمة ) والترجيح كالترجيح \* قوله ( أولئك ) إشارة إلى المشركين والمشركات ( يدعون الى النار ) أى الى الأعمال الموجبة للنار ، فكان فى مصاهرهم ومعاشرتهم ومصاحبهم من الخطر العظيم مالا يجوز للمؤمنين أن يتعرضوا له ويدخلوا فيه ( والله يدعو الى الجنة ) أى الى الأعمال الموجبة للجنة وقيل المراد أن أولياء الله وهم المؤمنون يدعون الى الجنة \* وقوله ( باذنه ) أى بأمره . قاله الزجاج ، وقيل بتيسيره وتوفيقه ، قاله صاحب الكشف .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وابن المنذر عن مقاتل بن حيان قال نزلت هذه الآية فى أبى مرثد الغنوى استأذن النبى ﷺ فى عناق أن يتزوجها ، وكانت ذات حظ من جمال وهى مشركة وأبو مرثد يومئذ مسلم : فقال يارسول الله انها تعجبني \* فأنزل الله ( ولا تنكحوا المشركات ) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( ولا تنكحوا المشركات ) قال استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب ، فقال - والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب - . وقد روى هذا المعنى عنه من طرق . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن سعيد بن جبيرة فى قوله ( ولا تنكحوا المشركات ) يعنى أهل الأوثان . وأخرج عبد بن حميد والبيهقى عن مجاهد نحوه ، وكذلك أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة نحوه أيضا . وأخرج عبد بن حميد عن النخعي نحوه . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى حاتم عن ابن عمر أنه كره نكاح نساء أهل الكتاب ، وتأول ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) . وأخرج البخارى عنه قال حرّم الله نكاح المشركات على المسلمين ولا أعرف شيئا من الاشرار أعظم من أن تقول المرأة ربها عيسى أو عبد من عباد الله . وأخرج الواحدى وابن عساكر من طريق السدى عن أبى مالك عن ابن عباس فى قوله تعالى ( ولأمة مؤمنة خير من مشركة ) قال نزلت فى عبد الله بن رواحة وكانت له أمة سوداء وانه غضب عليها فلطمها ، ثم انه فرغ فأتى النبى ﷺ فأخبره خبرها . فقال النبى ﷺ له ماهى يا عبد الله ؟ قال تصوم وتصلى ، وتحسن الوضوء ، وتشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، فقال يا عبد الله هذه مؤمنة . فقال عبد الله فولدنى بعثك بالحق لأعتقنها ولأزواجهن \* ففعل فطعن عليه



ناس من المسلمين ۖ وقالوا نكح أمة ، وكانوا يريدون أن ينكحوا إلى المشركين ، وينكحوهم رغبة في أحسابهم ، فأنزل الله فيهم (ولأمة مؤمنة خير من مشركة) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدي مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان في قوله (ولأمة مؤمنة) قال بلغنا أنها كانت أمة لحذيفة سوداء ، فأعتقها وتزوجها حذيفة . وأخرج ابن جرير عن أبي جعفر محمد بن علي قال النكاح بولي في كتاب الله ، ثم قرأ (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ \* نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأْتُوا حَرَّتْكُمْ أُنَى شَيْئٍ وَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ \*

قوله (المحيض) هو الحيض ، وهو مصدر ، يقال حاضت المرأة ، حيضا ومحیضا ، فهي حائض وحائضة كذا قال الفراء وأنشد : \* كحائضة تزني بها غير طاهرة \* ونساء حيض وحوائض ، والحيضة بالكسر : المرة الواحدة ۖ وقيل الاسم ، وقيل المحيض عبارة عن الزمان والمكان ، وهو مجاز فيهما . وقال ابن جرير الطبري ، المحيض : اسم الحيض ، ومثله قول رؤبة : \* إليك أشكو شدة المعيش \* أي العيش ، وأصل هذه الكلمة من السيلان والانفجار : يقال حاض السيل وفاض ، وحاضت الشجرة ، أي سالت رطوبتها ، ومنه الحيض ، أي الحوض ، لأن الماء يحوض إليه : أي يسيل \* وقوله (قل هو أذى) أي قل هو شيء يتأذى به : أي برائحته ، والأذى كناية عن القدر ، ويطلق على القول المكروه ومنه قوله تعالى - لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والأذى - ، ومنه قوله تعالى - ودع أذاهم - \* وقوله (فاعتزلوا النساء في المحيض) أي فاجتنبوهن في زمان الحيض إن حمل المحيض على المصدر أوفى محل الحيض إن حمل على الاسم \* والمراد من هذا الاعتزال ترك الجماعة لترك الجلوس أو الملامسة فإن ذلك جائز ، بل يجوز الاستمتاع منها بما عدا الفرج أو بما دون الأزار على خلاف في ذلك ، وأما ما يروى عن ابن عباس وعبيدة السلماني أنه يجب على الرجل أن يعتزل فراش زوجته إذا حاضت فليس ذلك بشيء ، ولا خلاف بين أهل العلم في تحريم وطء الحائض وهو معلوم من ضرورة الدين \* قوله (ولا تقربوهن حتى يطهرن) قرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه بسكون الطاء وضم الهاء . وقرأ حذيفة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر يطهرن بتشديد الطاء وفتحها وفتح الهاء وتشديدها . وفي مصحف أبي وابن مسعود ويطهرن ، والظهر . انقطاع الحيض ، والتطهر : الاغتسال ، وبسبب اختلاف القراء اختلف أهل العلم . فذهب الجمهور إلى أن الحائض لا يحل وطؤها لزوجها حتى تتطهر بالماء . وقال محمد بن كعب القرظي ويحيى بن بكير إذا طهرت الحائض وتمت حيث لامء حلت لزوجها وإن لم تغتسل . وقال مجاهد وعكرمة : إن انقطاع الدم يحلها لزوجها ، ولكن تتوضأ . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : إن انقطاع دمها بعد مضي عشرة أيام جازله أن يطأها قبل الغسل وإن كان انقطاعه قبل العشر لم يجز حتى تغتسل أو يدخل عليها وقت صلاة . وقد رجح ابن جرير الطبري قراءة التشديد \* والأولى أن يقال إن الله سبحانه جعل للحل غاييتين كما تقتضيه القراءتان : إحداهما انقطاع الدم ، والأخرى التطهر منه ، والغاية الأخرى مشتملة على زيادة على الغاية الأولى ، فيجب المصير إليها . وقد دل أن الغاية الأخرى هي المعتبرة قوله تعالى

بعد ذلك ( فإذا تطهروا ) فان ذلك يفيد أن المعتبر التطهر ، لا مجرد انقطاع الدم . وقد تقرر أن القراءتين بمنزلة الآيتين ، فكما أنه يجب الجمع بين الآيتين المشتملة إحداهما على زيادة بالعمل بتلك الزيادة ، كذلك يجب الجمع بين القراءتين \* قوله ( فأتوهن من حيث أمركم الله ) أى جامعوهن ، وكفى عنه بالآتيان \* والمراد أنهم يجمعونهن في المأثي الذي أباحه الله ، وهو القبل ، قيل و ( من حيث ) ، بمعنى في حيث ، كما في قوله تعالى - إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة - أى في يوم الجمعة \* وقوله - ماذا خلقوا من الأرض - أى في الأرض ، وقيل ان المعنى من الوجه الذي أذن الله لكم فيه ، أى من غير صوم وإحرام واعتكاف ، وقيل ان المعنى من قبل الطهر \* لامن قبل الحيض ، وقيل من قبل الحلال \* لامن قبل الزنا \* قوله ( إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ) قيل المراد التوابون من الذنوب ، والمتطهرون من الجنابة والأحداث وقيل التوابون من إتيان النساء في أدبارهن ، وقيل من إتيانهن في الحيض ، والأول أظهر \* قوله ( نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ) لفظ الحرث يفيد أن الإباحة لم تقع الا في الفرج الذي هو القبل خاصة اذ هو مندرع النرية كما أن الحرث مندرع النبات . فقد شبه ما يلقى في أرحامهن من النطف التي منها النسل بما يلقى في الأرض من البذور التي منها النبات بجامع أن كل واحد منهما مادة لما يحصل منه \* وهذه الجملة بيان للجملة الأولى ، أعنى قوله ( فأتوهن من حيث أمركم الله ) \* وقوله ( أنى شئتم ) أى من أى جهة شئتم من خلف ، وقدام وباركة ومستلقية ومضطجعة ، اذا كان في موضع الحرث ، وأشد ثعلب : انما الأرحام أرضو \* ن لنا محترثات فعلينا الزرع فيها \* وعلى الله النبات

وانما عبر سبحانه بقوله ( أنى ) لكونها أعم في اللغة من كيف وأين ومتى . وأما سيبويه ففسرها هنا بكيف . وقد ذهب السلف والخلف من الصحابة والتابعين والأئمة الى ما ذكرنا من تفسير الآية ، وأن إتيان الزوجة في دبرها حرام . وروى عن سعيد بن المسيب ونافع وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي وعبد الملك ابن الماجشون أنه يحوز ذلك حكاه عنهم القرطبي في تفسيره قال وحكى ذلك عن مالك في كتاب له يسمى ( كتاب السر ) وحذاق أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب ، ومالك أجل من أن يكون له كتاب سر \* ووقع هذا القول في العتية . وذكر ابن العربي أن ابن شعبان أسند جواز ذلك الى زمرة كبيرة من الصحابة والتابعين والى مالك من روايات كثيرة في ( كتاب جماع النسوان وأحكام القرآن ) وقال الطحاوى روى أصبغ بن النرج عن عبد الرحمن بن القاسم قال ما أدركت أحدا أقتدى به في ديني شك في أنه حلال : يعنى وطء المرأة في دبرها ، ثم قرأ ( نسأؤكم حرث لكم ) ثم قال فأى شئ أى من هذا . وقد روى الحاكم والدارقطني والخطيب البغدادي عن مالك من طرق ما يقتضى إباحة ذلك . وفي أسانيدنا ضعف . وقد روى الطحاوى عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم أنه سمع الشافعي يقول ماصح عن النبي ﷺ في تحليله ولا تحريمه شئ والقياص أنه حلال . وقد روى ذلك أبو بكر الخطيب . قال ابن الصباغ كان الربيع يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد كذب ابن عبد الحكم على الشافعي في ذلك فان الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه \* قوله ( وقدّموا لأنفسكم ) أى خيرا كما في قوله تعالى - وما قدّموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله - وقيل ابتغاء الولد ، وقيل التزويج بالعفاف ، وقيل غير ذلك \* وقوله ( واتقوا الله ) فيه تحذير عن الوقوع في شئ من المحرمات \* وفي قوله ( واعلموا أنكم ملاقوه ) مبالغة في التحذير \* وفي قوله ( وبشر المؤمنين ) تأنيس لمن يفعل الخير ويحبتب الشر .

وقد أخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أنس أن اليهود كانوا اذا حاضت المرأة منهم أخرجوها من البيت ولم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجمعوها في البيوت ، فسل رسول الله ﷺ عن ذلك ، فأزل

الله (ويسألونك عن المحيض) الآية . فقال رسول الله ﷺ جامعوهن في البيوت واصنعوا كل شيء الا النكاح . وأخرج النسائي والبخاري عن جابر قال ان اليهود قالوا من أتى المرأة من دبرها كان ولده أحول فجاءوا الى رسول الله ﷺ فسألوه عن ذلك وعن إتيان الحائض ، فنزلت . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال الأذى : الدم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله (فاعتزلوا النساء) يقول اعتزلوا نكاح فروجهن \* وفي قوله (ولا تقربوهن حتى يطهرن) قال من الدم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قل حتى ينقطع الدم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (فاذا تطهرن) قال بالماء . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير عن عكرمة نحوه أيضا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد وعطاء أنهما قالا اذا رأيت الطهر فلا بأس أن تستطيب بالماء ويأتيها قبل أن تغتسل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فأتوهن من حيث أمركم الله) قال يعني أن يأتيها طاهرا غير حائض . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فأتوهن من حيث أمركم الله) قال من حيث أمركم أن تعتزلوهن . وأخرج ابن أبي شيبة عن عكرمة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس قال من حيث نهاكم أن تأتوهن وهن حيض يعني من قبل الفرج . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن الحنفية قال (فأتوهن من حيث أمركم الله) من قبل التزويج . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عطاء في قوله (يحب التوايين) قال من الذنوب (ويحب المتطهرين) قال بالماء . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأعمش قال : التوبة من الذنوب ، والتطهير من الشرك . وأخرج البخاري وأهل السنن وغيرهم عن جابر قال كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته من خلفها في قبلها جاء الولد أحول ، فنزلت (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم) ان شاء محبته وان شاء غير محبته ، غير أن ذلك في صمام واحد . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن مرة الهمداني نحوه . وقد روى هذا عن جماعة من السلف وصرّحوا أنه السبب ، ومن الراويين لذلك عبد الله بن عمر عند ابن عساكر ، وأم سلمة عند عبد الرزاق وعبد بن حميد والبيهقي في الشعب . وأخرجه أيضا عنها ابن أبي شيبة وأحمد والدارمي وعبد بن حميد والترمذي وحسنه أنها سألت رسول الله ﷺ بعض نساء الأنصار عن التحية ، فتلا عليها الآية وقال صامما واحدا ، والصمام : السبيل . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه والنسائي والضياء في المختارة وغيرهم عن ابن عباس قال جاء عمر الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله هلكت قال وما أهلكك ؟ قال حوّلت رجلى الليلة فلم يردّ عليه شيئا ، فأوحى الله الى رسوله هذه الآية (نساؤكم حرث لكم) يقول أقبل وأدبر واتق الدبر والحیضة . وأخرج أحمد عن ابن عباس مرفوعا أن هذه الآية نزلت في أناس من الأنصار أتوا النبي ﷺ فسألوه فقال اتها على كل حال اذا كان في الفرج . وأخرج الدارمي وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عنه قال ابن عمر والله يغفرله أوهم انما كان هذا الحى من الأنصار وهم أهل وثن مع هذا الحى من اليهود وهم أهل كتاب كانوا يرون لهم فضلا عليهم في العلم ، فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم ، فكان من أمر أهل الكتاب ، لا يأتون النساء الا على حرف ، وذلك أسترمانكون المرأة ، وكان هذا الحى من الأنصار . قد أخذوا بفعلهم ، وكان هذا الحى من قریش : يشرحون النساء شرحا ويتلذذون منهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، فلما قدم المهاجرون المدينة تزوّج رجل منهم امرأة من الأنصار ، فذهب يفعل بها ذلك فأنكرته عليه : وقالت إنما كنا نؤتى على حرف فاصنع ذلك والافاجتنبني ، فسرى أمرهما ، فبلغ رسول



الله ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ (نَسَأُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ) يَقُولُ مَقْبَلَاتٍ وَمَدْبَرَاتٍ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ فِي الْفَرْجِ  
وَأَنْ كَانَ مِنْ قَبْلِ دَبْرِهَا فِي قَبْلِهَا زَادَ الطَّبْرَانِيُّ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ فِي دَبْرِهَا فَأَوْهَمَ ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ  
لَهُ ، وَأَمَّا كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى هَذَا . وَأَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالدَّارِمِيُّ وَابِيهَقٍ عَنْ  
ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ مَحَاشِ النِّسَاءِ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ . وَأَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأُمِّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ  
وَإِبْنُ مَاجَةَ وَابْنُ الْمُنْذِرُ وَابِيهَقٍ فِي سَنَنِهِ مِنْ طَرِيقِ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ  
إِتْيَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ . فَقَالَ حَلَالٌ أَوْ لَا بَأْسَ ۖ فَلَمَّا وَلِيَ دَعَاهُ فَقَالَ كَيْفَ قُلْتَ أَمِنْ دَبْرِهَا فِي قَبْلِهَا فَنَعَمْ ؟  
أَمْ مِنْ دَبْرِهَا فِي دَبْرِهَا فَلَا إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ . وَأَخْرَجَ ابْنُ عَسَى  
وَالدَّارِقُطْنِيُّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ حَبَّانٍ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى امْرَأَةً فِي الدَّبْرِ » . وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ  
وَابِيهَقٍ فِي سَنَنِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ « الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دَبْرِهَا هِيَ اللَّوْطِيَّةُ الصَّغْرَى »  
 . وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ  
فِي دَبْرِهَا » . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالنَّسَائِيُّ وَابِيهَقٍ عَنْهُ قَالَ : إِتْيَانُ الرِّجَالِ  
وَالنِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ كُفْرٌ . وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ عَسَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا . قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ وَالْمَوْقُوفُ أَصَحُّ  
 . وَقَدْ وَرَدَ النَّهْيُ عَنْ ذَلِكَ مِنْ طَرَفٍ مِنْهَا عِنْدَ الْبَزَارِ عَنْ عُمَرَ مَرْفُوعًا وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ عَنْهُ مَوْقُوفًا وَهُوَ أَصَحُّ  
وَعِنْدَ ابْنِ عَسَى فِي الْكَامِلِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا ، وَعِنْدَ ابْنِ عَسَى أَيْضًا عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ مَرْفُوعًا  
وَعِنْدَ أَحْمَدَ عَنْ طَلْقِ بْنِ يَزِيدٍ أَوْ يَزِيدَ بْنِ طَلْقٍ مَرْفُوعًا ، وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُ عَنْ  
عَلِيِّ بْنِ طَلْقٍ مَرْفُوعًا ۖ وَقَدْ ثَبَتَ نَحْوُ ذَلِكَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ مَرْفُوعًا وَمَوْقُوفًا . وَأَخْرَجَ  
الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ نَافِعٍ . قَالَ قَرَأْتُ ذَاتَ يَوْمٍ (نَسَأُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ) فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَتَدْرِي فِيمَ أُنْزِلَتْ  
هَذِهِ الْآيَةُ ؟ قُلْتُ لَا ۖ قَالَ نَزَلَتْ فِي إِتْيَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ . وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ (فَأَتُوا  
حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ) قَالَ فِي الدَّبْرِ . وَقَدْ رَوَى هَذَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ مِنْ طَرَفٍ كَثِيرَةٍ . وَفِي رِوَايَةٍ عِنْدَ الدَّارِقُطْنِيِّ  
أَنَّهُ قَالَ لَهُ نَافِعٌ مِنْ دَبْرِهَا فِي قَبْلِهَا ؟ فَقَالَ لَا : إِلَّا فِي دَبْرِهَا . وَأَخْرَجَ ابْنُ رَاهُويَةَ وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ جُرَيْرٍ  
وَالطَّحَاوِيُّ وَابْنُ مَرْدُويهَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ ، أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ امْرَأَتَهُ فِي دَبْرِهَا فَأَنْكَرَ  
النَّاسُ عَلَيْهِ ذَلِكَ ۖ فَنَزَلَتْ الْآيَةُ . وَأَخْرَجَ ابِيهَقٍ فِي سَنَنِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ۖ قَالَ : كَتَبَ عِنْدَ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ  
الْقُرْطُبِيُّ جَفَاءَ رَجُلٍ ، فَقَالَ : مَا تَقُولُ فِي إِتْيَانِ الْمَرْأَةِ فِي دَبْرِهَا ؟ فَقَالَ : هَذَا شَيْخٌ مِنْ قُرَيْشٍ فَسَلِّهِ ۖ يَعْنِي  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ النَّسَائِبِ : فَقَالَ قَدَّرَ وَلَوْ كَانَ حَلَالًا . وَقَدْ رَوَى الْقَوْلَ بِحَلِّ ذَلِكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ  
عِنْدَ ابْنِ جُرَيْرٍ وَعَنْ ابْنِ أَبِي مِلْكَةٍ عِنْدَ ابْنِ جُرَيْرٍ أَيْضًا ، وَعَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عِنْدَ ابْنِ جُرَيْرٍ وَالْخَطِيبِ  
وغيرهما ۖ وَعَنْ الشَّافِعِيِّ عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ وَالْحَاكِمِ وَالْخَطِيبِ . وَقَدْ قَدَّمْنَا مِثْلَ هَذَا ۖ وَلَيْسَ فِي أَقْوَالِ هَؤُلَاءِ  
حُجَّةٌ أَلْبَتَّةَ : وَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَعْمَلَ عَلَى أَقْوَالِهِمْ : فَانْهَمُوا بِدَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَى الْجَوَازِ ، فَمَنْ زَعَمَ مِنْهُمْ  
أَنَّهُ فُهِمَ ذَلِكَ مِنَ الْآيَةِ فَقَدْ أَخْطَأَ فِي فَهْمِهِ . وَقَدْ فَسَّرَهَا لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَكْبَارُ أَصْحَابِهِ بِخِلَافِ  
مَا قَالَهُ هَذَا الْمُخْطِئُ فِي فَهْمِهِ كَأَنَّهُمْ مِنْ كَانَ ، وَمَنْ زَعَمَ مِنْهُمْ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ الْآيَةِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى امْرَأَتَهُ فِي  
دَبْرِهَا ، فَلَيْسَ فِي هَذَا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ أَحَلَّتْ ذَلِكَ ، وَمَنْ زَعَمَ ذَلِكَ فَقَدْ أَخْطَأَ ، بَلِ الَّذِي تَدُلُّ عَلَيْهِ  
الْآيَةُ أَنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ ، فَكَوْنُ ذَلِكَ هُوَ السَّبَبُ لَا يَسْتَلْزِمُ أَنَّ تَكُونُ الْآيَةُ نَازِلَةً فِي تَحْلِيلِهِ : فَانِ الْآيَاتِ النَّازِلَةِ  
عَلَى أَسْبَابٍ تَأْتِي تَارَةً بِتَحْلِيلِ هَذَا ۖ وَتَارَةً بِتَحْرِيمِهِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ فَسَّرَ هَذِهِ الْآيَةَ بِغَيْرِ  
مَا تَقَدَّمَ . فَقَالَ مَعْنَاهَا : إِنْ شَتَّمْتَ فَأَعْزَلُوا ، وَإِنْ شَتَّمْتَ فَلَا تَعْزَلُوا . رَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ  
حَمِيدٍ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرُ وَالضَّيَاءُ فِي الْمُخْتَارَةِ . وَرَوَى نَحْوَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

وعن سعيد بن المسيب . أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير .

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
لَا يُؤْخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّفَوْرِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ حَلِيمٌ \*

العرضة : النصبه . قاله الجوهري : يقال جعلت فلانا عرضة لكذا : أى نصبته ، وقيل العرضة من  
الشدة والقوة ، ومنه قولهم للمرأة عرضة للنكاح : إذا صلحت له وقويت عليه ، ولفلان عرضة : أى قوة ،  
ومنه قول كعب بن زهير :

من كل نضاجة الدفري إذا عرقت ■ عرضتها طامس الأعلام مجهول  
ومثله قول أوس بن حجر :

وأدماء مثل الجبل يوماعرضتها \* لرحلى وفيها هزة وتقاذف

وتطلق العرضة على الهمة ، ومنه قول الشاعر : \* هم الأنصار عرضتها اللقاء \*

أى همتها ، ويقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه ، فعلى المعنى الذى ذكره الجوهري أن  
العرضة النصبه كالقبضة والغرفة يكون ذلك اسما لما تعرضه دون الشيء ، أى تجعله حاجزا له وما ناعا منه ، أى  
لا تجعلوا الله حاجزا وما ناعا لما حلفتم عليه ، وذلك لان الرجل كان يحلف على بعض الخير من صلة رحم  
أو إحسان إلى الغير أو إصلاح بين الناس بأن لا يفعل ذلك ، ثم يمتنع من فعله معللا لذلك الامتناع بأنه  
قد حلف أن لا يفعله ، وهذا المعنى هو الذى ذكره الجمهور فى تفسير الآية ، فنهاهم الله أن يجعلوه عرضة  
لأيمانهم : أى حاجزا لما حلفوا عليه وما ناعا منه ، وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين ، وعلى هذا يكون  
قوله ( أن تبروا ) عطف ببيان لأيمانكم : أى لا تجعلوا الله مانعا للأيمان التى هى بركم وتقواكم وإصلاحكم  
بين الناس ، ويتعلق قوله ( لأيمانكم ) بقوله ( لا تجعلوا ) أى لا تجعلوا الله لأيمانكم مانعا وحاجزا ،  
ويجوز أن يتعلق بعرضة : أى لا تجعلوا شيئا معترضا بينكم وبين البر وما بعده ، وعلى المعنى  
الثانى ، وهو أن العرضة : الشدة والقوة يكون معنى الآية : لا تجعلوا اليمين بالله قوة لأنفسكم ، وعدة فى  
الامتناع من الخير ، ولا يصح تفسير الآية على المعنى الثالث ، وهو تفسير العرضة بالهمة . وأما على المعنى  
الرابع ، وهو من قولهم فلان لا يزال عرضة للناس : أى يقعون فيه ، فيكون معنى الآية عليه ، ولا تجعلوا  
الله معرّضا لأيمانكم : فتبتذلونه بكثرة الحلف به ، ومنه - واحفظوا أيمانكم - . وقد ذم الله المكثرين  
للحلف فقال - ولا تطع كل حلاف مهين - . وقد كانت العرب تتداح بقلة الأيمان حتى قال قائلهم :

قليل الألايا حافظ ليمينه \* وإن ندرت منه الآية برت

وعلى هذا فيكون قوله ( أن تبروا ) علة للنهى أى لا تجعلوا الله معرّضا لأيمانكم إرادة أن تبروا  
وتتقوا وتصلحوا لأن من يكثر الحلف بالله يجترئ على الحنث ويفجر فى يمينه . وقد قيل فى تفسير الآية  
أقوال هى راجعة الى هذه الوجوه التى ذكرناها ، فمن ذلك قول الزجاج معنى الآية أن يكون الرجل اذا  
طلب منه الفعل الذى فيه خير اعتلّ بالله : فقال على يمين وهو لم يحلف ، وقيل معناها : لا تحلفوا بالله كاذبين  
اذا أردتم البر والتقوى والاصلاح ، وقيل معناها اذا حلفتم على أن لا تصلوا أرحامكم ولا تتصدقوا ولا تصلحوا  
وعلى أشباه ذلك من أبواب البر فكفروا عن اليمين . وقد قيل ان قوله ( أن تبروا ) مبتدا خبره محذوف

أى البر والتقوى . والاصلاح أولى . قاله الزجاج ، وقيل انه منصوب أى لاتمنعكم اليمين بالله البر والتقوى والاصلاح . روى ذلك عن الزجاج أيضا . وقيل معناه أن لاتبروا خذف لا ، كقوله - يبين الله لكم أن تضلوا - أى لاتضلوا . قاله ابن جرير الطبرى ، وقيل هو فى موضع جر على قول الخليل والكسائى ، والتقدير فى ( أن تبروا ) \* وقوله ( سميع ) أى لأقوال العباد ( عليم ) بما يصدر منهم \* واللغو : مصدر لغا يلغو لغوا ، ولغى يلغى لغيا : اذا أتى بما لا يحتاج اليه فى الكلام أو بما لاخير فيه ، وهو الساقط الذى لا يعتد به ، فاللغو من اليمين : هو الساقط الذى لا يعتد به ، ومنه اللغو فى الدية ، وهو الساقط الذى لا يعتد به من أولاد الابل ، قال جرير :

ويذهب بينها المرى لغوا كما \* ألغيت فى الدية الحوار

وقال آخر

ورب أسراب حجيج كظم \* عن اللغا ورفث التكلم

أى لا يتكلمن بالساقط والرفث ، ومعنى الآية : لا يعاقبكم الله بالساقط من أيمانكم ، ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم : أى اقترفته بالقصد اليه : وهى اليمين المعقودة ، ومثله قوله تعالى - ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان - ، ومثله قول الشاعر :

ولست بماخوذ بلغو يقوله \* اذا لم تعمد عاقدات العزائم

وقد اختلف أهل العلم فى تفسير اللغو ، فذهب ابن عباس وعائشة وجهور العلماء أيضا أنه قول الرجل لا والله وبلى والله فى حديثه وكلامه غير معتقد لليمين . ولا يريد لها . قال المروزى هذا معنى لغو اليمين الذى اتفق عليه عامة العلماء . وقال أبوهريرة وجاعة من السلف هو أن يحلف الرجل على الشيء لا يظن الا أنه اياه . فاذا ليس هو ماظنه ، والى هذا ذهبت الحنفية والزيدية ، وبه قال مالك فى الموطأ . وروى عن ابن عباس أنه قال لغو اليمين : أن تحلف وأنت غضبان . وبه قال طاوس ومكحول . وروى عن مالك ، وقيل ان اللغو هو يمين المعصية ، قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن وعبد الله بن الزبير وأخوه عروة كالذى يقسم ليشرب الخمر أو ليقطعن الرحم ، وقيل لغو اليمين : هو دعاء الرجل على نفسه كأن يقول أعمى الله بصره ، أذهب الله ماله . هو يهودى . هو مشرك . قاله زيد بن أسلم . وقال مجاهد لغو اليمين أن يتبايع الرجلان فيقول أحدهما والله لا أبيعك بكذا . ويقول الآخر والله لا أشتريه بكذا . وقال الضحاك لغو اليمين : هى المكفورة : أى اذا كفرت سقطت وصارت لغوا \* والراجح القول الأول لمطابقته للمعنى اللغوى : ولدلالة الأدلة عليه كما سيأتى \* وقوله ( والله غفور حلیم ) أى حيث لم يؤاخذكم بما تقولونه بألسنتكم من دون عمد وقصد . وآخذكم بما تعمدته قلوبكم وتكلمت به ألسنتكم ، وتلك هى اليمين المعقودة المقصودة . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم ) يقول لاتجعلنى عرضة ليمينك أن لاتصنع الخير ولكن كفر عن يمينك ، واصنع الخير . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه ، هو أن يحلف الرجل أن لا يكلم قرابته أو لا يتصدق ، أو يكون بين رجلين مغاضبة فيحلف لا يصلح بينهما ، ويقول قد حلفت : قال يكفر عن يمينه . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء ، قال جاء رجل الى عائشة فقال انى نذرت ان كمت فلانا فان كل مملوك لى عتيق ، وكل مال لى ستر للبيت فقالت لاتجعل مملوكيك عتقاء ولا تجعل مالك سترا للبيت ، فان الله يقول ( ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم ) فكفر عن يمينك . وقد ورد أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر فى شأن مسطح . رواه ابن جرير عن ابن جريج ، والقصة مشهورة ، وقد ثبت فى الأحاديث الصحيحة فى الصحيحين وغيرهما أن النبى ﷺ قال « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه » . وثبت



أيضا في الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ قال « والله ان شاء الله لأحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني » . وأخرج ابن ماجه وابن جرير عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ « من حلف على يمين قطيعة رحم أو معصية فبره أن يحث فيها ويرجع عن يمينه » . وأخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ « لا نذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا في معصية الله ولا في قطيعة رحم » . وأخرج أبو داود والحاكم وصححه عن عمر مرفوعا مثله . وأخرج النسائي وابن ماجه عن مالك الجشمي « قل قلت يا رسول الله يأتيني ابن عمي فأحلف أن لا أعطيه ولا أصله » فقال كفر عن يمينك . وأخرج مالك في الموطأ وعبد الرزاق وعبد بن حميد والبخاري وغيرهم عن عائشة : قالت أنزلت هذه الآية ( لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ) في قول الرجل لا والله وبلى والله وكلا والله . وأخرج أبو داود وابن جرير وابن حبان وابن مردويه والبيهقي من طريق عطاء بن أبي رباح أنه سئل عن اللغو في اليمين ، فقال قلت عائشة ان رسول الله ﷺ قال هو كلام الرجل في بيته كلا والله وبلى والله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عائشة : أنها قالت في تفسير الآية ، لن اللغو هو القوم يتدارون في الأمر يقول هذا لا والله ويقول هذا كلا والله يتدارون في الأمر لا تعقد عليه قلوبهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عائشة أنها قالت : هو اللغو في المزاح والهزل ، وهو قول الرجل لا والله وبلى والله فذاك لا كفارة فيه ، وإنما الكفارة فيما عقد عليه قلبه أن يفعله ثم لا يفعله . وأخرج ابن جرير عن الحسن : قال مر رسول الله ﷺ بقوم ينتضلون ومع النبي ﷺ رجل من أصحابه فرمى رجل من القوم ، فقال أصبت والله وأخطأت والله ، فقال الذي مع النبي ﷺ حث الرجل يا رسول الله ، فقال كلا ، أيمان الرماة لغو لا كفارة فيها ولا عقوبة . وقد روى أبو الشيخ عن عائشة وابن عباس وابن عمر وابن عمرو أن اللغو لا والله وبلى والله . أخرجه سعيد ابن منصور وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن ابن عباس أنه قال لغو اليمين أن تحلف وأنت غضبان . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال : لغو اليمين حلف الانسان على الشيء يظن أنه الذي حلف عليه فاذا هو غير ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي عن عائشة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس نحوه ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنها أن يحلف الرجل على تحريم ما أحل الله له . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال هو الرجل يحلف على المعصية . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن النخعي هو أن يحلف الرجل على الشيء ثم ينسى . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( والله غفور ) يعني اذ تجاوز عن اليمين التي حلف عليها ( حلیم ) اذ لم يجعل فيها الكفارة

الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \*

قوله ( يؤلون ) أي يحلفون : والمصدر ايلا وألية وألوة ، وقرأ ابن عباس الذين آلاوا يقال آلى يؤالى ايلا ويأتلى بالتاء اتلاء ، أي حلف ، ومنه - ولا يأتلى أولوا القضل منكم - ، ومنه \* قليل الألياء حافظ ليمينه \* البيت . وقد اختلف أهل العلم في الإيلاء ، فقال الجمهور ان الإيلاء هو أن يحلف أن لا يظأ امرأته أكثر من أربعة أشهر ، فان حلف على أربعة أشهر فما دونها لم يكن مولى وكانت عندهم يمينا محضا ، وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور . وقال الثوري والكوفيون الإيلاء

جامع اللغة العربية في تفسير القرآن  
في الإيلاء

أن يحلف على أربعة أشهر فصاعداً ، وهو قول عطاء . وروى عن ابن عباس أنه لا يكون مولى حتى يحلف أن لا يمسها أبداً . وقالت طائفة إذا حلف أن لا يقرب امرأته يوماً أو أقل أو أكثر ثم لم يطق أربعة أشهر بانت منه بالإيلاء . وبه قال ابن مسعود والنخعي وابن أبي ليلى والحكم وجماد بن أبي سليمان وقتادة واسحاق . قال ابن المنذر ، وأنكر هذا القول كثير من أهل العلم \* قوله (من نسأهم) يشمل الحرائر والإماء إذا كن زوجات ، وكذلك يدخل تحت \* قوله (للذين يؤلون) العبد إذا حلف من زوجته ، وبه قال الشافعي وأحمد وأبو ثور ولوا وإيلاؤه كالحر . وقال مالك والزهرى وعطاء وأبو حنيفة واسحاق إن أجله شهران . وقال الشعبي إيلاء الأمة نصف إيلاء الحرة \* والتربص التأني والتأخر ، قال الشاعر :

تربص بها ريب المنون لعلها \* تطلق يوماً أو يموت حليلها

وقت الله سبحانه بهذه المدة دفعا للضرار عن الزوجة . وقد كان أهل الجاهلية يؤلون السنة والستين وأكثر من ذلك يقصدون بذلك ضرار النساء . وقد قيل إن الأربعة الأشهر هي التي لا تطيق المرأة الصبر عن زوجها زيادة عليها \* قوله (فإن فاءوا) أى رجعوا ومنه - حتى تبقى - إلى أمر الله - أى ترجع ، ومنه قيل للظل بعد الزوال فى ، لأنه رجع عن جانب المشرق إلى جانب المغرب ، يقال فاء بىء فيئة وفيوء ، وانه لسريع الفية ، أى الرجعة ، ومنه قول الشاعر :

ففاتت ولم تقض الذى أقبلت له \* ومن حاجة الإنسان ما ليس قاضيا

قال ابن المنذر وأجمع كل من يحفظ عنه العلم على أن النوى الجماع لمن لا عذر له ، فإن كان له عذر مرض أو سجن فهى امرأته ، فإذا زال العذر فأبى الوطء فترق بينهما إن كانت المدة قد انقضت ، قاله مالك ، وقالت طائفة إذا شهد على فيئته بقلبه فى حال العذر أجزاءه ، وبه قال الحسن وعكرمة والنخعي والأوزاعي وأحمد بن حنبل ، وقد أوجب الجمهور على المولى إذا فاء بجماع امرأته الكفارة . وقال الحسن والنخعي لا كفارة عليه \* قوله (وإن عزموا الطلاق) العزم : العقد على الشيء ، يقال عزم يعزم عزمًا وعزيمة وعزمانا ، واعتزم اعتزامًا ، فعنى عزموا الطلاق : عقدوا عليه قلوبهم \* والطلاق من طلقت المرأة تطلق كنصر ينصر طلاقا فهى طالق وطالقة أيضا ، ويجوز طلقت بضم اللام : مثل عظم يعظم ، وأنكره الأخفش . والطلاق حل عقد النكاح ، وفى ذلك دليل على أنها لا تطلق بمضى أربعة أشهر كما قال مالك ما لم يقع انشاء تطليق بعد المدة ، وأيضا فإنه قال سميع : وسميع يقتضى مسموعا بعد المضى . وقال أبو حنيفة (سميع) لا يلائه (عليم) بعزمه الذى دل عليه مضى أربعة أشهر \* واعلم أن أهل كل مذهب قد فسروا هذه الآية بما يطابق مذهبهم وتكفوا بما لم يدل عليه اللفظ ، ولادليل آخر ، ومعناها ظاهر واضح ، وهو أن الله جعل الأجل لمن يولى : أى يحلف من امرأته أربعة أشهر ، ثم قال مخبرا لعباده بحكم هذا المولى بعد هذه المدة (فإن فاءوا) رجعوا إلى بقاء الزوجية واستدامة النكاح (فإن الله غفور رحيم) أى لا يؤاخذهم بتلك التيميم ، بل يغفر لهم ويرحمهم (وإن عزموا الطلاق) أى وقع العزم منهم عليه والقصد له (فإن الله سميع) لذلك منهم (عليم) به ، فهذا معنى الآية الذى لا شك فيه ولا شبهة ، فمن حلف أن لا يوطأ امرأته ولم يقيد بمدة أو قيد بزيادة على أربعة أشهر كان علينا إمهاله أربعة أشهر ، فإذا مضت فهو بالخيار إما يرجع إلى نكاح امرأته ، وكانت زوجته بعد مضى المدة كما كانت زوجته قبلها ، أو طلقها : وكان له حكم المطلق لامرأته ابتداء ، وأما إذا وقت بدون أربعة أشهر فإن أراد أن يبر فى يمينه اعتزل امرأته التى حلف منها حتى تنقضى المدة كما فعل رسول الله ﷺ حين آلى من نسائه شهرا فانه اعتزلهن حتى مضى الشهر ، وإن أراد أن يوطأ امرأته قبل مضى تلك المدة التى هى دون أربعة أشهر حث فى يمينه ولزمته الكفارة ، وكان ممثلا لما صح عنه ﷺ من قوله « من حلف على شيء فرأى غيره خيرا منه فليأت الذى هو خير منه

وليكر عن يمينه

وقد أخرج الشافعي وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال الإيلاء أن يحلف أنه لا يجامعها أبدا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عنه في قوله ( للذين يؤولون من نسائهم ) قال هو الرجل يحلف لامرأته بالله لا ينكحها فتربص أربعة أشهر فان هو نكحها كفر عن يمينه ، فان مضت أربعة أشهر قبل أن ينكحها خيره السلطان إما أن ينفى وإما أن يعزم فيطلق كما قال الله سبحانه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد والطبراني والبيهقي عنه قال كان إيلاء الجاهلية السنة والسنين وأكثر من ذلك ، فوقت الله لهم أربعة أشهر فان كان إيلاؤه أقل من أربعة أشهر فليس بإيلاء . وأخرج عبد بن حميد عن علي قال الإيلاء إيلا أن : إيلاء في الغضب ، وإيلاء في الرضا ، فأما الإيلاء في الغضب : فاذا مضت أربعة أشهر فقد بانت منه . وأما ما كان في الرضا فلا يؤاخذ به . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال لا إيلاء الا بغضب . وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن المنذر عن أبي ابن كعب أنه قرأ فان فاء وافهم فان الله غفور رحيم . وأخرج عبد بن حميد عن علي قال النفي : الجماع . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه من طرق عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن المنذر عن علي قال النفي الرضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود مثله . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن ، قال النفي : الاشهاد . وأخرج عبد الرزاق عنه قال النفي : الجماع . فان كان له عذر أجراه أن ينفى بلسانه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال اذا حال بينه وبينها مرض أو سفر أو حبس أو شيء يعذره فاشهاده فيء ، وللسلف في النفي أقوال مختلفة ، فينبغي الرجوع الى معنى النفي لغة . وقد بيناه . وأخرج ابن جرير عن عمر بن الخطاب أنه قال في الإيلاء اذا مضت أربعة أشهر لاشيء عليه حتى يوقف فيطلق أو يمك . وأخرج الشافعي وابن جرير والبيهقي عن عثمان بن عفان نحوه . وأخرج مالك والشافعي وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي عن علي نحوه . وأخرج البخاري وعبد بن حميد عن ابن عمر نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير والبيهقي عن عائشة نحوه . وأخرج ابن جرير والدارقطني والبيهقي من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه قال سألت اثنى عشر رجلا من أصحاب النبي ﷺ عن الرجل يولى من امرأته فكلهم يقول ليس عليه شيء حتى تمضي الأربعة الأشهر فتوقف فان فاء والا طلق . وأخرج البيهقي عن ثابت بن عبيدة مولى زيد بن ثابت عن اثنى عشر رجلا من الصحابة نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن عمر وعثمان وعليّ وزيد بن ثابت وابن مسعود وابن عمر وابن عباس قالوا الإيلاء تطليقة بائنة اذامرت أربعة أشهر . قبل أن ينفى فهي أملك بنفسها ، وللصحابة والتابعين في هذا أقوال مختلفة متناقضة ، والمتعين الرجوع الى مافي الآية الكريمة ، وهو ما عرفناك فاشدد عليه يدك . وأخرج عبد الرزاق عن عمر قال : إيلاء العبد شهران . وأخرج مالك عن ابن شهاب قال إيلاء العبد نحو إيلاء الحر .

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \*

قوله ( والمطلقات ) يدخل تحت عمومها المطلقة قبل الدخول ، ثم خصص بقوله تعالى - فإلستم



عليهن من عدة تعدونها - فوجب بناء العام على الخاص ■ وخرجت من هذا العموم المطلقة قبل الدخول وكذلك خرجت الحامل بقوله تعالى - وأولات الأجمال أجلهن أن يضعن حملهن ، وكذلك خرجت الآية بقوله تعالى - فعدتهن ثلاثة أشهر - \* والترص : الانتظار ، قيل هو خبر في معنى الأمر : أى ليربصن قصد باخراجه مخرج الخبر تأكيده وقوعه ■ وزاده تأكيد وقوعه خبرا للبتدأ . قال ابن العربي وهذا باطل وإنما هو خبر عن حكم الشرع ■ فإن وجدت مطلقة لا ترص فليس ذلك من الشرع ، ولا يلزم من ذلك وقوع خبر الله سبحانه على خلاف خبره \* والقروء : جمع قرء . وروى عن نافع أنه قرأ قرء بتشديد الواو . وقرأه الجمهور بالهمز . وقرأ الحسن بفتح القاف وسكون الراء والتنوين . قال الأصمعي الواحد قرء بضم القاف . وقال أبو زيد بالفتح ، وكلاهما قال أقرأت المرأة : حاضت ، وأقرأت : طهرت . وقال الأخفش أقرأت المرأة : إذا صارت صاحبة حيض ، فإذا حاضت قلت : قرأت بلا ألف . وقال أبو عمرو بن العلاء من العرب من يسمى الحيض قرءا ، ومنهم من يسمى الطهر قرءا ، ومنهم من يجمعهما جميعا فيسمى الحيض مع الطهر قرءا ، وينبغي أن يعلم أن القرء في الأصل : الوقت ، يقال هبت الرياح لتمرئها ولقارئها : أى لوقتها ■ ومنه قول الشاعر :

كرهت العقر عقر بنى شليل \* اذا هبت لقارئها الرياح

فيقال للحيض قرء ■ وللطهر قرء ، لأن كل واحد منهما له وقت معلوم . وقد أطلقت العرب تارة على الاطهار ، وتارة على الحيض ، فمن إطلاقه على الاطهار قول الأعشى :

أفى كل عام أنت جاشم غزوة ■ تشد لأقصاها عزم عزائك

مورثة مالا وفى الحى رفعة \* لما ضاع فيها من قروء نساءكا

أى أطهارهن ، ومن إطلاقه على الحيض قول الشاعر :

ياربّ ذى حنق على قارض \* له قرء كقرء الحائض

يعنى أنه طعنه فكان له دم كدم الحائض . وقال قوم هو مأخوذ من قرى الماء فى الحوض وهو جمعه ومنه القرآن لاجتماع المعانى فيه . قال عمرو بن كلثوم :

ذراعى عيطل أدماء بكر \* هجان اللون لم تقرا جنيئا

أى لم تجمعه فى بطنها \* والحاصل أن القروء فى لغة العرب مشترك بين الحيض والطهر ، ولأجل هذا الاشتراك ، اختلف أهل العلم فى تعيين ماهو المراد بالقروء المذكورة فى الآية . فقال أهل الكوفة هى الحيض وهو قول عمر وعلى وابن مسعود وأبى موسى ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدى وأحمد بن حنبل . وقال أهل الحجاز هى الاطهار ، وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعى ، واعلم أنه قد وقع الاتفاق بينهم على أن القرء الوقت ، فصار معنى الآية عند الجميع ■ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة أوقات ، فهى على هذا مفسرة فى العدد جملة فى المعداد ■ فوجب طلب البيان للمعداد من غيرها ، فأهل القول الأول استدلوا على أن المراد فى هذه الآية الحيض بقوله ﷺ « دعى الصلاة أيام أقرائك » وبقوله ﷺ « طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان » وبأن المقصود من العدة استبراء الرحم وهو يحصل بالحيض لا بالطهر ، واستدل أهل القول الثانى بقوله تعالى ( فطلقوهن لعدتهن ) ولا خلاف أنه يؤمر بالطلاق وقت الطهر \* وبقوله ﷺ لعمر مره فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ، فتلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء ، وذلك لأن زمن الطهر هو الذى تطلق فيه النساء قال أبو بكر بن عبد الرحمن ما أدركنا أحدا من نفعائنا الا يقول بأن الأقراء هى الاطهار ، فإذا طلق الرجل فى طهر لم يأت فيه اعتدت بما بقى منه ولو ساعة ولو لحظة ، ثم استقبلت طهرا ثانيا بعد حيضة ، فإذا رأت الدم من الحيضة

الثالثة خرجت من العدة انتهى \* وعندى أن لائحة في بعض ما احتج به أهل القولين جميعا ، أما قول الأولين ان النبي ﷺ قال « دعى الصلاة أيام أقرئك » فغاية ما في هذا أن النبي ﷺ أطلق الإقرار على الحيض ولا نزاع في جواز ذلك كما هو شأن اللفظ المشترك ، فانه يطلق تارة على هذا ، وتارة على هذا وانما النزاع في الإقرار المذكورة في هذه الآية ، وأما قوله ﷺ في الأمة « وعدتها حيضتان » فهو حديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني والحاكم وصححه من حديث عائشة مرفوعا . وأخرجه ابن ماجه والبيهقي من حديث ابن عمر مرفوعا أيضا ، ودلالته على ماثلة الأولون قوية . وأما قولهم ان المقصود من العدة استبراء الرحم وهو يحصل بالحيض لا بالطهر : فيجاب عنه بأنه انما يتم لو لم يكن في هذه العدة شيء من الحيض على فرض تفسير الإقرار بالطهار ، وليس كذلك بل هي مشتملة على الحيض كما هي مشتملة على الطهار \* وأما استدلال أهل القول الثاني بقوله تعالى - فطلقوهن لعدتهن - فيجاب عنه بأن النزاع في اللام في قوله - لعدتهن - يصير ذلك محتلا ، ولا تقوم الحجة بمحتمل . وأما استدلالهم بقوله ﷺ لعمر مره فليراجعها الحديث فهو في الصحيح : ودلالته قوية على ما ذهبوا اليه ، ويمكن أن يقال انها تنقضى العدة بثلاثة أطهار أو بثلاث حيض ، ولامانع من ذلك فقد جوز جمع من أهل العلم حل المشترك على معنيه ، وبذلك يجمع بين الأدلة ، ويرتفع الخلاف ، ويندفع النزاع \* وقد استشكل الزحشرى تميز الثلاثة بقوله قروء وهي جمع كثرة دون أقراء التي هي من جوع القلة \* وأجاب بأنهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من الجمعين مكان الآخر لا اشتراكهما في الجمعية \* قوله ( ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن ) قيل المراد به الحيض ، وقيل الحمل ، وقيل كلاهما ، ووجه النهي عن الكتمان ما فيه في بعض الأحوال من الاضرار بالزوج وازهاق حقه ، فاذا قالت المرأة حضت وهي لم تحض ذهبت بحقه من الارتجاع ، واذا قالت لم تحض وهي قد حاضت ألزمت من النفقة ما لم يلزمه فاضرت به \* وكذلك الحمل ربما تكتمه لتقطع حقه من الارتجاع ، وربما تدعيه لتوجب عليه النفقة ، ونحو ذلك من المقاصد المستلزمة للاضرار بالزوج . وقد اختلفت الأقوال في المدة التي تصدق فيها المرأة إذا ادعت انقضاء عدتها \* وقوله ( ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ) فيه وعيد شديد للكاتبات ، وبيان أن من كتمت ذلك منهن لم تستحق اسم الايمان \* والبعولة جمع بعول وهو الزوج سمى بعلا لعلوه على الزوجة لأنهم يطلقونه على الرب ومنه قوله تعالى - أندعون بعلا - أى ربا ، ويقال بعول وبعولة كما يقال في جمع الذكر ذكور وذكورة وهذه التاء لتأنيث الجمع وهو شاذ لا يقاس عليه بل يعتبر فيه السماع ، والبعولة أيضا تكون مصدرا من بعول الرجل يبعول \* مثل منع يمنع : أى صار بعلا \* وقوله ( أحق بردهن ) أى برجعتهن ، وذلك يختص بمن كان يجوز للزوج مراجعتها فيكون في حكم التخصيص لعموم قوله ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ) لأنه يعم المثلثات وغيرهن \* وقوله ( في ذلك ) يعنى في مدة التربص فان انقضت مدة التربص فهي أحق بنفسها ، ولا تحل له إلا بنكاح مستأنف بولي وشهود ، ومهر جديد ، ولا خلاف في ذلك ، والرجعة تكون باللفظ وتكون بالوطء ، ولا يلزم المراجع شيء من أحكام النكاح بلا خلاف \* وقوله ( ان أرادوا إصلاحا ) أى بالمراجعة أى إصلاح حاله معها وحالها معه ، فان قصد الاضرار بها فهي محرمة لقوله تعالى ( ولا تمسكوهن ضرارا لاعتدوا ) قيل واذا قصد بالرجعة الضرر فهي صحيحة ، وان ارتكب بذلك محرما وظلم نفسه ، وعلى هذا فيكون الشرط المذكور في الآية للبحث للأزواج على قصد الإصلاح والزجر لهم عن قصد الضرر ، وليس المراد به جعل قصد الإصلاح شرطا لصحة الرجعة \* قوله ( ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف ) أى لهن من حقوق الزوجية على الرجال بمثل ما للرجال عليهن ، فيحسن عشرتها بما هو معروف من عادة الناس أنهم يفعلونه لنسائهم ، وهي كذلك تحسن عشرة زوجها بما هو معروف من عادة النساء

أنهن يفعلنه لأزواجهن من طاعة وتزين وتحجب ونحو ذلك \* قوله (وللرجال عليهن درجة) أى منزلة ليست لهن وهو قيامه عليها فى الاتفاق \* وكونه من أهل الجهاد والعقل والقوة \* وله من الميراث أكثر مما لها ، وكونه يحب عليها امتثال أمره والوقوف عند رضاه ولولم يكن من فضيلة الرجال على النساء إلا كونهن خلقن من الرجال لما ثبت أن حواء خلقت من ضلع آدم .

وقد أخرج أبوداود وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية قالت طلقت على عهد رسول الله ﷺ ولم يكن للطلقة عدة ، فأنزله الله حين طلقت العدة للطلاق فقال (والمطلقات يتربصن) الآية . وأخرج أبوداود والنسائى وابن المنذر عن ابن عباس (والمطلقات يتربصن بأففسهن ثلاثة قروء) ثم قال - واللأئى يتسن من الحيض من نساءكم ان ارتبتم فعدهن ثلاثة أشهر - ففسخ وقال - ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها - . وأخرج مالك والشافعى وعبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والدارقطنى والبيهقى من طرق عن عائشة أنها قالت : الاقراء الاطهار . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر والبيهقى عن ابن عمر وزيد ابن ثابت مثله . وأخرج المذكورون عن عمرو بن دينار قال الأقراء : الحيض عن أصحاب محمد ﷺ . وأخرج البيهقى وابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ثلاثة قروء) قال ثلاث حيض . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله تعالى (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) قال كانت المرأة تكتم حملها حتى تجعله لرجل آخر فنهاه الله عن ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عمر فى الآية قال : الجل والحيض . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله تعالى (وبعولتهن أحق بردهن) يقول إذا طلق الرجل امرأته تطليقة أو تطليقتين وهى حامل فهو أحق برجعها ما لم تضع حملها وهو قوله (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير والبيهقى عن مجاهد فى قوله (وبعولتهن أحق بردهن فى ذلك) قال فى العدة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير عن قتادة مثله ، وزاد ما لم يطلقها ثلاثا . وأخرج ابن جرير عن الضحاك فى قوله (ولهن مثل الذى عليهن) قال اذا أطعن الله وأطعن أزواجهن فعليه أن يحسن صحبتها \* وكيف عنها أذاه ، وينفق عليها من سعته . وقد أخرج أهل السنن عن عمرو بن الأحوص أن رسول الله ﷺ قال « ألا ان لكم على نساءكم حقا ولنساءكم عليكم حقا : أما حقكم على نساءكم أن لا يوطئن فرشكم من تكرهون ، ولا يأذن فى بيوتكم لمن تكرهون : ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا اليهن فى كسوتهن وطعامهن » وصححه الترمذى . وأخرج أحمد وأبوداود والنسائى وابن ماجه وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقى عن معاوية ابن حيدة القشبرى أنه سأل النبى ﷺ ما حق المرأة على الزوج ؟ قال أن تطعمها اذا طعمت ، وتكسوها اذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه \* ولا تهجر إلا فى البيت . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن مجاهد فى قوله (وللرجال عليهن درجة) قال فضل ما فضله الله به عليها من الجهاد وفضل ميراثه على ميراثها وكل ما فضل به عليها . وأخرج عبد بن حيد وابن أبى حاتم عن أبى مالك فى الآية قال يطلقها وليس لها من الأمر شيء . وأخرج ابن زيد بن أسلم قال الامارة .

الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فإِمْسَاكُ بَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِجٌ بِإِحْسَنِ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ



بِه تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ \* فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \*

المراد بالطلاق المذكور هو الرجعيّ بدليل ما تقدّم في الآية الأولى أى الطلاق الذى ثبت فيه الرجعة للأزواج هو مرتان أى الطلقة الأولى والثانية إذلا رجعة بعد الثالثة ، وإما قال سبحانه (مرتان) ولم يقل طلقان إشارة إلى أنه ينبغي أن يكون الطلاق مرة بعد مرة : لاطلقان دفعة واحدة ، كذا قال جماعة من المفسرين ، ولما لم يكن بعد الطلقة الثانية إلا أحد أمرين ، إما إيقاع الثالثة التى بها تبين الزوجة ، أو الإمساك لها واستدامة نكاحها ، وعدم إيقاع الثالثة عليها قال سبحانه (فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان) أى فامسك بعد الرجعة لمن طلقها زوجها طلقتين بمعروف ، أى بما هو معروف عند الناس من حسن العشرة (أو تسريح بإحسان) أى بإيقاع طلقة ثالثة عليها من دون ضرار لها ، وقيل المراد (إمساك بمعروف) أى برجعة بعد الطلقة الثانية (أو تسريح بإحسان) أى بترك الرجعة بعد الثانية حتى تنقضى عدتها \* والأول أظهر \* وقوله (الطلاق) مبتدأ بتقدير مضاف ، أى عدد الطلاق الذى ثبت فيه الرجعة مرتان . وقد اختلف أهل العلم فى إرسال الثلاث دفعة واحدة هل يقع ثلاثا أو واحدة فقط ؟ فذهب إلى الأول الجمهور ، وذهب إلى الثانى من عداهم وهو الحق . وقد قرّرت فى مؤلفاتى تقريرا بالغا ، وأفردته برسالة مستقلة \* قوله (ولا يحلّ لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا) الخطاب للأزواج . أى لا يحلّ للأزواج أن يأخذوا مما دفعوه الى نساءهم من المهر شيئا على وجه المضارة لهم ، وتنكير شيئا للتحقير أى شيئا نزرا فضلا عن الكثير ، وخص ما دفعوه اليهن بعدم حلّ الأخذ منه مع كونه لا يحلّ للأزواج أن يأخذوا شيئا من أموالهن التى يملكنها من غير المهر لكون ذلك هو الذى تتعلق به نفس الزوج ، وتتطلع لأخذه دون ما عداه مما هو فى ملكها ، على أنه اذا كان أخذ ما دفعه اليها لا يحلّ له كان ما عداه ممنوعا منه بالأولى ، وقيل الخطاب فى قوله (ولا يحلّ لكم) للأئمة والحكام ليطابق قوله (فان ختمتم) فان الخطاب فيه للأئمة والحكام ، وعلى هذا يكون إسناد الأخذ اليهم لكونهم الأمرين بذلك \* والأول أولى لقوله (مما آتيتموهن) فان إسناده إلى غير الأزواج بعيد جدًا لأن إتياء الأزواج لم يكن عن أمرهم ، وقيل ان الثانى أولى لثلايتشؤس النظم \* قوله (إلا أن يخافا) أى لا يجوز لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله أى عدم إقامة حدود الله التى حدّها للزوجين وأوجب عليهما الوفاء بها من حسن العشرة والطاعة ، فان خافا ذلك (فلا جناح عليهما فيما اغتدت به) أى لا جناح على الرجل فى الأخذ ، ولا على المرأة فى الاعطاء . بأن تفقدى نفسها من ذلك النكاح ببذل شيء من المال يرضى به الزوج فيطلقها لأجله ، وهذا هو الخلع . وقد ذهب الجمهور الى جواز ذلك للزوج وأنه يحلّ له الأخذ مع ذلك الخوف . وهو الذى صرح به القرآن \* وحكى ابن المنذر عن بعض أهل العلم أنه لا يحلّ له ما أخذ ولا يجبر على رده ، وهذا فى غاية السقوط . وقرأ حزّة إلا أن يخافا على البناء للمجهول . والفعل محذوف : وهو الأئمة والحكام . واختاره أبو عبيد قال لقوله (فان ختمتم) فجعل الخوف لغير الزوجين . وقد احتج بذلك من جعل الخلع الى السلطان : وهو سعيد بن جبير والحسن وابن سيرين . وقد ضعف النجاس اختيار أبى عبيد المذكور \* وقوله (فان ختمتم أن لا يقيما حدود الله) أى اذا خاف الأئمة والحكام أو المتوسطون

بين الزوجين وان لم يكونوا أئمة وحكاما عدم إقامة حدود الله من الزوجين : وهي مأوجه عليهما كما سلف . وقد حكى عن بكر بن عبد الله المدني أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى في سورة النساء - وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً - وهو قول خارج عن الإجماع ولا تنافي بين الاثنين . وقد اختلف أهل العلم اذا طلب الزوج من المرأة زيادة على ما دفعه اليها من المهر وما يتبعه ورضيت بذلك المرأة هل يجوز أم لا ، وظاهر القرآن الجواز لعدم تقييده بمقدار معين ، وهذا قال مالك والشافعي وأبو ثور . وروى مثل ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين وقال طاوس وعطاء والأوزاعي وأحمد واسحق انه لا يجوز . وسيأتي ماورد في ذلك عن النبي ﷺ \* وقوله تعالى ( تلك حدود الله ) أى أحكام النكاح ، والفراق المذكورة هي حدود الله التي أمرتم بامثالها فلا تعتدوها بالمخالفة لها فتستحقوا ما ذكره الله من التسجيل على فاعل ذلك بأنه ظالم . قوله تعالى ( فان طلقها ) أى الطلقة الثالثة التي ذكرها سبحانه بقوله ( أو تسريحاً بحسن ) أى فان وقع منه ذلك فقد حرمت عليه بالتثليث ( فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ) أى حتى تتزوج بزوجة أخرى . وقد أخذ بظاهر الآية سعيد بن المسيب ومن وافقه قالوا يكفي مجرد العقد لأنه المراد بقوله ( حتى تنكح زوجاً غيره ) وذهب الجمهور من السلف والخلف الى أنه لابد مع العقد من الوطاء لما ثبت عن النبي ﷺ من اعتبار ذلك وهو زيادة يتعين قبولها ، ولعله لم يبلغ سعيد بن المسيب ومن تابعه . وفي الآية دليل على أنه لابد من أن يكون ذلك نكاحاً شرعياً مقصوداً لذاته لانكاحاً غير مقصود لذاته . بل حيلة للتحويل ، وذريعة الى ردها الى الزوج الأول ، فان ذلك حرام للأدلة الواردة في ذمه ودم فاعله وأنه التيسر المستعار الذي لعنه الشارع ولعن من اتخذه لذلك \* قوله ( فان طلقها ) أى الزوج الثاني ( فلا جناح عليهما ) أى الزوج الأول والمرأة ( أن يتراجعا ) أى يرجع كل واحد منهما لصاحبه . قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الحر اذا طلق زوجته ثلاثاً ثم انقضت عدتها ونكحت زوجاً ودخل بها ثم فارقتها وانقضت عدتها ثم نكحها الزوج الأول انها تكون عنده على ثلاث تطليقات \* قوله ( إن ظنا أن يقيما حدود الله ) أى حقوق الزوجية الواجبة لكل منهما على الآخر . وأما اذا لم يحصل ظن ذلك بأن يعالما أو أحدهما عدم الإقامة لحدود الله أو تردداً أو أحدهما ولم يحصل لهما الظن فلا يجوز الدخول في هذا النكاح لأنه مظنة للمعصية لله والوقوع فيما حرمه على الزوجين \* وقوله ( وتلك حدود الله ) إشارة الى الأحكام المذكورة كما سلف . وخص الذين يعامون مع عموم الدعوة للعالم وغيره ، وجوب التبليغ لكل فرد . لأنهم المنتفعون بالبيان المذكور .

وقد أخرج مالك والشافعي وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن هشام بن عروة عن أبيه . قال كان الرجل اذا طلق امرأته ثم ارتجعها قبل أن تنقض عدتها كان ذلك له ، وان طلقها ألف مرة فعهد رجل الى امرأته فطلقها حتى اذا مادنا وقت انقضاء عدتها ارتجعها ، ثم طلقها . ثم قال والله لا آويك الى ولا تحلين أبداً ، فأنزل الله ( الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريحاً بحسن ) فاستقبل الناس الطلاق جديداً من يومئذ من كان منهم طلق ومن لم يطلق . وأخرج نحوه الترمذي وابن مردويه والحاكم وصححه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة . وأخرج البخاري عنها انها أتتها امرأة فسألتها عن شيء من الطلاق . قالت فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فنزلت ( الطلاق مرتان ) . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد وأبوداود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي رزين الأسدي ، قال قال رجل يا رسول الله أرأيت قول الله الطلاق مرتان فأين الثالثة ؟ قال التسريح بحسن الثالثة . وأخرج نحوه ابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس

مرفوعا . وأخرج عبد بن حنبل عن مجاهد أنه قال : قال الله للثالثة (فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان) وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب ، قال التسريح في كتاب الله الطلاق . وأخرج البيهقي من طريق السدي عن ابن عباس وابن مسعود وناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله (الطلاق مرتان) قلوا وهو الميقات الذي تكون فيه الرجعة ، فإذا طلق واحدة أو اثنتين ، فلما أن يمسك ويراجع بمعروف ، وأما أن يسكت عنها حتى تنقضي عدتها فتكون أحق بنفسها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية نحوه . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، قال كان الرجل يأكل من مال امرأته الذي نحلها وغيره لا يرى أن عليه جناحا ، فأمر الله (ولا يحل لكم أن تأخذوا بما آتيتموهن شيئا) فلم يصح لهم بعد هذه الآية أخذ شيء من أموالهن إلا بحقها ، ثم قال (الا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله فان خفتم ألا يقيما حدود الله) وقال - فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا . - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله) قال الا أن يكون النشوز وسوء الخلق من قبلها ، فتدعوك الى أن تقتدي منك فلاجناح عليك فيما افتدت به . وأخرج مالك والشافعي وأحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي من طريق عمرة بنت عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن حبيبة بنت سهل الأنصاري أنها كانت تحب ثابت بن قيس ، وأن رسول الله ﷺ خرج الى الصبح فوجدها عند بابها في الغلس ، فقال من هذه ؟ قالت أنا حبيبة بنت سهل ، فقال ما شأنك ؟ قالت لا أنا ولا بآنت ، فلهما جاء ثابت بن قيس قال له رسول الله ﷺ هذه حبيبة بنت سهل ، فذكرت ما شاء الله أن تذكر ، فقالت حبيبة يا رسول الله كل ما أعطاني عنده ، فقال رسول الله ﷺ خذ منها ، فأخذ منها وجلست في أهلها . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس ، وفي حبيبة ، وكانت اشتكتها الى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ تردين عليه حديثه ؟ قالت نعم ، فدعاه فذكر ذلك له ، فقال ويطيب لي ذلك ، قال نعم ، قال ثابت قد فعلت ، فنزلت (ولا يحل لكم أن تأخذوا) الآية . وأخرج عبيد الزاق وأبو داود وابن جرير والبيهقي من طريق عمرة عن عائشة نحوه . وأخرج البخاري والنسائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس أن جيلة بنت عبد الله ابن سلول امرأة ثابت بن قيس بن شماس أتت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولادين . ولكن لأطيعه بغضا وأكره الكفر في الاسلام . قال أتردين عليه حديثه ؟ قالت نعم ، قال اقبل الحديثة وطلقها تطليقة . ولفظ ابن ماجه فأمره رسول الله ﷺ أن يأخذ منها حديثه ولا يزداد . وأخرج البيهقي من طريق عطاء ، قال أتت امرأة النبي ﷺ وقالت إني أبغض زوجي وأحب فراقه ، قال أتردين عليه حديثه التي أصدقك ؟ قالت نعم وزيادة ، فقال النبي ﷺ أما الزيادة من مالك فلا . وأخرج البيهقي عن أبي الزبير أن ثابت بن قيس فذكر القصة ، وفيه أما الزيادة فلا . وأخرج ابن مردويه بإسناد جيد عن ابن عباس ، وفيه أنه أمر النبي ﷺ ثابتا أن يأخذ ماساق ولا يزداد . وأخرج البيهقي عن أبي سعيد ذكر القصة . وفيها فردت عليه حديثه وزادت . وأخرج ابن جرير عن عمر أنه قال في بعض المختلعات اخلعها ولو من قرطها ، وفي لفظ أخرجه عبد الزاق عنه أنه قال للزوج خذ ولوعقاصها . قال البخاري ، أجاز عثمان الخلع دون عقاصها . وأخرج عبد بن حنبل والبيهقي عن عطاء أن النبي ﷺ كره أن يأخذ من المختلة أكثر مما أعطاه . \* وقد ورد في ذم المختلعات أحاديث منها عن ثوبان عند أحمد وأبي داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي ، قال قل رسول الله ﷺ أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة . وقال المختلعات هن المنافقات . ومنها عن ابن عباس عند ابن ماجه أن رسول الله ﷺ قال «لا تسأل المرأة طلاق زوجها في غير كنهه فتجد ريح الجنة ، وإن ريحها ليوجد



مسيرة أربعين عاما ، ومنها عن أبي هريرة عند أحمد والنسائي عن النبي ﷺ قال المختلعات والمنزعات  
هنّ المنافقات ، ومنها عن عقبه عند ابن جرير مرفوعا مثل حديث أبي هريرة . وقد اختلف أهل العلم  
في عدة المختلة ، والراجح أنها تعتد بحیضة لما أخرجه أبوداود والترمذی وحسنه والنسائي والحاكم وصححه  
عن ابن عباس أن النبي ﷺ أمر امرأة ثابت بن قيس أن تعتد بحیضة ، ولما أخرجه الترمذی عن الربيع  
بنت معوذ بن عغراء أنها اختلعت على عهد رسول الله ، فأمرها النبي ﷺ أن تعتد بحیضة أو أمرت  
أن تعتد بحیضة . قال الترمذی الصحيح أنها أمرت أن تعتد بحیضة . وأخرج النسائي وابن ماجه عنها  
انها قلت اختلعت من زوجي ، فبئت عثمان فسالته ماذا علي من العدة ؟ فقال لعدة عليك الا أن يكون  
حديث عهد بك فتمكثين حتى تحيضی حیضة . قالت انما أتبع في ذلك ، قضاء رسول الله ﷺ في مريم  
المغالية ، وكانت تحب ثابت بن قيس فاختلفت منه . وأخرج النسائي عن الربيع بنت معوذ أن النبي ﷺ  
أمر امرأة ثابت بن قيس أن تربع بص حیضة واحدة فتلحق بأهلها ، ولم يرد ما يعارض هذا من المرفوع ، بل  
ورد عن جماعة من الصحابة والتابعين أن عدة المختلة كعدة الطلاق ، وبه قال الجمهور قال الترمذی وهو  
قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم ، واستدلوا على ذلك بأن المختلة من جملة المطلقات فهي داخله  
تحت عموم القرآن . والحق ما ذكرناه ، لأن ما ورد عن النبي ﷺ يخص عموم القرآن . وأخرج  
ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( فان طلقها فلا تحل له ) يقول فان  
طلقها ثلاثا فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره . وأخرج ابن المنذر عن علي بن خنوه . وأخرج عبد بن حميد  
عن قتادة بن خنوه . وأخرج الشافعي وعبد الرزاق وابن أبي شيبه وأحمد والبخاري ومسلم والترمذی والنسائي  
وابن ماجه والبيهقي عن عائشة : قلت جاءت امرأة رفاعة القرظي إلى رسول الله ﷺ فقالت اني كنت  
عند رفاعة فطلقتني فبت طلاق فترجوني عبد الرحمن بن الزبير وما معه الا مثل هدبة الثوب ، فقبس النبي  
ﷺ فقال أتريدني أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك . وقد روى نحو هذا  
عنها من طرق . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبه وأحمد والنسائي وابن ماجه وابن جرير والبيهقي عن  
عمر مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد وابن جرير والبيهقي عن أنس مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبه  
وابن جرير عن أبي هريرة مرفوعا نحوه ، ولم يسم هؤلاء الثلاثة الصحابة صاحبة القصة . وأخرج أحمد  
والنسائي عن ابن عباس أن العيصاء أو الرميضاء أتت النبي ﷺ وفي آخره فقال النبي ﷺ ليس  
ذلك لك حتى يذوق عسيلتك رجل غيره \* وقد ثبت لعن المحلل في أحاديث منها عن ابن مسعود عند أحمد  
والترمذی وصححه والنسائي والبيهقي في سننه قال « لعن النبي ﷺ المحلل والمحلل له » ومنها عن علي  
عند أحمد وأبي داود والترمذی وابن ماجه والبيهقي مرفوعا مثل حديث ابن مسعود ، ومنها عن جابر مرفوعا  
عند الترمذی مثله ، ومنها عن ابن عباس مرفوعا عند ابن ماجه مثله ، ومنها عن عقبه بن عامر عند ابن ماجه  
والحاكم وصححه والبيهقي مرفوعا مثله ، ومنها عن أبي هريرة مرفوعا عند أحمد وابن أبي شيبه والبيهقي مثله  
وفي الباب أحاديث في ذم التحليل وفاعله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس  
في قوله ( فان طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا ) يقول إذا تزوجت بعد الأول فدخل بها الآخر فلا حرج  
على الأول أن يتزوجها إذا طلقها الآخر أو مات عنها فقد حلت له . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله  
( أن يقيما حدود الله ) قال أمر الله وطاعته .

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ

فِرَارًا لِيَتَذَكَّرُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \*

البلوغ إلى الشيء : معناه الحقيقي الوصول إليه ، ولا يستعمل البلوغ بمعنى المقاربة إلا مجازا لعلاقته مع قرينة كما هنا ، فانه لا يصح اراده المعنى الحقيقي ، لأن المرأة إذا قد بلغت آخر جزء من مدة العدة وجاوزته إلى الجزء الذي هو الأجل للانقضاء فقد خرجت من العدة ، ولم يبق لازوج عليها سبيل . قال القرطبي في تفسيره ان معنى (بلغن) هنا قاربن باجتماع العادة . قال ولأن المعنى يضطر إلى ذلك ، لأنه بعد بلوغ الأجل لا خيار له في الامساك \* والامساك معروف : هو القيام بحقوق الزوجية ، أى إذا طلقت النساء فقاربن آخر العدة فلا تضاروهن بالمراجعة من غير قصد لاستمرار الزوجية واستدامتها ، بل اختاروا أحد أمرين ، إما الامساك بمعروف من غير قصد لضرار ، أو التسريح باحسان ، أى تركها حتى تنقضى عدتها من غير مراجعة ضرار ، ولا تمسكوهن ضرارا كما كانت تفعل الجاهلية من طلاق المرأة حتى يقرب انقضاء عدتها ، ثم مراجعتها لاعن حاجة ولا محبة ، ولكن لقصد تطويل العدة ، وتوسيع مدة الانتظار (ضرارا) لقصد الاعتداء منكم عليهن ، والظلم لهن (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) لأنه عرضها لعقاب الله وسخطه . قال الزجاج يعنى عرض نفسه للعذاب ، لأن آيات الله منهى الله عنه تعرض لعذاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هُزُوًا) أى لاتأخذوا أحكام الله على طريقة الهُزُو ، فانها جد كها ، فن هزل فيها فقد لزمته نهامهم سبحانه أن يفعلوا كما كانت الجاهلية تفعل ، فانه كان يطلق الرجل منهم أو يعتق أو يتزوج ، ويقول كنت لاعبا . قال القرطبي ، ولا خلاف بين العلماء أن من طلق هازلا أن الطلاق يلزمه \* قوله (واذكروا نعمت الله عليكم) أى النعمة التى صرتم فيها بالاسلام وشرائعه بعد أن كنتم فى جاهلية جهلاء ، وظلمات بعضها فوق بعض \* والكتاب : هو القرآن \* والحكمة قال المفسرون هى السنة التى سنّها لهم رسول الله ﷺ (يعظكم به) أى يخوفكم بما أنزل عليكم ، وأفرد الكتاب والحكمة بالذكر مع دخولهما فى النعمة دخولا أوليا ، تنبيها على خطرهما وعظم شأنهما .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال كان الرجل يطلق امرأته ثم يراجعها قبل انقضاء عدتها ثم يطلقها فيفعل بهاذلك يضارّها ويعطلها \* فأُنزل الله (وإذا طلقتم النساء) الآية . وأخرج نحوه مالك وابن جرير وابن المنذر عن ثور بن يزيد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والبيهقي عن الحسن فى قوله (ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا) قال هو الرجل يطلق امرأته فإذا أرادت أن تنقضى عدتها أشهد على رجعتها يريد أن يطول عليها . وأخرج ابن ماجه وابن جرير والبيهقي عن أبى موسى قال : قال رسول الله ﷺ « ما بال أقوام يلعبون بحدود الله يقول قد طلقتك قد راجعتك قد طلقتك قد راجعتك ليس هذا طلاق المسلمين طلقوا المرأة فى قبل عدتها » . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عباد بن الصامت قال كان الرجل على عهد رسول الله ﷺ يقول للرجل زوجته ابنتى ثم يقول كنت لاعبا ، ويقول قد أعنت \* ويقول كنت لاعبا ، فأُنزل الله سبحانه (ولا تتخذوا آيات الله هُزُوًا) فقال رسول الله ﷺ « ثلاث من قاهن لاعبا أو غير لاعب فبئن جازئات عليه الطلاق والنكاح والعناق . وأخرج ابن مردويه عن أبى الدرداء : قال كان الرجل يطلق ثم يقول لعبت ويعتق ثم يقول لعبت ، فأُنزل الله (ولا تتخذوا

آيات الله هزوا) فقال رسول الله ﷺ « من طلق أو أعتق فقال لعبت فليس قوله بشيء يقع عليه فيلزمه » . وأخرج ابن مردويه أيضا عن ابن عباس قال طلق رجل امرأته وهو يلعب لا يريد الطلاق ، فأنزل الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) فألزمه رسول الله ﷺ الطلاق . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن مرفوعا نحو حديث عبادة . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة » .

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبِمَا كُنَّ أَجَاهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَرْوِفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمَ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \*

الخطاب في هذه الآية بقوله (وإذا طلقتم) وبقوله (فلا تعضلوهن) إما أن يكون للأزواج ، ويكون معنى العضل منهم أن يمنعوهم من أن يتزوجن من أردن من الأزواج بعد انقضاء عدتهن لحية الجاهلية كما يقع كثيرا من الخلفاء والسلاطين وغيره على من كن تحتهم من النساء أن يصرن تحت غيرهم ، لأنهم لما نالوه من رياسة الدنيا وما صاروا فيه من النخوة والكبرياء يتخيّلون أنهم قد خرجوا من جنس بني آدم إلا من عصمه الله منهم بالورع والتواضع . وإما أن يكون الخطاب للأولياء ، ويكون معنى اسناد الطلاق إليهم أنهم سبب له لكونهم المزوجين للنساء المطلقات من الأزواج المطلقين لهن ، وبلوغ الأجل المذكور هنا المراد به المعنى الحقيقي . أي نهايته لا كما سبق في الآية الأولى \* والعضل الحبس . وحكى الخليل دجاجة معضلة قد احتبس بيضها . وقيل العضل : التضيق والمنع ، وهو راجع إلى معنى الحبس : يقال أردت أمرا فعضلته عنه ، أي منعتي وضيقته على . وأعضل الأمر إذا ضاقت عليك فيه الحيل . وقال الأزهرى : أصل العضل من قولهم عضلت الناقة إذا نشب ولدها فلم يسهل خروجه . وعضلت الدجاجة : نشب بيضها ، وكل مشكل عند العرب معضل ، ومنه قول الشافعي رحمه الله :  
إذا المعضلات تصدين لي \* كشفت خفاء لها بالنظر

ويقال أعضل الأمر إذا اشتد ، وداء عضال ، أي شديد عسير البرء أعياء الأطباء ، وعضل فلان آيمه أي منعها يعضلها بالضم والكسر لغتان \* قوله (أن ينكحن) أي من أن ينكحن فحله الجر عند الخليل ، والنصب عند سيديه والفراء . وقيل هو بدل اشتال من الضمير المنصوب في قوله (فلا تعضلوهن) \* وقوله (أزواجهن) أن أريد به المطلقون لهن فهو مجاز باعتبار ما كان ، وإن أريد به من يردن أن يتزوجنه فهو مجاز باعتبار ما سيكون \* وقوله (ذلك) إشارة إلى ما فصل من الأحكام . وإنما أفرد مع كون المذكور قبله جمعا ، جملا على معنى الجمع بتأويله بالفريق ونحوه \* وقوله (ذلكم) محمول على لفظ الجمع ، خالف سبحانه ما بين الاشارتين افتنانا \* وقوله (أزكى) أي أنمى وأفنع (وأطهر) من الأدناس (والله يعلم) ما لكم فيه الصلاح (وأنتم لا تعلمون) ذلك .

وقد أخرج البخاري وأهل السنن وغيرهم عن معقل بن يسار : قال كانت لي أخت فأتاني ابن عم فأنكحني إياه فكانت عنده ما كانت ثم طلقها تطليقة لم يراجعها حتى انقضت العدة ، فهو بها وهو يته ثم خطبها مع الخطاب : فقلت له يالكع أكرمتك بها وزوجتكها فطلقها ثم جئت تخطبها : والله لا ترجع



اليك أبدا ، وكان رجلا لأبأس به ، وكانت المرأة تريد أن ترجع اليه ، فعلم الله حاجته اليها وحاجتها الى بعلمها فأنزله الله (واذا طلقتم النساء) الآية . قال ففي تزلت هذه الآية فكفرت عن عيني وأنكحتمها اياه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في الرجل يطلق امرأته طلاقا أو طلاقين فتتقاضى عدتها ثم يسدوله تزويجها وأن يراجعها وتريد المرأة ذلك . فمنعها وليها من ذلك . فنهى الله أن يمنعوها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن البستي قال نزلت هذه الآية في جابر بن عبد الله الأنصاري كانت له ابنة عم فطلقها زوجها تطليقة وانقضت عدتها فأراد مراجعتها فأبى جابر فقال طلقت بنت عمنا ثم تريد أن تنكحها الثانية ، وكانت المرأة تريد زوجها . فأنزله الله (واذا طلقتم النساء) . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل (اذا تراضوا بينهم بالمعروف) يعني بمهر وبنية ونكاح مؤتلف . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « أنكحوا الأيامى : فقال رجل يا رسول الله ما العلائق بينهم ؟ قال ما تراضى عليه أهلهن » . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك قال (والله يعلم وأتم لتعلمون) قال الله يعلم من حب كل واحد منهما لصاحبه ما تعلم أنت أيها الولي .

وَأُولَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ■

لما ذكر الله سبحانه النكاح والطلاق : ذكر الرضاع ، لأن الزوجين قد يفترقان وبينهما ولد ، ولهذا قيل ان هذا خاص بالمطلقات ، وقيل هو عام \* وقوله (يرضعن) قيل هو خبر في معنى الأمر للدلالة على تحقق مضمونه ، وقيل هو خبر على بابه ليس هو في معنى الأمر على حسب ماسلف في قوله - يترصدن - وقوله (كاملين) تأكيد للدلالة على أن هذا التقدير تحقيق لا تقريبي \* وقوله (لمن أراد أن يتم الرضاعة) أي ذلك لمن أراد أن يتم الرضاعة ، وفيه دليل على أن إرضاع الحولين ليس حتما ، بل هو التمام ، ويجوز الاقتصار على مادونه ، وقرأ مجاهد وابن محيصن لمن أراد أن يتم بفتح التاء ورفع الرضاعة على اسناد الفعل اليها وقرأ أبو حنيفة وابن أبي عمير والجارود بن أبي سبرة بكسر الراء من الرضاعة وهي لغة . وروى عن مجاهد أنه قرأ الرضعة ، وقرأ ابن عباس لمن أراد أن يكمل الرضاعة . قال النحاس لا يعرف البصريون الرضاعة الا بفتح الراء \* وحكى الكوفيون جواز الكسر \* والآية تدل على وجوب الرضاع على الأم لولدها ، وقد حل ذلك على ما إذا لم يقبل الرضيع غيرها \* قوله (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) أي على الأب الذي يولده ، وآثر هذا اللفظ دون قوله : وعلى الوالد للدلالة على أن الأولاد للآباء لا للامهات ، ولهذا ينسبون اليهم دونهن كأنهن أمهات لهن فقط ، ذكر معناه في الكشاف . والمراد بالرزق هنا الطعام الكافي المتعارف به بين الناس . والمراد بالكسوة ما يتعارفون به أيضا ، وفي ذلك دليل على وجوب ذلك على الآباء للامهات المرضعات ، وهذا في المطلقات ، وأما غير المطلقات فنفقتهن وكسوتهن واجبة على الأزواج من غير ارضاعهن لأولادهن \* وقوله (لا تكلف نفس الا وسعها) هو تقييد لقوله (بالمعروف) أي هذه النفقة والكسوة الواجبتان على الأب بما يتعارفه الناس لا يكلف منها الا ما يدخل تحت وسعه وطاقته لا ما يشق عليه ويجز

عنه ، وقيل المراد لا تكلف المرأة الصبر على التقير في الأجرة . ولا يكلف الزوج ما هو إسراف ، بل يراعى  
 القصد \* قوله ( لا تضار ) قرأ أبو عمرو وإن كثير وجاعة ورواه أبان عن عاصم بالرفع على الخبر . وقرأ نافع  
 وإن عامر وحزرة والكسائي وعاصم في المشهور عنه تضار بفتح الراء المشددة على النهي . وأصله لا تضار  
 أولا تضار على البناء للفاعل أو المفعول ، أى لا تضار الأب بسبب الولد بأن تطلب منه مالا يقدر عليه من  
 الرزق والكسوة ، أو بأن تفرط في حفظ الولد والقيام بما يحتاج اليه ، أولا تضار من زوجها بأن يقصر عليها  
 في شيء مما يجب عليه أو ينتزع ولدها منها بلا سبب ، وهكذا قراءة الرفع تحتل الوجهين ، وقرأ عمر بن الخطاب  
 لا تضار على الأصل بفتح الراء الأولى ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع لا تضار باسكان الراء وتخفيفها ، وروى عنه  
 الاسكان والتشديد ، وقرأ الحسن وابن عباس لا تضار بكسر الراء الأولى ، ويجوز أن تكون الباء في قوله  
 بولده صلة لقوله ( تضار ) على انه بمعنى تضر ، أى لا تضر والدة بولدها ففسى تريته أو تقصر في غذائه ،  
 وأضيف الولد تارة الى الأب وتارة الى الأم ، لأن كل واحد منهما يستحق أن ينسب اليه مع ما في ذلك  
 من الاستعطف ، وهذه الجملة تفصيل للجملة التي قبلها وتقرير لها ، أى لا يكاف كل واحد منهما الآخر مالا يطيقه  
 فلا تضاره بسبب ولده \* قوله ( وعلى الوارث ) هو معطوف على قوله ( وعلى المولود له ) وما بينهما تفسير  
 للمعروف ، أو تعليل له معترض بين المعطوف والمعطوف عليه \* واختلف أهل العلم في معنى قوله ( وعلى الوارث  
 مثل ذلك ) فقيل هو وارث الصبي أى اذا مات المولود له كان على وارث هذا الصبي المولود ارضاعه كما كان يلزم  
 أباه ذلك ، قاله عمر بن الخطاب وقتادة والسدي والحسن ومجاهد وعطاء وأحمد واسحق وأبو حنيفة وابن  
 أنى ليلى على خلاف بينهم هل يكون الوجوب على من يأخذ نصيبا من الميراث . أو على الذكور فقط .  
 أو على كل ذى رحم له وإن لم يكن وارثا منه ، وقيل المراد بالوارث وارث الأب تجب عليه نفقة المرضعة  
 وكسوتها بالمعروف . قاله الضحاك ، وقال مالك في تفسير هذه الآية بمثل ما قاله الضحاك ، ولكنه قال انها  
 منسوخة . وانها لا تلزم الرجل نفقة أخ ولا ذى قرابة ولا ذى رحم منه ، وشرطه الضحاك بأن لا يكون  
 للصبي مال ، فإن كان له مال أخذت أجرة رضاعه من ماله . وقيل المراد بالوارث المذكور في الآية هو الصبي  
 نفسه : أى عليه من ماله ارضاع نفسه اذا مات أبوه وورث من ماله ، قاله قبيصة بن ذؤيب وبشير بن نصر  
 قاضى عمر بن عبدالعزيز . وروى عن الشافعى ، وقيل هو الباقي من والدى المولود بعد موت الآخر منهما ،  
 فاذا مات الأب كان على الأم كفاية الطفل اذا لم يكن له مال ، قاله سفيان الثوري ، وقيل ان معنى قوله تعالى  
 ( وعلى الوارث مثل ذلك ) أى وارث المرضعة يجب عليه أن يصنع بالمولود كما كانت الأم تصنعه به من الرضاع  
 والخدمة والترية . وقيل ان معنى قوله تعالى ( وعلى الوارث مثل ذلك ) انه يحرم عليه الاضرار بالأم كما  
 يحرم على الأب . وبه قالت طائفة من أهل العلم . قالوا وهذا هو الأصل ، فمن ادعى أنه يرجع فيه العطف  
 الى جميع ما تقدم فعليه الدليل . قال القرطبي وهو الصحيح . اذ لو أراد الجميع الذى هو الرضاع والانفاق وعدم  
 الضرر يقال وعلى الوارث مثل هؤلاء ، فدل على انه معطوف على المنع من المضارة ، وعلى ذلك تأوله كافة  
 المفسرين فيما حكى القاضى عبد الوهاب . قال ابن عطية ، وقال مالك وجيع أصحابه والشعبي والزهرى والضحاك  
 وجاعة من العلماء . المراد بقوله مثل ذلك أن لا تضار . وأما الرزق والكسوة فلا يجب شيء منه \* وحكى  
 ابن القاسم عن مالك مثل ما قدمنا عنه في تفسير هذه الآية ودعوى النسخ \* ولا يخفى عليك ضعف ما ذهبت  
 اليه هذه الطائفة ، فان ما خصصوا به معنى قوله ( وعلى الوارث مثل ذلك ) من ذلك المعنى أى عدم الاضرار  
 بالمرضعة قد أفاده قوله ( لا تضار والدة بولدها ) لصدق ذلك على كل مضارة ترد عليها من المولود له أو غيره .  
 وأما قول القرطبي : لو أراد الجميع لقال مثل هؤلاء . فلا يخفى ما فيه من الضعف اليين ، فان اسم الإشارة يصلح  
 للتعديد كما يصلح للواحد بتأويل المذكور أو نحوه . وأما ما ذهب اليه أهل القول الأول من أن المراد بالوارث

وارثا لصبي ، فيقال عليه ان لم يكن وارثا حقيقة مع وجود الصبي حيا ، بل هو وارث مجازا باعتبار ما يؤل إليه . وأما ما ذهب إليه أهل القول الثاني فهو وان كان فيه حل الوارث على مغناه الحقيقي ، لكن في إيجاب النفقة عليه مع غنى الصبي مافيه . ولهذا قيده القائل به بأن يكون الصبي فقيرا ، ووجه الاختلاف في تفسير الوارث ما تقدم من ذكر الوالدات والمولود له والولد ، فاحتمل أن يضاف الوارث الى كل منهم \* قوله ( فان أراد فصلا ) الضمير للوالدين \* والفصل : الفطام عن الرضاع أى التفريق بين الصبي والثدي ، ومنه سمي الفصل لأنه مفصول عن أمه \* وقوله ( عن تراض منهما ) أى صادرا عن تراض من الأبوين اذا كان الفصل قبل الحولين ( فلا جناح عليهما ) في ذلك الفصل سبحانه \* لما بين أن مدة الرضاع حولين كاملين قيد ذلك بقوله ( لمن أراد أن يتم الرضاعة ) وظاهره أن الأب وحده إذا أراد أن يفصل الصبي قبل الحولين كان ذلك جازا له ، وهنا اعتبر سبحانه تراض الأبوين وتشاورهما فلا بد من الجمع بين الأمرين بأن يقال ان الإرادة المذكورة في قوله ( لمن أراد أن يتم الرضاعة ) لا بد أن تكون منهما ، أو يقال ان تلك الإرادة اذا لم يكن الأبوان للصبي حين بأن كان الموجود أحدهما ، أو كانت المرضعة للصبي ظئرا غير أمه \* والتشاور استخراج الرأى : يقال شرت العسل : استخرجته ، وشرت الدابة : أخرجتها لاستخراج جريها ، فلا بد لأحد الأبوين اذا أراد فصل الرضيع أن يراضى الآخر ويشاوره حتى يحصل الاتفاق بينهما على ذلك \* قوله ( وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم ) قال الزجاج التقدير أن تسترضعوا لأولادكم غير الوالدة \* وعن سيبويه أنه حذف اللام لأنه يتعدى الى مفعولين ، والمفعول الأول محذوف ، والمعنى أن تسترضعوا المراضع أولادكم ( اذا سامتم ما آتيتم ) بالمد أى أعطيتكم \* وهى قراءة الجعاعة إلا ابن كثير فانه قرأ بالقصر أى فعلتم \* ومنه قول زهير :

وما كان من خير أتوه فانما \* توارثه آباء آبائهم قبل

والمعنى أنه لا بأس عليكم أن تسترضعوا أولادكم غير أمهاتهم اذا سامتم الى الأمهات أجرهن بحساب ما قد أرضعن لكم الى وقت إرادة الاسترضاع . قاله سفيان الثوري ومجاهد . وقال قتادة والزهرى ان معنى الآية اذا سامتم ما آتيتم من إرادة الاسترضاع أى سلم كل واحد من الأبوين ورضى وكان ذلك عن اتفاق منهما وقصد خير وإرادة معروف من الأمر ، وعلى هذا فيكون قوله ( سامتم ) عاما للرجال والنساء تغليبا وعلى القول الأول الخطاب للرجال فقط ، وقيل المعنى : اذا سامتم لمن أردتم استرضاعها أجرها فيكون المعنى اذا سامتم ما أردتم ابتاءه : أى إعطاءه الى المرضعات بالمعروف أى بما يتعارفه الناس من أجر المرضعات من دون مماطلة لهن أو حط بعض ما هو لهن من ذلك ، فان عدم توفير أجرهن يبعثهن على التساهل بأمر الصبي والتفريط في شأنه .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن مجاهد في قوله ( والوالدة يرضعن أولادهن ) قال المطلقات ( حولين ) قال ستين ( لاتضار والدة بولدها ) يقول لاتأبى أن ترضعه ضرارا لتشق على أبيه ( ولا مولود له بولده ) يقول ولا يضار الوالد بولده فيمنع أمه أن ترضعه ليحزنها بذلك ( وعلى الوارث ) قال يعنى الولي من كان ( مثل ذلك ) قال النفقة بالمعروف وكفالاته ورضاعه ان لم يكن للمولود مال وأن لاتضار أمه ( فان أرادا فصلا عن تراض منهما وتشاور ) قال غير مسيئين في ظم أنفسهما ولا الى صبيهما فلا جناح عليهما ( وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم ) قال خيفة الضيعة على الصبي ( فلا جناح عليكم إذا سامتم ما آتيتم بالمعروف ) قال حساب ما أرضع به الصبي . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في تفسير هذه الآية أنه قال المراد بقوله ( والوالدة يرضعن أولادهن ) هى فى الرجل يطلق امرأته وله منها ولد . وقال فى قوله ( إذا سامتم ما آتيتم ) قال ما أعطيتكم الظئر من فضل



على أجرها . وأخرج أبو داود في ناسخه عن زيد بن أسلم في قوله (والوالدات يرضعن أولادهن) قال انها المرأة تطلق أو يموت عنها زوجها . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في التي تضع لسته أشهر أنها ترضع حولين كاملين . وإذا وضعت لسبعة أشهر أرضعت ثلاثة وعشرين شهرا تمام ثلاثين شهرا . وإذا وضعت لتسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، ثم تلا - وحمله وفصاله ثلاثون شهرا - . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) قال على قدر اليسرة . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله (لا تضارّ والدته بولدها ولا مولود له بولده) ليس لها أن تلقى ولدها عليه ولا يجحد من يرضعه ، وليس له أن يضارها فينتزع منها ولدها وهي تحب أن ترضعه (وعلى الوارث) قال هو وليّ الميت . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء و إبراهيم والسعبي في قوله (وعلى الوارث) قال هو وارث الصبي ينفق عليه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة نحوه وزاد اذا كان المولود لامال له مثل الذي على والده من أجرة الرضاع . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن ابن سيرين نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن قبيصة بن ذؤيب في قوله (وعلى الوارث مثل ذلك) قال هو الصبي . وأخرج وكيع عن عبد الله بن مغفل نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (وعلى الوارث مثل ذلك) قال لا يضارّ . وأخرج ابن جرير عن الضحاك (فان أرادافصالا) قال الفطام . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد . قال التشاور فيما دون الحولين ليس لها أن تقطعه الا أن يرضى . وليس له أن يقطعه الا أن ترضى . وأخرجوا أيضا عن عطاء في قوله تعالى (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) قال أمه أو غيرها (فلا جناح عليكم اذا سألتم) قال اذا سألته لها أجرها (ما آتيتكم) ما أعطيتكم .

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِأَمْرِ وَفٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ■

لما ذكر سبحانه عدّة الطلاق واتصل بذكرها ذكر الارضاع عقب ذلك بذكر عدّة الوفاة لئلا يتوهم أن عدّة الوفاة مثل عدّة الطلاق . قال الزجاج : ومعنى الآية والرجال الذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا أى ولهم زوجات فالزوجات يتر بصن . وقال أبو على الفارسي تقديره : والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتر بصن بعدهم ، وهو كقولك السمن منوان بدرهم أى منه \* وحكى المهدوى عن سيبويه أن المعنى وفيما يتلى عليكم الذين يتوفون ، وقيل التقدير وأزواج الذين يتوفون منكم يتر بصن : ذكره صاحب الكشف . وفيه أن قوله (ويذرون أزواجا) لا يلائم ذلك التقدير ، لأن الظاهر من النكرة المعادة المغيرة . وقال بعض النحاة من الكوفيين ان الخبر عن الذين متروك ، والقصد الإخبار عن أزواجهم بأنهن يتر بصن ، ووجه الحكمة في جعل العدّة للوفاة هذا المقدار أن الجنين الذكر يتحرك في الغالب لثلاثة أشهر ، والأنثى لأربعة ، فزاد الله سبحانه على ذلك عشرا ، لأن الجنين ربما يضعف عن الحركة فتأخر حركته قليلا ولا تتأخر عن هذا الأجل \* وظاهر هذه الآية العموم ، وأن كل من مات عنها زوجها تكون عدتها هذه العدّة ، ولكنه قد خصص هذا العموم قوله تعالى - وأولات الأجل أجلهن أن يضعن حملهن - وإلى هذا ذهب الجمهور . وروى عن بعض الصحابة وجاعة من أهل العلم أن الحمل تعتد بآخر الأجلين جمعا بين العام والخاص وإعمالا لهما . والحق ما قاله الجمهور . والجمع بين العام والخاص

على هذه الصفة لا يناسب قوانين اللغة ولا قواعد الشرع . ولا معنى لخراج الخاص من بين أفراد العام  
 الا بيان أن حكمه مغاير لحكم العام ومخالف له . وقد صح عنه عليه السلام أنه أذن لسبيعة الأسامية أن تزوج  
 بعد الوضع والتربص الثاني والتصبر عن النكاح \* وظاهر الآية عدم الفرق بين الصغيرة والكبيرة والحرّة  
 والأمة وذات الحيض والآيسة ، وأن عدّتهن جميعا للوفاة أربعة أشهر وعشر ، وقيل ان عدّة الأمة نصف  
 عدّة الحرّة شهران وخمسة أيام . قال ابن العربي إجماعا لا يحكي عن الأصم فإنه سوى بين الحرّة والأمة  
 . وقال الباجي ولا نعم في ذلك خلافا لما يروى عن ابن سيرين أنه قال عدّتها عدّة الحرّة ، وليس بالثابت  
 عنه ، ووجه ما ذهب اليه الأصم وابن سيرين ما في هذه الآية من العموم ، ووجه ما ذهب اليه من عداها  
 قياس عدّة الوفاة على الحدّ فإنه ينصف للأمة بقوله سبحانه - فعلمنّ نصف ما على المحصنات من العذاب -  
 . وقد تقدم حديث « طلاق الأمة تطليقتان وعدّتها حيضتان » وهو صالح للاحتجاج به ، وليس المراد  
 منه إلا جعل طلاقها على النصف من طلاق الحرّة \* وعدّتها على النصف من عدّتها ، ولكنه لما لم يمكن  
 أن يقال طلاقها تطليقة ونصف ، وعدّتها حيضة ونصف لكون ذلك لا يعقل كانت عدّتها وطلاقها ذلك  
 القدر المذكور في الحديث جبرا للكسر ، ولكن ههنا أمر يمنع من هذا القياس الذي عمل به الجمهور ،  
 وهو أن الحكمة في جعل عدّة الوفاة أربعة أشهر وعشرا هو ما قدّمنا من معرفة خلّوها من الحمل ولا يعرف  
 إلا بتلك المدة ، ولا فرق بين الحرّة والأمة في مثل ذلك ، بخلاف كون عدّتها في غير الوفاة حيضتين \* فإن  
 ذلك يعرف به خلّو الرحم ، ويؤيد عدم الفرق ماسيأتى في عدّة أم الولد \* واختلف أهل العلم في عدّة  
 أم الولد لموت سيدها . فقال سعيد بن المسيب ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين والزهري وعمر  
 ابن عبدالعزيز والأوزاعي وإسحاق وابن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه أنها تعدّ بأربعة أشهر وعشر  
 لحديث عمرو بن العاص : قال لا تلبسوا علينا سنة نبينا عليه السلام « عدّة أم الولد إذا توفى عنها سيدها  
 أربعة أشهر وعشر » . أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه ، وضعفه أحمد وأبو عبيد . وقال  
 الدارقطني الصواب أنه موقوف . وقال طاوس وقتادة عدّتها شهران وخمس ليال . وقال أبو حنيفة وأصحابه  
 والثوري والحسن بن صالح تعدّ بثلاث حيض ، وهو قول عليّ وابن مسعود وعطاء وإبراهيم النخعي . وقال  
 مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه عدّتها حيضة وغير الحائض شهر ، وبه يقول ابن عمر والشعبي ومكحول  
 والليث وأبو عبيد وأبو ثور والجمهور \* قوله ( فإذا بلغن أجلهنّ ) المراد بالبلوغ هنا : انقضاء العدّة ( فلا  
 جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهنّ ) من التزين والتعرض للخطاب ( بالمعروف ) الذي لا يخالف شرعا ولا  
 عادة مستحسنة . وقد استدلل بذلك على وجوب الاحداد على المعتدة عدة الوفاة . وقد ثبت ذلك في الصحيحين  
 وغيرهما من غير وجه أن النبي عليه السلام قال « لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحدّ على ميت  
 فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا » وكذلك ثبت عنه عليه السلام في الصحيحين وغيرهما النهي  
 عن الكحل لمن هي في عدّة الوفاة ، والاحداد : ترك الزينة من الطيب ، وليس الثياب الجيدة والخلّي  
 وغير ذلك ، ولا خلاف في وجوب ذلك في عدّة الوفاة ، ولا خلاف في عدم وجوبه في عدّة الرجعية ،  
 واختلفوا في عدّة البائنة على قولين ، ومحل ذلك كتب الفروع .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله ( والذين يتوفون منكم )  
 قال كان الرجل اذا مات وترك امرأته اعتدت سنة في بيته ينفق عليها من ماله . ثم أنزل الله ( والذين  
 يتوفون منكم الآية ) فهذه عدة المتوفى عنها الا أن تكون حاملا ، فعدها أن تضع ما في بطنها . وقال  
 في ميراثها - وهنّ الربع مما تركن - فبين ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة ( فإذا بلغن أجلهنّ فلا جناح

(عليكم) يقول : اذا طلقت المرأة ، أو مات عنها زوجها ، فاذا اقتص عدتها فلا جناح عليها أن تزني وتتصنع وتعرض للتزويج ، فذلك المعروف . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن أبي العالية قال : ضمت هذه الأيام العشر الى الاربعة أشهر ، لأن في العشر ينفخ فيه الروح . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله ( فاذا باغن أجلهن ) يقول اذا اقتص عدتها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب في قوله ( فلا جناح عليكم ) يعني أولياءها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس أنه كره للمتوفى عنها زوجها الطيب والزينة . وأخرج مالك وعبد الرزاق وأهل السنن وصححه الترمذي والحاكم عن الفريضة بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري أنها جاءت الى رسول الله ﷺ تسأل أن ترجع الى أهلها في بني خديرة ، وان زوجها خرج في طلب أعبد لها أبقوا حتى اذا تطرف القدوم لحقهم فقتلوه . قالت فسألت رسول الله ﷺ أن أرجع الى أهلي فان زوجي لم يتركني في منزل يملكه ولا نفقة : فقال رسول الله ﷺ نعم : فانصرفت حتى اذا كنت في الحجرة أو في المسجد فدعاني أو أمر بي فدعيت ، فقال كيف قلت . قالت : فرددت اليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال : امكئي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله . قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا ، قالت فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى فسالني عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به .

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاخْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ \*

الجناح الاثم : أى لا اثم عليكم ، والتعريض ضد التصريح ، وهو من عرض الشيء أى جانبه كأنه يحوم به حول الشيء ولا يظهره ، وقيل هو من قولك : عرضت الرجل ، أى أهديت له . ومنه أن ركبا من المسلمين عرضوا رسول الله ﷺ وأبا بكر ثيابا بيضا ، أى أهدوا لهما : فالمعرض بالكلام يوصل الى صاحبه كلاما يفهم معناه . وقال في الكشف : الفرق بين الكناية والتعريض ، أن الكناية أن يذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له . والتعريض أن يذكر شيئا يدل به على شيء لم يذكره : كما يقول المحتاج للمحتاج اليه ، جئتك لأسلم عليك ، ولأنظر الى وجهك الكريم ولذلك قالوا : \* وحسبك بالتسليم منى تقاضيا \* وكأنه إمالة الكلام الى عرض يدل على الغرض ، ويسمى التلويح لأنه يابح منه ما يريد انتهى \* والخطبة بالكسر : ما يفعله الطالب من الطلب ، والاستلطاف بالقول والفعل . يقال : خطبها يخطبها خطبة وخطبا . وأما الخطبة بضم الخاء : فهي الكلام الذى يقوم به الرجل خاطبا \* وقوله ( أكننتم ) معناه سترتم وأضمرتم من التزويج بعد انقضاء العدة . والاكنان التستر والاختفاء : يقال أكننته وكننته بمعنى واحد . ومنه يبيض مكنون \* ودرّ مكنون . ومنه أيضا أكنن البيت صاحبه : أى ستره \* وقوله ( علم الله أنكم ستذكرونهن ) أى علم الله أنكم لا تصبرون عن النطق لهن برغبتكم فيهن ، فرخص لكم في التعريض دون التصريح . وقال في الكشف : ان فيه طرفا من التوبيخ : كقوله - علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم - \* وقوله ( ولكن لاتواعدوهن سرا ) معناه على سر خذف الحرف لأن الفعل لا يتعدى الى المفعولين . وقد اختلف العلماء فى معنى السر ف قيل : معناه نكاحا أى لا يقل الرجل لهذه المعتدة تزويجيني بل يعرض تعريضا . وقد ذهب الى أن معنى الآية هذا جمهور العلماء ، وقيل السر الزنا ، أى



لا يكن منكم مواعدة على الزنا في العدة ثم التزويج بعدها . فله جابر بن زيد وأبو مجلز والحسن وقتادة والضحاك والنخعي واختاره ابن جرير الطبري \* ومنه قول الخطيئة .

ويحرم سرّ جارتهم عليهم \* ويأكل جارهم أنف القصاص  
وقيل السرّ الجماع \* أي لاتصنوا أنفسكم لمن بكثرة الجماع ترغيباً لمن في النكاح ، وإلى هذا ذهب الشافعي في معنى الآية ، ومنه قول امرئ القيس .

ألا زعمت بسباسة اليوم أننى \* كبرت وأن لا يحسن السرّ أمثالى  
ومثله قول الأعشى

فلن تطلبوا سرّها لغنى \* ولن تسلموها لازهادها

أراد تطلبون نكاحها لكثرة ماها \* ولن تسلموها لقلّة ماها ، والاستدراك بقوله ( لكن ) من مقدّر محذوف دلّ عليه ( ستذكروهنّ ) أي فاذكروهنّ ( ولكن لاتواعدوهنّ سرا ) . قال ابن عطية أجمعت الأمة على أن الكلام مع المعتدة بما هو رث من ذكر جماع أو تعريض عليه لا يجوز . وقال أيضا أجمعت الأمة على كراهة المواعدة في العدة للمرأة في نفسها وللاب في ابنته البكر وللسيد في أمته \* قوله ( إلا أن تقولوا قولا معروفا ) قيل هو استثناء منقطع بمعنى لكن ، والقول المعروف هو ما أبيض من التعريض ومنع صاحب الكشف أن يكون منقطعا : وقال هو مستثنى من قوله ( لاتواعدوهنّ ) أي لاتواعدوهنّ مواعدة قط إلا مواعدة معروفة غير منكورة \* فجعله على هذا استثناء مفرغا \* ووجه منع كونه منقطعا أنه يؤدي إلى جعل التعريض موعودا وليس كذلك ، لأن التعريض طريق المواعدة ، لأنه الموعود في نفسه \* قوله ( ولا تعزموا عقدة النكاح ) قد تقدّم الكلام في معنى العزم : يقال عزم الشيء \* وعزم عليه ، والمعنى هنا لاتعزموا على عقدة النكاح ثم حذف على . قال سيبويه والحذف في هذه الآية لا يقاس عليه وقال النحاس يجوز أن يكون المعنى ولا تعقدوا عقدة النكاح ، لأن معنى تعزموا وتعقدوا واحد ، وقيل أن العزم على الفعل يتقدّمه فيكون في هذا النهي مبالغة ، لأنه إذا نهى عن المتقدّم على الشيء كان النهي عن ذلك الشيء بالأولى \* قوله ( حتى يبلغ الكتاب أجله ) يريد حتى تنقضي العدة ، والكتاب هنا هو الحد والقدر الذي رسم من المدة ، سمّاه كتابا لكونه محدّدا ومفروضا كقوله تعالى - إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا - وهذا الحكم أعني تحريم عقد النكاح في العدة مجمع عليه .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ) قال التعريض أن تقول : انى أريد التزويج \* وانى لأحب المرأة من أمرها وأمرها ، وإن من شأنى النساء ولوددت أن الله يسر لى امرأة سالحة . وأخرج ابن جرير عنه أنه يقول لها : ان رأيت أن لاتسبّقنى بنفسك ولوددت أن الله قد هيا بينى وبينك ، ونحو هذا من الكلام . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : يقول انى فيك لراغب ولوددت أنى تزوجتك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الحسن في قوله ( أوأكنتم ) قال أسررتم . وأخرج عبد الرزاق عن الضحاك مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن الحسن في قوله ( علم الله أنكم ستذكروهنّ ) قال بالخطيئة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن مجاهد قال : ذكره إياها في نفسه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولكن لاتواعدوهنّ سرا ) قال يقول لها : انى عاشق ، وعاهدبى أن لاتزوّجى غيرى ونحو هذا ( إلا أن تقولوا قولا معروفا ) وهو قوله ان رأيت أن لاتسبّقنى بنفسك . وأخرج ابن جرير عنه في السر أنه الزنا ، كان الرجل يدخل من أجل الزنا وهو يعرض بالنكاح . وأخرج

عبد الرزاق وابن المنذر عنه في قوله ( إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ) قال : يقول أنك لجملة وانك إلى خير وان النساء من حاجتي . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله ( ولا تعزموا عقدة النكاح ) قال لا تنكحوا حتى يبلغ الكتاب أجله قال حتى تنقضي العدة .

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ \* وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ■

المراد بالجناح هنا التبعة من المهر ونحوه ، فرفعه رفع لذلك ، أى لاتبعة عليكم بالمهر ونحوه ان طلقتم النساء على الصفة المذكورة ، وما في قوله ( ما لم تمسوهن ) ( ما لم تمسوهن ) هي مصدرية ظرفية بتقدير المضاف أى مدة عدم مسيسكم ، وتقل أبو البقاء أنها شرطية من باب اعتراض الشرط على الشرط ليكون الثاني قيда للأول كما في قولك ان تأتني ان تحسن إلى أكرمك ، أى ان تأتني محسنا إلى ، والمعنى ان طلقتموهن غير ماسين لهن . وقيل انها موصولة ، أى ان طلقتم النساء الا ترى لم تمسوهن ، وهكذا اختلفوا في قوله ( أو تفرضوا ) فقيل أو بمعنى إلا ، أى الا أن تفرضوا ، وقيل بمعنى حتى ، أى حتى تفرضوا ، وقيل بمعنى الواو ، أى وتفرضوا \* ولست أرى لهذا التطويل وجها ، ومعنى الآية أوضح من أن يلتبس ، فان الله سبحانه رفع الجناح عن المطلقين ما لم يقع أحد الأمرين ، أى مدة انتفاء ذلك الأحد ، ولا يفتي أحد المبهم الا بانتفاء الأمرين معا ، فان وجد المسيس وجب المسمى أو مهر المثل ، وان وجد الفرض وجب نصفه مع عدم المسيس ، وكل واحد منها جناح : أى المسمى أو نصفه أو مهر المثل \* واعلم أن المطلقات أربع : مطلقة مدخول بها مفروض لها ، وهي التي تقدم ذكرها قبل هذه الآية ، وفيها نهى الأزواج عن أن يأخذوا مما آتوهن شيئا \* وان عدتهن ثلاثة قروء ، ومطلقة غير مفروض لها ولا مدخول بها وهي المذكورة هنا فلا مهر لها \* بل المتعة ، وبين في سورة الأحزاب أن غير المدخول بها اذا طلقت فلا عدة عليها . ومطلقة مفروض لها غير مدخول بها ، وهي المذكورة بقوله سبحانه هنا ( وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة ) ، ومطلقة مدخول بها غير مفروض لها ، وهي المذكورة في قوله تعالى - فاستمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن - والمراد بقوله ( ما لم تمسوهن ) ما لم تجاهجهن ، وقرأ ابن مسعود من قبل أن تجاهجهن ، أخرجه عنه ابن جرير وقرأه نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم ( ما لم تمسوهن ) وقرأه حمزة والكسائي تماسوهن من المفاعلة ، والمراد بالفريضة هنا تسمية المهر \* قوله ( ومتعوهن ) أى أعطوهن شيئا يكون متاعا لهن ، وظاهر الأمر الوجوب ، وبه قال علي وابن عمر والحسن البصري وسعيد بن جبير وأبو قلابة والزهرى وقتادة والضحاك ، ومن أدلة الوجوب قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فإلكن عليهن من عدة تعدنهن فتمتعهن وسرحوهن سراحا جيلا - وقال مالك وأبو عبيد والقاضى شريح وغيرهم ان المتعة للمطلقة المذكورة مندوبة لا واجبة لقوله تعالى ( حقا على المحسنين ) ولو كانت واجبة لأطلقها على الخلق أجمعين \* ويجاب عنه بأن ذلك لا ينافي الوجوب بل هو تأكيد له كما في قوله في الآية الأخرى ( حقا على المتقين ) أى ان الوفاء بذلك والقيام به شأن أهل التقوى \* وكل مسلم يجب عليه أن يتق الله سبحانه ، وقد وقع الخلاف أيضا هل المتعة مشروعة لغير هذه المطلقة قبل المسيس والفرض





الذي يجب لمن على الأزواج ولم تسقط النون مع إن ، لأن جمع المؤنث في المضارع على حالة واحدة في الرفع والنصب والجزم لكون النون ضميراً ، وليست بعلامة اعراب كما في المذكر في قولك الرجال يعفون ، وهذا عليه جمهور المفسرين ، وروى عن محمد بن كعب القرظي أنه قال إلا أن يعفون : يعني الرجال وهو ضعيف لفظاً ومعنى قوله ( أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ) معطوف على محل قوله إلا أن يعفون ، لأن الأول مبنى وهذا معرب ، قيل هو الزوج ، وبه قال جبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وشریح وسعيد بن جبیر ومجاهد والشعبي وعكرمة ونافع وابن سيرين والضحاك ومحمد بن كعب القرظي وجابر بن زيد وأبو مجاز والربيع ابن أس و إياس بن معاوية ومكحول ومقاتل بن حيان وهو الجديد من قولي الشافعي ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه والثوري وابن شبرمة والأوزاعي ورجحه ابن جرير ، وفي هذا القول قوة وضعف ، أما قوته فلكون الذي بيده عقدة النكاح حقيقة هو الزوج ، لأنه هو الذي إليه رفعه بالطلاق ، وأما ضعفه فلكون العفو منه غير معقول ، وما قالوا به من أن المراد بعفوه أن يعطيها المهر كاملاً غير ظاهر ، لأن العفو لا يطلق على الزيادة وقيل المراد بقوله ( أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ) هو الولي ، وبه قال النخعي وعقمة والحسن وطاوس وعطاء وأبو الزناد وزيد بن أسلم وربيعة والزهرى والأسود بن يزيد والشعبي وقتادة ومالك والشافعي في قوله القديم : وفيه قوة وضعف ، أما قوته فلكون معنى العفو فيه معقولا . وأما ضعفه فلكون عقدة النكاح بيد الزوج لا بيده ، وبما يزيد هذا القول ضعفاً أنه ليس للولي أن يعفو عن الزوج مما لا يملكه . وقد حكى القرطبي الإجماع على أن الولي لا يملك شيئاً من مالها ، والمهر مالها ، فالراجح ما قاله الأولون لوجهين . الأول أن الزوج هو الذي بيده عقدة النكاح حقيقة . الثاني أن عفوّه باكمال المهر هو صادر عن المالك مطلق التصرف بخلاف الولي ، وتسمية الزيادة عفواً وإن كان خلاف الظاهر . لكن لما كان الغالب أنهم يسوقون المهر كاملاً عند العقد كان العفو معقولا ، لأنه تركه لها ولم يسترجع النصف منه ، ولا يحتاج في هذا إلى أن يقال أنه من باب المشاكلة كما في الكشف ، لأنه عفو حقيقي أي ترك لما يستحق المطالبة به إلا أن يقال أنه مشاكلة أو يطيب في توفية المهر قبل أن يسوقه الزوج \* قوله ( وأن تعفوا أقرب للتقوى ) قيل هو خطاب للرجال والنساء تغليبا ، وقرأه الجمهور بالتاء الفوقية ، وقرأ أبو نهيك والشعبي بالياء التحتية ، فيكون الخطاب مع الرجال \* وفي هذا دليل على ما رجحناه من أن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج ، لأن عفو الولي عن شيء لا يملكه ليس هو أقرب إلى التقوى بل أقرب إلى الظلم والجور \* قوله ( ولا تنسوا الفضل بينكم ) قرأه الجمهور بضم الواو ، وقرأ يحيى بن يعمر بكسرها ، وقرأ علي ومجاهد وأبو حيوة وابن أبي عتبة ولا تناسوا : والمعنى أن الزوجين لا ينسيان الفضل من كل واحد منهما على الآخر ، ومن جملة ذلك أن تفضل المرأة بالعفو عن النصف وتفضل الرجل عليها باكمال المهر : وهو ارشاد للرجال والنساء من الأزواج إلى ترك التقصص على بعضهم بعضا والمساخطة فيما يستغرقه أحدهما على الآخر للوصلة التي قد وقعت سهما من إفضاء البعض إلى البعض وهي وصلة لا يشبهها وصلة ، فمن رعاية حقها ومعرفتها حق معرفتها الحرص منهما على التسامح \* وقوله ( إن الله بما تعملون بصير ) فيه من ترغيب المحسن وترهيب غيره مالا يخفى .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله ( ما لم تمسوهن أو تفرضواهن فريضة ) قال المس : النكاح ، والفريضة : الصداق ( ومتعوهن ) قال هو على الرجل يتزوج المرأة ولم يسم لها صداقا ثم يطلقها قبل أن يدخل بها . فأمره الله أن يمتعها على قدر عسره ويسره ، فإن كان موسرا متعها بخادم ، وإن كان معسرا متعها بثلاثة أبواب أو نحو ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أنه قال متعة الطلاق أعلاها الخادم ، ودون ذلك الورق ، ودون ذلك الكسوة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن جيد عن ابن عمر قال أدنى ما يكون من المتعة ثلاثون درهما ، وروى القرطبي في تفسيره

عن الحسن بن علي أنه متع بعشرين ألفا ورقاق من عسل ، وعن شريح أنه متع بخمسمائة درهم . وأخرج الدارقطني عن الحسن بن علي أنه متع بعشرة آلاف . وأخرج عبد الرزاق عن ابن سيرين أنه كان يتمتع بالخادم والنفقة أو بالكسوة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله (من قبل أن تمسوهن) قال المس : الجماع ، فلما نصف صداقها وليس لها أكثر من ذلك إلا أن يعفون . وهي المرأة الثيب والبكر يزوجهما غير أبيها فجعل الله العفو لها أن شئن عفون بتركهن وإن شئن أخذن نصف الصداق (أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح) وهو أبو الجارية البكر جعل العفو اليه ليس لها معه أمر إذا طلقت ما كانت في حجره . وأخرج الشافعي وسعيد بن منصور والبيهقي عن ابن عباس قال في الرجل يتزوج المرأة فيخلوها ولا يمسهما ثم يطلقها ليس لها إلا نصف الصداق « لأن الله يقول (فإن طلقتموهن) الآية وأخرج البيهقي عن ابن مسعود قال لها نصف الصداق وإن جلس بين رجلها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والبيهقي بسند حسن عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « الذي بيده عقدة النكاح : الزوج . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني والبيهقي عن عليّ مثله من قوله . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي عنه قال هو أبوها وأخوها ومن لا تنكح الابذنه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله (ولا تنسوا الفضل بينكم) قال في هذا أو غيره . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه البيهقي أن قوما أتوا ابن مسعود فقالوا إن رجلا تزوج منا امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يجمعها اليه حتى مات ، فقال أرى أن أجعل لها صداقا كصداق نساءها لا وكس ولا شطط ولها الميراث وعليها العدة أربعة أشهر وعشر ، فسمع بذلك ناس من أشجع منهم مغفل بن سنان ، فقالوا نشهد أنك قضيت مثل الذي قضى به رسول الله ﷺ في امرأة منا يقال لها بروع بنت واشق . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي عن عليّ أنه قال في المتوفى عنها زوجها ولم يفرض لها صداقا لها الميراث وعليها العدة ولصداق لها . وقال لا يقبل قول اعرابي من أشجع على كتاب الله . وأخرج الشافعي والبيهقي عن ابن عباس قال في المرأة التي يموت عنها زوجها ، وقد فرض لها صداقا : لها الصداق والميراث . وأخرج مالك والشافعي وابن أبي شيبة والبيهقي عن عمر بن الخطاب أنه قضى في المرأة يتزوجها الرجل أنه إذا أرخت الستور فقد وجب الصداق . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن عمر وعليّ قال إذا أرخت السترا وأغلق بابا فلها الصداق كاملا وعليها العدة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي عن زرارة بن أوفى قال قضى الخلفاء الراشدون أنه من أغلق بابا أو أرخت السترا فقد وجب الصداق والعدة . وأخرج مالك والبيهقي عن زيد بن ثابت نحوه . وأخرج البيهقي عن محمد بن ثوبان أن رسول الله ﷺ قال من كشف امرأة فنظر الى عورتها ، فقد وجب الصداق

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ \* فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ \*

المحافظة على الشيء : المداومة والمواظبة عليه ، والوسطى تأنيث الأوسط ، وأوسط الشيء ووسطه خياره . ومنه قوله تعالى - وكذلك جعلناكم أمة وسطا - ، ومنه قول بعض العرب : يمدح النبي ﷺ يا أوسط الناس طرأ في مفاخرهم \* وأكرم الناس أما برة وأبا ووسط فلان القوم يسطهم ، أي صار في وسطهم وأفرد الصلاة الوسطى بالذكر بعد دخولها في عموم

الصلوات تشريفها . وقرأ أبو جعفر ( والصلوة الوسطى ) بالنصب على الاغراء ، وكذلك قرأ الحلواني وقرأ قالون عن نافع الوصطي بالصاد لمجاورة الطاء وهما لغتان : كالسراط والصراط \* وقد اختلف أهل العلم في تعيينها على ثمانية عشر قولاً أوردتها في شرحي للنتقي ، وذكر ما تمسكت به كل طائفة ، وأرجح الأقوال وأصحها ما ذهب اليه الجمهور من أنها العصر ، لما ثبت عند البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم من حديث علي قال : كنا نراها الفجر حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول : يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملأ الله قبورهم وأجوافهم ناراً . وأخرج مسلم والترمذي وابن ماجه وغيرهم من حديث ابن مسعود مرفوعاً مثله . وأخرجه أيضاً ابن جرير وابن المنذر والطبراني من حديث ابن عباس مرفوعاً . وأخرجه البزار باسناد صحيح من حديث جابر مرفوعاً . وأخرجه أيضاً البزار باسناد صحيح من حديث حذيفة مرفوعاً . وأخرجه الطبراني باسناد ضعيف من حديث أم سامة مرفوعاً . وورد في تعيين أنها العصر من غير ذكر يوم الأحزاب أحاديث مرفوعة إلى النبي ﷺ ، منها . عن ابن عمر عند ابن منده ، ومنها عن سمرة عند أحمد وابن جرير والطبراني ، ومنها عنه أيضاً عند ابن أبي شبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه ابن جرير والطبراني والبيهقي . وعن أبي ريرة عند ابن جرير والبيهقي والطحاوي . وأخرجه عنه أيضاً ابن سعيد والبزار وابن جرير والطبراني وعن ابن عباس عند البزار بأسانيد صحيحة ، وعن أبي مالك الأشعري عند ابن جرير والطبراني ، فبذه أحاديث مرفوعة إلى النبي ﷺ مصرحة بأنها العصر . وقد روى عن الصحابة في تعيين أنها العصر آثار كثيرة ، وفي الثابت عن النبي ﷺ ما لا يحتاج معه إلى غيره \* وأما ما روى عن علي وابن عباس أنهما قالاً : أنها صلاة الصبح ، كما أخرجه مالك في الموطأ عنهما . وأخرجه ابن جرير عن ابن عباس ، وكذلك أخرجه عنه عبد الرزاق وابن أبي شبة وعبد بن حميد وابن المنذر . وكذلك أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر ، وكذلك أخرجه ابن جرير عن جابر . وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي أمامة ، وكل ذلك من أقوالهم وليس فيها شيء من المرفوع إلى النبي ﷺ ، ولا تقوم بمثل ذلك حجة لاسيما إذا عارض ما قد ثبت عنه ﷺ ثبوتاً يمكن أن يدعى فيه التواتر ، وإذا لم تقم الحجة بأقوال الصحابة لم تقم بأقوال من بعدهم من التابعين وتابعيهم بالأولى وهكذا لا تقوم الحجة بما أخرجه ابن أبي حاتم باسناد حسن عن ابن عباس أنه قل ، صلاة الوسطى : المغرب وهكذا لا اعتبار بما ورد من قول جماعة من الصحابة : أنها الظهر أو غيرها من الصلوات ، ولكن المحتاج إلى إمعان نظرو فكر ما ورد مرفوعاً إلى النبي ﷺ مما فيه دلالة على أنها الظهر كما أخرجه ابن جرير عن زيد بن ثابت مرفوعاً . إن الصلاة الوسطى صلاة الظهر ، ولا يصح رفعه بل المروى عن زيد بن ثابت ذلك من قوله ، واستدل على ذلك بأن النبي ﷺ كان يصلي بالهاجرة . وكانت أقل الصلاة على أصحابه : وأين يقع هذا الاستدلال من تلك الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ وهكذا لا اعتبار بما روى عن ابن عمر من قوله أنها الظهر ، وكذلك ما روى عن عائشة وأبي سعيد الخدري وغيرهم فلا حجة في قول أحد مع قول رسول الله ﷺ ، وأما ما رواه عبد الرزاق وابن جرير وغيرهما أن حفصة قالت لأبي رافع مولاهما وقد أمرته أن يكتب لها مصحفاً إذا أتيت على هذه الآية ( حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ) فتعال حتى أمليها عليك ، فلما بلغ ذلك أمرته أن يكتب ( حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر ) . وأخرجه أيضاً مالك وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي في سننه وزادوا وقالت أشهد أني سمعتها من رسول الله ﷺ . وأخرج مالك وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي يونس مولى عائشة أنها أمرته أن يكتب لها مصحفاً وقالت إذا بلغت هذه الآية فاذني



(حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) قال فلما بلغت آدنتها فأملت على (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر) : قالت عائشة سمعتها من رسول الله ﷺ . وأخرج وكيع وابن أبي شبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن أم سلمة أنها أمرت من يكتب لها مصحفا ، وقالت له كما قالت حفصة وعائشة ، فغاية ما في هذه الروايات عن أمهات المؤمنين الثلاث رضى الله عنهن أنهم يروون هذا الحرف هكذا عن رسول الله ﷺ ، وليس فيه ما يدل على تعيين الصلاة الوسطى أنها الظهر أو غيرها ، بل غاية ما يدل عليه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى أنها غيرها . لأن المعطوف غير المعطوف عليه ، وهذا الاستدلال لا يعارض ما ثبت عنه ﷺ ثبوتاً لا يدفع أنها العصر كما قدّمنا بيانه \* فالخاصل أن هذه القراءة التي نقلتها أمهات المؤمنين الثلاث باثبات قوله وصلاة العصر معارضة بما أخرجه ابن جرير عن عروة قال كان في مصحف عائشة (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة العصر) . وأخرج وكيع عن حميدة قالت قرأت في مصحف عائشة (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر) . وأخرج ابن أبي داود عن قبيصة بن ذؤيب مثله . وأخرج سعيد بن منصور وأبو عبيد عن زياد بن أبي مريم أن عائشة أمرت بمصحف لها أن يكتب وقالت إذا بلغتم (حافظوا على الصلوات) فلا تكتبوها حتى تؤذنوني فلما أخبروها أنهم قد بلغوا قالت اكتبوها صلاة الوسطى صلاة العصر . وأخرج ابن جرير والطحاوي والبيهقي عن عمرو بن رافع قال كان مكتوباً في مصحف حفصة (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة العصر) . وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن المنذر عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر) . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن جرير والطحاوي عن ابن عباس أنه كان يقرأها (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر) . وأخرج المحاملي عن السائب بن يزيد أنه تلاها كذلك ، فهذه الروايات تعارض تلك الروايات باعتبار التلاوة ، ونقل القراءة ، ويبقى ما صح عن النبي ﷺ من التعيين صافياً عن شوب كدر المعارضة ، على أنه قد ورد ما يدل على نسخ تلك القراءة التي نقلتها حفصة وعائشة وأم سلمة . فأخرج عبد بن حميد ومسلم وأبو داود في ناسخه وابن جرير والبيهقي عن البراء بن عازب . قال نزلت (حافظوا على الصلوات وصلاة العصر) فقرأناها على عهد رسول الله ﷺ ماشاء الله ثم نسخها الله ، فأُنزل (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) فقبل له هي إذن صلاة العصر . قال قد حدثت كيف نزلت وكيف نسخها الله والله أعلم . وأخرج البيهقي عنه من وجه آخر نحوه \* وإذا تقرر لك هذا وعرفت ماسقناه تبين لك أنه لم يرد ما يعارض أن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وأما حجج بقية الأقوال فليس فيها شيء مما ينبغي الاشتغال به لانه لم يثبت عن النبي ﷺ في ذلك شيء ، وبعض القائلين عوّل على أمر لا يعول عليه ، فقال انها صلاة كذا لانها وسطى بالنسبة إلى أن قبلها كذا من الصلوات وبعدها كذا من الصلوات ، وهذا الرأي المحض والتخمين البحت لا ينبغي أن تسند إليه الأحكام الشرعية على فرض عدم وجود ما يعارضه عن النبي ﷺ فكيف مع وجود ما هو في أعلا درجات الصحة والقوة والثبوت عن رسول الله ﷺ ، وبالله العجب من قوم لم يكتفوا بتقصيرهم في علم السنة واعراضهم عن خير العلوم وأنفعها ، حتى كفوا أنفسهم التكلم على أحكام الله والتجريح على تفسير كتاب الله بغير علم ولا هدى . فجاءوا بما يضحك منه تارة ويبكى منه أخرى \* قوله (وقوموا لله قانتين) القنوت : قيل هو الطاعة ، أى قوموا لله في صلاتكم طائعين . قاله جابر بن زيد وعطاء وسعيد ابن جبير والضحاك والشافعي . وقيل هو الخشوع . قاله ابن عمر ومجاهد : ومنه قول الشاعر :

قاتنا لله يدعوا ربه \* وعلى عمد من الناس اعتزل

وقيل هو الدعاء وبه قال ابن عباس : وفي الحديث أن رسول الله ﷺ قنت شهرا يدعو على رعل وذكوان . وقال قوم : ان القنوت طول القيام ، وقيل معناه ساكتين . قاله السدي ويدل عليه حديث زيد بن أرقم في الصحيحين وغيرهما . قال كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي ﷺ في الحاجة في الصلاة حتى تزلت هذه الآية (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت ، وقيل أصل القنوت في اللغة الدوام على الشيء فكل معنى يناسب الدوام يصح إطلاق القنوت عليه . وقد ذكر أهل العلم أن للقنوت ثلاثة عشر معنى . وقد ذكرنا ذلك في شرح المنتقى ، والمتعين ههنا حمل القنوت على السكوت للحديث المذكور \* قوله ( فان خفتم فرجالا أو ركباناً ) الخوف هو النزاع ، والرجال جمع رجل أو راجل من قولهم رجل الانسان يركب رجلا : اذا عدم المركوب ومشى على قدميه فهو رجل ورجل . يقول أهل الحجاز : مشى فلان الى بيت الله حافيا رجلا ، حكاه ابن جرير الطبري وغيره \* لما ذكر الله سبحانه الأمر بالمحافظة على الصلوات ، ذكر حالة الخوف أنهم يضيعون فيها ما يمكنهم ويدخل تحت طوقهم من المحافظة على الصلاة بفعلها حال الترجل وحال الركوب ، وأبان لهم أن هذه العبادة لازمة في كل الأحوال بحسب الامكان . وقد اختلف أهل العلم في حد الخوف المبيح لذلك والبحث مستوفى في كتب الفروع \* قوله ( فاذا أمتم ) أى اذا زال خوفكم فارجعوا الى ما أمرتم به من اتمام الصلاة مستقبلين القبلة قائمين بجميع شروطها وأركانها وهو قوله ( فاذا كروا الله كما علمكم ) وقيل معنى الآية خرجتم من دار السفر الى دار الإقامة وهو خلاف معنى الآية \* وقوله ( كما علمكم ) أى مثل ما علمكم من الشرائع ( ما لم تكونوا تعلمون ) والكاف صفة لمصدر محذوف أى ذكرنا كائننا كتعليمه اياكم ، أو مثل تعليمه اياكم .

وقد أخرج ابن جرير عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا : وشبك بين أصابعه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر أنه سئل عن الصلاة الوسطى فقال : هي فيهن حافظوا عليهن . وأخرج عبد بن حميد عن زيد بن ثابت أنه سأل رجل عن الصلاة الوسطى فقال : حافظ على الصلوات تدركها . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن الربيع بن خيثم : أن سائلا سأل عن الصلاة الوسطى قل : حافظ عليهن فانك ان فعلت أصبتها ، انما هي واحدة منهن . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن سيرين قل سئل شريح عن الصلاة الوسطى فقال : حافظوا عليها تصيبوها . وقد قدمنا ما روى عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضى الله عنهم في تعيينها . وأخرج الطبراني عن ابن عباس في قوله تعالى ( وقوموا لله قانتين ) مثل ما قدمنا عن زيد بن أرقم . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن محمد بن كعب نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وقوموا لله قانتين ) قال مصلين . وأخرج ابن جرير عنه في الآية . قال كل أهل دين يقومون فيها عاصين ، قوموا أتم مطيعين . وأخرج ابن أبي شيبة عن الضحاك مثله . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله ( وقوموا لله قانتين ) قال من القنوت الركوع والخشوع وطول الركود يعني طول القيام وغض البصر وخفض الجناح والرهبة لله . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن النبي ﷺ أنه قال : ان في الصلاة لشغلا . وفي صحيح مسلم وغيره أن النبي ﷺ قال : ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ، انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن . وقد اختلفت الأحاديث في القنوت المصطلح عليه ، هل هو قبل الركوع أو بعده ، وهل هو في جميع الصلوات أو بعضها ، وهل هو مختص بالنوازل أم لا ؟ والراجح اختصاصه بالنوازل . وقد أوضحنا ذلك في شرحنا للمنتقى فليرجع اليه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله

تعالى ( فان خفتم فرجالا أو ركباناً ) قال يصلى الراكب على دابته ، والراجل على رجليه ( فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون ) يعنى كما علمكم أن يصلى الراكب على دابته ، والراجل على رجليه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن جابر بن عبد الله قال : اذا كانت المسابقة فليوم برأسه حيث كان وجهه فذلك قوله ( فرجالا أو ركباناً ) . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال ( فان خفتم فرجالا أو ركباناً ) قل : ركعة ركعة . وأخرج وكيع وابن جرير عن مجاهد ( فاذا آمنتم ) قال خرجتم من دار السفر الى دار الإقامة .

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \* وَالْمُطَلَّقَاتِ مَتَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ \* كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ \*

هذا عود إلى بقية الأحكام المفصلة فيما سلف . وقد اختلف السلف ومن تبعهم من المفسرين في هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة ؟ فذهب الجمهور إلى أنها منسوخة بالأربعة الأشهر والعشر كما تقدم . وأن الوصية المذكورة فيها منسوخة بما فرض الله لهن من الميراث \* وحكى ابن جرير عن مجاهد أن هذه الآية محكمة لانسخ فيها ، وأن العدة أربعة أشهر وعشر ، ثم جعل الله لهن وصية منه سكنى سبعة أشهر وعشرين ليلة ، فان شاءت المرأة سكنت في وصيتها ، وان شاءت خرجت . وقد حكى ابن عطية والقاضى عياض أن الاجماع منعقد على أن الحول منسوخ وأن عدتها أربعة أشهر وعشر . وقد أخرج عن مجاهد ما أخرجه ابن جرير عنه البخارى فى صحيحه \* وقوله ( وصية ) قرأ نافع وابن كثير وعاصم فى رواية أبى بكر والكسائى بالرفع على أن ذلك مبتدأ لخبر محذوف يقدر مقدما أى عليهم وصية . وقيل ان الخبر قوله ( لأزواجهن ) وقيل انه خبر مبتدا محذوف : أى وصية الذين يتوفون وصية أو حكم الذين يتوفون وصية . وقرأ أبو عمرو وحزرة وابن عامر بالنصب على تقدير فعل محذوف ، أى فليوصوا وصية أو أوصى الله وصية ، أو كتب الله عليهم وصية \* وقوله ( متاعاً ) منصوب بوصية أو بفعل محذوف ، أى متعوهن متاعاً أو جعل الله لهن ذلك متاعاً ، ويجوز أن يكون منتصباً على الحال \* والمتاع هنا : نفقة السنة \* وقوله ( عبر إخراج ) صفة لقوله ( متاعاً ) وقال الأخفش انه مصدر كأنه قال لا إخراجاً ، وقيل انه حال أى متعوهن غير مخرجات ، وقيل منصوب بنزع الخافض ، أى من غير إخراج ، والمعنى أنه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل نزول الموت بهم لأزواجهن أن يمتعن بعدهم حولا كاملا بالنفقة والسكنى من تركتهم ولا يخرجن من مساكنهن \* وقوله ( فان خرجن ) يعنى باختيارهن قبل الحول ( فلا جناح عليكم ) أى لا حرج على الولى والحاكم وغيرهما ( فيما فعلن فى أنفسهن ) من التعرض للخطاب والتزين لهن \* وقوله ( من معروف ) أى بما هو معروف فى الشرع غير منكر ، وفيه دليل على أن النساء كنّ مخيرات فى سكنى الحول وليس ذلك بحتم عليهن ، وقيل المعنى لا جناح عليكم فى قطع النفقة عنهن وهو ضعيف ، لأن متعلق الجناح هو مذكور فى الآية بقوله ( فيما فعلن ) \* وقوله ( وللمطلقات متاع ) قد اختلف المفسرون فى هذه الآية فقيل هى المتعة وانها واجبة لكل مطلقة ، وقيل ان هذه الآية خاصة بالثيبات اللواتى قد جومعن لأنه قد تقدم قبل هذه الآية ذكر المتعة للواتى لم يدخل بهن الأزواج . وقد قدمنا الكلام على هذه المتعة والخلاف فى كونها خاصة بمن طلقت قبل البناء والفرض أو عامة للمطلقات ، وقيل ان هذه الآية شاملة للمتعة الواجبة



وهي متعة المطلقة قبل البناء والفرض ، وغير الواجبة وهي متعة سائر المطلقات فانها مستحبة فقط ، وقيل المراد بالمتعة هنا النفقة .

وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن الزبير قال قلت لعثمان بن عفان (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) قد نسختها الآية الأخرى فلم تكتبها أو لم تدعها ؟ قال يابن أخى لأغير شيئا منه من مكانه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : كان للمتوفى عنها زوجها نفقتها وسكنها فى الدار سنة فنسختها آية الموارث فجعل لها الربع والثلث مما ترك الزوج . وأخرج ابن جرير نحوه عن عطاء . وأخرج نحوه أيضا أبو داود والنسائى عن ابن عباس من وجه آخر . وأخرج الشافعى وعبد الرزاق عن جابر بن عبد الله قال ليس للمتوفى عنها زوجها نفقة حسبها الميراث . وأخرج أبو داود فى ناسخه والنسائى عن عكرمة : قل نسختها (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) . وأخرج ابن الانبارى فى المصاحف عن زيد بن أسلم نحوه . وأخرج أيضا عن قتادة نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن من معروف) قال النكاح الحلال الطيب . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال لما نزل قوله (متاعا بالمعروف حقا على المحسنين) قال رجل ان أحسنت فعلت ، وان لم أرد ذلك لم أفعل ، فأنزله الله ، وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين) . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن المسيب قال نسخت هذه الآية بقوله (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) . وأخرج أيضا عن عتاب بن خصيف فى قوله (وللمطلقات متاع) قال كان ذلك قبل الفرائض . وأخرج مالك وعبد الرزاق والشافعى وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى عن ابن عمر قال لكل مطلقة متعة الا التى تطلقها ولم تدخل بها وقد فرض لها كفى بالنصف متاعا . وأخرج ابن المنذر عن علي بن أبى طالب قال لكل مؤمنة طلقت حرّة أو أمة متعة ، وقرأ (وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين) . وأخرج البيهقى عن جابر بن عبد الله قال لما طلق حفص بن المغيرة امرأته فاطمة أتت النبي ﷺ فقال لزوجها متعها قال لا أجد ما متعها : قال فانه لا بدّ من المتاع متعها ولو نصف صاع من تمر . وأخرج عبد بن حميد عن أبى العالية فى الآية قال لكل مطلقة متعة .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ إِنَّا  
لَنَذُولُهُمْ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ \* وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ  
وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \*

الاستفهام هنا للتقرير ، والرؤية المذكورة هي رؤية القلب لارؤية البصر ، والمعنى عند سيديوه تنبه الى أمر الذين خرجوا ، ولا تحتاج هذه الرؤية الى مفعولين كذا قيل \* وحاصله أن الرؤية هنا التى بمعنى الادراك مضمنة معنى التنبه ، ويجوز أن تكون مضمنة معنى الانتهاء ، أى ألم ينته علمك اليهم ، أو معنى الوصول ، أى ألم يصل علمك اليهم ، ويجوز أن تكون بمعنى الرؤية البصرية ، أى ألم تنظر الى الذين خرجوا ، جعل الله سبحانه قصة هؤلاء لما كانت بمكان من الشيع والشيوع والشهرة تحمل كل أحد على الاقرار بها بمنزلة المعلومة لكل فرد ، أو البصرة لكل مبصر ، لأن أهل الكتاب قد أخبروا بها ودونوها وأشهرها أمرها ، والخطاب هنا لكل من يصلح له ، والكلام جار مجرى المثل فى مقام التعجيب ادعاء لظهوره وجلائه بحيث يستوى

في إدراكه الشاهد والغائب \* وقوله (وهم ألوف) في محل نصب على الحال من ضمير خرجوا \* وألوف من جوع الكثرة ، فدل على أنها ألوف كثيرة \* وقوله (حذر الموت) مفعول له \* وقوله (فقال لهم الله موتوا) هو أمر تكوين عبارة عن تعلق إرادته بموتهم دفعة ، أو تمثيل لاماته سبحانه إياهم ميتة نفس واحدة كأنهم أمروا فأطاعوا \* قوله (ثم أحياهم) هو معطوف على مقدر يقتضيه المقام ، أي قال الله لهم موتوا فماتوا ثم أحياهم ، أو على ما كان عبارة عن الامانة \* وقوله (ان الله لنوفض على الناس) التنكير في قوله فضل للتعظيم ، أي لنوفض عظيم على الناس جميعا \* أما هؤلاء الذين خرجوا فلكونه أحياهم ليعتبروا ، وأما المخاطبون فلكونه قد أرشدتهم الى الاعتبار والاستبصار بقصة هؤلاء \* قوله (وقاتلوا في سبيل الله) هو معطوف على مقدر كأنه قيل اشكروا فضله بالاعتبار بما قص عليكم وقاتلوا ، هذا اذا كان الخطاب بقوله (وقاتلوا) راجعا الى المخاطبين بقوله (ألم تر الى الذين خرجوا) كما قاله جمهور المفسرين ، وعلى هذا يكون إيراد هذه القصة لتشجيع المسلمين على الجهاد ، وقيل ان الخطاب للذين أحيوا من بني إسرائيل فيكون عطفا على قوله (موتوا) وفي الكلام محذوف تقديره وقال لهم قاتلوا . وقال ابن جرير لا وجه لقول من قال ان الأمر بالقتال للذين أحيوا \* قوله (من ذا الذي يقرض الله) لما أمر سبحانه بالقتال والجهاد أمر بالانفاق في ذلك ، ومن استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء ، وذا خبره ، والذي وصلته وصف له أو بدل منه ، وإقراض الله مثل لتقديم العمل الصالح الذي يستحق به فاعله الثواب ، وأصل القرض اسم لكل ما يئتمس عليه الجزاء \* يقال أقرض فلان فلانا : أي أعطاه ما يتجزاه . قال الشاعر :

\* واذا جوزيت قرضا فاجزه \* وقال الزجاج القرض في اللغة : البلاء الحسن والبلاء السيئ  
قال أمية

كل امرئ سوف يجزى قرضه حسنا \* أو سيئا ومدينا مثل مادانا

وقال آخر

بخازي القروض بأما لها - فبالخير خيرا وبالشر شرا

وقال الكسائي القرض : ما أسلفت من عمل صالح أو سيئ \* وأصل الكلمة القطع ، ومنه المقرض واستدعاء القرض في الآية انما هو تأنيس وتقريب للناس بما يفهمونه ، والله هو الغني الجيد : شبه عطاء المؤمن ما يرجو ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه إعطاء النفوس والأموال في أخذ الجنة بالبيع والشراء \* وقوله (حسنا) أي طيبة به نفسه من دون من ولا أذى \* وقوله (فيضاعفه) قرأ عاصم وغيره بالألف ونصب الفاء . وقرأ نافع وأبو عمرو وحزرة والكسائي بانباء الألف ورفع الفاء . وقرأ ابن عامر ويعقوب فيضعفه باسقاط الألف مع تشديد العين ونصب الناء . وقرأ ابن كثير وأبو جعفر بالتشديد ورفع الفاء ، فن نصب فعلى أنه جواب الاستفهام ، ومن رفع فعلى تقدير مبتدا ، أي هو يضاعفه . وقد اختلف في تقدير هذا التضعيف على أقوال ، وقيل لا يعامه إلا الله وحده \* وقوله (والله يقبض ويبسط) هذا عام في كل شيء فهو القابض الباسط ، والقبض : التقير ، والبسط : التوسيع ، وفيه وعيد بأن من بخل من البسط يوشك أن يبدل بالقبض ، ولهذا قال (والله ترجعون) أي هو يجازيكم بما قدمتم عند الرجوع إليه ، إذا أنفقت مما وسع به عليكم أحسن اليكم ، وان بخلتم عاقبكم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن عباس في قوله (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم) قال كانوا أربعة آلاف خرجوا فرارا من الطاعون وقالوا نأتى أرضا ليس بها موت حتى اذا كانوا بموضع كذا وكذا قال لهم الله موتوا فماتوا فمرو عليهم نبي من الأنبياء فدعاه ربه أن يحيمهم حتى يعبدوه فأحياهم . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أن القرية التي خرجوا منها داوردان . وأخرج ابن جرير وابن

المنذر وابن أبي حاتم هذه القصة مطولة عن أبي مالك وفيها أنهم ببيعة وثلاثون ألفا . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن عبد العزيز أن ديارهم هي أذرعات . وأخرج أيضا عن أبي صالح قال كانوا تسعة آلاف . وأخرج جماعة من محدثي المفسرين هذه القصة على أنحاء ، ولا يأتي الاستكثار من طرقها بفائدة . وقد ورد في الصحيحين وغيرهما عن النبي ﷺ النهي عن الفرار من الطاعون وعن دخول الأرض التي هو بها من حديث عبد الرحمن بن عوف . وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال لما نزلت (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) قال أبو الدرداء الأنصاري يا رسول الله إن الله يريد منا القرض ؟ قال نعم يا أبا الدرداء قال أرني يدك يا رسول الله فناولته يده قال فأتى قد أقرضت ربّي حائطي ، وله فيه ستمائة نخلة . وقد أخرج هذه القصة عبد الرزاق وابن جرير من طريق زيد بن أسلم ، زاد الطبراني عن أبيه عن عمر بن الخطاب وابن مردويه عن أبي هريرة وابن اسحق وابن المنذر عن ابن عباس . وأخرج ابن جرير عن السدي في قوله (أضعافا كثيرة) قال هذا التضعيف لا يعلم أحد ما هو . وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عثمان النهدي قال بلغني عن أبي هريرة حديث أنه قال « إن الله ليكتب لعبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة » فخرجت ذلك العام ولم أكن أريد أن أحج إلا لألقاه في هذا الحديث فلقيت أبا هريرة فقلت له فقال ليس هذا قلت ولم يحفظ هذا الحديث الذي حدثك إنما قلت « إن الله يعطي العبد المؤمن بالحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة » ثم قال أبو هريرة أوليس تجدون هذا في كتاب الله ؟ (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة) قال كثيرة عند الله أكثر من ألفي ألف وألفي ألف ، والذي نفسى بيده لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله يضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة » . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر قال لما نزلت - مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل - إلى آخرها قال رسول الله ﷺ ربّ زد أمتي ، فنزلت (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة) قال رب زد أمتي ، فنزلت - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - . وأخرج ابن المنذر عن سفيان قال لما نزلت - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - قال ربّ زد أمتي ، فنزلت (من ذا الذي يقرض الله) قال ربّ زد أمتي ، فنزلت - مثل الذين ينفقون أموالهم - قال رب زد أمتي ، فنزلت - إنما يوفى الصابرون - وفي الباب أحاديث هذه أحسنها ، وستأتي عند تفسير قوله تعالى - كمثل حبة أنبتت سبع سنابل - فابحسها . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والله يقبض ويبسط) قال يقبض الصدقة ، ويبسط : قال يخلف (والله ترجعون) قال من التراب إلى التراب تعودون . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في الآية قال علم الله أن فيمن يقاتل في سبيل الله من لا يجد قوة وفيمن لا يقاتل في سبيل الله من يجد غنى ، فندب هؤلاء إلى القرض فقال (من ذا الذي يقرض الله) قال يبسط عليك وأنت ثقيل عن الخروج لا تريده ويقبض عن هذا وهو يطيب نفسا بالخروج ويخف له ، فقوه مما بيدك يكن لك الحظ .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ لَهُمْ أَفْعَتْ لَنَا مَلِكًا نَقْتُلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ \* وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا



وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً  
 فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ \* وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ  
 أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ  
 الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ \* فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ  
 مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ  
 فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ  
 وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ  
 مَعَ الصَّابِرِينَ \* وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَوْدَانَنَا  
 وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ \* فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ  
 وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْ لَا دِفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهم بَعْضٍ أَفْسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى  
 الْعَالَمِينَ \* تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ■

قوله (ألم تر إلى الملاء) الكلام فيه كالكلام في قوله - ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم - وقد  
 قدّمناه والملاء الأشراف من الناس كأنهم ملئوا شرفا . وقال الزجاج سموا بذلك لانهم ملئوا بما يحتاج اليه  
 منهم \* وهو اسم جمع كالقوم والرهط ، ذكر الله سبحانه في التحريض على القتال قصة أخرى جرت في بني  
 اسرائيل بعد القصة المتقدمة \* وقوله (من بعد موسى) من ابتدائية وعاملها مقدر أى كائنين من بعد  
 موسى أى بعد وفاته \* وقوله (لنبي لهم) قيل هو شمويل بن يار بن علقمة ويعرف بابن الجحوز ، ويقال  
 فيه شمعون ، وهو من ولد يعقوب ، وقيل من نسل هرون ، وقيل هو يوشع بن نون وهذا ضعيف جدا لأن  
 يوشع هو فتى موسى ولم يوجد داود الا بعد ذلك بدهر طويل ، وقيل اسمه اسماعيل \* وقوله (ابعث لنا  
 ملكا) أى أميرا نرجع اليه ونعمل على رأيه \* وقوله (نقاتل) بالنون والجزم على جواب الأمر ، وبه  
 قرأ الجمهور . وقرأ الضحاك وابن أبي عمير بالياء ورفع الفعل على أنه صفة للملك ، وقرأ بالنون ورفع على أنه  
 حال أو كلام مستأنف \* وقوله (هل عسيتم) بالفتح للسين وبالكسر لغتان ، والثانية قرأ نافع ، وبالأولى  
 قرأ الباقون . قال في الكشف وقراءة الكسر ضعيفة . وقال أبو حاتم ليس للكسر وجه انتهى . وقال أبو  
 على وجه الكسر قول العرب : هو عس بذلك : مثل حروشج : وقد جاء فعل وفعل ، في نحو قم وقم : فكذلك  
 عسيت وعسيت ، وكذا قال مكي . وقد قرأ بالكسر أيضا الحسن وطلحة فلا وجه لتضعيف ذلك \* وهو من  
 أفعال المقاربة \* أى هل قاربتم أن لا تقاوتوا ، وادخل حرف الاستفهام على فعل المقاربة لتقرير ما هو متوقع  
 عنده والاشعار بأنه كائن وفصل بين عسى وخبرها بالشرط للدلالة على الاعتناء به . قال الزجاج أن لا تقاوتوا  
 في موضع نصب أى هل عسيتم مقاتلة . قال الأخفش أن في قوله (وما لنا ألا نقاتل) زائدة . وقال الفراء  
 هو محمول على المعنى . أى وما منعنا كما تقول مالك ألا تصلى ، وقيل المعنى وأى شئ لنا في أن لا نقاتل . قال  
 النحاس وهذا أجودها \* وقوله (وقد أخرجنا) تعليل والجملة حالية وإفراد الأولاد بالذكر لأنهم الذين  
 وقع عليهم السبي ، أو لأنهم بمكان فوق مكان سائر القرابة (فلما كتب) أى فرض ، أخبر سبحانه أنهم

تولوا لاضطراب نياتهم وفتور عزائمهم . واختلف في عدد القليل الذين استثناهم الله سبحانه : وهم الذين اكتفوا بالغرفة \* وقوله ( وقال لهم نبيهم ) شروع في تفصيل ما جرى بينهم وبين نبيهم من الأقوال والأفعال \* وطالوت : اسم أعجمي ، وكان سقاء ، وقيل دباغا ، وقيل مكاريا ، ولم يكن من سبط النبوة وهم بنو لاوى ولا من سبط الملك ، وهم بنو يهوذا . فلذلك ( قلوا أنى يكون له الملك علينا ) أى كيف ذلك ولم يكن من بيت الملك ، ولا هو من أوتى سعة من المال ، حتى تتبعه لشرفه أولماله ، وهذه الجملة أعنى قوله ( ونحن أحق ) حالية ، وكذلك الجملة المعطوفة عليها . وقوله ( اصطفاه عليكم ) أى اختاره واختار الله هو الحجة القاطعة ثم بين لهم مع ذلك وجه الاصطفاء : بأن الله زاده بسطة في العلم ، الذى هو ملاك الانسان ورأس الفضائل وأعظم وجوه الترجيح ، وزاده بسطة في الجسم الذى يظهر به الأثر في الحروب ونحوها ، فكان قويا في دينه وبدنه ، وذلك هو المعتبر ، لاشرف النسب . فان فضائل النفس مقدمة عليه ( والله يؤتى ملكه من يشاء ) فالملك ملكه ، والعبيد عبيده ، فالكسب والاعتراض على شئ ليس هو لكم ولا أمره اليكم . وقد ذهب بعض المفسرين الى أن قوله ( والله يؤتى ملكه من يشاء ) من قول نبينا محمد ﷺ ، وقيل هو من قول نبيهم ، وهو الظاهر \* وقوله ( واسع ) أى واسع الفضل ، يوسع على من يشاء من عبادته ( عليم ) بمن يستحق الملك ويصلح له \* والتابوت فعالت من التوب ، وهو الرجوع لأنهم يرجعون إليه ، أى علامة ملكه اتيان التابوت الذى أخذ منهم ، أى رجوعه اليكم وهو صندوق التوراة \* والسكينة فعيلة مأخوذة من السكون ، والوقار والطمأنينة : أى فيه سبب سكون قلوبكم فيما اختلفتم فيه من أمر طالوت . قال ابن عطية : الصحيح أن التابوت كانت فيه أشياء فاضلة من بقايا الأنبياء وآثارهم ، فكانت النفوس تسكن الى ذلك وتأنس به وتقوى . وقد اختلف في السكينة على أقوال سيأتى بيان بعضها ، وكذلك اختلف في البقية ، فقيل : هى عصا موسى ورضاض الألواح ، وقيل غير ذلك . قيل والمراد بآل موسى وهارون هما أنفسهما ، أى مما ترك هارون وموسى ، ولفظ آل مقحمة لتفخيم شأنهما وقيل المراد الأنبياء من بنى يعقوب لأنهما من ذرية يعقوب ، فسائر قرابته ومن تناسل منه آل لهما \* وفصل معناه خرج بهم ، فصلت الشئ فانفصل : أى قطعت فانقطع ، وأصله متعد ، يقال فصل نفسه : ثم استعمل استعمال اللزوم كالفصل ، وقيل ان فصل يستعمل لازما ومتعديا : يقال فصل عن البلد فصولا ، وفصل نفسه فصلا \* والابتلاء الاختبار \* والنهر : قيل هو بين الأردن وفلسطين ، وقرأه الجمهور بنهر بفتح الهاء . وقرأ حميد ومجاهد والأعرج بسكون الهاء \* والمراد بهذا الابتلاء اختبار طاعتهم ، فن أطاع في ذلك الماء أطاع فيما عداه \* ومن عصى في هذا وغابته نفسه فهو بالعصيان في سائر الشدائد أخرى ، ورخص لهم في الغرفة ليرتفع عنهم أذى العطش بعض الارتفاع وليكسر وانزاع النفس في هذه الحال ، وفيه أن الغرفة تكف سورة العطش عند الصابرين على شطف العيش الدافعين أنفسهم عن الرفاهية \* فالمراد بقوله ( فن شرب منه ) أى كرع ولم يقتصر على الغرفة ، ومن ابتدائية . ومعنى قوله ( فليس منى ) أى ليس من أصحابي من قولهم : فلان من فلان كأنه بعضه لاختلاطهما وطول صحبتهما ، وهذا مهيع في كلام العرب معروف \* ومنه قول الشاعر :

إذا حاولت في أسد فجورا \* فاني لست منك ولست منى

وقوله ( ومن لم يطعمه ) يقال طعمت الشئ : أى ذقته ، وأطعمته الماء أى أذقته ، وفيه دليل على أن الماء يقال له طعام \* والاعتراف الأخذ من الشئ باليد أو بالآلة ، والغرف مثل الاعتراف ، والغرفة المرة الواحدة . وقد قرئ بفتح الغين وضمها : فالفتح ، للمرة والضم اسم للشئ المغترف ، وقيل بالفتح الغرفة بالكف الواحدة ، وبالضم الغرفة بالكفين \* وقيل هما لغتان بمعنى واحد ، ومنه قول الشاعر :

لايدلفون إلى ماء بآنية \* إلا اغترافا من الغدران بالراح

قوله (إلا قليلا) سيأتي بيان عددهم ، وقرئ (الإقليل) ولا وجه له إلا ما قيل من أنه من هجر اللفظ إلى جانب المعنى : أى لم يطعه إلا قليل ، وهو تعسف \* قوله (فأذا جاوزه) أى جاوز النهر طالوت (والذين آمنوا معه) وهم القليل الذين أطاعوه ، ولكنهم اختلفوا فى قوة اليقين ، فبعضهم قل (لا طاقة لنا) و (قال الذين يظنون) أى يتيقنون (أنهم ملاقوا الله) : والفئة الجماعة : والقطعة منهم من فأوت رأسه بالسيف أى قطعه \* وقوله (برزوا) أى صاروا فى البراز وهو المتسع من الأرض \* وجالوت أمير العمالة . قالوا : أى جيع من معه من المؤمنين ، والافراغ يفيد معنى الكثرة \* وقوله (وثبت أقدامنا) هذا عبارة عن القوة وعدم الفشل . يقال ثبت قدم فلان على كذا إذا استقر له ولم يزل عنه ، وثبت قدمه فى الحرب إذا كان الغلب له والنصر معه \* قوله (وانصرنا على القوم الكافرين) هم جالوت وجنوده . ووضع الظاهر موضع المضمرة اظهارا لما هو العلة الموجبة للنصر عليهم وهى كفرهم ، وذكر النصر بعد سؤال تثبيت الأقدام ، ليكون الثانى هو غاية الأول \* قوله (فهزموهم باذن الله) الهزم الكسر ، ومنه سقاء منهزم أى انثنى بعضه على بعض مع الجفاف ، ومنه ما قيل فى زمزم انها هزمة جبريل أى هزمها برجله فخرج الماء ، والهزم ما يكسر من يابس الخطب ، وتقدير الكلام : فأمر الله عليهم النصر (فهزموهم باذن الله) أى بأمره وإرادته \* قوله (وقتل داود جالوت) هو داود بن ايشا بكسر الهمزة ثم تحتية ساكنة بعدها محجمة ، ويقال داود بن زكريا بن بشوى من سبط يهوذا بن يعقوب جمع الله له بين النبوة والملك بعد أن كان راعيا ، وكان أصغر اخوته : اختاره طالوت لمقاتلة جالوت فقتله \* والمراد بالحكمة هنا النبوة ، وقيل هى تعليمه صنعة الدروع وقيل هى إعطاؤه السلسلة التى كانوا يتحاضرون اليها \* قوله (وعلمه مما يشاء) قيل ان المضارع هنا موضوع موضع الماضى وفاعل هذا الفعل هو الله تعالى . وقيل داود وظاهر هذا التركيب أن الله سبحانه عامه مما قضت به مشيئته وتعلقت به إرادته . وقد قيل ان من ذلك ما قدمنا من تعليمه صنعة الدروع وما بعده \* قوله (ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض) قرأه الجماعة (ولولا دفع الله) وقرأ نافع دفاع : وهما مصدران لدفع كذا قال سيبويه . وقال أبو حاتم : دافع ودفع واحد مثل : طرقت نعلى وطارقت ، واختار أبو عبيدة قراءة الجمهور وأنكر قراءة دفاع . قل لأن الله عز وجل لا يغالبه أحد . قال مكى يومهم أبو عبيدة أن هذا من باب المفاعلة وليس به . وعلى القراءتين فالمصدر مضاف الى الفاعل ، أى (ولولا دفع الله الناس) وبعضهم بدل من الناس وهم الذين يباشرون أسباب الشر والفساد ببعض آخر منهم : وهم الذين يكفونهم عن ذلك ويردونهم عنه (لفسد الأرض) لتغلب أهل الفساد عاميا واحدا منهم للشرور التى تهلك الحرث والنسل وتنكسر فضل للعظيم \* وآيات الله هى ما اشتملت عليه هذه القصة من الأمور المذكورة \* والمراد (بالحق) هنا الخبر الصحيح الذى لا ريب فيه عند أهل الكتاب والمطلعين على أخبار العالم \* وقوله (انك لمن المرسلين) أخبار من الله سبحانه بأنه من جملة رسل الله سبحانه تقوية لقلبه وتثبيتا لجنانته وتشيدا لأمره . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ألم تر إلى الملائكة من بنى اسرائيل) قال هذا حين رفعت النبوة واستخرج أهل الايمان ، وكانت الجبارة قد أخرجتهم من ديارهم وأبنائهم ، فلما كتب عليهم القتال (وذلك حين أتاهم التابوت) . قال وكان من اسرائيل سبطان : سبط نبوة ، وسبط خلافة ، فلا تكون الخلافة الا فى سبط الخلافة ، ولا تكون النبوة إلا فى سبط النبوة . فقال لهم نبههم (ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه) وليس من أحد السبطين لامن سبط النبوة ولا من سبط الخلافة (قال ان الله اصطفاه عليكم) فأبوا أن يساموا له الرئاسة حتى قل



لهم ان آية ملكه ( أن يأتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم وبقية ) وكان موسى حين ألقى الألواح تسكست ورفع منها وجع ما بقي فجعله في التابوت ، وكانت العمالة قد سبت ذلك التابوت ، والعمالة فرقة من عاد كانوا بأريحاء . فجاءت الملائكة بالتابوت تحمله بين السماء والأرض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت ، فمارأوا ذلك قالوا نعم فساهموا له وملكوه ، وكانت الأنبياء اذا حضروا قتالا قدموا التابوت بين أيديهم ويقولون : إن آدم نزل بذلك التابوت وبالركن وبعصى موسى من الجنة . وبلغني أن التابوت وعصى موسى في بحيرة طبرية ، وأنهما يخرجان قبل يوم القيامة ، وقد ورد هذا المعنى مختصرا ومطولا عن جماعة من السلف فلا يأتي التطويل بذكر ذلك بفائدة يعتد بها . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس ( وزاده بسطة ) يقول فضيلة ( في العلم والجسم ) يقول كان عظيما جسيما يفضل بني اسرائيل بعثه . وأخرج أيضا عن وهب بن منبه ( وزاده بسطة في العلم ) قل العلم بالحرب . وأخرج ابن المنذر عنه أنه سئل أنبيا كان طالوت ؟ قال لا : لم يأتته وحى . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه ، أنه سئل عن تابوت موسى ماسعته ؟ قال : نحو من ثلاثة أذرع في ذراعين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قل : السكينة الرحمة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قل : السكينة الطمأنينة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : السكينة دابة قدر الهرة لها عينان هما شعاع . وكان اذا التقى الجمعان أخرجت يديها ونظرت اليهم فهزم الجيش من الرعب . وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن علي قل : السكينة ريح خجوج ولها رأسان . وأخرج عبد الرزاق وأبو عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن علي قل : السكينة لها وجه كوجه الانسان ثم هي بعد ريح هفافة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن مجاهد قال : السكينة من الله كهيئة الريح ، لها وجه كوجه الهرة وجناحان وذنب مثل ذنب الهرة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس قل ( فيه سكينه من ربكم ) قل طست من ذهب من الجنة كان يغسل بها قلوب الانبياء ألقى الألواح فيها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن وهب بن منبه أنه قال : هي روح من الله تسكلم ، اذا اختلفوا في شيء تسكلم فأخبرهم ببيان ما يريدون . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن ، قال هي شيء تسكن اليه قلوبهم . وأخرج عبد الرزاق عن قتادة قال فيه سكينه ، أي وقار \* وأقول هذه التفسير المتناقضة لعلها وصلت الى هؤلاء الأعلام من جهة اليهود أقامهم الله ، فجاءوا بهذه الأمور لقصد التلاعب بالمسامين رضى الله عنهم والتشكيك عابهم ، وانظر الى جعلهم لها تارة حيوانا وتارة جادا وتارة شيئا لا يعقل ، كقول مجاهد كهيئة الريح لها وجه كوجه الهرة وجناحان وذنب مثل ذنب الهرة وهكذا كل منقول عن بني اسرائيل يتناقض ويشتمل على مالا يعقل في الغالب ولا يصح أن يكون مثل هذه التفسير المتناقضة مرويا عن النبي ﷺ ولا رأيا رآه قائله ، فهم أجل قدرا من التفسير بالرأى وبما لا مجال للاجتهاد فيه : اذا تقررت لك هذا عرفت أن الواجب الرجوع في مثل ذلك الى معنى السكينة لغة وهو معروف ، ولا حاجة الى ركوب هذه الأمور المتسفة المتناقضة ، فقد جعل الله عنها سعة ولو ثبت لنا في السكينة تفسير عن النبي ﷺ لوجب علينا المصير اليه والقول به ، ولكنه لم يثبت من وجه صحيح بل ثبت أنها تنزلت على بعض الصحابة عند تلاوته للقرآن كما في صحيح مسلم عن البراء ، قال كان رجلا يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوط فتغشته سحابة فجعلت تدور وتدنو . وجعل فرسه ينفر منها ، فلما أصبح أتى النبي ﷺ فذكر ذلك له ، فقال تلك السكينة نزلت للقرآن ، وليس في هذا الا أن هذه التي سماها رسول الله ﷺ سكينه سحابة دارت على ذلك القارئ فإلله أعلم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم

عن ابن عباس في قوله ( وبقية مما ترك آل موسى ) قال عصاه ورضاض الألواح . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي صالح قال : كان في التابوت عصى موسى وعصى هرون وثياب موسى وثياب هرون ولوحان من التوراة والمن وكلمة الفرج « لا إله إلا الله الحليم الكريم وسبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين » وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة في قوله ( تحمله الملائكة ) قال أقبلت به الملائكة تحمله حتى وضعته في بيت طالوت فأصبح في داره وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ( ان في ذلك لآية ) قال علامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ( إن الله مبتليكم بنهر ) يقول بالعطش ، فلما انتهى إلى النهر وهونهر الأردن كرع فيه عامة الناس فشرّبوا منه فلم يزد من شرب منه الا عطشا . وأجزأ من اغترف غرفة بيده وانقطع الظمأ عنه . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ( فشرّبوا منه إلا قليلا منهم ) قال القليل ثلثائة وبضعة عشر عدة أهل بدر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن البراء قال : كنا أصحاب محمد تتحدث أن أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر ولم يجاوز معه الا مؤمن بضعة عشر وثلثائة . وقد أخرج ابن جرير عن قتادة قل ذكر لنا أن النبي ﷺ قال لأصحابه يوم بدر « أنتم بعدة أصحاب طالوت يوم لقي جالوت » وأخرج ابن عساکر من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال : كانوا ثلثائة ألف وثلاثة آلاف وثلثائة وثلاثة عشر فشرّبوا منه كلهم الا ثلثائة وثلاثة عشر رجلا عدة أصحاب النبي ﷺ يوم بدر فردّهم طالوت ومضى ثلثائة وثلاثة عشر . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( الذين يظنون ) قال الذين يستيقنون . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : كان طالوت أميرا على الجيش ، فبعث أبوداود مع داود بشيء إلى اخوته ، فقال داود لطالوت ماذا لي . وأقبل جالوت ، فقال لك ثلث مديني وأنكحك ابنتي ، فأخذ محلاه فجعل فيها ثلاث مروات ثم سمي إبراهيم واسحق ويعقوب ، ثم أدخل يده ، فقال بسم الله إلهي وإله آبائي إبراهيم واسحق ويعقوب ، فخرج على إبراهيم فجعله في مرجته فرمى بها جالوت ففرق ثلاثة وثلاثين بيضة عن رأسه وقتلت ماوراء ثلاثين ألفا ، وقد ذكر المفسرون أقاصيص كثيرة من هذا الجنس والله أعلم . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس في قوله ( ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض ) قال يدفع الله بمن يصلي عن من لا يصلي ، ومن يحج عن من لا يحج ، ومن يزكي عن من لا يزكي . وأخرج ابن عدي وابن جرير بسند ضعيف عن ابن عمر قال : قل رسول الله ﷺ ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر ( ولو لا دفع الله الناس ) الآية وفي اسناده يحيى بن سعيد الطار الحمصي وهو ضعيف جدا .

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ \*

قوله ( تلك الرسل ) قيل هو إشارة إلى جميع الرسل فتكون الآف واللام للاستغراق ، وقيل هو إشارة إلى الأنبياء المذكورين في هذه السورة ، وقيل إلى الأنبياء الذين بلغ عالمهم إلى النبي ﷺ والمراد

بتفضيل بعضهم على بعض أن الله سبحانه جعل لبعضهم من مزايا الكمال فوق ما جعله للآخر ، فكان الأكثر مزايا فاضلا والآخر مفضولا ، وكما دلت هذه الآية على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض كذلك دلت الآية الأخرى وهي قوله تعالى - ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبوراً - \* وقد استشكل جماعة من أهل العلم الجمع بين هذه الآية وبين ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا بلفظ « لا تفضلوني على الأنبياء » ، وفي لفظ آخر « لا تفضلوا بين الأنبياء » وفي لفظ « لا تخيروا بين الأنبياء » فقال قوم إن هذا القول منه ﷺ كان قيل أن يوحى إليه بالتفضيل ، وأن القرآن ناسخ للنع من التفضيل . وقيل إنه قال ﷺ ذلك على سبيل التواضع كما قال « لا يقل أحدكم أنا خير من يونس بن متى » تواضعا مع عامه أنه أفضل الأنبياء كما يدل عليه قوله « أنا سيد ولد آدم » ، وقيل إنما نهى عن ذلك قطعا للجدال والخصام في الأنبياء . فيكون مخصوصا بمثل ذلك لا إذا كان صدور ذلك مأمونا ، وقيل إن النهي إنما هو من جهة النبوة فقط ، لأنها خصلة واحدة لا تفاضل فيها ، ولا نهى عن التفاضل بزيادة الخصوصيات والكرامات ، وقيل إن المراد النهي عن التفضيل لمجرد الأهواء والعصبية \* وفي جميع هذه الأقوال ضعف \* وعندى أنه لا تعارض بين القرآن والسنة ، فإن القرآن دل على أن الله فضل بعض أنبيائه على بعض . وذلك لا يستلزم أنه يجوز لنا أن نفضل بعضهم على بعض ، فإن المزايا التي هي مناط التفضيل معلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية وليست بمعلومة عند البشر ، فقد يجهل أتباع نبي من الأنبياء بعض مزاياه وخصوصياته فضلا عن مزايا غيره ، والتفضيل لا يجوز إلا بعد العلم بجميع الأسباب التي يكون بها هذا فاضلا ، وهذا مفضولا ، لا قبل العلم ببعضها أو بأكملها أو بأقلها فإن ذلك تفضيل بالجهل وإقدام على أمر لا يعلمه الفاعل له وهو ممنوع منه ، فالوفرضنا أنه لم يرد إلا القرآن في الاخبار لنا بأن الله فضل بعض أنبيائه على بعض لم يكن فيه دليل على أنه يجوز للبشر أن يفضلوا بين الأنبياء ، فكيف وقد وردت السنة الصحيحة بالنهي عن ذلك ، وإذا عرفت هذا علمت أنه لا تعارض بين القرآن والسنة بوجه من الوجوه ، فالقرآن فيه الاخبار من الله بأنه فضل بعض أنبيائه على بعض ، والسنة فيها النهي لعباده أن يفضلوا بين أنبيائه فن تعرض للجمع بينهما زاعما أنهما متعارضان فقد غلط غلطا يينا \* قوله ( منهم من كلم الله ) وهو موسى ونبينا سلام الله عليهما . وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال في آدم أنه نبي مكلم . وقد ثبت ما يفيد ذلك في صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر \* قوله ( ورفع بعضهم درجات ) هذا البعض يحتمل أن يراد به من عظمت منزلته عند الله سبحانه من الأنبياء ويحتمل أن يراد به نبينا ﷺ لكثرة مزاياه المقتضية لتفضيله ، ويحتمل أن يراد به إدريس ، لأن الله سبحانه أخبرنا بأنه رفعه مكانا عليا ، وقيل إنهم أولوا العزم ، وقيل إبراهيم ، ولا يخفناك أن الله سبحانه أيهم هذا البعض المرفوع ، فلا يجوز لنا التعرض للبيان له إلا ببرهان من الله سبحانه أو من أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، ولم يرد ما يرشد إلى ذلك ، فالتعرض لبيانه هو من تفسير القرآن الكريم بمحض الرأي ، وقد عرفت ما فيه من الوعيد الشديد مع كون ذلك ذريعة إلى التفضيل بين الأنبياء وقد نهينا عنه ، وقد جزم كثير من أئمة التفسير أنه نبينا ﷺ وأطالوا في ذلك ، واستدلوا بما خصه الله به من المعجزات ومزايا الكمال وخصال الفضل ، وهم بهذا الجزم بدليل لا يدل على المطلوب قد وقعوا في خطرين وارتكبوا نهيين وهما تفسير القرآن بالرأي والدخول في ذرائع التفضيل بين الأنبياء وإن لم يكن ذلك تفضيلا صريحا فهو ذريعة إليه بلا شك ولا شبهة لأن من جزم بأن هذا البعض المرفوع درجات هو النبي الفلاني انتقل من ذلك إلى التفضيل المنهى عنه وقد أغنى الله نبينا المصطفى ﷺ عن ذلك بما لا يحتاج معه إلى غيره من الفضائل والفواضل ، فإياك أن تقرب إليه ﷺ بالدخول في أبواب نهاك عن دخولها فتعصيه وتساء وأنت تظن أنك مطيع محسن \* قوله ( وآتيناه عيسى ابن مريم البينات ) أي الآيات الباهرة



والمعجزات الظاهرة من احياء الأموات وإبراء المرضى وغير ذلك \* قوله (وأيدناه بروح القدس) هو جبريل ، وقد تقدّم الكلام على هذا \* قوله (ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم) أى من بعد الرسل وقيل من بعد موسى وعيسى ومحمد لأن الثاني مذكور صريحاً والأول والثالث وقعت الإشارة إليهما بقوله (منهم من كلم الله) أى لو شاء الله عدم اقتتلهم ما قتلوا ، ففعل المشيئة محذوف على القاعدة (ولكن اختلفوا) استثناء من الجملة الشرطية \* أى ولكن الاقتتال ناشئ عن اختلافهم اختلافاً عظيماً حتى صاروا مللاً مختلفاً (منهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله) عدم اقتتلهم بعد هذا الاختلاف (ما قتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) لا راد لحكمه \* ولا مبدل لقضائه \* فهو يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله تعالى (فضلنا بعضهم على بعض) قال اتخذ الله إبراهيم خليلاً وكلم موسى تكليماً وجعل عيسى كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وهو عبد الله وكلمته وروحه ، وآتى داود زبوراً ، وآتى سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وغفر لحمد ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن مجاهد في قوله (منهم من كلم الله) قال كلم الله موسى \* وأرسل محمداً ﷺ إلى الناس كافة . وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر الشعبي في قوله (ورفع بعضهم درجات) قال محمداً ﷺ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة (ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم) يقول من بعد موسى وعيسى . وأخرج ابن عساکر عن ابن عباس قال : كنت عند النبي ﷺ وعنده أبو بكر وعمر وعثمان ومعاوية إذ أقبل علىّ فقال النبي ﷺ لمعاوية : أتعجب علياً قال : نعم ، قال : انها ستكون بينكم فتنة هنيئة ، قال : معاوية فابعد ذلك يا رسول الله ؟ قال : عفو الله ورضوانه ، قال : رضينا بقضاء الله ، فعند ذلك نزلت هذه الآية (ولو شاء الله ما قتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) قال السيوطي وسنده واه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ  
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ \*

ظاهر الأمر في قوله (أنفقوا) الوجوب ، وقد حمله جماعة على صدقة الفرض لذلك \* ولما في آخر الآية من الوعيد الشديد . وقيل ان هذه الآية تجمع زكاة الفرض والتطوع ، قال ابن عطية وهذا صحيح ولكن ما تقدم من الآيات في ذكر القتال وأن الله يدفع بالمؤمنين في صدور الكافرين يترجح منه أن هذا النذير انما هو في سبيل الله ، قال القرطبي وعلى هذا التأويل يكون انفاق المال مرة واجبا ، ومرة ندبا بحسب تعيين الجهاد وعدم تعيينه \* قوله (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه) أى أنفقوا ما دمتم قادرين (من قبل أن يأتي) مالا يمكنكم الانفاق فيه وهو (يوم لا بيع فيه) أى لا تبائع الناس فيه \* والخلة خالص المودة مأخوذة من تخلل الأسرار بين الصديقين . أخبر سبحانه أنه لا خلة في يوم القيامة نافعة ولا شفاعة مؤثرة الا لمن أذن الله له . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بنصب لا بيع ولا خلة ولا شفاعة ، من غير تنوين . وقرأ الباقون برفعها ممنونة ، وهما لغتان مشهورتان للعرب ، ووجهان معروفان عند النحاة ، فمن الأول قول حسان ألاطعان الأفرسان عادية \* ألا يحشؤكم حول التنانير

ومن الثاني قول الراعي

وما صرمتك حتى قلت معلنة \* لاناقة لى في هذا ولاجل

ويجوز في غير القرآن التغير برفع البعض ونصب البعض كما هو مقرر في علم الاعراب \* قوله

(والكافرون هم الظالمون) فيه دليل على أن كل كافر ظالم لنفسه ، ومن جملة من يدخل تحت هذا العموم مانع الزكاة منعاً يوجب كفره لوقوع ذلك في سياق الأمر بالانفاق .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) قال من الزكاة والتطوع . وأخرج ابن المنذر عن سفيان قال يقال نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن ، ونسخ شهر رمضان كل صوم . وأخرج عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال قد علم الله أن ناساً يتخاللون في الدنيا ويشفع بعضهم لبعض . فأما يوم القيامة فلا خلة إلاخلة المتقين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عطاء قال : الحمد لله الذي قال (والكافرون هم الظالمون) ولم يقل والظالمون هم الكافرون .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ \*

قوله (لا إله إلا هو) أي لا معبود بحق إلا هو . وهذه الجملة خبر مبتدأ \* والحي : الباقي . وقيل الذي لا يزول ولا يحول ، وقيل المصروف للأموال والمقتدر للأشياء . قال الطبري عن قوم انه يقال حي كما وصف نفسه ويسلم ذلك دون أن ينظر فيه ، وهو خبر ثان أو مبتدأ خبره محذوف \* والقيوم : القائم على كل نفس بما كسبت ، وقيل القائم بذاته المقيم لغيره ، وقيل القائم بتدبير الخلق وحفظه ، وقيل هو الذي لا ينام ، وقيل الذي لا يبدل له ، وأصل قيوم قيووم اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فأدغمت الأولى في الثانية بعد قلب الواو ياء . وقرأ ابن مسعود وعلقمة والنخعي والأعمش الحى القيام بالألف ، وروى ذلك عن عمر ، ولا خلاف بين أهل اللغة أن القيوم أعرف عند العرب وأصح بناء ، وأثبت علة \* والسنة النعاس في قول الجمهور ، والنعاس : ما يتقدم النوم من الفتور وانطباع العينين ، فإذا صار في القلب صار نوماً ، وفرق المفصل بين السنة والنعاس والنوم : فقال السنة من الرأس ، والنعاس في العين ، والنوم في القلب انتهى \* والذي ينبغي التعويل عليه في الفرق بين السنة والنوم أن السنة لا يفقد معها العقل : بخلاف النوم فإنه استرخاء أعضاء الدماغ من رطوبات الأبخرة حتى يفقد معه العقل . بل وجميع الإدراكات بسائر المشاعر ، والمراد أنه لا يعتريه سبحانه شيء منهما ، وقدم السنة على النوم ، لكونها تتقدم في الوجود . قال الرازي في تفسيره ان السنة : ما تتقدم النوم . فإذا كانت عبارة عن مقدمة النوم . فإذا قيل لا تأخذه سنة دلّ على أنه لا يأخذه نوم بطريق الأولى : فكان ذكر النوم تكراراً ، قلنا تقدير الآية لا تأخذه سنة فضلاً عن أن يأخذه نوم والله أعلم بمراده انتهى \* وأقول ان هذه الأولوية التي ذكرها غير مسامة فإن النوم قد يرد ابتداء من دون ما ذكر من النعاس \* وإذا ورد على القلب والعين دفعة واحدة فإنه يقال له نوم . ولا يقال له سنة . فلا يستلزم نفي السنة نفي النوم . وقد ورد عن العرب نفياً جلياً ، ومنه قول زهير :

ولا سنة طوال الدهر تأخذه \* ولا ينام وما في أمره فند

فلم يكتف بنفي السنة ، وأضاف ان الانسان يقدر على أن يدفع عن نفسه السنة ، ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه النوم فقد يأخذه النوم ولا تأخذه السنة ، فلو وقع الاختصار في النظم القرآني على نفي السنة لم يفد ذلك نفي النوم ، وهكذا لو وقع الاختصار على نفي النوم لم يفد نفي السنة ، فكم من ذي سنة غير نائم ، وكرر

حرف النفي للتخصيص على شمول النفي لكل واحد منهما \* قوله ( من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه ) في هذا الاستفهام من الانكار على من يزعم أن أحدا من عباده يقدر على أن ينفع أحدا منهم بشفاعته أو غيرها والتوبيخ له مالا مزيد عليه ، وفيه من الدفع في صدور عباد القبور والصد في وجوههم والفت في أعضادهم مالا يقادر قدره ولا يبلغ مداه ، والذي يستفاد منه فوق ما استفاد من قوله تعالى - ولا يشفعون الا لمن ارتضى \* وقوله تعالى - وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى - وقوله تعالى - لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن - بدرجات كثيرة . وقد بينت الأحاديث الصحيحة الثابتة في دواوين الاسلام صفة الشفاعاة ، ولن هي ، ومن يقوم بها ، قوله ( يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ) الضميران لما في السموات والأرض بتغليب العقلاء على غيرهم ، وما بين أيديهم وما خلفهم عبارة عن المتقدم عليهم والمتأخر عنهم ، أوعن الدنيا والآخرة وما فيهما \* قوله ( ولا يحيطون بشيء من علمه ) قد تقدم معنى الاحاطة ، والعلم هنا بمعنى المعارف : أى لا يحيطون بشيء من معلوماته ، قوله ( وسع كرسیه ) الكرسي الظاهر أنه الجسم الذي وردت الآثار بصفته كما سيأتى بيان ذلك . وقد نفي وجوده جماعة من المعتزلة ، وأخطئوا في ذلك خطأ بينا ، وغلطوا غلطا فاحشا . وقال بعض السلف ان الكرسي هنا عبارة عن العلم . قالوا ومنه قيل للعلماء الكراسى ، ومنه الكراسة التي يجمع فيها العلم ، ومنه قول الشاعر :

تخف بهم بيض الوجوه وعصبة \* كراسى بالأخبار حين تنوب

ورجح هذا القول ابن جرير الطبري ، وقيل كرسى : قدرته التي يمسك بها السموات والأرض ، كما يقال اجعل لهذا الحائط كرسيا : أى ما يعمده . وقيل ان الكرسي هو العرش ، وقيل هو تصوير لعظمته ولا حقيقة له ، وقيل هو عبارة عن الملك \* والحق القول الأول ، ولا وجه للعدول عن المعنى الحقيقي الا مجرد خيالات تسببت عن جهالات وضلالات . والمراد بكونه وسع السموات والأرض أنها صارت فيه وأنه وسعها ولم يضيق عنها لكونه بسيطا واسعا \* وقوله ( ولا يؤوده حفظهما ) معناه لا يثقله ثقالة أدنى الشيء ، بمعنى أثقلني وتحملت منه مشقة . وقال الزجاج يجوز أن يكون الضمير في قوله ( يؤوده ) لله سبحانه ، ويجوز أن يكون للكرسي لأنه من أمر الله \* ( والعلى ) يراد به علو القدرة والمنزلة \* وحكى الطبري عن قوم أنهم قالوا هو العلى عن خلقه بارتفاع مكانه عن أما كن خلقه . قال ابن عطية وهذه أقوال جهلة مجسمين ، وكان الواجب أن لا تحكى انتهى ، والخلاف في إثبات الجهة معروف في السلف والخلف ، والنزاع فيه كائن بينهم والأدلة من الكتاب والسنة معروفة ولكن الناشئ على مذهب يرى غيره خارجا عن الشرع ولا ينظر في أدلته ولا يلتفت إليها ، والكتاب والسنة : هما المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، ويتبين به الصحيح من الفاسد - ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض - ولا شك أن هذا اللفظ يطلق على القاهر الغالب كما في قوله - ان فرعون علا في الأرض - وقال الشاعر :

فلما علونا واستويننا عليهم \* تركناهم صرعى لنسروكاسر

والعظيم بمعنى عظم شأنه وخطره . قال في الكشف ان الجلة الأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه \* والثانية بيان لكونه مالكا لما يدبره \* والجلة الثالثة بيان لكبرياء شأنه \* والجلة الرابعة بيان لاحاطته بأحوال الخلق وعلمه بالمرتضى منهم المستوجب للشفاعة وغير المرتضى \* والجلة الخامسة بيان لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها ، أو لجلاله وعظم قدره .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم في قوله ( الحى ) أى حى لا يموت ( والقيوم ) القائم الذى لا يبدل له . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي عن مجاهد في قوله ( القيوم ) قال القائم على



كل شيء . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال القيوم : الذي لازوال له . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( لا تأخذه سنة ولا نوم ) قال السنة : النعاس ، والنوم : هو النوم . وأخرجوا إلا البيهقي عن السدي قال السنة : ريح النوم ، الذي تأخذه في الوجه فينعس الانسان . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله ( يعلم ما بين أيديهم ) قال ماضى من الدنيا ( وما خلفهم ) من الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ( ما بين أيديهم ) ما قدموا من أعمالهم ( وما خلفهم ) ما أضاعوا من أعمالهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأساء والصفات عن ابن عباس في قوله ( وسع كرسيه ) قال عنه ألا ترى إلى قوله ( ولا يؤوده حفظهما ) . وأخرج الدارقطني في الصفات والخطيب في تاريخه عنه قال سئل رسول الله ﷺ عن قول الله ( وسع كرسيه ) قال كرسيه موضع قدمه ، والعرش لا يقدر قدره إلا الله عز وجل . وأخرجه الحاكم وصححه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ والبيهقي عن أبي موسى الأشعري مثله موقوفا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لو أن السموات السبع والأرضين السبع بسطن ثم وصلن بعضهن إلى بعض ما كن في سعتة يعني الكرسي الامتدة الحلقة في المفازة . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي عن أبي ذر الغفاري أنه سأل رسول الله ﷺ عن الكرسي . فقال رسول الله ﷺ « والذي نفسي بيده ما السموات السبع عند الكرسي الا حلقة ملقاة بأرض فلاة » وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة » . وأخرج عبد بن حميد والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وأبو الشيخ والطبراني والضياء المقدسي في المختارة عن عمر قال أتت امرأة الى النبي ﷺ وقالت ادع الله أن يدخلني الجنة ، فعظم الرب سبحانه وقال ان كرسيه وسع السموات والأرض ، وان له أطيطا كأطيط الرجل الحديد من ثقله . وفي إسناده عبد الله بن خليفة وليس بالمشهور . وفي سماعه من عمر نظر ، ومنهم من يرويه عن عمر موقوفا . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا أنه موضع القدمين . وفي إسناده الحكم بن ظهير الفزاري الكوفي وهو متروك . وقد ورد عن جماعة من السلف من الصحابة وغيرهم في وصف الكرسي آثار لاجابة في بسطها . وقد روى أبو داود في كتاب السنة من سننه من حديث جابر بن مطعم حديثا في صفته . وكذلك أورد ابن مردويه عن بريدة وجابر وغيرهما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا يؤوده حفظهما ) قال لا يثقل عليه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ( ولا يؤوده ) قال ولا يكثره . وأخرج ابن جرير عنه قال العظيم : الذي قد كمل في عظمته

واعلم أنه قد ورد في فضل هذه الآية أحاديث . فأخرج أحمد ومسلم واللفظ له عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ سأله أي آية من كتاب الله أعظم ؟ قال آية الكرسي قال ليهنك العلم أبا المنذر . وأخرج النسائي وأبو يعلى وابن حبان وأبو الشيخ في العظمة والطبراني والحاكم وصححه عن أبي بن كعب أنه كان له جرن فيه تمر فكان يتعاهده فوجده ينقص فخرسه ذات ليلة فاذا هو بداية شبه الغلام المحتم قال فسلمت فرد السلام : فقلت ما أنت جني أم إنسي ؟ قال جني : قلت ناولني يدك فناولني فاذا يده يد كلب وشعره شعر كلب ، فقلت هكذا خلق الجن ؟ قال لقد علمت الجن أن ما فيهم من هو أشد مني ، قلت ما حلك على ما صنعت ؟ قال باغني أنك رجل تحب الصدقة فأحبنا أن نصيب من طعامك : فقال له أي مما الذي يحيرنا منكم ؟ قال هذه الآية آية الكرسي التي في سورة البقرة من قالها حين يمسي أجبر منا حتى يصبح ، ومن قالها حين يصبح أجبر منا حتى يمسي ، فلما أصبح أتى رسول الله ﷺ فأخبره فقال صدق الحديث . وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني وأبو يعلى في المعرفة بسند رجاله ثقات عن ابن الأسقع البكري أن النبي ﷺ جاءهم في صفة المهاجرين فسأله انسان أي آية في القرآن أعظم ؟ فقال النبي ﷺ ( الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم ) حتى

انقضت الآية . وأخرج أحمد من حديث أبي ذرٍّ مرفوعاً نحوه . وأخرج الخطيب البغدادي في تاريخه عن أنس مرفوعاً نحوه أيضاً . وأخرج الدارمي عن أنفع بن عبد الله الكلاعي نحوه . وأخرج البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة قال وكفى رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحشو وذكرك قصة ، وفي آخرها أنه قال له دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها ، قلت ما هي ؟ قال إذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي فانك لن يزال عليك من الله حافظ ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح ، فأخبر أبو هريرة بذلك رسول الله ﷺ فقال أما انه صدقك وهو كذوب ، تعلم من تخاطب يا أبا هريرة ؟ قال لا : قال ذلك شيطان كذا . وأخرج نحو ذلك أحمد عن أبي أيوب . وأخرج الطبراني والحاكم وأبو نعيم والبيهقي عن معاذ بن جبل مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال « أعظم آية في كتاب الله لا إله إلا هو الحي القيوم » . وأخرج نحوه أحمد والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أبي ذرٍّ مرفوعاً . وأخرج نحوه أيضاً أحمد والطبراني من حديث أبي أمامة مرفوعاً . وأخرج سعيد بن منصور والحاكم والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « سورة البقرة فيها آية سيدة أي القرآن لا تقرأ في بيت فيه شيطان إلا خرج منه ، آية الكرسي » . قال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وأخرج الحاكم من حديث زائدة مرفوعاً « لكل شيء سنام وسمام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة أي القرآن ، آية الكرسي » . وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جبير . وقد تكلم فيه شعبة وضعفه ، وكذا ضعفه أحمد ويحيى بن معين وغير واحد ، وتركه ابن مهدي ، وكذبه السعدى . وأخرج أبو داود والترمذي وصححه من حديث أسماء بنت يزيد بن السكن قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول في هاتين الآيتين لا إله إلا هو الحي القيوم ، والم الله لا إله إلا هو ان فيهما اسم الله الأعظم . وقد وردت أحاديث في فضلها غير هذه ، وورد أيضاً في فضل قراءتها بـ الصلوات وفي غير ذلك ، وورد أيضاً في فضلها مع مشاركة غيرها لها أحاديث ، وورد عن السلف في ذلك شيء كثير :

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*

قد اختلف أهل العلم في قوله ( لا إكراه في الدين ) على أقوال : الأول أنها منسوخة لأن رسول الله ﷺ قد أكره العرب على دين الاسلام وقتلهم ولم يرض منهم الا بالاسلام ، والناسخ لها قوله تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين - وقال تعالى - يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وليجندوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين وقال - ستدعون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون - ، وقد ذهب الى هذا كثير من المفسرين . القول الثاني أنها ليست بمنسوخة وانما نزلت في أهل الكتاب خاصة وأنهم لا يكرهون على الاسلام اذا أدوا الجزية ، بل الذين يكرهون هم أهل الأوثان ، فلا يقبل منهم إلا الاسلام أو السيف ، والى هذا ذهب الشعبي والحسن وقتادة والضحاك . القول الثالث أن هذه الآية في الأنصار خاصة ، وسيأتي بيان ماورد في ذلك . القول الرابع أن معناها لا تقولوا لمن أسلم تحت السيف انه مكره فلا إكراه في الدين . القول الخامس أنها وردت في السبي متى كانوا من أهل الكتاب لم

يجبروا على الاسلام . وقال ابن كثير في تفسيره أى لا تكبروها أحدا على الدخول فى دين الاسلام فانه بين واضح جلى دلالته وبراهينه لاحتاج الى أن يكبره أحد على الدخول فيه ، بل من هداه الله للاسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على بينة ، ومن أعشى الله قلبه وختم على سمعه وبصره ، فانه لا يفيد الدخول فى الدين مكرها مقسورا ، وهذا يصلح أن يكون قول سادسا . وقال فى الكشف فى تفسيره هذه الآية : أى لم يجز الله أمر الايمان على الاجبار والقسر ، ولكن على التمكن والاختيار ، ونحوه قوله - ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين - أى لو شاء لقسرهم على الايمان ، ولكن لم يفعل ، وبني الأمر على الاختيار ، وهذا يصلح أن يكون قول سابع ، والذى ينبغى اعتماده ويتعين الوقوف عنده : أنها فى السبب الذى نزلت لأجله محكمة غير منسوخة وهو أن المرأة من الأنصار تكون مقلاة ، لا يكاد يعيش لها ولد ، فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت يهود بنى النضير كان فيهم من أبناء الأنصار فقالوا : لا ندع أبناءنا فنزلت : أخرجه أبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقى فى السنن والضياء فى المختارة عن ابن عباس ، وقد وردت هذه القصة من وجوه ، حاصلها ما ذكره ابن عباس مع زيادات تتضمن أن الأنصار قالوا انما جعلناهم على دينهم : أى دين اليهود ، ونحن نرى أن دينهم أفضل من ديننا وأن الله جاء بالاسلام فلنكبرهم ، فلما نزلت خير الأبناء رسول الله ﷺ ولم يكبرهم على الاسلام ، وهذا يقتضى أن أهل الكتاب لا يكبرون على الاسلام اذا اختاروا البقاء على دينهم وأدوا الجزية ، وأما أهل الحرب فالآية وان كانت تعمهم ، لأن النكرة فى سياق النفي وتعريف الدين يفيدان ذلك ، والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، لكن قد خص هذا العموم بما ورد من الآيات فى إكراه أهل الحرب من الكفار على الاسلام \* قوله ( قد تبين الرشد من الغي ) الرشد هنا الايمان ، والغى الكفر ، أى قد تميز أحدهما من الآخر . وهذا اشتتاف يتضمن التعليل لما قبله \* والطاغوت : فعولت من طغى يطغى ويطغوا اذا جاوز الحد . قال سيبويه : هو اسم مذكر مفرد \* أى اسم جنس يشمل القليل والكثير ، وقل أبو على الفارسي انه مصدر كرهوت وجبروت يوصف به الواحد والجمع ، وقلبت لامه الى موضع العين وعينه الى موضع اللام كجذب وجذب \* ثم تقلب الواو ألفاء لتحركها وتحريكها ما قبلها \* فقل طاغوت ، واختار هذا القول النحاس ، وقيل أصل الطاغوت فى اللغة مأخوذ من الطغيان يؤدى معناه من غير اشتقاق كما قيل ، لآلئ : من الأولئ ، وقال المبرد هوجع . قال ابن عطية وذلك مردود . قال الجوهري : والطاغوت الكاهن والشيطان وكل رأس فى الضلال ، وقد يكون واحدا . قال الله تعالى - يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به - وقد يكون جمعا . قال الله تعالى - أولياؤهم الطاغوت - والجمع الطواغيت ، أى فن يكفر بالشيطان أو الأصنام أو أهل الكهانة ورءوس الظلالة أو بالجميع ( ويؤمن بالله ) عز وجل بعد ما تميز له الرشد من الغي فقد فاز وتمسك بالحبل الوثيق ، أى المحكم \* والوثق فعلى من الوثاقة وجمعها وثق مثل الفضلى والفضل . وقد اختلف المفسرون فى تفسير العروة الوثقى بعد اتفاقهم على أن ذلك من باب التشبيه والتمثيل لما هو معلوم بالدليل بما هو مدرك بالحاسة ، فقل المراد بالعروة الايمان وقيل الاسلام ، وقيل لا إله إلا الله ولا مانع من الجمل على الجميع \* والانقسام الانكسار من غير بينونة . قال الجوهري فصم الشيء كسره من غير أن يبين . وأما القصم بالقاف فهو الكسر مع البينونة ، وفسر صاحب الكشف الانقسام بالانقطاع \* قوله ( الله ولى الذين آمنوا ) الولى : فعيل بمعنى فاعل ، وهو الناصر \* وقوله ( يخرجهم ) تفسير للولاية ، أو حال من الضمير فى ولى ، وهذا يدل على أن المراد بقوله : الذين آمنوا الذين أرادوا



الايمان لأن من قد وقع منه الايمان قد خرج من الظلمات الى النور الا أن يراد بالاخراج اخراجهم من  
 الشبه التي تعرض للمؤمنين فلا يحتاج الى تقدير الارادة ، والمراد بالنور في قوله ( يخرجونهم من النور الى  
 الظلمات ) ما جاء به أنبياء الله من الدعوة الى الدين فان ذلك نور للكفار أخرجهم أولياؤهم عنه الى ظلمة  
 الكفر . أى قررهم أولياؤهم على ما هم عليه من الكفر بسبب صرفهم عن اجابة الداعي الى الله من الأنبياء  
 وقيل المراد بالذين كفروا هنا الذين ثبت في علمه تعالى كفرهم بخروجهم أولياؤهم من الشياطين ورءوس الضلال  
 من النور الذى هو فطرة الله التى فطر الناس عليها الى ظلمات الكفر التى وقعوا فيها بسبب ذلك الاخراج .  
 وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن سعيد بن جبير نحو  
 ما تقدم عن ابن عباس من ذكر سبب نزول قوله تعالى ( لا إكراه فى الدين ) وزاد أن النبى ﷺ خير  
 الأبناء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الشعبي نحوه أيضا ، وقال فلحق بهم أى بنى  
 النصير من لم يسلم وبقي من أسلم . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن  
 أبى حاتم عن مجاهد قال : كان ناس من الأنصار مسترضعين فى بنى قريظة فثبتوا على دينهم ، فلما جاء  
 الاسلام أراد أهلهم أن يكرهوهم على الاسلام فنزلت . وأخرج ابن جرير عن الحسن نحوه . وأخرج ابن  
 اسحق وابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( لا إكراه فى الدين ) قال نزلت فى رجل من الأنصار من بنى  
 سالم بن عوف يقال له الحصين ، كان له ابنان نصرانيان وكان هورجلا مسلما : فقال للنبي ﷺ ألا  
 أستكرههما فانهما قد أيا الا النصرانية فنزلت . وأخرج عبد بن حميد عن عبد الله بن عبيدة نحوه .  
 وكذلك أخرج أبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن المنذر عن السدى نحوه . وأخرج عبد بن حميد وأبو  
 داود فى ناسخه وابن جرير عن قتادة قال : كانت العرب ليس لها دين : فأكرهوا على الدين بالسيف .  
 قال ولا تكرهوا اليهود ولا النصارى والمجوس اذا أعطوا الجزية . وأخرج سعيد بن منصور عن الحسن  
 نحوه . وأخرج البخارى عن أسلم : سمعت عمر بن الخطاب يقول للمجوز نصرانية أسلمى تسلمى فأبى .  
 فقال اللهم اشهد ثم تلا ( لا إكراه فى الدين ) وروى عنه سعيد بن منصور وابن أبى شبة وابن المنذر وابن  
 أبى حاتم أنه قال لزنبق الرومى غلامه : لو أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين فأبى فقال ( لا إكراه  
 فى الدين ) . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن سليمان بن موسى فى قوله : ( لا إكراه فى الدين )  
 قال نسختها - جاهد الكفار والمنافقين - . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبى حاتم عن عمر بن الخطاب  
 قال : الطاغوت الشيطان . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال : الطاغوت الكاهن . وأخرج ابن جرير  
 عن أبى العالية قال : الطاغوت الساحر . وأخرج ابن أبى حاتم عن مالك بن أنس قال : الطاغوت ما يعبد  
 من دون الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : العروة الوثقى لا إله إلا  
 الله . وأخرج ابن أبى شبة وابن أبى حاتم عن أنس بن مالك أنها القرآن . وأخرج عبد بن حميد وابن  
 جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد أنها الايمان . وعن سفيان أنها كلمة الاخلاص . وقد ثبت  
 فى الصحيحين تفسير العروة الوثقى فى غير هذه الآية بالاسلام مرفوعا فى تعبيره ﷺ لروى عبد الله بن  
 سلام . وأخرج ابن عساکر عن أبى الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر  
 وعمر فانهما حبل الله الممدود فمن تمسك بهما فقد تمسك بعروة الله الوثقى التى لا انفصام لها . وأخرج ابن  
 المنذر عن ابن عباس قال : اذا وحد الله وآمن بالقدر فهى العروة الوثقى . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم  
 عن معاذ أنه سئل عن قوله ( لا انفصام لها ) قال لا انقطاع لها دون دخول الجنة . وأخرج ابن المنذر  
 والطبرانى عن ابن عباس فى قوله ( اللهولى الذين آمنوا ) الآية . قال هم قوم كانوا كفروا بعيسى فآمنوا بمحمد

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (الآية). قال هم قوم آمنوا بعيسى فلما بعث محمد كفروا به. وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال: الظلمات: الكفر. والنور: الإيمان. وأخرج أبو الشيخ عن السدي مثله.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُبْعِثُ الْمَوْتُ قَالَ أَنَا أَخِي وَابْنُ أُمِّي قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَنِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ \*

في هذه الآية استشهاد على ما تقدم ذكره من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت \* وهمزة الاستفهام لانكار النفي وتقرير المنفي أى ألم ينته علمك أنظرك الى هذا الذى صدرت منه هذه الحاجة. قال النراء: ألم تر بمعنى هل رأيت، أى هل رأيت الذى حاج إبراهيم وهو النمرود بن كوس بن كنعان بن سام بن نوح، وقيل انه النمرود ابن فالج بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام \* وقوله (أن آتاه الله الملك) أى لأن آتاه الله، أو من أجل أن آتاه الله على معنى أن إيتاء الملك أبطره وأورثه الكبر والعنوة، فحاج لذلك، أو على أنه وضع الحاجة التي هي أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر، كما يقال عاديتني لأنني أحسنت اليك، أو وقت أن آتاه الله الملك \* قوله (اذ قال إبراهيم) هو ظرف لحاج، وقيل بدل من قوله (أن آتاه الله الملك) على الوجه الأخير وهو بعيد \* قوله (ربي الذى يحيى ويميت) يفتح باء ربي، وقرئ بفتحها \* قوله (أنا أخى) قرأ جمهور القراء أنا أخى بطرح الألف التي بعد النون من أنا في الوصل وأثبتها نافع وابن أبى أويس كما في قول الشاعر:

أنا شيخ العشيرة فاعرفوني \* جيدا قد تذربت السناما

أراد إبراهيم عليه السلام أن الله هو الذى يخلق الحياة والموت في الأجساد، وأراد الكافر أنه يقدر أن يعز عن القتل، فيكون ذلك احياء، وعلى أن يقتل فيكون ذلك إماتة، فكان هذا جوابا أحق لا يصح نصبه في مقابلة حجة إبراهيم، لأنه أراد غير ما أراد الكافر، فلو قل له ربي الذى يخلق الحياة والموت في الأجساد، فهل تقدر على ذلك لبهت الذى كفر بآدى بدء وفى أول وهلة، ولكنه انتقل معه الى حجة أخرى تنفيها لحناقته، وإرسالا لعنان المناظرة فقال (فإن الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) لكون هذه الحجة لا تجرى فيها المغالطة ولا تيسر للكافر أن يخرج منها بمخرج مكابرة ومشاغبة \* قوله (فبهت الذى كفر) بهت الرجل وبهت وبهت اذا انقطع وسكت متحيرا. قال ابن جرير وحكى عن بعض العرب في هذا المعنى بهت بفتح الباء والهاء. قال ابن جنى قرأ أبو جوبة فبهت بفتح الباء وضم الهاء، وهى لغة في بهت بكسر الهاء، قال وقرأ ابن السميع فبهت بفتح الباء والهاء على معنى فبهت إبراهيم الذى كفر، فالذى في موضع نصب، قال وقد يجوز أن يكون بهت بفتحهما لغة في بهت. وحكى أبو الحسن الأخفش قراءة فبهت بكسر الهاء، قال والأكثر بالفتح في الهاء، قال ابن عطية وقد تأول قوم في قراءة من قرأ أنهت بفتحهما أنه بمعنى سب وقذف، وإن النمرود هو الذى سب حين انقطع ولم يكن له حيلة انتهى \* وقال سبحانه (نبهت الذى كفر) ولم يقل فبهت الذى حاج، اشعارا بأن تلك الحاجة كفر \* وقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) تذييل مقرر لمضمون الجملة التي قبله

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن علي بن أبى طالب أن الذى حاج إبراهيم في ربه هو نمرود بن كنعان وأخرجه ابن جرير عن مجاهد وقتادة والربيع والسدي. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن

أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن زيد بن أسلم أن أول جبار كان في الأرض نمروذ . وكان الناس يخرجون يمتارون من عنده الطعام . فرجع إبراهيم عليه السلام يمتار مع من يمتار فاذا مر به ناس قال : من ربكم ؟ قالوا أنت . حتى مر به إبراهيم ، فقال : من ربك ؟ قال الذي يحيي ويميت ، قال : أنا أحيي وأميت . قال : فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر ، فردّه بغير طعام . فرجع إبراهيم إلى أهله فرّ على كئيب من رمل أصفر فقال : ألا آخذ من هذا فأتني به أهلي ، فتطيب أنفسهم حين أدخل عليهم . فأخذ منه فأتى أهله فوضع متاعه ثم نام : فقامت امرأته إلى متاعه ففتحتة فاذا هي بأجود طعام رآه آخذ فصنعت له منه فقر به إليه : وكان عهده بأهله أنه ليس عندهم طعام : فقال من أين هذا ؟ قالت من الطعام الذي جئت به . فعرف أن الله رزقه فحمد الله . ثم بعث الله إلى الجبار ملكا أن آمن وأتركك على ملكك . قال فهل رب غيري ؟ فجاءه الثانية فقال له ذلك فأبى عليه ، ثم أتاه الثالثة فأبى عليه . فقال له الملك فاجع جوعك إلى ثلاثة أيام ، فجمع الجبار جوعه فأمر الله الملك ففتح عليه بابا من البعوض وطلعت الشمس فلم يروها من كثرتها فبعثها الله عليهم فأكلت شحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام ، والملك كما هو لا يصيبه من ذلك شيء ، فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخرة فحكّت أربع مائة سنة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه ، ثم ضرب بهما رأسه وكان جبارا أربع مائة سنة فعذبه الله أربع مائة سنة كذلك ، ثم أماته الله . وهو الذي كان بنى صرحا إلى السماء فأتى الله بنيانه من القواعد . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في الآية . قال هو نمروذ بن كنعان يزعمون أنه أول من ملك في الأرض أتى برجلين قتل أحدهما وترك الآخر . فقال ( أنا أحيي وأميت ) . وأخرج أبو الشيخ عن السدي ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) قال إلى الإيمان .

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ . قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*

قوله ( أو كالذي ) أول العطف جلا على المعنى ، والتقدير هل رأيت كالذي حاج أو كالذي مرّ على قرية . قاله الكسائي والفراء . وقال المبرد ان المعنى : ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه ، ألم تر من هو كالذي مرّ على قرية فحذف قوله من هو . وقد اختار جماعة أن الكاف زائدة ، واختار آخرون أنها اسمية ، والمشهور أن القرية هي بيت المقدس بعد تخريب بختنصر لها ، وقيل المراد بالقرية أهلها \* وقوله ( خاوية على عروشها ) أي ساقطة على عروشها ، أي سقطت السقف ثم سقطت الحيطان عليه . قاله السدي واختاره ابن جرير ، وقيل معناه خالية من الناس ، والبيوت قائمة ، وأصل الخواء الخلو ، يقال خوت الدار وخويت تخوى خواء ممدود وخويا ، وخويا أقفرت ، والخواء أيضا : الجوع خلخول البطن عن الغذاء \* والظاهر القول الأول بدلالة قوله ( على عروشها ) من خوى البيت اذا سقط ، أو من خوت الأرض اذا تهدمت ، وهذه الجملة حالية ، أي من حال كونها كذلك \* وقوله ( أني يحيي هذه الله ) أي متى يحيي أو كيف يحيي ، وهو استبعاد لحياتها وهي على تلك الحالة المشابهة لحالة الأموات المباشرة لحالة الأحياء ، وتقديم المفعول لكون الاستبعاد ناشئا من جهته لا من جهة الفاعل . فلما قل المارّ هذه المقالة مستبعدا لحياء القرية المذكورة



بالعمارة لها والسكون فيها ضرب الله له المثل في نفسه بما هو أعظم مما سأل عنه (فأما الله مائة عام ثم بعثه) . وحكى الطبري عن بعضهم أنه قال كان هذا القول شكاً في قدرة الله على الإحياء ، فلذلك ضرب له المثل في نفسه . قال ابن عطية ليس يدخل شك في قدرة الله سبحانه على إحياء قرية بجلب العمارة إليها ، وإنما يتصور الشك إذا كان سؤاله عن إحياء موتاهما \* وقوله (مائة عام) منصوب على الظرفية \* والعام : السنة أصله مصدر كالعوم سمي به هذا القدر من الزمان \* وقوله (بعثه) معناه أحياه \* قوله (قال كم لبثت) هو استئناف كأن سائلاً سأله ماذا قال له بعد بعثه ؟ واختلف في فاعل قال ، فقيل هو الله عز وجل ، وقيل ناداه بذلك ملك من السماء ، قيل هو جبريل ، وقيل غيره ، وقيل انه نبي من الأنبياء \* وقيل رجل من المؤمنين من قومه شاهده عند أن أماته الله ، وعمر إلى عند بعثه \* والأول أولى لقوله فيما بعد (وانظر إلى العظام كيف ننشرها) . وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة إلا عاصمكم لمبت بادغام التاء في التاء لتقاربهما في المخرج . وقرأ غيرهم بالانفصال وهو أحسن لبعث مخرج التاء من مخرج التاء \* وكما في موضع نصب على الظرفية وإنما قال (يوماً أو بعض يوم) بناء على ما عنده وفي ظنه فلا يكون كاذباً ، ومثله قول أصحاب الكهف - قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم - ومثله قوله ﷺ في قصة ذي اليمين «لم تقصروا ولم أنس» وهذا مما يؤيد قول من قال ان الصدق مطابق الاعتقاد ، والكذب ماخالفه \* وقوله (قال بل لبثت مائة عام) هو هو استئناف أيضاً كما سلف ، أي ما لبثت يوماً أو بعض يوم بل لبثت مائة عام \* وقوله (فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) أمره سبحانه أن ينظر إلى هذا الأثر العظيم من آثار القدرة ، وهو عدم تغير طعامه وشرابه مع طول تلك المدة . وقرأ ابن مسعود وهذا طعامك وشرابك لم يتسنه . وقرأ طلحة بن مصرف وانظر لطعامك وشرابك لمائة سنة . وروى عن طلحة أيضاً أنه قرأ لم يسن بادغام التاء في السين وحذف الهاء وقرأ الجمهور بانبثاق الهاء في الوصل ، والتسنه مأخوذ من السنه ، أي لم يتغير السنون \* وأصلها سنه أو سنة من سنهت النخلة وتسنت : إذا أتت عليها السنون ، ونخلة سنا : أي تحمل سنة ولا تحمل أخرى ، وأسنت عند بني فلان : أمت عندهم ، وأصله يتسنا سقطت الألف للجزم والهاء للسكت \* وقيل هو من أسن الماء إذا تغير ، وكان يجب على هذا أن يقال يتأسن من قوله - جاء مسنون - قاله أبو عمرو الشيباني . وقال الزجاج ليس كذلك ، لأن قوله - مسنون - ليس معناه متغير ، وإنما معناه مصبوب على سنه الأرض \* وقوله (وانظر إلى حمارك) اختلف المفسرون في معناه ، فذهب الأكثر إلى أن معناه انظر إليه كيف تفرقت أجزأؤه ، ونحرت عظامه ثم أحياه الله وعاد كما كان . وقال الضحاك ووهب بن منبه : انظر إلى حمارك قائماً في مربطه لم يصبه شيء بعد أن مضت عليه مائة عام ، ويؤيد القول الأول قوله تعالى (وانظر إلى العظام كيف ننشرها) ويؤيد القول الثاني مناسبتة لقوله (فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) وإنما ذكر سبحانه عدم تغير طعامه وشرابه بعد إخباره أنه لبث مائة عام مع أن عدم تغير ذلك الطعام والشراب لا يصلح أن يكون دليلاً على تلك المدة الطويلة ، بل على ما قاله من لبثه يوماً أو بعض يوم لزيادة استعظام ذلك الذي أماته الله تلك المدة فانه إذا رأى طعامه وشرابه لم يتغير مع كونه قد ظن أنه لم يلبث إلا يوماً أو بعض يوم زادت الحيرة وقويت عليه الشبهة ، فاذا نظر إلى حماره عظماً نخرة تقرر لديه أن ذلك صنع من تأتي قدرته بما لا تحيط به العقول ، فإن الطعام والشراب سريع التغير . وقد بقي هذه المدة الطويلة غير متغير ، والجار يعيش المدة الطويلة . وقد صار كذلك - فتبارك الله أحسن الخالقين - \* قوله (ولنجعلك آية للناس) . قال الفراء انه أدخل الواو في قوله (ولنجعلك) دلالة على أنها شرط لفعل بعدها معناه ولنجعلك آية للناس ودلالة على البعث بعد الموت جعلنا ذلك ، وإن شئت جعلت الواو مقحمة زائدة . قال الأعشى موضع كونه آية هو أنه جاء شباباً على حاله يوم مات فوجد الأبناء والحفدة شيوخاً \* قوله (وانظر إلى

العظام كيف نشرها) قرأ الكوفيون وابن عامر بالزاي والياقون بالراء ، وروى أبان عن عاصم نشرها بفتح النون الأولى وسكون الثانية وضم الشين والراء . وقد أخرج الحاكم وصححه عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ . قرأ كيف نشرها بالزاي ، فغنى القراءة بالزاي نرفعها ، ومنه النشر : وهو المرتفع من الأرض ، أى نرفع بعضها إلى بعض ، وأما معنى القراءة بالراء المهملة فواضحة من أنشر الله الموتى : أى أحياهم \* وقوله (ثم نكسوها لحا) أى نسترها به كما نسترجس الجسد باللباس فاستعار اللباس لذلك ، كما استعاره النابغة للإسلام فقال الحمد لله اذ لم يأتني أجلى \* حتى اكتسيت من الإسلام سربالا قوله (فلما تبين له) أى ما تقدم ذكره من الآيات التى أراه الله سبحانه وأمره بالنظر اليها والتفكر فيها (قال أعلم أن الله على كل شىء عليم) لا يستعصى عليه شىء من الأشياء . قال ابن جرير المعنى فى قوله (فلما تبين له) أى لما اتضح له عيانا ما كان مستنكرا فى قدرة الله عنده قبل عيانته (قال أعلم) . وقال أبو على الفارسي معناه : أعلم أن هذا الضرب من العلم الذى لم أكن علمته . وقرأ حزة والكسائى (قال أعلم) على لفظ الأمر خطابا لنفسه على طريق التجرىد . وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن عليّ فى قوله (أو كاذب مرتا على قرية) قال خرج عزيز نبي الله من مدينته وهو شاب فرّ على قرية خربة وهى خاوية على عروشها ، فقال (أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه) فأول ما خلق الله عيناؤه فجعل ينظر إلى عظامه ينضم بعضها إلى بعض ، ثم كسيت لحا ، ثم نفخ فيه الروح ، فقيل له (كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فأتى مدينته . وقد ترك جارا له إسكافا شابا جفا وهو شيخ كبير . وقد ورد عن جماعة من السلف أن الذى أماته الله عزيز ، منهم ابن عباس عند ابن جرير وابن عساكر \* ومنهم عبد الله بن سلام عند الخطيب وابن عساكر ، ومنهم عكرمة وقتادة وسليمان وبريدة والضحاك والسدى عند ابن جرير ، وورد عن جماعة آخرين أن الذى أماته الله هونبى اسمه أرمياء ، فمنهم عبد الله ابن عبيد بن عمير عند عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم ، ومنهم وهب بن منبه عند عبد الرزاق وابن جرير وأبى الشيخ . وأخرج ابن اسحق عنه أيضا أنه الخضر . وأخرج ابن أبى حاتم عن رجل من أهل الشام أنه حزقيل . وروى ابن كثير عن مجاهد أنه رجل من بنى إسرائيل \* والمشهور القول الأول . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (خاوية) قال خراب . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة قال (خاوية) ليس فيها أحد . وأخرج أيضا عن الضحاك قال (على عروشها) سقوفها . وأخرج ابن جرير عن السدى قال ساقطة على سقوفها . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة قال (لبثت يوما) ثم التفت فرأى الشمس فقال (أو بعض يوم) . وأخرج عنه أيضا قال كان طعامه الذى معه سلة من تين ، وشرابه زق من عصير . وأخرج أيضا عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (لم يتسنه) قال لم يتغير . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير قال (لم يتسنه) لم ينتن . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله (ولنجعلك آية للناس) مثل ما تقدم عن الأعشى ، وكذلك أخرج مثله أيضا عن عكرمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (كيف نشرها) قال نخرجها . وأخرج ابن جرير عن زيد بن ثابت قال نحياها .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ \*

قوله (واذ) ظرف منصوب بفعل محذوف « أى اذكر وقت قول ابراهيم » وانما كان الأمر بالذکر موجها الى الوقت دون ماوقع فيه مع كونه المقصود ، لقصد المبالغة ، لأن طلب وقت الشيء يستلزم طلبه بالأولى ، وهكذا يقال فى سائر المواضع الواردة فى الكتاب العزيز بمثل هذا الظرف \* وقوله (رب) أثره على غيره لما فيه من الاستعطف الموجب لقبول مايرد بعده من الدعاء \* وقوله (أرنى) قال الأخفش لم يرد رؤية القلب ، وانما أراد رؤية العين ، وكذا قال غيره ، ولا يصح أن يراد الرؤية القلبية هنا ، لأن مقصود ابراهيم أن يشاهد الاحياء لتحصل له الطمأنينة ، والهمزة الداخلة على الفعل لقصد تعديته الى المفعول الثانى وهو الجلالة ، أعنى قوله كيف تحي الموتى ، وكيف فى محل نصب على التشبيه بالظرف أو بالخال والعامل فيها الفعل الذى بعدها \* وقوله (أولم تؤمن) عطف على مقدر : أى ألم تعلم ولم تؤمن بأنى قادر على الاحياء حتى تسألنى إراءته (قال بلى) علمت وآمنت بأنك قادر على ذلك ، ولكن سألت ليطمئن قلبى باجتماع دليل العيان إلى دلائل الايمان . وقد ذهب الجمهور إلى أن ابراهيم لم يكن شاكا فى إحياء الموتى قط ، وانما طلب المعاينة لما جبلت عليه النفوس البشرية من رؤية ماأخبرت عنه ، ولهذا قال النبى ﷺ « ليس الخبر كالمعاينة » . وحكى ابن جرير عن طائفة من أهل العلم أنه سأل ذلك لأنه شك فى قدرة الله . واستدلوا بما صح عنه ﷺ فى الصحيحين وغيرهما من قوله « نحن أحق بالشك من ابراهيم » وبما روى عن ابن عباس أنه قال « ما فى القرآن عندى آية أرجى منها » . أخرجه عنه عبد الرزاق وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه ، ورجح هذا ابن جرير بعد حكايته له . قال ابن عطية وهو عندى مردود ، يعنى قول هذه الطائفة ، ثم قال وأما قول النبى ﷺ « نحن أحق بالشك من ابراهيم » فعناه أنه لو كان شاكا لكنا نحن أحق به ونحن لانشك فابراهيم أخرى أن لايشك ، فالحديث مبنى على نفي الشك عن ابراهيم ، وأما قول ابن عباس هي أرجى آية ، فمن حيث ان فيها الادلال على الله وسؤال الاحياء فى الدنيا ، وليست مظنة ذلك ، ويجوز أن يقول هي أرجى آية لقوله (أولم تؤمن) أى ان الايمان كاف لا يحتاج معه إلى تنقيروبحث ، قال فالشك يبعد على من ثبت قدمه فى الايمان فقط ، فكيف بمرتبة النبوة والخلقة ، والأنبياء معصومون من الكبائر ومن الصغائر التى فيها رذيلة إجماعا ، واذا تأملت سؤاله عليه السلام وسائر الألفاظ والآية لم تعط شكاً ، وذلك أن الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود مقرر الوجود عند السائل والمسئول نحو قولك : كيف علم زيد ، وكيف نسج الثوب ونحو هذا ، ومتى قلت كيف ثوبك ، وكيف زيد فانما السؤال عن حال من أحواله . وقد تكون كيف خبرا عن شيء شأنه أن يستفهم عنه بكيف نحو قولك : كيف شئت فكن \* ونحو قول البخارى : كيف كان بدء الوحى وهى فى هذه الآية استفهام عن هيئة الاحياء \* والاحياء منقرر ، ولكن لما وجدنا بعض المنكرين لوجود شيء قد يعبرون عن إنكاره بالاستفهام عن حالة لذلك الشيء يعلم أنها لا تصح ، فيلزم من ذلك أن الشيء فى نفسه لا يصح ، مثال ذلك أن يقول مدع أنا أرفع هذا الجبل ، فيقول المكذب له أرنى كيف ترفعه ، فهذه طريقة مجاز فى العبارة ومعناها تسليم جدل كأنه يقول افرض أنك ترفعه ، فلما كان فى عبارة الخليل هذا الاشتراك المجازى خلص الله له ذلك وجهه على أن بين له الحقيقة فقال له (أولم تؤمن قال بلى) فأكمل الأمر وتخلص من كل شيء ، ثم علل عليه السلام سؤاله بالطمأنينة . قال القرطبي هذا ما ذكره ابن عطية وهو بالغ ولا يجوز على الأنبياء صاوات الله عليهم مثل هذا الشك فانه كفر ، والأنبياء متفقون على الايمان بالبعث . وقد أخبر الله سبحانه أن أنبياءه وأوليائه ليس للشيطان عليهم سبيل : فقال - ان عبادى ليس لك عليهم سلطان - \* وقال اللعين - إلا عبادك منهم المخلصين - واذا لم يكن له عليهم سلطنة فكيف يشككهم ، وانما سأل أن يشاهد كيفية جمع أجزاء الموتى بعد تفريقها ، واتصال الأعصاب والجلود بعد تمزيقها ، فأراد أن يرقى من



علم اليقين الى عين اليقين ، فقلوه ( أرني كيف ) طلب مشاهدة الكيفية . قال المارودي وليست الألف في قوله ( أولم تؤمن ) ألف الاستفهام ، وإنما هي ألف إيجاب وتقرير كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا \* وأندى العالمين بطون راح

والواو وال حال \* وتؤمن : معناه إيماننا مطلقا دخل فيه فضل إحياء الموتى ، والطمأنينة : اعتدال وسكون . وقال ابن جرير معنى ( ليطمئن قلبي ) ليوقن \* قوله ( نخذ أربعة من الطير ) الفاء جواب شرط محذوف ، أى ان أردت ذلك نخذ ، والطير : اسم جمع لطائر كركب لراكب ، أوجع أومصدر \* وخص الطير بذلك ، قيل لأنه أقرب أنواع الحيوان الى الانسان ، وقيل ان الطير همته الطيران فى السماء ، والخليل كانت همته العلو ، وقيل غير ذلك من الأسباب الموجبة لتخصيص الطير \* وكل هذه لا تسمن ولا تغنى من جوع وليست الا خواطر أفهام ، وبوادى أذهان لا ينبغي أن تجعل وجوها لكلام الله ، وعلا لما يرد فى كلامه ، وهكذا قيل ماوجه تخصيص هذا العدد فان الطمأنينة تحصل بأحياء واحد ، فقيل ان الخليل إنما سأل واحدا على عدد العبودية فأعطى أربعة على قدر الربوبية \* وقيل ان الطيور الأربعة إشارة الى الأركان الأربعة التى منها تتركب أركان الحيوان ونحو ذلك من الهذيان \* قوله ( فصرهت إليك ) قرئ بضم الصاد وكسرهما ، أى اضممهم إليك وأملهن واجمعهن \* يقال رجل أصور : اذا كان مائل العنق ، ويقال صار الشيء يصوره : أماله . قال الشاعر :

الله يعلم أنا فى تلقنا \* يوم الفراق الى جيراننا صور

وقيل معناه قطعهم ، يقال صار الشيء يصوره : أى قطعه ، ومنه قول توبة بن الجير :

فأدنت لى الأسباب حتى بلغت \* بنهضى وقد كان اجتماعى يصورها

أى يقطعها ، وعلى هذا يكون قوله ( إليك ) متعلقا بقوله ( خذ ) \* وقوله ( ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ) فيه الأمر بالتجزئة ، لأن جعل كل جزء على جبل يستلزم تقدم التجزئة . قال الزجاج المعنى ثم اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءا ، والجزء النصيب \* وقوله ( يأتينك ) فى محل جزم على أنه جواب الأمر ، ولكنه بنى لأجل نون الجمع المؤنث \* وقوله ( سعيا ) المراد به الاسراع فى الطيران أو المشى .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس قال : إن ابراهيم مرّ برجل ميت زعموا أنه حبشى على ساحل البحر ، فرأى دواب البحر تخرج فتأكل منه \* وسباع الأرض تأتية فتأكل منه \* والطير يقع عليه فيأكل كل منه . فقال ابراهيم عند ذلك : ربّ هذه دواب البحر تأكل من هذا ، وسباع الأرض والطير ، ثم تمت هذه فتبلى ثم تحيىها ، فأرني كيف يحيى الموتى ( قال أولم تؤمن ) يا ابراهيم أنى أحى الموتى ( قال بلى ) يارب ( ولكن ليطمئن قلبي ) يقول لأرى من آياتك وأعلم أنك قد أجبنتنى فقال الله : خذ أربعة من الطير واصنع ماصنع ، والطير الذى أخذ : وز ، ورأل ، وديك ، وطاوس ، وأحد نصفين مختلفين : ثم أتى أربعة أجبل ، فجعل على كل جبل نصفين مختلفين وهو قوله ( ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ) ثم تنحى ورءوسها تحت قدميه ، فدعا باسم الله الأعظم : فرجع كل نصف إلى نصفه وكل ريش الى طائره \* ثم أقبلت طير بغير رءوس الى قدميه تريد رءوسها بأعناقها ، فرفع قدميه فوضع كل طائر منها عنقه فى رأسه فعادت كما كانت . وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج أيضا عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج أنها كانت جيفة حمار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله ( ولكن ليطمئن قلبي ) يقول أعلم أنك تحيىنى إذا دعوتك ، وتعطينى إذا سألتك . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس

في قوله (نخذ أربعة من الطير) قال : الغرنوق ، والطاوس ، والديك ، والحمامة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ، قال الأربعة من الطير الديك ، والطاوس ، والغراب ، والحمام . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس (فصره) قل قطعهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال هي بالنبطية شققهم . وأخرج عنه أنه قال فصرهم أوثقهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال وضعهم على سبعة أجبل وأخذ الرعوس بيده فجعل ينظر إلى القطرة تلي القطرة ، والريشة تلي الريشة حتى صرن أحياء ليس هن رعوس فثنى إلى رعوسهن فدخلن فيها .

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ  
وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ \* الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا  
مَنْ أَدَّى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ  
خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ يَا إِنَّ الْأَذَى  
كَالَّذِي يُغْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ  
فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ \*  
وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ حَبَّةٍ بِرُبُوءَةٍ أَصَابَهَا  
وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضَعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُغْنِهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \*

قوله ( كمثل حبة ) لا يصح جعل هذا خبراً عن قوله ( مثل الذين ينفقون ) لاختلافهما فلا بد من تقدير محذوف إمامي الأول ، أى مثل نفقة الذين ينفقون ، أو فى الثانى ، أى كمثل زارع حبة ، والمراد بالسبع السنابل هى التى تخرج فى ساق واحد يتشعب منه سبع شعب فى كل شعبة سنبلَةٌ ، والحبة اسم لكل ما يزدريه ابن آدم ، ومنه قول المتناس :

آليت حب العراق الدهر أطعمه \* والحب يأكله في القرية السوس

قيل المراد بالسنايل هنا سنايل الدخن \* فهو الذي يكون في السنبلة منه هذا العدد . وقال القرطبي ان سنبل الدخن يجيء في السنبلة منه أكثر من هذا العدد بضعفين وأكثر على ما شاهدنا . قال ابن عطية وقد وجد في سنبل القمح مائة حبة ، وأما في سائر الحبوب فأكثر ، ولكن المثال وقع بهذا القدر ، وقال الطبري ان قوله ( في كل سنبلة مائة حبة ) معناه ان وجد ذلك والاعلى أن تفرضه \* قوله ( والله يضاعف لمن يشاء ) يحتمل أن يكون المراد يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء أو يضاعف هذا العدد ، فيزيد عليه أضغافه لمن يشاء وهذا هو الراجح لما سيأتي . وقد ورد القرآن بأن الحسنة بعشر أمثالها ، واقتضت هذه الآية بأن نفقة الجهاد حسنتها بسبعمئة ضعف فينبى العام على الخاص ، وهذا بناء على أن سبيل الله هو الجهاد فقط ، وأما إذا كان المراد به وجوه الخير فيخص هذا التضعيف الى سبعمئة بثواب النفقات وتكون العشرة الأمثال فيما عدا ذلك \* قوله ( الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ) هذه الجملة متضمنة لبيان كيفية الانفاق الذي تقدم ، أى هو انفاق الذين ينفقون ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى \* والمن هو ذلك النعمة على معنى التعديد لها والقرع بها ، وقيل المن التحدث بما أعطى حتى يبلغ ذلك المعطى فيؤذيه ، والمن من الكبائر كما ثبت في صحيح مسلم وغيره أنه أحد الثلاثة الذين لا ينظر الله اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب عظيم \* والأذى السب والتطاول والتشكى . قل في

الكشاف ومعنى ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المنة والأذى ، وان تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله - ثم استقاموا - انتهى ، وقدم المنة على الأذى لكثرة وقوعه ووسط كلمة (لا) للدلالة على شمول النفي \* وقوله (عند ربهم) فيه تأكيد وتشريف \* وقوله (ولا خوف عليهم) ظاهره نفي الخوف عنهم في الدارين لما تفيد الزكرة الواقعة في سياق النفي من الشمول وكذلك (ولا هم يحزنون) يفيد دوام انتفاء الحزن عنهم \* قوله (قول معروف ومغفرة) قيل الخبر محذوف ، أى أولى وأمثل ، ذكره النحاس ، قال ويجوز أن يكون خبرا عن مبتدا محذوف أى الذى أمرتم به قول معروف وقوله (ومغفرة) مبتدأ أيضا وخبره قوله (خير من صدقة) وقيل ان قوله خير خبر عن قوله قول معروف وعن قوله ومغفرة وجاز الابتداء بالنكرتين ، لأن الأولى تخصصت بالوصف ، والثانية بالعطف ، والمعنى أن القول المعروف من المسئول للسائل وهو التأنيس والترجية بما عند الله ، والرد الجليل خير من الصدقة التى يتبعها أذى . وقد ثبت في صحيح مسلم عنه ﷺ «الكلمة الطيبة صدقة وان من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق» وما أحسن ما قاله ابن دريد :

لا تدخلك ضجرة من سائل \* فلخير دهرك أن ترى مسئولا

لاتجبهن بالرد وجه مؤمل \* فبقاء عزك أن ترى مأمولا

والمراد بالمغفرة الستر للخلعة وسوء حالة المحتاج والعفو عن السائل اذا صدر منه من اللاحاح ما يكدر صدر المسئول ، وقيل المراد ان العفو من جهة السائل ، لأنه اذا رده ردّا جيلا عذره ، وقيل المراد فعل يؤدي الى المغفرة خير من صدقة أى غفران الله خير من صدقتكم ، وهذه الجملة مستأنفة مقررّة لترك اتباع المنة والأذى للصدقة \* قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمنة والأذى) الابطال للصدقات اذ هاب أثرها وافساد منفعها ، أى لا تبطلوها بالمنة والأذى أو بأحدهما \* قوله (كالذى) أى ابطالا كابطال الذى على أنه نعت لمصدر محذوف ويجوز أن يكون حالا أى لا تبطلوا مشاهرين للذى ينفق ماله رياء الناس ، وانتصاب رياء على أنه علة لقوله (ينفق) أى لأجل الرياء أو حال أى ينفق مرأيا لا يقصد بذلك وجه الله وثواب الآخرة ، بل يفعل ذلك رياء للناس استجلابا لثناهم عليه ومدحهم له ، قيل والمراد به المناقى بدليل قوله (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) \* قوله (فإنه كمثل صفوان) الصفوان الحجر الكبير الأملس وقال الأخفش صفوان جمع صفوانة وقال الكسائى صفوان واحد وجهه صفى وأصفى ، وأنكره المبرد ، وقال النحاس يجوز أن يكون جمعا ويجوز أن يكون واحدا وهو أولى لقوله (عليه تراب فأصابه وابل) والواابل المطر الشديد :

مثل الله سبحانه هذا المنفق بصفوان عليه تراب يظنه الظان أرضا منبتة طيبة ، فاذا أصابه وابل من المطر أذهب عنه التراب وبقي صلبا ، أى أجرد بقيان التراب الذى كان عليه ، فكذلك هذا المرأى فان نفقته لا تنفعه كما لا ينفع المطر الواقع على الصفوان الذى عليه تراب (قوله (لا يقدرّون على شيء مما كسبوا) أى لا ينتفعون بما فعلوه رياء ولا يجدون له ثوابا، والجملة مستأنفة كأنه قيل ماذا يكون حالهم حينئذ ؟ فقيل لا يقدرّون الخ ، والضمير ان للموصول \* أى كالذى باعتبار المعنى كما في قوله تعالى - وخضتم كالذى خاضوا - أى الجنس أو الجمع أو الفريق قوله (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبئيتا من أنفسهم) قيل ان قوله ابتغاء مرضات الله مفعول له وتبئيتا معطوف عليه ، وهو أيضا مفعول له ، أى الانفاق لأجل الابتغاء . والتبئيت كذا قال مكى في المشكل قال ابن عطية وهو مردود لا يصح في تبئيتا أنه مفعول من أجله \* لأن الانفاق ليس من أجل التبئيت . قال وابتغاء نصب على المصدر في موضع الحال ، وكان يتوجه فيه النصب على المفعول من أجله ، لكن النصب على المصدر هو الصواب من جهة عطف المصدر الذى هو تبئيتا عليه \* وابتغاء معناه طلب ، ومرضات مصدر رضى يرضى ، وتبئيتا معناه أنهم يتبئتون من أنفسهم ببذل أموالهم على الايمان وسائر العبادات رياضة لها



وتدريبا وتمرينا ، أو يكون التثبيت بمعنى التصديق ، أى تصديقا للإسلام ناشئا من جهة أنفسهم . وقد اختلف السلف فى معنى هذا الحرف : فقال الحسن ومجاهد معناه أنهم يتثبتون أن يضعوا صدقاتهم ، وقيل معناه تصديقا وبقينا ، روى ذلك عن ابن عباس ، وقيل معناه احتسابا من أنفسهم . قاله قتادة ، وقيل معناه ان أنفسهم لها بصائر فهي تثبتهم على الانفاق فى طاعة الله تثبيتا . قاله الشعبي والسدى وابن زيد وأبو صالح وهذا أرجح مما قبله ، يقال ثبت فلانا فى هذا الأمر أثبتته تثبيتا : أى صححت عزمه \* قوله ( كمثل جنة ربوة أصابها وابل ) الجنة : البستان ، وهى أرض تنبت فيها الأشجار حتى تغطيها ، مأخوذة من لفظ الجن والجنين لاستتارها \* والربوة : المكان المرتفع ارتفاعا يسيرا . وهى مثلثة الرأس ، ومها قرى ، وإعما خص الربوة لان نباتها يكون أحسن من غيره ، مع كونه لا يصطامه البرد فى الغالب للطافة هوائه بهبوب الرياح اللطيفة له . قال الطبرى وهى رياض الحزن التى تستكثر العرب من ذكرها ، واعترضه ابن عطية فقال ان رياض الحزن منسوبة إلى نجد ، لأنها خير من رياض تهامة ، ونبات نجد أعطر ، ونسيمه أبرد وأرق ، ونجد يقال لها حزن . وليست هذه المذكورة هنا من ذلك ، ولفظ الربوة مأخوذ من ربا ربو إذا زاد . وقال الخليل الربوة : أرض مرتفعة طيبة \* والواابل : المطر الشديد كما تقدم : يقال وبلت السماء تبل ، والأرض موبولة . قال الأخفش ، ومنه قوله تعالى - أخذا ويلا - أى شديدا ، وضرب وييل ، وعذاب وييل ( فأتت أكلها ) بضم الهمزة : الثمر الذى يؤكل كقوله تعالى - تؤتى أكلها كل حين - وإضافته إلى الجنة إضافة اختصاص كسرج الفرس ، وباب الدار . قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو أكلها بضم الهمزة وسكون الكاف تخفيفا . وقرأ عاصم وابن عامر وحزة والكسائى بتحريك الكاف بالضم \* وقوله ( ضعفين ) أى مثل ما كانت تمر بسبب الواابل . فالمراد بالضعف المثل ، وقيل أربعة أمثال ونسبه على الحال من أكلها ، أى مضاعفا \* قوله ( فان لم يصبها وابل فطل ) أى فان الطل يكفيها : وهو المطر الضعيف المستدق القطر . قال المبرد وغيره ، وتقديره فطل يكفيها . وقيل الزجاج تقديره فالذى يصيبها طل \* والمراد أن الطل ينوب مناب الواابل فى إخراج الثمرة ضعفين . وقال قوم الطل : الندى . وفى الصحاح الطل : أضعف المطر ، والجمع أطلال . قال الماوردى : وزرع الطل أضعف من زرع المطر \* والمعنى أن نفقات هؤلاء زكية عند الله لاتضيع بحال وان كانت متفاوتة . ويجوز أن يعتبر التمثيل ما بين حالهم باعتبار ما صدر عنهم من النفقة الكثيرة والقليلة . وبين الجنة المعهودة باعتبار ما أصابها من المطر الكثير والقليل ، فكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكلها ، فكذلك نفقتهم جلت أوقلت بعد أن يطلب بها وجه الله زكية زائدة فى أجورهم \* وقوله ( والله بما تعلمون بصير ) . قرأ الزهرى بالياء التحتية . وقرأ الجمهور بالفتحة وفى هذا ترغيب لهم فى الاخلاص مع ترهيب من الرياء ونحوه ، فهو وعد ووعد .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم فى قوله ( كمثل حبة أنبت سبع سنابل ) عن الربيع قال كان من بايع النبى ﷺ على الهجرة ورباط معه بالمدينة ولم يذهب وجهها إلا باذنه كانت له الحسنة بسبعمائة ضعف ، ومن بايع على الاسلام كانت الحسنة له عشر أمثالها . وأخرج مسلم وأحمد والنسائى والحاكم والبيهقى عن ابن مسعود أن رجلا تصدق بناقاة مخطومة فى سبيل الله فقال رسول الله ﷺ « لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقاة كلها مخطومة » . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله ﷺ « من أنفق نفقة فى سبيل الله كتب له سبعمائة ضعف » . وأخرجه البخارى فى تاريخه من حديث أنس . وأخرجه أحمد من حديث أبى عبيدة وزاد « ومن أنفق على نفسه وأهله أو عدا مريضاً بالحسنة بعشر أمثالها » . وأخرج نحوه النسائى فى الصوم . وأخرج ابن ماجه وابن أبى حاتم من حديث عمران بن حصين وعلى وأبى الدرداء وأبى هريرة وأبى أمامة وعبد الله

ابن عمرو وجابر كلاهما يحدث عن رسول الله ﷺ قال « من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم يوم القيامة سبعمائة درهم ، ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم يوم القيامة سبعمائة ألف درهم » ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء . وأخرجه أيضا ابن ماجه من حديث الحسن بن علي . وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله يقول الله إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به » وأخرجه أيضا مسلم . وأخرج الطبراني من حديث معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال « طوبى لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة كل حسنة منها عشرة أضعاف » وقد تقدم ذكر طرف من أحاديث التضعيف للحسنات عند قوله تعالى - من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة - . وقد وردت الأحاديث الصحيحة في أجر من جهز غازيا . وأخرج أبو داود والحاكم وصححه عن سهل بن معاذ عن أبيه : قال قال رسول الله ﷺ « ان الصلاة والصوم والذكر تضاعف على النفقة في سبيل الله سبعمائة ضعف » . وأخرج أحمد والطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه عن بريدة : قال قال رسول الله ﷺ « النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله بسبعمائة ضعف » . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال في تفسير قوله تعالى ( ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى ) ان أقواما يبعثون الرجل منهم في سبيل الله أو ينفق على الرجل أو يعطيه النفقة ثم يمن عليه ويؤذيه : يعني أن هذا سبب النزول . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه . وقد وردت الأحاديث الصحيحة في النهي عن المن والاذى وفي فضل الانفاق في سبيل الله ، وعلى الأقارب ، وفي وجوه الخير ، ولا حاجة إلى التطويل بذكرها فهي معروفة في مواطنها . وأخرج ابن أبي حاتم عن عمرو بن دينار قال بلغنا أن النبي ﷺ قال « مامن صدقة أحب إلى الله من قول الحق ألم تسمع قول الله تعالى : قول معروف وغيرة خير من صدقة يتبعها أذى » . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك في قوله ( قول معروف ) قال : رد جميل . تقول يرحمك الله ، يرزقك الله ولا تنهره ولا تغلظ له القول . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « لا يدخل الجنة منان وذلك في كتاب الله لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( صفوان ) يقول الحجر ( فتركه صلدا ) يقول ليس عليه شيء . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال الوابل : المطر . وأخرجا عن قتادة قال الوابل : المطر الشديد ، قال وهذا مثل ضربه الله للأعمال الكفارية يوم القيامة ( لا يقدر على شيء مما كسبوا ) يومئذ كما ترك هذا المطر هذا الحجر ليس عليه شيء أتق مما كان . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ( فتركه صلدا ) قال يابس جاسيا لا ينبت شيئا . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في قوله ( ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله ) قال هذا مثل ضربه الله لعمل المؤمن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الشعبي في قوله ( ونهيتمنا من أنفسهم ) قال تصديقا وبقينا . وأخرج ابن جرير عن أبي صالح نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير قال يتثبتون أين يضعون أموالهم . وأخرجا عن الحسن قال كان الرجل إذا هم بصدقة تثبت فإن كان لله أمضاء وإن خالطه شيء من الرياء أمسك . وأخرج ابن المنذر عن قتادة في قوله ( تثبتنا ) قال النية . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال الربوة : النثر من الأرض . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال الربوة الأرض المستوية المرتفعة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : هي المكان المرتفع الذي لا تجري فيه الأنهار . وأخرج ابن جرير عنه في قوله تعالى فطل قال الندى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الضحاك قال الطل : الرذاذ من المطر يعني اللين منه . وأخرجا عن قتادة قال هذا مثل ضربه الله لعمل المؤمن ، يقول

ليس لخيره خلف كما ليس لخيره هذه الجنة خلف على أى حال كان ، ان أصابها وابل وان أصابها طل .

أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ \*

الود : الحب للشيء مع تمنيه \* والهمزة الداخلة على الفعل لانكار الوقوع ، والجنة تطلق على الشجر الملتف وعلى الأرض التي فيها الشجر \* والأول أولى هنا لقوله (تجري من تحتها الأنهار) بارجاع الضمير الى الشجر من دون حاجة الى مضاف محذوف ، وأما على الوجه الثاني فلا بد من تقديره \* أى من تحت أشجارها وهكذا قوله (فاحترقت) لاحتياج إلى تقدير مضاف على الوجه الأول ، وأما على الثاني فيحتاج إلى تقديره أى فاحترقت أشجارها ، وخص النخيل والأعناب بالذكر مع قوله (له فيها من كل الثمرات) لكونهما أكرم الشجر ، وهذه الجل صفات للجنة ، والواو في قوله (وأصابه الكبر) قيل عاطفة على قوله (تكون) ماض على مستقبل ، وقيل على قوله (يود) وقيل انه محمول على المعنى إذ تكون في معنى كانت ، وقيل انها واو الحال أى وقد أصابه الكبر ، وهذا أرجح \* وكبر السن هو مظنة شدة الحاجة لما يلحق صاحبه من العجز عن تعاطي الأسباب \* وقوله (وله ذرية ضعفاء) حال من الضمير في أصابه ، أى والحال أن له ذرية ضعفاء فان من جمع دين كبر السن وضعف الذرية كان تحسره على تلك الجنة في غاية الشدة \* والاعصار : الريح الشديدة التي تهب من الأرض إلى السماء كالعمود ، وهي التي يقال لها الزوبعة . قال الجوهري الزوبعة رئيس من رؤساء الجن ، ومنه سمي الاعصار زوبعة ، ويقال أم زوبعة : وهي ريح يثير الغبار ويرتفع إلى السماء كأنه عمود ، وقيل هي ريح تثير سحابا ذات رعد وبرق \* وقوله (فاحترقت) عطف على قوله (فأصابها) وهذه الآية تمثيل من يعمل خيرا ويضم إليه ما يحبطه فيجده يوم القيامة عند شدة حاجته إليه لا يسمن ولا يغنى من جوع بحال من له هذه الجنة الموصوفة وهو متصف بتلك الصفة .

وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس قال : قال عمر يوما لأصحاب النبي ﷺ فيم ترون هذه الآية نزلت (أيود أحدكم أن تكون له جنة) قالوا الله أعلم \* قال قولوا نعم أولا نعلم . فقال ابن عباس في نفسى منها شيء يا أمير المؤمنين . فقال عمر يا بن أخي قل ولا تحقر نفسك . قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل . قال عمر أى عمل . قال ابن عباس لرجل عني يعمل لطاعة الله ، ثم بعث الله له الشيطان فعمل في المعاصي حتى أغرق عمله . وأخرج ابن جرير عن عمر قال هذا مثل ضرب لانسان يعمل عملا صالحا حتى إذا كان عند آخر عمره أحوج ما يكون إليه عمل عمل السوء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس في قوله (إعصار فيه نار) قال ريح فيها سموم شديدة .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِنْ طَبَائِثِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفَرُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ \* الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ \* يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ \*



وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ \* إِنَّ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَنُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ■

قوله (من طيبات ما كسبتم) أى من جيد ما كسبتم ومختاره ، كذا قال الجمهور . وقال جماعة ان معنى الطيبات هنا الحلال ، ولامانع من اعتبار الأمرين جميعا ، لأن جيد الكسب ومختاره انما يطلق على الحلال عند أهل الشرع . وان أطلقه أهل اللغة على ما هو جيد في نفسه حلالا كان أو حراما ، فالحقيقة الشرعية مقدمة على اللغوية \* وقوله (ومما أخرجنا لكم من الأرض) أى ومن طيبات ما أخرجنا لكم من الأرض . وحذف لدلالة ما قبله عليه ، وهى النباتات والمعادن والركاز \* قوله (ولا تيمموا الخيث) أى لا تقصدوا المال الردى . وقرأه الجمهور بفتح حرف المضارعة وتخفيف الياء ، وقرأ ابن كثير بتشديد ها . وقرأ ابن مسعود ولانأتموا وهى لغة . وقرأ أبو مسلم بن خباب يضم الفوقية وكسر الميم \* وحكى أبو عمرو أن ابن مسعود قرأ تيمموا بهمزة بعد المضمومة \* وفى الآية الأمر بانفاق الطيب والنهى عن انفاق الخيث . وقد ذهب جماعة من السلف الى أن الآية فى الصدقة المفروضة ، وذهب آخرون الى أنها تم صدقة الفرض والتطوع ، وهو الظاهر ، وسيأتى من الأدلة ما يؤيد هذا ، وتقديم الظرف فى قوله (منه تنفقون) يفيد تخصيص أى لا تخصوا الخيث بالانفاق ، والجملة فى محل نصب على الحال ، أى لا تقصدوا المال الخيث مخصصين الانفاق به قاصرين له عليه \* قوله (ولستم بأخذية) أى والحال أنكم لا تأخذونه فى معاملاتكم فى وقت من الأوقات هكذا بين معناه الجمهور ، وقيل معناه ولستم بأخذية لو وجدتموه فى السوق يباع \* وقوله (الا أن تغمضو فيه) هو من أغمض الرجل فى أمر كذا اذا تساهل ورضى ببعض حقه وتجاوز وغض بصره عنه ، ومنه قول الشاعر :

الى كم وكم أشياء منك تريبنى \* أغمض عنها لست عنها بذى عى

وقرأ الزهرى بفتح التاء وكسر الميم مخففا . وروى عنه أنه قرأ يضم التاء وفتح العين وكسر الميم مشددة وكذلك قرأ قتادة ، والمعنى على القراءة الأولى من هاتين القراءتين الا أن تهضموا سؤمها من البائع منكم ، وعلى الثانية الا أن تأخذوا بنقصان . قال ابن عطية وقراءة الجمهور تخرج على التجاوز أو على تغميض العين ، لأن أغمض بمنزلة غمض ، وعلى أنها بمعنى حتى ، أى حتى تأتوا غامضا من التأويل ، والنظر فى أخذ ذلك \* قوله (الشیطان يعدكم الفقر) قد تقدم معنى الشيطان واشتقاقه \* ويعدكم معناه يخوفكم الفقر ، أى بالفقر لا تنفقوا ، فهذه الآية متصلة بما قبلها . وقرأ الفقير يضم الفاء وهى لغة . قال الجوهري : والفقر لغة فى الفقر ، مثل الضعف ، والضعف \* والفحشاء : الخصلة الفحشاء . وهى المعاصى والانفاق فيها والبخل عن الانفاق فى الطاعات . قال فى الكشف : والفاحش عند العرب البخل انتهى . ومنه قول طرفة بن العبد :

أرى الموت يقاتم الكرام ويضطنى \* عقيلة مال الفاحش المتشدد

ولكن العرب وان أطلقت على البخل فذلك لا ينأى إطلاقهم له على غيره من المعاصى ، وقد وقع كثيرا فى كلامهم \* وقوله (والله يعدكم مغفرة منه وفضلا) الوعد فى كلام العرب إذا أطلق فهو فى الخير ، واذا قيد فقد يقيد تارة بالخير وتارة بالشر . ومنه قوله تعالى - النار وعدها الله الذين كفروا - ومنه أيضا ما فى هذه الآية من تقييد وعد الشيطان بالفقر ، وتقييد وعد الله سبحانه بالمغفرة ، والفضل \* والمغفرة : الستر على عباده فى الدنيا والآخرة لذنوبهم وكفارتها . والفضل أن يخلف عليهم أفضل مما أنفقوا

فيوسع لهم في أرزاقهم وينم عليهم في الآخرة بما هو أفضل وأكثر وأجل وأجل \* قوله (يؤتى الحكمة) هي العلم ، وقيل الفهم ، وقيل الإصابة في القول ، ولامانع من الحل على الجميع شمولاً أو بدلاً ، وقيل انها النبوة وقيل العقل \* وقيل الخشية ، وقيل الورع ، وأصل الحكمة ما يمنع من السفه ، وهو كل قبيح \* والمعنى أن من أعطاه الله الحكمة فقد أعطاه خيراً كثيراً ، أى عظيماً قدره جليلاً خطره . وقرأ الزهري ويعقوب ومن يؤتى الحكمة على البناء للفاعل ، وقرأه الجمهور على البناء للفعول \* والألباب : العقول ، واحداً لها لب ، وقد تقدم الكلام فيه \* قوله (وما أنفقتم من نفقة) ما شرطية ويجوز أن تكون موصولة \* والعائد محذوف أى الذى أنفقتموه ، وهذا بيان لحكم عام يشمل كل صدقة مقبولة وغير مقبولة وكل نذر مقبول أو غير مقبول \* وقوله (فإن الله يعلمه) فيه معنى الوعد لمن أنفق ونذر على الوجه المقبول ، والوعيد لمن جاء بعكس ذلك ، ووحد الضمير مع كون مرجعه شيئين ، هما النفقة والنذر ، لأن التقدير وما أنفقتم من نفقة فإن الله يعلمها ، أو نذرت من نذر فإن الله يعلمه ، ثم حذف أحدهما استغناء بالآخر ، قاله النحاس ، وقيل إن ما كان العطف فيه بكلمة أو كما في قولك زيد أو عمرو فانه يقال أكرمه ولا يقال أكرمتها \* والاولى أن يقال إن العطف بأو يجوز فيه الأمران توحيد الضمير كما في هذه الآية ، وفي قوله تعالى - واذاروا تجارة أولها انفضوا اليها - \* وقوله - ومن يكسب خطيئة أو إثم يرم به بريئاً - ، وتثنيته كما في قوله تعالى ( إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما ) ومن الأول في العطف بالواو قول امرئ القيس :

فتوضح فالمقراة لم يعف رسمها \* لما نسجته من جنوب وشمال

ومنه قول الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما \* عندك راض والرأى مختلف

ومنه - والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها - وقيل انه اذا وحده الضمير بعد ذكر شيئين أو أشياء فهو بتأويل المذكور ، أى فإن الله يعلم المذكور ، وبه جزم ابن عطية ورجحه القرطبي وذ كر معناه كثير من النحاة في مؤلفاتهم \* قوله (وما للظالمين من أنصار) أى ما للظالمين أنفسهم بما وقعوا فيه من الاثم لمخالفة ما أمر الله به من الانفاق في وجوه الخير من أنصار ينصرونهم يمنعونهم من عقاب الله بما ظاهروا به أنفسهم والاولى الحل على العموم من غير تخصيص لما يفيد السياق \* أى ما للظالمين بأى مظلمة كانت من أنصار \* قوله ( إن تبدوا الصدقات فنعما هي ) قرئ بفتح النون وكسر العين وبكسرهما وبكسر النون وسكون العين وبكسر النون واخفاء حركة العين . وقد حكى النحويون في نعم أربع لغات \* وهى هذه التى قرئ بها وفي هذا نوع تفصيل لما أجبل في الشرطية المتقدمة ، أى ان تظهروا الصدقات فثم شيئاً اظهرها ، وان تخفوها وتصيبوا بها مصارفها من الفقراء فالاخفاء خير لكم . وقد ذهب جمهور المفسرين الى أن هذه الآية في صدقة التطوع لافى صدقة الفرض فلا فضيلة للاخفاء فيها ، بل قد قيل ان الاظهار فيها أفضل ، وقالت طائفة ان الاخفاء أفضل في الفرض والتطوع \* قوله (ويكفر عنكم من سيئاتكم) قرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم في رواية أبى بكر وقتادة وابن اسحق نكفر بالنون والرفع وقرأ ابن عامر وعاصم في رواية حفص بالياء والرفع . وقرأ الأعمش ونافع وحزة والكسائى بالنون والجزم . وقرأ ابن عباس بالتاء الفوقية وفتح الفاء والجزم وقرأ الحسين بن على الجعفي بالنون ونصب الراء ، فن قرأ بالرفع فهو معطوف على محل الجملة الواقعة جواباً بعد الفاء أو على أنه خبر مبتداً محذوف ، ومن قرأ بالجزم فهو معطوف على الفاء وما بعدها ، ومن قرأ بالنصب فعلى تقدير أن . قال سيديوه والرفع ههنا الوجه الجيد ، وأجاز الجزم بتأويل وان تخفوها يكن الاخفاء خيراً لكم ويكفر ، ويمثل قول سيديويه قال الخليل \* ومن في قوله (من سيئاتكم) للتبعية ، أى شيئاً من سيئاتكم .

وحكى الطبرى عن فرقة أنها زائدة ■ وذلك على رأى الأخفش . قال ابن عطية وذلك منهم خطأ  
وقد أخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم)  
قال من الذهب والفضة (ومما أخرجنا لكم من الأرض) يعنى من الحب والتمر وكل شيء عليه زكاة . وأخرج  
سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن مجاهد في قوله  
(أنفقوا من طيبات ما كسبتم) قال من التجارة (ومما أخرجنا لكم من الأرض) قال من الثمار . وأخرج  
ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه  
والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن البراء بن عازب في قوله (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) قال نزلت فينا  
معشر الأنصار كنا أصحاب نخل وكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثرته وقلته ، وكان الرجل يأتي بالقنو  
والقنوين فيعلقه في المسجد ، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام : فكان أحدهم إذا جاع أتى القنو فضر به  
بعضاه فيسقط البسر والتمر فيأكل ، وكان ناس ممن لا يرغب في الخير : يأتي الرجل بالقنو فيه الشيص  
والحشف وبالقنو قد انكسر فيعلقه . فأُتِىَ الله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما  
أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيهِ إلا أن تعضوا فيه) قل لو أن  
أحدكم أهدى إليه مثل ما أعطى لم يأخذه إلا على غماض وحياء ، قال فكنا بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح  
ما عنده . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : ذكر لنا أن الرجل كان يكون له الحائطان فينظر إلى أردئهما  
تتما فيتصدق به ويخط به الحشف فنزلت الآية ، فعاب الله ذلك عليهم ونهاهم عنه . وأخرج عبد بن حميد  
عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : لما أمر رسول الله ﷺ بصدقة الفطر جاء رجل بتمر رديء ، فأمر  
النبي ﷺ الذي يحرص النخل أن لا يحيز . فأُتِىَ الله تعالى الآية هذه . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود  
والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والدارقطني والحاكم والبيهقي في سننه عن سهل  
ابن حنيف قال : أمر رسول الله ﷺ بالصدقة ، جاء رجل بكبائس من هذا السخل : يعنى الشيص  
فوضعه ■ فخرج رسول الله ﷺ فقال من جاء بهذا ؟ وكان كل من جاء بشيء نسب إليه . فنزلت (ولا  
تيمموا الخبيث) الآية . ونهى رسول الله ﷺ عن لونين من التمر أن يوجد في الصدقة ، الجعور ولون  
الحبيق . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : كان أصحاب رسول الله  
ﷺ يشتررون الطعام الرخيص ويتصدقون . فأُتِىَ الله (يا أيها آمنوا) الآية . وأخرج ابن جرير عن  
عبيدة السلماني ، قال سألت علي بن أبي طالب عن قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) الآية ، فقال  
نزلت هذه الآية في الزكاة المفروضة : كان الرجل يعمد إلى التمر فيصرمه فيعزل الجيد ناحية ، فإذا جاء  
صاحب الصدقة أعطاه من الرديء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله  
(يؤتى الحكمة من يشاء) قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه : محكمه ومتشابهه ، ومقدمه ومؤخره  
وحلاله وحرامه وأمثاله . وأخرج ابن مردويه عنه : أنها القرآن يعنى تفسيره . وأخرج ابن المنذر عنه  
أنها النبوة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : أنها الفقه في القرآن . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي  
الدرداء . يؤتى الحكمة ، قال قراءة القرآن والفكرة فيه . وأخرج ابن جرير عن أبي العالية قل : هي  
الكتاب والفهم به . وأخرج أيضا عن النخعي نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال  
هي الكتاب يؤتى أصابته من يشاء . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : هي الإصابة في القول . وأخرج ابن  
أبي حاتم عن أبي العالية قل : هي الخشية لله . وأخرج أيضا عن مطر الوراق مثله . وأخرج ابن المنذر  
عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فإن الله يعلمه)



قال يحصيه . وقد ثبت عن النبي ﷺ في نذر الطاعة والمعصية في الصحيح وغيره ما هو معروف كقوله ﷺ لا نذر في معصية الله . وقوله : من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه . وقوله : النذر ما يتبع به وجه الله ، وثبت عنه في كفارة النذر ما هو معروف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( إن تبدوا الصدقات فنعما هي ) الآية . قال فجعل السر في التطوع يفضل علانيتها سبعين ضعفا ، وجعل صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا . وكذلك جميع الفرائض والنوافل في الأشياء كلها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( إن تبدوا الصدقات ) الآية . قال كان هذا يعمل قبل أن تنزل براءة ، فلما نزلت براءة بفرائض الصدقات وتفصيلها انتهت الصدقات إليها . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( إن تبدوا الصدقات ) الآية . قل هذا منسوخ . وقوله - وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم - قل منسوخ نسخ كل صدقة في القرآن الآية التي في سورة التوبة - إنما الصدقات للفقراء - وقد ورد في فضل صدقة السر أحاديث صحيحة مرفوعة .

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَسَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ \* لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْتَكُونُ النَّاسُ الْخُلَفَاءَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ \* الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*

قوله ( ليس عليك هدايتهم ) أى ليس بواجب عليك أن تجعلهم مهديين قابلين لما أمروا به ونهوا عنه ( ولكن الله يهدي من يشاء ) هداية توصله الى المطلوب ، وهذه الجلة معترضة وفيها الالتفات ، وسيأتى بيان السبب الذى نزلت لأجله ، والمراد بقوله ( من خير ) كل ما يصدق عليه اسم الخير كائنا ما كان ، وهو متعلق بمحذوف ، أى أى شئ تنفقون كائنا من خير ، ثم بين أن النفقة المعتد بها المقبولة إنما هي ما كان ابتغاء وجه الله سبحانه ، أى لا ابتغاء وجهه الله \* وقوله ( يوف اليكم ) أى أجره وثوابه على الوجه الذى تقدم ذكره من النضيف \* قوله ( للفقراء ) متعلق بقوله ( وما تنفقوا من خير ) أو بمحذوف أى اجعلوا ذلك للفقراء أو خبر مبتدأ محذوف : أى إنفاقكم للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله بالغزو أو الجهاد ، وقيل منعوا عن التكسب لما هم فيه من الضعف ( الذين لا يستطيعون ضربا في الأرض ) للتكسب بالتجارة والزراعة ، ونحو ذلك بسبب ضعفهم : قيل هم فقراء الصفة ، وقيل كل من يتصف بالفقر وما ذكر معه \* ثم ذكر سبحانه من أحوال أولئك الفقراء ما يوجب الخوف عليهم والشفقة بهم ، وهو كونهم متعطفين عن المسئلة واطهار المسكنة بحيث يظنهم الجاهل بهم أغنياء \* والتعطف تفعل وهو بناء مبالغة من عف عن الشئ اذا أمسك عنه وتنزه عن طلبه ، وفي يحسبهم لغتان : فتح السين وكسرهما . قل أبو على الفارسي والفتح أقيس ، لأن العين من الماضى مكسورة فبابها أن تأتى في المضارع مفتوحة . فالقراءة بالكسر على هذا حسنة وإن كانت شاذة \* ومن في قوله من التعطف لا ابتداء الغاية ، وقيل لبيان الجنس \* قوله ( تعرفهم بسيماهم ) أى برثائه ثيابهم وضعف أبدانهم وكل ما يشعر بالفقر والحاجة . والخطاب اما لرسول الله ﷺ أو لكل من يصلح للمخاطبة ، والسيما مقصورة العلامة . وقد تمد \* والاحاف : الاحاف في المسئلة وهو مشتق من الاحاف سمي بذلك لاشتغالها على وجوه الطلب في المسئلة كاشتغال الاحاف على التغطية .

ومعنى قوله (لا يسألون الناس إلخافاً) أنهم لا يسألونهم ألبتة ، لا سؤال إلخاف ، ولا سؤال غير إلخاف . وبه قال الطبري والزجاج ، وإليه ذهب جمهور المفسرين ، ووجهه أن التعفف صفة ثابتة لهم لا تفارقهم ، ومجرد السؤال ينافيها . وقيل المراد أنهم إذا سألوا سألوا بتلطف ولا يلحفون في سؤا لهم وهذا وإن كان هو الظاهر من توجه النفي إلى القيد دون القيد . لكن صفة التعفف تنافيه ، وأيضاً كون الجاهل بهم يحسبهم أغنياء لا يكون إلا مع عدم السؤال ألبتة \* وقوله ( بالليل والنهار ) يفيد زيادة رغبتهم في الانفاق وشدة حرصهم عليه حتى أنهم لا يتركون ذلك ليلاً ولا نهاراً وينعاونه سرّاً وجهراً عند أن تنزل بهم حاجة المحتاجين ويظهر لديهم فاقة المفتاقين في جميع الأزمنة على جميع الأحوال ، ودخول الفاء في خبر الموصول أعني قوله ( فلهم أجرهم ) للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها ، وقيل هي للعطف والخبر للموصول محذوف أى ومنهم الذين ينفقون .

وقد أخرج عبد بن حميد والنسائي والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه والضياء في المختارة عن ابن عباس : قال كانوا يكرهون أن يرضخوا لأتسابهم من المشركين فنزلت هذه الآية ( ليس عليك هدام ) الى قوله ( وأتمم لا تظلهون ) فرخص لهم . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء عنه قال إن النبي ﷺ كان يأمرنا أن لا نتصدق إلا على أهل الاسلام حتى نزلت هذه الآية فأمر بالصدقة بعدها على كل من سأل من سأل من كل دين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن الحنفية نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال كان أناس من الأنصار لهم نسب وقراة من قرينة والنضير وكان يتقون أن لا يتصدقوا عليهم ويريدونهم أن يسألوا ، فنزلت ( ليس عليك هدام ) الآية . وأخرج ابن المنذر عن عمرو الهلالي قال سئل النبي ﷺ أتتصدق على فقراء أهل الكتاب ؟ نأزل الله ( ليس عليك هدام ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء الخراساني قال في قوله ( وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله ) قال إذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عمله . وأخرج ابن المنذر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله ( للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ) قال هم أصحاب الصفة . وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي نحوه . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال هم مهاجرو قریش بالمدينة مع النبي ﷺ أمروا بالصدقة عليهم . وأخرج ابن جرير عن الربيع في قوله ( الذين أحصروا في سبيل الله ) قال حصروا أنفسهم في سبيل الله للغزو فلا يستطيعون تجارة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد ابن جبير قال هم قوم أصابهم الجراحات في سبيل الله فصاروا زمنى ، فجعل لهم في أموال المسلمين حقا . وأخرج ابن أبي حاتم عن رجاء بن حيوة في قوله ( لا يستطيعون ضرباً في الأرض ) قال لا يستطيعون تجارة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله ( يحسبهم الجاهل أغنياء ) قال دل الله المؤمنين عليهم وجعل نفقاتهم لهم . وأمرهم أن يضعوا نفقاتهم فيهم ورضى عنهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( تعرفهم بسيماهم ) قال التخشع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع أن معناه تعرف في وجوههم الجهد من الحاجة . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد ( تعرفهم بسيماهم ) قال رثانة ثيابهم . وثبت في الصحيحين ونيرهما من حديث أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمران » واللقمة واللقمتان ، إنما المسكين الذي يتعفف ، واقرءوا ان شئتم لا يسألون الناس إلخافاً . وقد ورد في تحريم المسئلة أحاديث كثيرة الا لدى سلطان أو في أمر لا يجد منه بدا . وأخرج ابن سعد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى والطبراني وأبو الشيخ عن يزيد بن عبد الله بن غريب المليكي عن أبيه عن جده عن النبي

قال « أنزلت هذه الآية (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار) في أصحاب الخيل » . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عساكر عن أبي أمامة الباهلي نحوه وقال فيمن لا ير بطها خيلاء ولا رياء ولا سمعة . وأخرج ابن جرير عن أبي الدرداء نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حنث الصنعاني أنه سمع ابن عباس يقول في هذه الآية هم الذين يعلفون الخيل في سبيل الله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن عساكر من طريق عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس في هذه الآية : قال نزلت في علي بن أبي طالب كانت له أربعة دراهم فأنفق بالليل درهما ، وبالنهار درهما ، ودرهما سرا ، ودرهما علانية ، وعبد الوهاب ضعيف ولكن قد رواه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في هذه الآية قال هؤلاء قوم أنفقوا في سبيل الله الذي افترض عليهم في غير سرف ولا إملاق ولا تبذير ولا فساد . وأخرج ابن المنذر عن سعيد بن المسيب قال نزلت في عبد الرحمن بن عوف وعثمان ابن عفان في نفقتهم في جيش العسرة .

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ \* إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*

الربا في اللغة : الزيادة مطلقا ، يقال ربا الشيء يربو : إذا زاد . وفي الشرع يطلق على شيئين ، على ربا الفضل ، وربا النسيئة حسبا هو مفصل في كتب الفروع ، وغالب ما كانت تفعله الجاهلية أنه إذا حلّ أجل الدين قال من هو له لمن هو عليه أتقضى أم تربي ؟ فإذا لم يقض زاد مقداراني المال الذي عليه وأخرله الأجل الى حين ، وهذا حرام بالاتفاق ، وقياس كتابة الربا بالياء للكسرة في أوله . وقد كتبه في المصحف بالواو . قال في الكشف على لغة من يفهم (١) كما كتبت الصلاة والزكاة ، وزيدت الألف بعدها تشبيها بواو الجمع انتهى \* قلت وهذا مجرد اصطلاح لا يلزم المشي عليه ، فان هذه النقوش الكتابية أمور اصطلاحية لا يشاح في مثلها الا فيما كان يدل به منها على الحرف الذي كان في أصل الكلمة ونحوه كما هو مقرر في مباحث الخط من علم الصرف ، وعلى كل حال فرسم الكلمة وجعل نقشها الكتابي على ما يقتضيه اللفظ بها هو الأولى فما كان في النطق ألفا كالصلاة والزكاة ونحوهما كان الأولى في رسمه أن يكون كذلك ، وكون أصل هذا الألف واوا أو ياء لا يخفى على من يعرف علم الصرف . وهذه النقوش ليست إلا لفهم اللفظ الذي يدل بها عليه كيف هو في نطق من ينطق به لا لفهم أن أصل الكلمة كذا مما لا يجري به النطق ، فاعرف هذا ولا تشتغل بما يعتبره كثير من أهل العلم في هذه النقوش ويلزمون به أنفسهم ويعيرون من خالفه ، فان ذلك من المشاحنة في الأمور الاصطلاحية التي لا تلزم أحدا أن يتقيد بها . فعليك بأن ترسم هذه النقوش على ما يلفظ به اللفظ عند قراءتها ، فانه الأمر المطلوب من وضعها والتواضع عليها . وليس الأمر المطلوب منها أن تكون دالة على (١) والمراد بالتفخيم هنا الفتح ، وضده التريق بالألف وهو الإمالة وبهم مقارئ انتهى من هامش الأصل



ما هو أصل الكلمة التي يتلفظ بها المتلفظ مما لايجرى في لفظه الآن ، فلا تغتر بما يروى عن سيبويه ونحاة البصرة أن يكتب الربا بالواو ، لأنه يقول في تثنيته ربوان . وقال الكوفيون يكتب بالياء ، وتثنيته ربيان . قال الزجاج ما رأيت خطأ أقبح من هذا ولا أشنع ؛ لا يكفهم الخطأ في الخط حتى يخطئوا في التثنية وهم يقرءون - وما آتيت من رب باليربو في أموال الناس فلا يربو - وليس المراد بقوله هنا (الذين يأكلون الربا) اختصاص هذا الوعيد بمن يأكله ، بل هو عام لكل من يعامل بالربا فيأخذه ويعطيه ، وإنما خص الآكل لزيادة التشنيع على فاعله ، ولكونه هو الغرض الأهم ، فان أخذ الربا إنما أخذه للأكل \* قوله (لا يقومون) أى يوم القيامة ، كما يدل عليه قراءة ابن مسعود (لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة) . أخرجه عبد بن حديد وابن أبى حاتم ، وبهذا فسرهم جمهور المفسرين قالوا انه يبعث كالمجنون عقوبة له وتمقيتاً عند أهل المحشر ، وقيل ان المراد تشبيهه من يحرص في تجارته فيجمع ماله من الربا بقيام المجنون ، لان الحرص والطمع والرغبة في الجمع قد استفزته حتى صار شبيهاً في حركته بالمجنون ، كما يقال لمن يسرع في مشيه ويضطرب في حركاته : إنه قد جنّ \* ومنه قول الأعشى في ناقته :

وتصبح من غب السرى وكأنها \* ألم بها من طائف الجنّ أولق

فجعلها بسرعة مشيها ونشاطها كالمجنون \* قوله (إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) أى الاقياما كقيام الذى يتخبطه ، والخبط : الصرب بغير استواء كخط العشواء وهو المصروع \* والمس : الجنون والامس المجنون ، وكذلك الأولق وهو متعلق بقوله (يقومون) أى لا يقومون من المس الذى بهم (إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان) أو متعلق بيقوم \* وفى الآية دليل على فساد قول من قال ان الصرع لا يكون من جهة الجنّ ، وزعم أنه من فعل الطبائع ، وقال ان الآية خارجة على ما كانت العرب تزعمه من أن الشيطان يصرع الانسان ، وليس بصحيح ، وان الشيطان لا يسلك فى الانسان ولا يكون منه مس . وقد استعاذ النبي ﷺ من أن يتخبطه الشيطان ، كما أخرجه النسائي وغيره \* قوله (ذلك) إشارة الى ما ذكر من حالهم وعقوبتهم بسبب قولهم (إنما البيع مثل الربا) أى أنهم جعلوا البيع والربا شيئاً واحداً ، وإنما شبهوا البيع بالربا مبالغة بجعلهم الربا أصلاً والبيع فرعاً ، أى إنما البيع بلا زيادة عند حلول الأجل كالبيع بزيادة عند حلوله . فان العرب كانت لا تعرف ربا إلا ذلك ، فرد الله سبحانه عليهم بقوله (وأحلّ الله البيع وحرم الربا) أى ان الله أحلّ البيع وحرم نوعاً من أنواعه ، وهو البيع المشتمل على الربا \* والبيع مصدر باع يبيع \* أى دفع عوضاً وأخذ معوضاً ، والجلّة بيانية لا محل لها من الاعراب \* قوله (فن جاءه موعظة من ربه) أى من بلغته موعظة من الله من المواعظ التي تشتمل عليها الأوامر والنواهي ، ومنها ما وقع هنا من النهي عن الربا (فاتهى) أى فامتثل النهى الذى جاءه وانزجر عن المنهى عنه وهو معطوف ، أى قوله (فاتهى) على قوله (جاءه) \* وقوله (من ربه) متعلق بقوله (جاءه) أو بمحذوف وقع صفة لموعظة أى كائنة من (من ربه فله ماسلف) أى ما تقدم منه من الربا لا يؤاخذ به لانه فعله قبل أن يبلغه تحريم الربا أو قبل أن تنزل آية تحريم الربا \* وقوله (فأمره إلى الله) قيل الضمير عائذ إلى الربا \* أى وأمر الربا إلى الله في تحريمه على عباده واستمرار ذلك التحريم ، وقيل الضمير عائذ إلى ماسلف ، أى أمره إلى الله في العفو عنه واسقاط التبعة فيه ، وقيل الضمير يرجع إلى المربي ، أى أمر من عامل بالربا إلى الله في تثبيته على الانتهاء أو الرجوع إلى المعصية (ومن عاد) إلى أكل الربا والمعاملة به (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والاشارة إلى من عاد وجع أصحاب باعتبار معنى من ، وقيل ان معنى من عاد هو أن يعود إلى القول بأنما البيع مثل الربا وأنه يكفر بذلك فيستحق الخلود ، وعلى التقدير الأول يكون الخلود مستعاراً على معنى المبالغة ، كما تقول العرب ملك خالد أى طويل البقاء ، والمصير إلى هذا التأويل واجب للأحاديث المتواترة القاضية بخروج الموحدين من النار \* قوله

(يمحق الله الربا) أى يذهب بركته فى الدنيا وإن كان كثيرا فلا يبقى بيد صاحبه . وقيل يمحى بركته فى الآخرة \* قوله (ويربى الصدقات) أى يزيد فى المال الذى أخرجت صدقته ، وقيل يبارك فى ثواب الصدقة ويضاعفه ويزيد فى أجر المتصدق ، ولأمانع من حمل ذلك على الأمرين جميعا \* قوله (والله لا يحب كل كفار أثيم) أى لا يرضى ، لأن الحب مختص بالتوابين . وفيه تشديد وتغليظ عظيم على من أربى حيث حكم عليه بالكفر . ووصفه بأثيم للبالغة . وقيل لازالة الاشتراك ، اذ قد يقع على الزراغ ، ويحتمل أن المراد بقوله (كل كفار) من صدرت منه خصلة توجب الكفر ، ووجه التصاقه بالمقام أن الذين قالوا انما البيع مثل الربا كفار . وقد تقدم تفسير قوله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الى آخر الآية .

وقد أخرج أبو يعلى من طريق السكبي عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) قال يعرفون يوم القيامة بذلك لا يستطيعون القيام الا كما يقوم المتخبط المنخفق (ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا) وكذبوا على الله (وأحل الله البيع وحرم الربا) (ومن عاد) فأكل الربا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا يخفق . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من وجه آخر عنه أيضا فى قوله (لا يقومون) قال ذلك حين يبعث من قبره . وأخرج الاصبهاني فى ترغيبه عن أنس قال قال رسول الله ﷺ «يأتى آكل الربا يوم القيامة مختبلا بحر شفتيه ثم قرأ لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس» وقد وردت أحاديث كثيرة فى تعظيم ذنب الربا ، منها من حديث عبد الله بن مسعود عند الحاكم وصححه والبيهقى عن النبى ﷺ قال «الربا ثلاثة وسبعون بابا أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه وإن أربا الربا عرض الرجل المسلم» ومن حديث أبى هريرة مرفوعا عند ابن ماجه والبيهقى بلفظ سبعون بابا . وورد هذا المعنى مع اختلاف العدد عن عبد الله بن سلام وكعب وابن عباس وأنس . وأخرج ابن جرير عن الربيع فى الآية قال يبعثون يوم القيامة وبهم خبل من الشيطان وهى فى بعض القراآت : لا يقومون يوم القيامة . يعنى قراءة ابن مسعود المتقدم ذكرها . وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة فى الربا ، خرج رسول الله ﷺ الى المسجد فقرأهن على الناس ثم حرم التجارة فى الخمر . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عمر بن الخطاب أنه خطب فقال : إن من آخر القرآن نزولا آية الربا وأنه قد مات رسول الله ﷺ ولم يبينه لنا فدعوا ما يريكم إلى ما لا يريكم . وأخرج البخارى وغيره عن ابن عباس أنه قل : آخر آية أنزلها على رسوله آية الربا . وأخرج البيهقى فى الدلائل عن عمر مثله . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى الربا الذى نهى الله عنه قال : كان أهل الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدين ، فيقول لك كذا وكذا وتؤخر عني فيؤخر عنه . وأخرج أيضا عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبيرة نحوه أيضا . وزاد فى قوله (فمن جاءه موعظة من ربه) قال يعنى البيان الذى فى القرآن فى تحريم الربا فاتمى عنه (فله ما سلف) يعنى فله ما كان أكل من الربا قبل التحريم (وأمره الى الله) يعنى بعد التحريم وبعد تركه ان شاء عصمه منه وان شاء لم يفعل (ومن عاد) يعنى فى ان ربا بعد التحريم فاستحله بقولهم (انما البيع مثل الربا - فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى لا يموتون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر من طريق ابن جريج عن ابن عباس فى قوله (يمحق الله الربا) قال ينقص الربا (ويربى الصدقات) قل يزيد فيها وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة مرفوعا من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فولوه حتى تكون مثل الجبل . وأخرج البزار وابن جرير وابن حبان والطبرانى من حديث عائشة نحوه . وأخرج الحكيم الترمذى فى نواتر الأصول عن ابن عمر مرفوعا

نحوه أيضا . وفي حديث عائشة وابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ بعد أن ساق الحديث ( يمحى الله الربا ويربى الصدقات ) . وأخرج الطبراني عن أبي برزة الأسلمي قال : قال رسول الله ﷺ ان العبد ليتصدق بالكسرة تربو عند الله حتى تكون مثل أحد . وهذه الأحاديث تبين معنى الآية .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ \* فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ \* وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \* وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \*

قوله ( اتقوا الله ) أى قوا أنفسكم من عقابه واركوا البقايا التى بقيت لكم من الربا ، وظاهره أنه أ بطل من الربا ما لم يكن مقبوضا \* قوله ( ان كنتم مؤمنين ) قيل هو شرط مجازى على جهة المبالغة ، وقيل ان فى هذه الآية معنى اذ . قال ابن عطية وهو مردود لا يعرف فى اللغة ، والظاهر أن المعنى ان كنتم مؤمنين على الحقيقة ، فان ذلك يستلزم امتثال أوامر الله ونواهيه \* قوله ( فان لم تفعلوا ) يعنى ما أمرتم به من الاتقاء وترك ما بقى من الربا ( فأذنوا بحرب من الله ورسوله ) أى فاعلها وابعها ، من أذن بالشئ اذا علم به \* قيل هو من الاذن بالشئ وهو الاستماع لأنه من طرق العلم . وقرأ أبو بكر عن عاصم وحزرة فأذنوا على معنى فاعلها واغيركم أنكم على حريهم ، وقد دلت هذه على أن كل الربا والعمل به من الكبائر \* ولا خلاف فى ذلك ، وتكثير الحرب للتعظيم ، وزادها تعظيما نسبتها الى اسم الله الأعظم والى رسوله الذى هو أشرف خلقته \* قوله ( فان تبتم ) أى من الربا ( فلكم رؤوس أموالكم ) تأخذونها ( لا تظلمون ) غرماءكم بأخذ الزيادة ( ولا تظلمون ) أنتم من قبلهم بالمطل والنقص ، والجملة الحالية أو استئنافية . وفى هذا دليل على أن أموالهم مع عدم التوبة حلال لمن أخذها من الأئمة ونحوهم ممن ينوب عنهم \* قوله ( وان كان ذو عسرة ) لما حكم سبحانه لأهل الربا برءوس أموالهم عند الواجدين للمال حكم فى ذوى العسرة بالنظرة الى يسار ، والعسرة ضيق الحال من جهة عدم المال \* ومنه جيش العسرة \* والنظرة : التأخير ، والميسرة مصدر بمعنى اليسر ، وارتفع ذو بكان التامة التى يعنى وجد ، وهذا قول سيبويه وأبى على الفارسي وغيرهما \* وأنشد سيبويه :

فدى لبنى ذهل بن شيبان يافى \* اذا كان يوم ذو كواكب أشهب

وفى مصحف أنى وان كان ذاعسرة على معنى ، وان كان المطلوب ذاعسرة . وقرأ الأعمش وان كان معسرا . قال أبو عمرو الداني عن أحد بن موسى وكذلك فى مصحف أنى بن كعب \* وروى المعتمر عن حجاج الوراق قال فى مصحف عثمان ( وان كان ذا عسرة ) قال النحاس ومكى والنقاش وعلى هذا يختص لفظ الآية بأهل الربا ، وعلى من قرأ ذوفهى عامة فى جميع من عليه دين ، واليه ذهب الجمهور . وقرأ الجماعة فنظرة بكسر الظاء . وقرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن بسكونها ، وهى لغة تميم . وقرأ نافع وحده ميسرة بضم السين والجمهور بفتحها ، وهى اليسار \* قوله ( وأن تصدقوا ) بحذف إحدى التاءين ، وقرئ بتشديد الصاد ، أى وأن تصدقوا على معسرى غرمائكم بالابراء خير لكم ، وفيه الترغيب لهم بأن يتصدقوا برءوس أموالهم على من أعسر وجعل ذلك خيرا من انظاره \* قال السدي وابن زيد والضحاك . قال الطبرى . وقال آخرون معنى الآية وأن تصدقوا على الغنى والفقير خير لكم ، والصحيح الأول \* وليس فى الآية مدخل للغنى \* قوله ( ان كنتم تعلمون ) جوابه محذوف ، أى ان كنتم تعلمون أنه خير لكم علمتم به \* قوله ( واتقوا يوما ) هو يوم



القيامة وتنكيره للتحويل وهو منصوب على أنه مفعول به لا ظرف \* وقوله (ترجعون فيه الى الله) وصفه  
وقرأ أبو عمرو بفتح التاء وكسر الجيم \* والباقون بضم التاء وفتح الجيم ، رذهب قوم الى أن هذا اليوم المذكور  
هو يوم الموت . وذهب الجمهور الى أنه يوم القيامة كما تقدم \* وقوله (الى الله) فيه مضاف محذوف تقديره  
الى حكم الله (ثم توفي كل نفس) من النفوس المكلفة (ما كسبت) أى جزاء ما عملت من خيرا أو شرا ، وجلة (وهم  
لا يظلمون) حاله \* وجع الضمير لأنه أنسب بحال الجزاء كما أن الافراد أنسب بحال الكسب ، وهذه الآية فيها  
الموعظة الحسنة لجميع الناس .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدى في قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا  
ما بقى من الربا) قال نزلت في العباس بن عبد المطلب ورجل من بنى المغيرة كانوا شركيين في الجاهلية يسلفان  
الربا الى الناس من ثقيف ، فجاء الاسلام ولهما أموال عظيمة في الربا ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج ابن جرير  
عن ابن جريج \* قال كانت ثقيف قد صالحت النبي ﷺ على أن ما لهم من ربا على الناس وما كان للناس  
عليهم من ربا فهو موضوع ، فلما كان الفتح استعمل عتاب بن أسيد على مكة ، وكانت بنو عمرو بن عوف  
يأخذون الربا من بنى المغيرة ، وكان بنو المغيرة يرعون لهم في الجاهلية ، فجاء الاسلام ولهم عليهم مال كثير فأناهم  
بنو عمرو يطلبون رباهم فأبى بنو المغيرة أن يعطوهم في الاسلام ، ورفعوا ذلك الى عتاب بن أسيد ، فكتب  
عتاب الى رسول الله ﷺ (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) فكتب بها رسول  
الله ﷺ الى عتاب ، وقال ان رضوا والا فاذنهم بحرب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم  
عن ابن عباس في قوله (فأذنوا بحرب) قل من كان مقبلا على الربا لا ينزع منه حق على امام المسلمين أن  
يستتيبه فان نزع والا ضرب عنقه . وأخرجوا أيضا عنه في قوله (فأذنوا بحرب) قال استيقنوا بحرب .  
وأخرج أهل السنن وغيرهم عن عمرو بن الأحوص أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله ﷺ فقال ألا إن  
كل ربا في الجاهلية موضوع ، لكم رهوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ، وأول ربا موضوع ربا العباس .  
وأخرج ابن منده عن ابن عباس \* قال نزلت هذه الآية في ربيعة بن عمرو وأصحابه (وان تبتم فلكم رهوس  
أموالكم) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وان كان ذو عسرة)  
قال نزلت في الربا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد عن شريح نحوه . وأخرج عبد  
ابن حميد وابن جرير عن الضحاك في الآية ، قال وكذلك كل دين على مسلم . وأخرج ابن أبي حاتم عن  
سعيد بن جبير نحوه . وقد وردت أحاديث صحيحة في الصحيحين وغيرهما في الترغيب لمن له دين على معسر  
أن ينظره . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي  
عن ابن عباس قال آخر آية نزلت من القرآن على النبي ﷺ (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) وأخرج  
ابن أبي شيبة عن السدى وعطية العوفى مثله . وأخرج ابن النباري عن أبي صالح وسعيد بن جبير مثله  
أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انها آخر  
آية نزلت وكان بين نزولها وبين موت النبي ﷺ إحدى وثمانون يوما . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد  
ابن جبير أنه عاش النبي ﷺ بعد نزولها تسع ليال ثم مات .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ  
بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ  
رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعْلِلَ هُوَ

فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ  
 يَمَنَّ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا  
 مَا دُعُوا وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَدَةِ  
 وَأَذْنَى الْأَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا  
 تَكْتُبُوهَا وَشَهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَقَلُّوا فَإِنَّهُ فَسُقُوكُمْ وَأَتَقُوا  
 اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \* وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ  
 مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي آوُتُمْ أَمْنَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُبُوا الشَّهَدَةَ  
 وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ \*

هذا شروع في بيان حال المداينة الواقعة بين الناس بعد بيان حال الربا ، أى اذا دأب بعضكم بعضا  
 وعامله بذلك ، وذكر الدين بعد ذكر ما يعنى عنه من المداينة لقصد التأكيد مثل قوله - ولا طائر يطير  
 بجناحيه - وقيل انه ذكر ليرجع اليه الضمير من قوله (فاكتبوه) ولو قال فاكتبوا الدين لم يكن فيه من الحسن  
 ما في قوله (اذا تداينتم بدين) والدين عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضين فيها نقدا ، والآخر في الذمة  
 نسيئة ، فان العين عند العرب ما كان حاضرا ، والدين ما كان غائبا ، قال الشاعر :

وعدتنا بدرهمينا طلاء \* وسواء مجحلا غير دين

وقال الآخر

اذا ما أوقدوا نارا وحطبا \* فذاك الموت نقدا غير دين

وقد بين الله سبحانه هذا المعنى بقوله (إلى أجل مسمى) وقد استدلل به على أن أجل المجهول لا يجوز  
 وخصوصا أجل السلم . وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ «من أسلف في تمر فليسلف في كيل معلوم  
 الى أجل معلوم» وقد قال بذلك الجمهور ، واشتروطوا توقيته بالأيام أو الأشهر أو السنين ، قالوا ولا يجوز الى  
 الحصاد أو الدياس أو رجوع القافلة أو نحو ذلك وجوزوه مالك \* قوله (فاكتبوه) أى الدين بأجله لأنه أذفع  
 للنزاع وأقطع للخلاف \* قوله (وليكتب بينكم كاتب) هو بيان كيفية الكتابة للمأمور بها ، وظاهر  
 الأمر الوجوب ، وبه قال عطاء والشعبي وغيرهما فأوجبوا على الكاتب أن يكتب اذا طلب منه ذلك ، ولم  
 يوجد كاتب سواء \* وقيل الأمر للنذب \* وقوله (بالعدل) متعلق بمحذوف صفة لكاتب أى كاتب كائن  
 بالعدل أى يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص ولا يميل الى أحد الجانبين \* وهو أمر للتدانيين باختيار كاتب متصف  
 بهذه الصفة لا يكون في قلبه ولا قلمه هوادة لأحدهما على الآخر ، بل يتحرى الحق بينهم والمعدلة فيهم \*  
 قوله (ولا يأب كاتب) النكرة في سياق النفي مشعرة بالعموم ، أى لا يمنع أحد من الكتاب أن يكتب كتاب  
 التدان كما عاهد الله ، أى على الطريقة التي عاهد الله من الكتابة ، أو كما عاهد الله بقوله بالعدل \* قوله (وليمل  
 الذى عليه الحق) الاملال والاملاء لغتان : الأولى لغة أهل الحجاز وبنى أسد ، والثانية لغة بنى تميم ، فهذه الآية  
 جاءت على اللغة الأولى \* وجاء على اللغة الثانية قوله تعالى - فهي تلى عليه بكرة وأصيلا - (والذى عليه  
 الحق) هو من عليه الدين ، أمره الله تعالى بالاملاء ، لأن الشهادة انما تكون على اقراره بثبوت الدين في  
 ذمته ، وأمره الله بالتقوى فيما عليه على الكاتب ، وبالغ في ذلك بالجمع بين الاسم والوصف في قوله (وليتق

الله ربه) ونهاه عن البخس وهو النقص ، وقيل انه نهى للكاتب \* والأول أولى لأن من عليه الحق هو الذى يتوقع منه النقص ولو كان نهيا للكاتب لم يقتصر في نهيه على النقص لأنه يتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص \* والسفيه هو الذى لا رأى له فى حسن التصرف فلا يحسن الأخذ ولا الاعطاء ، شبه بالثوب السفيه وهو الخفيف النسيج ، والعرب تطلق السفه على ضعف العقل تارة ، وعلى ضعف البدن أخرى ، فمن الأول قول الشاعر :

نخاف أن تسفه أحلامنا \* ونجهل الدهر مع الجاهل

ومن الثانى قول ذى الرمة

مشين كما اهترت رماح تسفحت \* أعاليها مرّ الرياح النواصم

أى استضعفها واستلانها بحركتها ، وبالجملة فالسفيه هو المبذر إما لجهله بالصرف أو لتلاعبه بالمال عبثا مع كونه لا يجمل الصواب \* والضعيف : هو الشيخ الكبير ، أو الصبي . قال أهل اللغة الضعف بضم الصاد : فى البدن وفتحها فى رأى \* والذى لا يستطيع أن يعمل : هو الأخرس أو العي الذى لا يقدر على التعبير كما ينبغى ، وقيل ان الضعيف هو المذهول العقل الناقص الفطنة العاجز عن الاملاء ، والذى لا يستطيع أن يعمل : هو الصغير \* قوله ( فليملل وليه بالعدل ) الضمير عائد إلى الذى عليه الحق فيملل عن السفيه وليه المنصوب عنه بعد حجرة عن التصرف فى ماله ، ويمل عن الصبي وصيه أو وليه ، وكذلك يعمل عن العاجز الذى لا يستطيع الاملال لضعفه وليه لأنه فى حكم الصبي أو المنصوب عنه من الامام أو القاضى ، ويعمل عن الذى لا يستطيع وكيله إذا كان صحيح العقل وعرضت له آفة فى لسانه أو لم تعرض ولكنه جاهل لا يقدر على التعبير كما ينبغى . وقال الطبرى ان الضمير فى قوله ( وليه ) يعود إلى الحق ، وهو ضعيف جدا . قال القرطبي فى تفسيره وتصرف السفيه المحجور عليه دون وليه فاسد إجاءا مفسوخ أبدا لا يوجب حكما ولا يؤثر شيئا فان تصرف سفيه ولا يجز عليه ففيه خلاف انتهى \* قوله ( واستشهدوا شهيدين من رجالكم ) الاستشهاد : طلب الشهادة ، وسماهما شهيدين قبل الشهادة من مجاز الأول ، أى باعتبار ما يؤول إليه أمرهما من الشهادة و ( من رجالكم ) متعلق بقوله ( واستشهدوا ) أو بمحذوف هو صفة لشهيدين أى كائنين من رجالكم ، أى من المسلمين فيخرج الكفار ، ولا وجه لخروج العبيد من هذه الآية ، فهم اذا كانوا مسلمين من رجال المسلمين ، وبه قال شريح وعثمان البتّى وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور . وقال أبو حنيفة ومالك والشافعى وجهور العلماء لا تجوز شهادة العبد لما يلحقه من نقص الرق . وقال الشعبي والنخعي يصح فى الشيء اليسير دون الكثير ، واستدل الجمهور على عدم جواز شهادة العبد بأن الخطاب فى هذه الآية مع الذين يتعاملون بالمداينة والعبيد لا يملكون شيئا تجرى فيه المعاملة \* ويحجب عن هذا بأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وأيضا العبد تصح منه المداينة وسائر المعاملات إذا أذن له مالكه بذلك . وقد اختلف الناس هل الاشهاد واجب أو مندوب . فقال أبو موسى الأشعرى وابن عمر والضحاك وعطاء وسعيد بن المسيب وجابر بن زيد ومجاهد ودأود بن علي الظاهري وابنه انه واجب ، ورجحه ابن جرير الطبرى ، وذهب الشعبي والحسن ومالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابه إلى أنه مندوب . وهذا الخلاف بين هؤلاء هو فى وجوب الاشهاد على البيع . واستدل الموجبون بقوله تعالى ( وأشهدوا اذا تبايعتم ) ولا فرق بين هذا الأمر وبين قوله ( واستشهدوا ) فيلزم القائلين بوجوب الاشهاد فى البيع أن يقولوا بوجوبه فى المداينة \* قوله ( فان لم يكونا ) أى الشهيدين ( رجلين فرجل وامرأتان ) أى فليشهد رجل وامرأتان أو فرجل وامرأتان يكفون \* وقوله ( ممن ترضون من الشهداء ) متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل



وامرأتان أى كاتون ممن ترضون حال كونهم من الشهداء \* والمراد ممن ترضون دينهم وعدالتهم ، وفيه أن المرأتين في الشهادة برجل ، وأنها لا تجوز شهادة النساء إلا مع الرجل لا وحدهن إلا فيما لا يطاع عليه غيرهن للضرورة ، واختلفوا هل يجوز الحكم بشهادة امرأتين مع يمين المدعى كما جاز الحكم برجل مع يمين المدعى ؟ فذهب مالك والشافعي الى أنه يجوز ذلك \* لأن الله سبحانه قد جعل المرأتين كالرجل في هذه الآية ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه الى أنه لا يجوز ذلك ، وهذا يرجع إلى الخلاف في الحكم بشاهد مع يمين المدعى ، والحق أنه جائز لورود الدليل عليه ، وهو زيادة لم تخالف ما في الكتاب العزيز فيتعين قبولها . وقد أؤنحنا ذلك في شرحنا للمنتقى وغيره من مؤلفاتنا ، ومعلوم عند كل من يفهم أنه ليس في هذه الآية ما يرد به قضاء رسول الله ﷺ بالشاهد واليمين ولم يدفعوا هذا القاعدة مبنية على شفا جرف هار هي قولهم ان الزيادة على النص نسخ ، وهذه دعوى باطلة ، بل الزيادة على النص شريعة ثابتة جاءت بها من جاءنا بالنص المتقدم عليها ، وأيضا كان يلزمهم أن لا يحكموا بنسكول المطلوب ولا يمين الرد على الطالب . وقد حكموا بهما ، والجواب الجواب \* قوله ( أن تضل إحداهما فتذكر إحداها الأخرى ) قال أبو عبيد معنى تضل : تنسى ، والضلال عن الشهادة إنما هو نسيان جزء منها وذكر جزء . وقرأ حزة إن تضل بكسر الهمزة \* وقوله ( فتذكر ) جوابه على هذه القراءة ، وعلى قراءة الجمهور هو منصوب بالعطف على تضل \* ومن رفعه فعلى الاستئناف . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو فتذكر بتخفيف الذال والكاف ، ومعناه تزيدها ذكرًا \* وقراءة الجماعة بالتشديد ، أى تنبيهها اذا غفلت ونسيت \* وهذه الآية تعليل لاعتبار العدد في النساء ، أى فليشهد رجل وتشهد امرأتان عوضا عن الرجل الآخر لأجل تذكر إحداها للأخرى اذا ضلت ، وعلى هذا فيكون في الكلام حذف وهو سؤال سائل عن وجه اعتبار امرأتين عوضا عن الرجل الواحد ، فقيل وجهه أن تضل إحداهما فتذكر إحداها الأخرى ، والعلة في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما كان سببا له نزل منزلته ، وأبهم الفاعل في تضل وتذكر ، لان كلا منهما يجوز عليه الوصفان ، فالمعنى ان ضلت هذه ذكرتها هذه \* وان ضلت هذه ذكرتها هذه لاعلى التعيين ، أى ان ضلت إحدى المرأتين ذكرتها المرأة الأخرى ، وإنما اعتبر فيهما هذا التذكير لما يلحقهما من ضعف النساء بخلاف الرجال . وقد يكون الوجه في الابهام أن ذلك يعنى الضلال والتذكير يقع بينهما متناوبا حتى ربما ضلت هذه عن وجه وضلت تلك عن وجه آخر فذكرت كل واحدة منهما صاحبها . وقال سفيان ابن عيينة معنى قوله ( فتذكر إحداها الأخرى ) تصيرها ذكرًا \* يعنى أن مجموع شهادة المرأتين مثل شهادة الرجل الواحد \* وروى نحوه عن أبي عمرو بن العلاء ، ولا شك أن هذا باطل لا يدل عليه شرع ولا لغة ولا عقل \* قوله ( ولا ياب الشهداء اذا مدعوا ) أى لأداء الشهادة التي قد تحمواها من قبل \* وقيل اذا مدعوا لتحمل الشهادة ، وتسميتهم شهداء مجاز كما تقدم ، وجلها الحسن على المعنيين \* وظاهر هذا النهي أن الامتناع من أداء الشهادة حرام \* قوله ( ولا تسأوا أن تكتبوه ) معنى تسأوا : تملوا . قال الأخفش يقال سئمت أسام سامة وسأما ، ومنه قول الشاعر :

سئمت تكاليف الحياة ومن يعش \* ثمانين حولا لأبالك يسام

أى لاملوا أن تكتبوه ، أى الدين الذي تدايتم به ، وقيل الحق ، وقيل الشاهد \* وقيل الكتاب ، نهاهم الله سبحانه عن ذلك لأنهم ربما ملوا من كثرة المداينة أن يكتبوا ، ثم بالغ في ذلك فقال ( صغيرا أو كبيرا ) أى حال كون ذلك المكتوب صغيرا أو كبيرا ، أى لاملوا في حال من الأحوال سواء كان الدين كثير أو قليلا ، وقيل انه كنى بالسامة عن الكسل \* والأول أولى ، وقدم الصغير هنا على الكبير للاهتمام

به لدفع ما عساه أن يقال أن هذا مال صغير ، أى قليل لا احتياج إلى كتبه ، والاشارة في قوله ( ذلكم ) إلى المكتوب المذكور في ضمير قوله ( أن تكتبوه ) \* وأقسط معناه أعدل ، أى أصح وأحفظ ( وأقوم للشهادة ) أى أعون على اقامة الشهادة وأثبت لها وهو مبنى من أقام . وكذلك أقسط مبنى من فعله ، أى أقسط . وقد صرح سيديويه بأنه قياسى ، أى بنى أفعال التفضيل ، ومعنى قوله ( وأدنى أن لا ترتابوا ) أقرب لنفى الريب في معاملتكم ، أى الشك ، وذلك أن الكتاب الذى يكتبونه يدفع ما يعرض لهم من الريب كائنا ما كان . قوله ( إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم ) أن في موضع نصب على الاستثناء . فله الأخفش وكان تامة . أى إلا أن تقع أو توجد تجارة والاستثناء منقطع ، أى لكن وقت تبايعكم وتجاركتكم حاضرة بحضور البدلين ( تديرونها بينكم ) تتعاطونها يدايد ، فالادارة : التعاطي والتقابض ، فلمراد التبايع الناجز يدا بيد فلا حرج عليكم أن تركتم كتابته ، وقرئ نصب تجارة على أن كان ناقصة ، أى إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة \* قوله ( وأشهدوا إذا تبايعتم ) قيل معناه : وأشهدوا إذا تبايعتم هذا التبايع المذكور هنا وهو التجارة الحاضرة على أن الاشهاد فيها يكفي ، وقيل معناه إذا تبايعتم أى تبايع كان حاضرا أو كالنا لان ذلك أدفع لمادة الخلاف ، وأقطع لمنشأ الشجار . وقد تقدم قريبا ذكر الخلاف في كون هذا الاشهاد واجبا أو مندوبا \* قوله ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) يحتمل أن يكون مبنيا للفاعل أو للمفعول . فعلى الأول معناه لا يضار كاتب ولا شهيد من طلب ذلك منهما إما بعدم الاجابة أو بالتحريف والتبديل والزيادة والنقصان في كتابته ، ويدل على هذا قراءة عمر بن الخطاب وابن عباس وابن أبى اسحق ولا يضار بكسر الراء الأولى ، وعلى الثانى لا يضار كاتب ولا شهيد ، بأن يدعى الى ذلك وهما مشغولان بمهم لهما ويضيق عليهما في الاجابة ويؤذيان حصل منهما التراخي ، أو يطلب منهما الحضور من مكان بعيد . ويدل على ذلك قراءة ابن مسعود ولا يضار بفتح الراء الأولى ، وصيغة المفاعلة تدل على اعتبار الأمرين جميعا . وقد تقدم في تفسير قوله تعالى ( لا تضار والدة بولدها ) ما إذا راجعته زادك بصيرة ان شاء الله \* قوله ( وان تفعلوا ) أى ما نهيتهم عنه من المضارة ( فانه ) أى فعلكم هذا ( فسوق بكم ) أى خروج عن الطاعة الى المعصية ملتبس بكم ( واتقوا الله ) فى فعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه ( ويعلمكم الله ) ما تحتاجون إليه من العلم . وفيه الوعد لمن اتقاه أن يعلمه ، ومنه قوله تعالى - ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا - \* قوله ( وان كنتم على سفر ) لما ذكر سبحانه مشروعية الكتابة والاشهاد لحفظ الأموال ، ودفع الريب عقب ذلك بذكر حالة العذر عن وجود الكاتب ونص على حالة السفر . فانها من جملة أحوال العذر ويلحق بذلك كل عذر يقوم مقام السفر ، وجعل الرهان المقبوضة قائمة مقام الكتابة ، أى فان كنتم مسافرين ( ولم تجدوا كتابا ) فى سفركم ( فرهان مقبوضة ) قال أهل العلم الرهن فى السفر ثابت بنص التنزيل ، وفى الحضر بفعل رسول الله ﷺ كما ثبت فى الصحيحين أنه ﷺ رهن درعاه من يهودى . وقرأ الجمهور كتابا ، أى رجلا يكتب لكم . وقرأ ابن عباس وأبى ومجاهد والضحاك وعكرمة وأبو العالية كتابا . قال ابن الانبارى فسرهم مجاهد فقال معناه فان لم تجدوا مدادا : يعنى فى الأسفار . وقرأ أبو عمرو وابن كثير فرهان بضم الراء والهاء \* وروى عنهما تخفيف الهاء جمع رهان . قاله الفراء والزجاج وابن جرير الطبرى . وقرأ عاصم ابن أبى النجود فرهان بفتح الراء واسكان الهاء . وقراءة الجمهور رهان . قال الزجاج ، يقال فى الرهن رهنت وأرهنت . وكذا قال ابن الاعرابى والأخفش . وقال أبو على الفارسى ، يقال أرهنت فى المعاملات ، وأما فى القرض والبيع فرهنت . وقال ثعلب الرواة كلهم فى قول الشاعر :

فلما خشيت أظافيرهم \* نجوت وأرهنتهم مالكا

على أرهنتهم على أنه يجوز رهنته وأرهنته الا الأصمى فانه رواه وأرهنتهم على أنه عطف لفعل مستقبل على فعل ماض وشبهه بقوله قت وأصك وجهه . وقال ابن السكيت أرهنت فيهما بمعنى أسلفت ، والمرتهن الذي يأخذ الرهن ، والشئ مرهون ورهين ، ورهنت فلانا على كذا مرهنة خاطرته . وقد ذهب الجمهور الى اعتبار القبض كما صرح به القرآن ، وذهب مالك الى أنه يصح الا رتهان بالايجاب والقبول من دون قبض \* قوله ( فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أوتمن أمانته ) أى ان كان الذي عليه الحق أميناً عند صاحب الحق لحسن ظنه به وأمانته لديه واستغنى بأمانته عن الارتهان ( فليؤد الذي أوتمن ) وهو المديون ( أمانته ) أى الدين الذي عليه ، والأمانة مصدر سمي به الذى فى الزمة وأضافها الى الذى عليه الدين من حيث ان لها اليه نسبة \* وقرئ اتمن قلب الهمزة ياء \* وقرئ بادغام الباء فى التاء وهو خطأ ، لأن المنقلبة من الهمزة لاتدغم لأنها فى حكمها ( وليتق الله ربه ) فى أن لا يكتن من الحق شيئاً \* قوله ( ولا تكتنوا الشهادة ) نهى للشهود أن يكتنوا ماتحملوه من الشهادة ، وهو فى حكم التفسير لقوله ( ولا يضار كاتب ) أى لا يضار بكسر الراء الأولى على أحد التفسيرين المتقدمين \* قوله ( ومن يكتنهما فانه آثم قلبه ) خص القلب بالذكر لأن الكتم من أفعاله ، ولكونه رئيس الأعضاء ، وهو المضغة التى ان صلحت صلح الجسد كله \* وان فسدت فسد كله وارتفع القلب على أنه فاعل أومبتداً وآثم خبره على ما تقرر فى علم النحو ، ويجوز أن يكون قلبه بدلا من آثم بدل البعض من الكل ، ويجوز أن يكون أيضا بدلا من الضمير الذى فى آثم الراجع الى من ، وقرئ قلبه بالنصب كما فى قوله - الا من سفه نفسه -

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين ) قال نزلت فى السلم فى كيل معلوم الى أجل معلوم . وأخرج الشافعى وعبد الرزاق وعبد بن حميد والبخارى وغيرهم عنه ، قال أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله أجله . وقرأ هذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية ، قال أمر بالشهادة عند المدائنة لكيلا يدخل فى ذلك جحود ولا نسيان ، فمن لم يشهد على ذلك فقد عصى ( ولا ياب الشهداء ) يعنى من احتج اليه من المسلمين ليشهد على شهادة أو كانت عنده شهادة فلا يحل له أن يأتى اذا مدعى \* ثم قل بعد هذا ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) والضرار أن يقول الرجل للرجل وهو عنه غنى ان الله قد أمرك أن لاتأتى اذا دعيت ، فيضاره بذلك وهو مكثف بغيره ، فهناك الله عن ذلك . وقال ( وان تفعلوا فانه فسوق بكم ) يعنى معصية ، قال ومن الكبائر كتمان الشهادة \* لأن الله تعالى يقول ( ومن يكتنهما فانه آثم قلبه ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم فى قوله ( ولا ياب كاتب ) قال واجب على الكاتب أن يكتب . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال كانت الكتابة عزيمة فأنسخها ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد ، قال ( فان كان الذى عليه الحق سفيها ) قال هو الجاهل أو ضعيفا ، قال هو الأحمق . وأخرج ابن جرير عن الضحاك والسدى فى قوله ( سفيها ) قال هو الصبي الصغير . وأخرج ابن جرير عن طريق عطية العوفى عن ابن عباس ( فليملل وليه ) قال صاحب الدين . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن الحسن ، قال لولى اليتيم . وأخرج ابن جرير عن الضحاك ، قال قال لولى السفیه أو الضعيف . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر والبيهقى عن مجاهد فى قوله ( من رجالكم ) قال من الأحرار . وأخرج ابن جرير عن الربيع فى قوله ( ممن ترضون من الشهداء ) قال عدول . وأخرج الشافعى والبيهقى عن مجاهد ، قال عدلان حران مسلمان . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله ( أن تضل احدهما ) يقول أن تنسى إحدى المراتين الشهادة ( فتذكر إحداها الأخرى ) يعنى



تذكرها التي حطت شهادتها ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا يأت الشهداء) قل إذا كانت عندهم شهادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع \* قال كان الرجل يطوف في القوم الكثير يدعوهم يشهدون فلا يتبعه أحد منهم \* فأنزل الله (ولا يأت الشهداء) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن المنذر عن عائشة في قوله (أقسط عند الله) قالت أعدل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله (ولا يضار كاتب ولا شهيد) قل يأتى الرجل الرجلين فيدعوها إلى الكتابة والشهادة فيقولان إنا على حاجة ، فيقولان كما قد أمرتما أن تجيبا فليس له أن أن يضارهما . وأخرج ابن جرير عن طاوس (لا يضار كاتب) ، فيكتب ما لم يمل عليه (ولا شهيد) فيشهد بما لم يستشهد . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله (وان كنتم على سفر) الآية قال من كان على سفر فبايع يبعأ إلى أجل فلم يجد كتابا فرخص له في الرهان المقبوضة \* وليس له أن وجد كتابا أن يرتهن . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد . قال لا يكون الرهن الا في السفر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ، قال لا يكون الرهن الا مقبوضا . وأخرج البخاري في تاريخه وأبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن ماجه وأبو نعيم والبيهقي عن أبي سعيد الخدري أنه قرأ هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتم بدين) حتى بلغ (فان آمن بعضكم بعضا) قال هذه نسخت ما قبلها \* وأقول رضى الله عن هذا الصحابي الجليل ، ليس هذا من باب النسخ ، فهذا مقيد بالاثمان ، وما قبله ثابت محكم لم ينسخ وهو مع عدم الاثمان . وأخرج ابن جرير عن السدي في قوله (آثم قلبه) قال فاجر قلبه . وأخرج ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب أنه بلغه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين . وأخرج أبو عبيد في فضائله عن ابن شهاب ، قال آخر القرآن عهدا بالعرش آية الربا وآية الدين .

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحْسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*

قوله (لله ما في السموات وما في الأرض) قد تقدم تفسيره \* قوله (وان تبدوا ما في أنفسكم) إلى آخر الآية ، ظاهره أن الله يحاسب العباد على ما أضمرته أنفسهم أو أظهرته من الأمور التي يحاسب عليها فيغفر لمن يشاء منهم ما يغفره منها ويعذب من يشاء منهم بما أسر أو أظهر منها ، هذا معنى الآية على مقتضى اللغة العربية ، وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية على أقوال ، الأول أنها وإن كانت عامة ، فهي مخصوصة بكتان الشهادة ، وأن الكاتم للشهادة يحاسب على كتمه سواء أظهر للناس أنه كاتم للشهادة أو لم يظهر . وقدرى هذا عن ابن عباس وعكرمة والشعبي ومجاهد ، وهو مردود بما في الآية من عموم اللفظ ، ولا يصلح ما تقدم قبل هذه الآية من النهي عن كتم الشهادة أن تكون مختصة به \* والقول الثاني أن ما في الآية مختص بما يطرأ على النفوس من الأمور التي هي بين الشك واليقين ، قاله مجاهد \* وهو أيضا تخصيص بلا مخصص \* والقول الثالث أنها محكمة عامة \* ولكن العذاب على ما في النفس يختص بالكفار والمنافقين . حكاها الطبري عن قوم ، وهو أيضا تخصيص بلا مخصص ، فان قوله (يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) لا يختص ببعض معين إلا بدليل \* والقول الرابع أن هذه الآية منسوخة ، قاله ابن مسعود وعائشة وأبو هريرة والشعبي وعطاء ومحمد بن سيرين ومحمد بن كعب وموسى بن عبيدة ، وهو مروى عن ابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين ، وهذا هو الحق لما سيأتى من التصريح بنسخها ، ولما ثبت عن النبي ﷺ «ان الله غفر لهذه الأمة ما حدثت به أنفسها» \* قوله (يحاسبكم به الله) قدم الجار والمجرور على الفاعل لإظهار العناية

به . وقدم الإبداء على الاخفاء ، لأن الأصل في الأمور التي يحاسب عليها هو الأعمال البادية ، وأما تقديم  
 الاخفاء في قوله سبحانه - قل ان تخنوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله - فليكون العلم يتعلق بالأعمال  
 الخفية والبادية على السوية ، وقدم المغفرة على التعذيب ليكون رحمة سبقت غضبه ، وجلة قوله ( فيغفر  
 لمن يشاء ويعذب من يشاء ) مستأنفة ، أي فهو يغفر وهي متضمنة لتفصيل ما أجل في قوله ( يحاسبكم به  
 الله ) وهذا على قراءة ابن عاصم وعاصم ، وأما على قراءة ابن كثير ونافع وابن عمرو وحزرة والكسائي بحزم  
 الراء والباء ، فالفاء عاطفة لما بعدها على المجزوم قبلها ، وهو جواب الشرط ، أعني قوله ( يحاسبكم به الله ) .  
 وقرأ ابن عباس والأعرج وأبو العالية وعاصم الجحدري بنصب الراء والباء في قوله ( فيغفر ويعذب ) على  
 اضمار أن عطفا على المعنى . وقرأ طلحة بن مصرف يغفر بغير فاء على البدل ، وبه قرأ الجعفي وخلاص .

وقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال لما  
 نزلت على رسول الله ﷺ ( الله ما في السموات وما في الأرض وان تبدوا ما في أنفسكم ) الآية اشتد ذلك على  
 أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا رسول الله ﷺ ثم جثوا على الركب ، فقالوا يا رسول الله كلفنا من الأعمال  
 ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة ، وقد أنزل الله عليك هذه الآية ولا نطيعها . فقال رسول الله ﷺ  
 أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم : سمعنا وعصينا ، بل قولوا ( سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا  
 وإليك المصير ) . فلما اقترأها القوم وذلت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها ( آمن الرسول بما أنزل إليه من  
 ربه ) الآية . فلما فعلوا ذلك نسخها الله فأنزل ( لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ) إلى آخرها . وأخرج أحمد  
 ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي عن ابن عباس مرفوعا نحوه  
 وزاد فأنزل الله ( ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ) . قال قد فعلت ( ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته  
 على الذين من قبلنا ) قال قد فعلت ( ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ) قال قد فعلت ( واعف عنا واغفر لنا  
 وارحمنا ) الآية . قال قد فعلت . وقد رويت هذه القصة عن ابن عباس من طرق . وأخرج البخاري  
 والبيهقي عن مروان الأصفر عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أحسبه ابن عمر ( ان تبدوا ما في أنفسكم  
 أوتخفوه ) قال نسختها الآية التي بعدها . وأخرج عبد بن حميد والترمذي عن علي نحوه . وأخرج سعيد بن  
 منصور وابن جرير والطبراني عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن جرير عن عائشة نحوه أيضا .

وبمجموع ما تقدم يظهر لك ضعف ما أخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس  
 في هذه الآية أنه قال نزلت في كتابان الشهادة ، فانها لو كانت كذلك لم يشتد الأمر على الصحابة ، وعلى كل حال  
 فبعد هذه الأحاديث المصرحة بالنسخ والناسخ لم يبق مجال لمخالفتها ، ومما يؤيد ذلك ما ثبت في الصحيحين  
 والسنن الأربع من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ان الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به  
 أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به . وأخرج ابن جرير عن عائشة قالت كل عبد هم بسوء ومعصية وحدث نفسه  
 به حاسبه الله في الدنيا يخاف ويحزن ويشد همه لانياله من ذلك شيء كما هم بالسوء ولم يعمل منه شيء .  
 وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عنها نحوه ، والأحاديث المتقدمة المصرحة بالنسخ تدفعه . وأخرج ابن  
 جرير عن ابن عباس . قال ان الله يقول يوم القيامة ان كتابي لم يكتبوا من أعمالكم الا ما ظهر منها . فلما  
 ما أسررت في أنفسكم فأنا أحاسبكم به اليوم فأغفر لمن شئت وأعذب من شئت وهو مدفوع بما تقدم .

أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَكُتِبَ لَهُمْ  
 لَا تُقْرَأُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ■ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ

نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \*

قوله (بما أنزل إليه من ربه) أى بجميع ما أنزل الله (والمؤمنون) عطف على الرسول \* وقوله (كل) أى من الرسول والمؤمنين (آمن بالله) ويجوز أن يكون قوله (والمؤمنون) مبتدأ \* وقوله (كل) مبتدأ ثان \* وقوله (آمن بالله) خبر المبتدأ الثانى ، وهو خبره خبر المبتدأ الأول ، وأفرد الضمير فى قوله (آمن بالله) مع رجوعه الى كل المؤمنين ، لما أن المراد بيان إيمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك فى قوله تعالى - وكلّ أتوه داخرين - . قال الزجاج لما ذكر الله سبحانه فى هذه السورة فرض الصلاة والزكاة ، وبين أحكام الحج ، وحكم الحيض ، والطلاق والايلاء ، وأقاصيص الأنبياء ، وبين حكم الربا ، ذكر تعظيمه سبحانه بقوله (لله مافى السموات وما فى الأرض) ثم ذكر تصديق نبيه ﷺ ثم ذكر تصديق المؤمنين بجميع ذلك فقال (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) أى صدّق الرسول بجميع هذه الأشياء التى جرى ذكرها ، وكذلك المؤمنون كلهم صدّقوا بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وقيل سبب نزولها الآية التى قبلها . وقد تقدّم بيان ذلك \* قوله (وملائكته) أى من حيث كونهم عباده المكرّمين المتوسّطين بينه وبين أنبيائه فى إزال كُتبه \* وقوله (وكتبه) لأنها المشتملة على الشرائع التى تعبد بها عباده \* وقوله (ورسله) لأنهم المبلغون لعباده ما نزل إليهم . وقرأ نافع وابن كثير وعاصم فى رواية أبى بكر وابن عامر وكتبه بالجمع . وقرأوا فى التحريم وكتبه ، وقرأ ابن عباس هنا وكتبه وكذلك قرأ حزة والكسائى ، وروى عنه أنه قال : الكتاب أكثر من الكتب ، وبينه صاحب الكشاف فقال لانه إذا أريد بالواحد الجنس والجنسية قائمة فى وحدان الجنس كلها لم يخرج منه شيء ، وأما الجمع فلا يدخل تحته إلا مافيه الجنسية من الجموع انتهى . ومن أراد تحقيق المقام فليرجع الى شرح التلخيص المطبوع عند قول صاحب التلخيص « واستغراق المفرد أشمل » . وقرأ الجمهور ورسله بضم السين . وقرأ أبو عمرو وبخفيف السين . وقرأ الجمهور لا نفرّق بالنون \* والمعنى يقولون لا نفرّق \* وقرأ سعيد بن جبير ويحيى بن عمر وأبو زرعة وابن عمر وابن جرير ويعقوب لا يفرّق بالياء التحتية \* وقوله (بين أحد) ولم يقل بين أحد \* لأن الأحد يتناول الواحد ، والجمع كافى قوله تعالى - فامنكم من أحد عنه حاجزين - فوصفه بقوله - حاجزين - لكونه فى معنى الجمع ، وهذه الجملة يجوز أن تكون فى محل نصب على الحال وأن تكون خبراً آخر لقوله (كل) \* وقوله (من رسله) أظهر فى محل الاضمار للاحتراز عن توهم اندراج الملائكة فى الحكم \* أوللاشعار بعلّة عدم التفريق بينهم \* وقوله (وقالوا سمعنا وأطعنا) هو معطوف على قوله (آمن) وهو وإن كان للمفرد ، وهذا للجماعة فهو جائز نظراً الى جانب المعنى \* أى أدركناه بأسماعنا وفهمناه وأطعنا مافيه ، وقيل معنى سمعنا : أجبنا دعوتك \* قوله (غفرانك) مصدر منصوب بفعل مقدّر \* أى اغفر غفرانك . قاله الزجاج وغيره ، وقدم السمع والطاعة على طلب المغفرة لكون الوسيلة تقدّم على المتوسل اليه \* قوله (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) التكليف هو الأمر بمافيه مشقة وكلفة \* والوسع : الطاقة ، والوسع : ما يسع الانسان ولا يضيّق عليه ، وهذه جملة مستقلة جاءت عقب قوله سبحانه (ان تبدوا مافى أنفسكم) الآية لكشف كربة المسلمين \* ودفع المشقة عنهم فى التكليف بما فى الأنفس وهى كقوله سبحانه - يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - \* قوله (لها ما كسبت وعليها



ما اكتسبت) فيه ترغيب وترهيب ■ أي لها ثواب ما كسبت من الخير ، وعليها وزر ما اكتسبت من الشر ،  
وقدّم لها وعليها على الفعلين ليفيد أن ذلك لها لا لغيرها ، وعليها لا على غيرها ، وهذا مبني على أن كسب  
للخير فقط ، واكتسب للشر فقط ، كما قاله صاحب الكشف وغيره ، وقيل كل واحد من الفعلين يصدق على  
الأمريين ، وإنما كرّر الفعل وخالف بين التصريفيين تحسّينا للنظم كما في قوله تعالى - فهل الكافرين  
أهمّ لهم ريّدا - \* قوله ( ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ) أي لا تؤاخذنا بأثم ما يصدر منا من  
هذين الأمرين \* وقد استشكل هذا الدعاء جماعة من المفسرين وغيرهم قائلين إن الخطأ والنسيان مغفوران  
غير مؤاخذ بهما ، فما معنى الدعاء بذلك ، فانه من تحصيل الحاصل \* وأجيب عن ذلك بأن المراد طلب  
المؤاخذة بما صدر عنهم من الأسباب المؤدية إلى النسيان والخطأ من التفريط وعدم المبالاة ، لا من نفس  
النسيان والخطأ فانه لا مؤاخذة بهما كما يفيد ذلك قوله ﷺ « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان »  
وسأتي مخرّجه ■ وقيل انه يجوز للإنسان أن يدعو بحصول ما هو حاصل له قبل الدعاء لقصد استدامته ،  
وقيل انه وإن ثبت شرعا أنه لا مؤاخذة بهما ■ فلا امتناع في المؤاخذة بهما عقلا ■ وقيل لأنهم كانوا على  
جانب عظيم من التقوى بحيث لا يصدر عنهم الذنب تعمدا ، وإنما يصدر عنهم خطأ أو نسيانا ، فكأنه وصفهم  
بالدعاء بذلك إيذانا بنزاهة ساحتهم عما يؤاخذون به ، كأنه قيل إن كان النسيان والخطأ مما يؤاخذ به ، فما  
منهم سبب مؤاخذة الا الخطأ والنسيان . قال القرطبي وهذا لم يختلف فيه أن الاثم مرفوع ، وإنما اختلف فيما  
يتعلق على ذلك من الأحكام هل ذلك مرفوع ولا يلزم منه شيء ، أو يلزم ، أحكام ذلك كنه اختلف فيه  
والصحيح أن ذلك يختلف بحسب الوقائع ، فقسم لا يسقط باتفاق كالغرامات والديانات والصلوات المفروضات ،  
وقسم يسقط باتفاق كالقصاص والنطق بكلمة الكفر ، وقسم ثالث مختلف فيه كمن أكل ناسيا في رمضان  
أو حنث ساهيا ، وما كان مثله مما يقع خطأ ونسيانا ، ويعرف ذلك في الفروع انتهى \* قوله ( ربنا ولا  
تحمّل علينا إصرا كما حمّلتنا على الذين من قبلنا ) عطف على الجملة التي قبله ، وتكرير النداء للإيذان بمزيد  
التضرّع واللجأ الى الله سبحانه \* والاصر : العبء الثقيل الذي يأصر صاحبه ■ أي يحبس مكانه لا يستقل  
به لثقله \* والمراد به هنا التكليف الشاق . والأمر الغليظ الصعب ■ وقيل الاصر : شدة العمل وما غلظ  
على بني اسرائيل من قتل الأنفس وقطع موضع النجاسة ، ومنه قول النابغة :

يامانع الضيم ان تغشى سراتهم \* والحامل الاصر عنهم بعد ما غرقوا

وقيل الاصر المسخ قردة وخنزير ، وقيل العهد ، ومنه قوله تعالى - وأخذتم على ذلكم إصري - وهذا  
الخلاف يرجع الى بيان ما هو الاصر الذي كان على من قبلنا ، لالي معنى الاصر في لغة العرب ، فانه ما تقدّم  
ذكره بلا نزاع ، والاصر : الحبل الذي تربط به الأجمال ونحوها ■ يقال أصر يأصر إصرا : حبس ، والاصر  
بكسر الهمزة من ذلك . قال الجوهري ، والموضع مأصر ، والجمع ما آصر ، والعامة تقول معاصر \* ومعنى  
الآية أنهم طلبوا من الله سبحانه أن لا يحملهم من ثقل التكليف ما حمل الأمم قبلهم \* وقوله ( كما حمّلتنا )  
صفة مصدر محذوف ، أي حملا مثل حملك إياه على من قبلنا ، أو صفة لاصرا ، أي اصرا مثل الاصر الذي  
حمّلتنا على من قبلنا \* قوله ( ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ) هو أيضا عطف على ما قبله ، وتكرير  
النداء للنسكة المذكورة قبل هذا \* والمعنى لا تحمّلنا من الأعمال ما لا نطيق ، وقيل هو عبارة عن إزال  
العقوبات ، كأنه قال لا تنزل علينا العقوبات بتفريطنا في المحافظة على تلك التكليف الشاقة التي كلفت بها من  
قبلنا ، وقيل المراد به الشاق الذي لا يكاد يستطاع من التكليف قال في الكشف ■ وهذا تكرير لقوله ( ولا تحمّل  
علينا إصرا ) \* قوله ( واعف عنا ) أي عن ذنوبنا ■ يقال عفوت عن ذنبه : إذا تركته ولم تعاقبه عليه

(واغفر لنا) أى استر على ذنوبنا ، والغفر : الستر (وارحنا) أى تفضل برحمة منك علينا (أنت مولانا) أى ولينا وناصرنا ، وخرج هذا مخرج التعليم كيف يدعون ، وقيل معناه أنت سيدنا ونحن عبيدك (فانصرنا على القوم الكافرين) فان من حق المولى أن ينصر عبيده ، والمراد عامة الكفرة ، وفيه إشارة الى إعلاء كلمة الله فى الجهاد فى سبيله . وقد قدمنا فى شرح الآية التى قبل هذه أعنى قوله (ان تبدوا مافى أنفسكم) الخ أنه ثبت فى الصحيح عن النبي ﷺ أن الله تعالى قال عقب كل دعوة من هذه الدعوات قد فعلت ، فكان ذلك دليلا على أنه سبحانه لم يؤاخذهم بشيء من الخطأ والنسيان ولا حمل عليهم شيئا من الاصر الذى حمله على من قبلهم ، ولا حملهم مالا طاقة لهم به ، وعفا عنهم ، وغفر لهم ، ورحمهم ، ونصرهم على القوم الكافرين ، والحمد لله رب العالمين .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل بن حبان (لا نفرق بين أحد من رسله) لان كفر بما جاءت به الرسل ، ولا نفرق بين أحد منهم ، ولا نكذب به (وقالوا سمعنا) للقرآن الذى جاء من الله (وأطعنا) أقروا لله أن يطيعوه فى أمره ونهيه . وأخرج ابن أبى حاتم وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (غفرانك ربنا) قال قد غفرت لكم (واليك المصير) قال اليك المرجع والمآب يوم يقوم الحساب . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبى حاتم عن حكيم بن جابر . قال لما نزلت (آمن الرسول) الآية قال جبريل للنبي ﷺ ان الله قد أحسن الثناء عليك وعلى أمتك فسل تعطه ، فقال (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) حتى ختم السورة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) قال هم المؤمنون وسع الله عليهم أمر دينهم فقال - ما جعل عليكم فى الدين من حرج - \* وقال - يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - \* وقال - فاتقوا الله ما استطعتم - وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) قال من العمل . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (الوسعها) قال الاطاعتها . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك نحوه . وقد أخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن حبان فى صحيحه والطبرانى والدارقطنى والحاكم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال «ان الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» وأخرجه ابن ماجه من حديث أبى ذر مرفوعا ، والطبرانى من حديث ثوبان ومن حديث ابن عمر ومن حديث عقبة بن عامر . وأخرجه البيهقى أيضا من حديثه . وأخرجه ابن عدى فى الكامل وأبو نعيم من حديث أبى بكرة . وأخرجه ابن أبى حاتم من حديث أم الدرداء . وأخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد من حديث الحسن مرسلا . وأخرجه عبد بن حميد من حديث الشعبي مرسلا . وفى أسانيد هذه الأحاديث مقال ولكنها يقوى بعضها بعضا فلا تقصر عن رتبة الحسن لغيره . وقد تقدم حديث «ان الله قال قد فعلت» وهو فى الصحيح وهو يشهد لهذه الأحاديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إصرا) قال عهدا . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج مثله . وأخرج أيضا عن عطاء بن أبى رباح فى قوله (ولا تحمل علينا إصرا) قال لا تمسحنا قردة وخنازير . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى الآية أن الاصر : الذنب الذى ليس فيه توبة ولا كفارة . وأخرج ابن أبى حاتم عن الفضيل فى الآية قل كان الرجل من بنى إسرائيل إذا أذنب قيل له توبتك أن تقتل نفسك فيقتل نفسه فوضعت الأصابع عن هذه الأمة . وأخرج عبد بن حميد عن عطاء قال لما نزلت هذه الآيات (ربنا لا تؤاخذنا) الخ كما قالها جبريل للنبي ﷺ قال النبي آمين : رب العالمين . وأخرج أبو عبيد عن ميسرة أن جبريل لقن النبي ﷺ خاتمة البقرة آمين . وأخرج أبو عبيد وابن أبى شعبة

وابن جرير وابن المنذر عن معاذ بن جبل أنه كان إذا فرغ من قراءة هذه السورة قال آمين . وأخرج أبو عبيد عن جبير بن نفير أنه كان يقول آمين آمين . وأخرج عبد بن حميد عن أبي ذر قال هي للنبي ﷺ خاصة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في هذه الآية قال سأله نبي الله ربه فأعطاه إياها فكانت للنبي ﷺ خاصة \* وقد ثبت عند الشيخين وأهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ « قال من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه » . وأخرج أبو عبيد والدارمي والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي عن النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال ان الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام ، فأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرآن في دار ثلاث ليال فيقربها شيطان » . وأخرج أحمد والنسائي والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن حذيفة أن النبي ﷺ كان يقول « أعطيت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبي قبلي » . وأخرج أحمد والبيهقي عن أبي ذر مرفوعا نحوه . وأخرج أبو عبيد وأحمد ومحمد ابن نصر عن عقبة بن عامر سمعت رسول الله ﷺ يقول « اقرءوا هاتين الآيتين من آخر سورة البقرة ( آمن الرسول ) الى خاتمها ، فان الله اصطفى بها محمدا » وإسناده حسن . وأخرج مسلم عن ابن مسعود قال لما أسرى رسول الله ﷺ انتهى الى سدره المنتهى \* وأعطى ثلاثا ، أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئا المقحّمات . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال « ان الله ختم سورة البقرة بآيتين أعطانيهما من كنزه الذي تحت العرش فتعلاه وهما وعلاه وهما نساءكم وأبناءكم فانهما صلاة وقرآن ودعاء » . وأخرج الديلمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « اثنان هما قرآن وهما يشفيان ، وهما ما يحبهما الله الآيتان من آخر البقرة . وأخرج الطبراني بسند جيد عن شداد بن أوس قال قال رسول الله ﷺ « ان الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام ، فأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة لا يقرآن في دار ثلاث ليال فيقربها شيطان » . وأخرج ابن عدي عن أبي مسعود الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال « أنزل الله آيتين من كنوز الجنة ، كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة ، من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأته عن قيام الليل » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ اذا قرأ آخر سورة البقرة أو آية الكرسي ضحك وقال انهما من كنز تحت العرش . وأخرج ابن مردويه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله ﷺ « أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش » وأخرج مسلم والنسائي واللفظ له عن ابن عباس قال بينا رسول الله ﷺ وعنده جبريل اذ سمع نقيضا فرفع جبريل بصره فقال هذا باب قد فتح من السماء مفتح قط : قال فنزل منه ملك فألقى النبي ﷺ فقال أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة \* لن تقرأ حرفا منهما إلا أوتيته \* فهذه ثلاثة عشر حديثا في فضل هاتين الآيتين مرفوعة الى النبي ﷺ . وقد روى في فضلها من غير المرفوع عن عمر وعليّ وابن مسعود وأبي مسعود وكعب الأحبار والحسن وأبي قلابه \* وفي قول النبي ﷺ ما يغني عن غيره .



# سورة آل عمران

﴿ هي مدنية ﴾

قال القرطبي بالاجماع . ومما يدل على ذلك أن صدرها الى ثلاث وثمانين آية نزل في وفد نجران . وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة . وقد أخرج البيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس ، قال نزلت سورة آل عمران بالمدينة . وقد تقدم في أوائل سورة البقرة ما هو مشترك بينها وبين هذه السورة من الأحاديث الدالة على فضلها . وكذلك تقدم ما ورد في السبع الطوال . وأخرج الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تغيب الشمس . وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي في الشعب عن عمر بن الخطاب ، قال من قرأ البقرة وآل عمران والنساء كتب عند الله من الحكماء . وأخرج الديلمي ومحمد بن نصر والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود من قرأ آل عمران فهو غني . وأخرج الدارمي وعبد بن حيد والبيهقي عنه قال نعم كنز الصعاليك آل عمران يقوم بها الرجل من آخر الليل . وأخرج سعيد بن منصور عن أبي عطف ، قال اسم آل عمران في التوراة طيبة . وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الملك بن عمير ، قال قرأ رجل البقرة وآل عمران فقال كعب قد قرأ سورتين ان فيهما الاسم الذي زادني به أجب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ \* نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ \* إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ■ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ■

قرأ الحسن وعمر بن عبد وعاصم بن أبي النجود وأبو جعفر الرواسي ( الم الله ) بقطع ألف الوصل على تقدير الوقف على ( الم ) كما يقدرون الوقف على أسماء الأعداد نحو واحد اثنان ثلاثة أربعة مع وصلهم . قال الأخفش ويجوز ( الم الله ) بكسر الهمزة لالتقاء الساكنين . قال الزجاج هذا خطأ ولا نقوله العرب لنقله ، وقد ذكر سيدي في الكتاب أن فواتح السور التي لم تكن موازنة لمفرد طريق التلظظ بها الحساية فقط ساكنة الأعجاز على الوقف سواء جعات أسماء أو مسرودة على نمط التعديد وان لزمها التقاء الساكنين لما أنه مغتفر في باب الوقف ، فحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها ثم يبدأ بما بعدها كما فعله الحسن ومن معه في قراءتهم المحكية سابقا ■ وأما فتح الميم على القراءة المشهورة فوجهه ما روى عن سيدي أن الميم فتحت

لالتقاء الساكنين . وقال الكسائي حروف التهجى اذا لقيتها ألف وصل ، حذفت الألف وحركت الميم بحركة الألف ، وكذا قال الفراء وهذه الفوائح ان جعلت مسرودة على نمط التعديد ، فلا محل لها من الاعراب وان جعلت أسماء للسورة فحلها اما الرفع على أنها أخبار لمبتدآت مقدرة قبلها أو النصب على تقدير أفعال يقتضيها المقام كاذكر أو اقرأ أو نحوهما ، وقد تقدم في أوائل سورة البقرة ما يغنى عن الاعادة . وقوله (إله إلا هو) مبتدأ وخبر ، والجملة مستأنفة ، أى هو المستحق للعبودية \* والحي القيوم : خبران آخران للاسم الشريف أو خبران لمبتدأ محذوف : أى هو الحي القيوم \* وقيل انهما صفتان للمبتدأ الأول أو بدلان منه أو من الخبر ، وقد تقدم تفسير الحي والقيوم ، وقرأ جماعة من الصحابة القيام عمر وأبى بن كعب وابن مسعود \* قوله (نزل عليك الكتاب) أى القرآن وقدم الظرف على المفعول به للاعتناء بالمنزّل عليه ﷺ ، وهى إمالة مستأنفة أو خبر آخر للمبتدأ الأول \* وقوله (بالحق) أى بالصدق \* وقيل بالجملة الغالبة وهو فى محل نصب على الحال \* وقوله (مصدقاً) حال آخر من الكتاب مؤكدة ، لأنه لا يكون الامصداً ، فلا تكون الحال منتقلة أصلاً ، وبهذا قال الجمهور ، وجوز بعضهم الانتقال على معنى انه مصدق لنفسه ، ولغيره \* وقوله (لما بين يديه) أى من الكتب المنزلة ، وهو متعلق بقوله : مصدقاً ، واللام للتقوية \* قوله (وأُنزل التوراة والإنجيل) هذه الجملة فى حكم البيان لقوله : لما بين يديه . وإنما قال هنا أنزل وفيما تقدم نزل : لأن القرآن نزل منجماً ، والكتابان نزلا دفعة واحدة ، ولم يذكر فى الكتابين من أنزل عليه ، وذكر فيما تقدم أن الكتاب نزل على رسول الله ﷺ لأن القصد هنا ليس الا الى ذكر الكتابين لاذكر من نزل عليه \* وقوله (من قبل) أى أنزل التوراة والإنجيل من قبل تنزيل الكتاب \* وقوله (هدى للناس) اما حال من الكتابين أو علة للانزال \* والمراد بالناس أهل الكتابين ، أو ما هو أعم : لأن هذه الأمة متعبدة بما لم ينسخ من الشرائع . قال ابن فورك هدى للناس المتقين : كما قال فى البقرة هدى للمتقين \* قوله (وأُنزل الفرقان) أى الفارق بين الحق والباطل وهو القرآن وكرر ذكره تشريفاً له مع ما يشتمل عليه هذا الذكر الآخر من الوصف له بأنه يفرق بين الحق والباطل ، وذكر التنزيل أولاً والانزال ثانياً لكونه جامعاً بين الوصفين \* فانه أنزل الى سماء الدنيا جملة ثم نزل منها الى النبي ﷺ منزلاً منجماً على حسب الحوادث كما سبق . وقيل أراد بالفرقان جميع الكتب المنزلة من الله تعالى على رسله . وقيل أراد الزبور لاشتماله على المواعظ الحسنة \* وقوله (إن الذين كفروا بآيات الله) أى بما يصدق عليه أنه آية من الكتب المنزلة وغيرها ، أو بما فى الكتب المنزلة المذكورة على وضع آيات الله موضع الضمير العائد اليها ، وفيه بيان الأمر الذى استحقوا به الكفر (لهم) بسبب هذا الكفر (عذاب شديد) أى عظيم (والله عزيز) لا يغالبه مغالب (ذواتنقام) عظيم \* والنعمة السطوة : يقال انتقم منه إذا عاقبه بسبب ذنب قد تقدم منه \* وقوله (إن الله لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء) هذه الجملة استثنائية لبيان سعة علمه واحاطته بالمعلومات وعبر عن معلوماته بما فى الأرض والسماء مع كونها أوسع من ذلك لقصور عبادته عن العلم بما سواها من أمكنة مخلوقاته وسائر معلوماته ، ومن جملة ما لا يخفى عليه ايمان من آمن من خلقه وكفر من كفر \* قوله (هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء) أصل اشتقاق الصورة من صاره الى كذا أى أماله اليه ، فالصورة ماثلة الى شبه وهيئة ، وأصل الرحم من الرحمة لأنه مما يتراحم به ، وهذه الجملة مستأنفة مشتملة على بيان احاطة علمه ، وأن من جملة معلوماته ما لا يدخل تحت الوجود وهو تصوير عبادته فى أرحام أمهاتهم من نطف آبائهم كيف يشاء من حسن وقبيح ، وأسود ، وأبيض ، وطويل ، وقصير \* وكيف معمول يشاء والجملة حالية .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر عن جعفر بن محمد بن الزبير قال : قدم على رسول الله ﷺ وفد نجران ستون راكبا ، فيهم أربعة عشر رجلا من أشrafهم ، فكلم رسول الله ﷺ منهم أبوحارثة بن علقمة والعاقب وعبد المسيح والسيد : وهو الأيهم ، ثم ذكروا القصة في الكلام الذي دار بينهم وبين رسول الله ﷺ وأن الله أنزل في ذلك صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع ، فذكر وفد نجران ومخاصمتهم للنبي ﷺ في عيسى عليه السلام ، وأن الله أنزل ( ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم ) . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن مجاهد في قوله ( مصدقا لما بين يديه ) قال لما قبله من كتاب أرسول . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن قتادة نحوه ، وقال في قوله ( وأنزل الفرقان ) هو القرآن فرق بين الحق والباطل ، فأحل فيه حلاله وحرم فيه حرامه ، وشرع فيه شرائعه ، وحدد فيه حدوده ، وفرض فيه فرائضه : وبين فيه بيانه ، وأمر بطاعته ونهى عن معصيته . وأخرج ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير في قوله ( وأنزل الفرقان ) أى الفصل بين الحق والباطل فما اختلف فيه الأحزاب من أمر عيسى وغيره . وفي قوله ( ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ) أى ان الله ينتقم ممن كفر بآياته بعد علمه بها ومعرفته بما جاء منه فيها \* وفي قوله ( ان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ) ، أى قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يظاهرون بقولهم في عيسى اذ جعلوه ربا وإلهًا ، وعندهم من علمه غير ذلك غرة بالله وكفرا به ( هو الذى يصوركم في الأرحام كيف يشاء ) قد كان عيسى ممن صور في الأرحام لا يدفعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره من بنى آدم فكيف يكون إلهًا وقد كان بذلك المنزل . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود في قوله ( يصوركم في الأرحام كيف يشاء ) قال ذكورا وإناثا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة في قوله ( يصوركم في الأرحام كيف يشاء ) قال اذا وقعت النطفة في الأرحام طارت في الجسد أربعين يوما ، ثم تكون علقة أربعين يوما ، ثم تكون مضغة أربعين يوما ، فاذا بلغ أن يخلق بعث الله ملكا يصورها فيأتى الملك بتراب بين أصبعيه فيخلط منه المضغة ثم يمجئه بها ثم يصور كما يؤمر ، فيقول اذ كر أم أنتى ، أشقى أم سعيد ، وما رزقه ، وما عمره ، وما أثره وما مصائبه ؟ فيقول الله ويكتب الملك ، فاذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن قتادة في قوله ( يصوركم في الأرحام كيف يشاء ) قال من ذكر وأنتى وأجر وأسود وتام الخلق وغير تام الخلق .

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرُّسُلُ حُنُوفٌ إِلَى الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ \* رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ \* رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

الكتاب هو القرآن فاللام للعهد ، وقدم الظرف وهو عليك لما يفيد من الاختصاص \* وقوله ( منه آيات ) محكمات ( الموافقة لقواعد العربية أن يكون الظرف خبرا مقدما ، والأولى بالمعنى أن يكون مبتدأ تقديره من )



الكتاب آيات بينات على نحو ما تقدم في قوله - ومن الناس من يقول - وإنما كان أولى ، لأن المقصود انقسام الكتاب الى القسمين المذكورين لا مجرد الاخبار عنهما بأنهما من الكتاب ، والجملة حالية في محل نصب أو مستأنفة لا محل لها . وقد اختلف العلماء في تفسير المحكمات والمتشابهات على أقوال ، فقيل ان المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره ، والمتشابه ما لم يمكن لأحد الى علمه سبيل . ومن القائلين بهذا جابر بن عبد الله والشعبي وسفيان الثوري ، قالوا وذلك نحو الحروف المقطعة في أوائل السور ، وقيل المحكم ما لا يحتمل إلا وجهها واحدا ، والمتشابه ما يحتمل وجوها . فاذا ردت الى وجه واحد وأبطل الباقي صار المتشابه محكما ، وقيل ان المحكم ناسخه وحرامه وحلاله وفرائضه وما تؤمن به ونعمل عليه ، والمتشابه منسوخه ، وأمثاله وأقسامه وما تؤمن به ولا نعمل به . روى هذا عن ابن عباس : وقيل المحكم : الناسخ ، والمتشابه : المنسوخ ، روى عن ابن مسعود وقتادة والربيع والضحاك ، وقيل المحكم الذي ليس فيه تصريح ولا تحريف عما وضع له ، والمتشابه : ما فيه تصريح وتحريف وتأويل . قلته مجاهد وابن اسحق . قال ابن عطية وهذا أحسن الأقوال ، وقيل المحكم ما كان قائما بنفسه لا يحتاج الى أن يرجع فيه الى غيره ، والمتشابه : ما يرجع فيه الى غيره . قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات . قال القرطبي ما قاله النحاس يبين ما اختاره ابن عطية وهو الجاري على وضع اللسان ، وذلك أن المحكم اسم مفعول من أحكم ، والاحكام : الاتقان ، ولا شك في أن ما كان واضح المعنى لا إشكال فيه ولا تردد ، إنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتقان تركيبها ، ومتى اختل أحد الأمرين جاء التشابه والاشكال . وقال ابن خوز منداد : للتشابه وجوه ما اختلف فيه العلماء أي الآيتين نسخت الأخرى كما في الحامل المتوفى عنها زوجها . فان من الصحابة من قال ان آية وضع الجل نسخت آية الأربعة الأشهر والعشر ، ومنهم من قال بالعكس ، وكاختلفهم في الوصية للوارث ، وكتعارض الآيتين أيهما أولى أن يقدم اذا لم يعرف النسخ ولم توجد شرائطه . وكتعارض الأخبار ، وتعارض الأقيسة : هذا معنى كلامه

والأولى أن يقال ان المحكم هو الواضح المعنى : الظاهر الدلالة إما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره . والمتشابه ما لا يتضح معناه أو لا تظهر دلالاته لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره ، واذا عرفت هذا عرفت أن هذا الاختلاف الذي قدمناه ليس كما ينبغي ، وذلك لأن أهل كل قول عرفوا المحكم ببعض صفاته ، وعرفوا التشابه بما يقابلها \* وبيان ذلك أن أهل القول الأول جعلوا المحكم ما وجد الى علمه سبيل ، والمتشابه ما لا سبيل الى علمه ، ولا شك أن مفهوم المحكم والمتشابه أوسع دائرة مما ذكره . فان مجرد الخفاء أو عدم الظهور أو الاحتمال أو التردد يوجب التشابه ، وأهل القول الثاني خصوا المحكم بما ليس فيه احتمال ، والمتشابه بما فيه احتمال ، ولا شك أن هذا بعض أوصاف المحكم والمتشابه لا كلها ، وهكذا أهل القول الثالث فانهم خصوا كل واحد من القسمين بتلك الأوصاف المعينة دون غيرها ، وأهل القول الرابع خصوا كل واحد منهما ببعض الأوصاف التي ذكرها أهل القول الثالث ، والأمر أوسع مما قالوه جميعا ، وأهل القول الخامس خصوا المحكم بوصف عدم التصريف والتحريف ، وجعلوا التشابه مقابله ، وأهلوا ما هو أهم من ذلك مما لا سبيل الى علمه من دون تصريح وتحريف . كفواتح السور المقطعة . وأهل القول السادس خصوا المحكم بما يقوم بنفسه ، والمتشابه بما لا يقوم بها ، وأن هذا هو بعض أوصافهما ، وصاحب القول السابع وهو ابن خوز منداد عمد الى صورة الوفاق فجعلها محكما ، والى صورة الخلاف والتعارض فجعلها متشابهة فأهمل ما هو أخص أوصاف كل واحد منهما من كونه باعتبار نفسه مفهوم المعنى أو غير مفهوم \* قوله ( هن أم الكتاب ) أي أصله الذي يعتمد عليه ، ويرد ما خالفه اليه ، وهذه الجملة صفة

لما قبلها \* قوله (وأخر متشابهات) وصف لمحدوف مقدر ، أى وآيات أخر متشابهات ، وهى جمع أخرى وانما لم ينصرف لانه عدل بها عن الآخر ، لان أصلها أن يكون كذلك . وقال أبو عبيد لم ينصرف ، لأن واحدها لا ينصرف فى معرفة ولا نكرة \* وأنكر ذلك المبرد . وقال الكسائى لم تنصرف لأنها صفة \* وأنكره أيضا المبرد . وقال سيبويه لا يجوز أن يكون أخر معدولة عن الألف واللام لأنها لو كانت معدولة عنها لكان معرفة \* ألا ترى أن سحر معرفة فى جميع الأقاويل لما كانت معدولة \* قوله (فأما الذين فى قلوبهم زيغ) الزيغ : الميل ، ومنه زاغت الشمس وزاغت الأبصار ، ويقال زاعغ يزيع زيعا : اذا ترك القصد ، ومنه قوله تعالى - فلما زاعقوا أزاع الله قلوبهم - وهذه الآية تعم كل طائفة من الطوائف الخارجة عن الحق \* وسبب النزول نصارى نجران كما تقدم ، وسيأتى \* قوله (فيتبعون ما تشابه منه) أى يتعلقون بالمتشابه من الكتاب فيشككون به على المؤمنين ويجعلونه دليلا على ما هم فيه من البدعة المائلة عن الحق كما تجده فى كل طائفة من طوائف البدعة فانهم يتلاعبون بكتاب الله تلاعبا شديدا ويوردون منه لتفتيق جهلهم ما ليس من الدلالة فى شيء \* قوله (ابتغاء الفتنة) أى طلبا منهم لفتنة الناس فى دينهم والتلبس عليهم وإفساد ذات بينهم (وابتغاء تأويله) أى طلبا لتأويله على الوجه الذى يريدونه ويوافق مذاهبهم الفاسدة . قال الزجاج معنى ابتغاءهم تأويله : أنهم طلبوا تأويل بعثهم وإحيائهم فأعلم الله عز وجل أن تأويل ذلك ووقته لا يعامه إلا الله . قال والدليل على ذلك قوله - هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله - أى يوم يرون ما يوعدون من البعث والنشور والعذاب - يقول الذين نسوه - أى تركوه - قد جاءت رسل ربنا بالحق - أى قد رأينا تأويل ما أنبأنا به الرسل \* قوله (وما يعلم تأويله إلا الله) التأويل يكون بمعنى التفسير ، كقولهم تأويل هذه الكلمة على كذا ، أى تفسيرها ، ويكون بمعنى ما يؤول الأمر اليه \* واشتقاقه من آل الأمر الى كذا يؤول اليه : أى صار ، وأولته تأويلا : أى صيرته ، وهذه الجملة حالية ، أى يتبعون المتشابه لابتغاء تأويله ، والحال أن ما يعلم تأويله إلا الله . وقد اختلف أهل العلم فى قوله (والراسخون فى العلم) هل هو كلام مقطوع عما قبله أو معطوف على ما قبله ؟ فتكون الواو للجمع \* فالذى عليه الأكثر انه مقطوع عما قبله ، وأن الكلام تم عند قوله (إلا الله) هذا قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة ابن الزبير وعمر بن عبد العزيز وأبى الشعثاء وأبى نهيك وغيرهم ، وهو مذهب الكسائى والفراء والأخفش وأبى عبيد \* وحكاه ابن جرير الطبرى عن مالك واختاره ، وحكاه الخطابى عن ابن مسعود وأبى بن كعب قال وانما روى عن مجاهد أنه نسق الراسخين على ما قبله ، وزعم أنهم يعلمونه : قال واحتج له بعض أهل اللغة فقال معناه والراسخون فى العلم يعلمونه قائلين (أمنابه) وزعم أن موضع (يقولون) نصب على الحال وعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه ، لأن العرب لاتضمr الفعل والمفعول معا ، ولا تذكر حالا إلا مع ظهور الفعل ، فاذا لم يظهر فعل لم يكن حالا \* ولو جاز ذلك لجاز أن يقال عبد الله راكبا ، يعنى أقبل عبد الله راكبا ، وانما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله عبد الله يتكلم يصلح بين الناس فكان يصلح حالا كقول الشاعر أنشدني أبو عمرو قال أنشدنا أبو العباس ثعلب :

أرسلت فيها رجلا لكالكا \* يقصر يمشى ويطول باركا

فكان قول عامة العلماء مع مساعدة مذاهب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده \* وأيضا فانه لا يجوز أن ينفى الله سبحانه شيئا عن الخلق وينسبه لنفسه فيكون له فى ذلك شريك ، ألا ترى قوله عز وجل ؟ - قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله - \* وقوله - لا يجليها لوقتها إلا هو - \* وقوله - كل شيء هالك إلا وجهه - فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه به لا يشركه فيه غيره ، وكذلك قوله

تعالى (وما يعلم تأويله الا الله) ولو كانت الواو في قوله (والراسخون) للنسق لم يكن لقوله (كل من عند ربنا) فائدة انتهى . قال القرطبي ما حكاه الخطابي من انه لم يقل بقول مجاهد غيره . فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل ، وأنهم داخلون في علم المتشابه ، وأنهم مع علمهم به يقولون آمنا به . وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم ، و (يقولون) على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخون كما قال :

الريح يسكنى شجوه \* والبرق يلمع في الغمامه

وهذا البيت يحتمل المعنيين فيجوز أن يكون والبرق مبتدأ والخبر يلمع على التأويل الأول فيكون متطوعا مما قبله ، ويجوز أن يكون معطوفا على الريح ، ويلمع في موضع الحال على التأويل الثاني ، أى لأمعا انتهى \* ولا يخفك أن مقاله الخطابي في وجه امتناع كون قوله (يقولون آمنا به) حالا من أن العرب لاتذكر حالا الامع ظهور الفعل الى آخر كلامه لا يتم الا على فرض أنه لافعل هنا ، وليس الأمر كذلك ، فالفعل مذكور ، وهو قوله (وما يعلم تأويله) ولكنه جاء الحال من المعطوف ، وهو قوله (والراسخون) دون المعطوف عليه ، وهو قوله (إلا الله) وذلك جائز في اللغة العربية . وقد جاء مثله في الكتاب العزيز ، ومنه قوله تعالى - للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم - إلى قوله - والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا - الآية \* وكقوله - وجاء ربك والملك صفا صفا - أى وجاءت الملائكة صفا صفا ولكن ههنا مانع آخر من جعل ذلك حالا ، وهو أن تقييد علمهم بتأويله بحال كونهم قائلين آمنا به ليس بصحيح فان الراسخين في العلم على القول بصحة العطف على الاسم الشريف يعلمونه في كل حال من الاحوال لافي هذه الحالة الخاصة ، فاقتضى هذا أن جعل قوله (يقولون آمنا به) حالا غير صحيح \* فتعين المصير الى الاستئناف والحزم بأن قوله (والراسخون في العلم) مبتدأ خبره (يقولون) ، ومن جملة ما استدلل به القائلون بالعطف أن الله سبحانه مدحهم بالرسوخ في العلم ، فكيف يمدحهم وهم لا يعلمون ذلك ، ويحجب عن هذا بأن تركهم لطلب علم مالم يأذن الله به ، ولا جعل خلقه الى علمه سبيلا هو من رسوخهم ، لأنهم علموا أن ذلك مما استأثر الله بعلمه وأن الذين يتبعونه هم الذين في قلوبهم زيغ ، وناهيك بهذا من رسوخ ، وأصل الرسوخ في لغة العرب : الثبوت في الشيء ، وكل ثابت راسخ ، وأصله في الأجرام أن ترسخ الخليل أو الشجر في الأرض ، ومنه قول الشاعر :

لقد رسخت في الصدر منى مودة \* ليلي أبت آياتها أن تغيرا

فهؤلاء ثبتوا في امتثال ما جاءهم عن الله من ترك اتباع المتشابه \* وإرجاع علمه الى الله سبحانه . ومن أهل العلم من توسط بين المقامين : فقال التأويل يطلق ويراد به في القرآن شيان \* أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول أمره اليه \* ومنه قوله - هذا تأويل رؤياي - \* وقوله - هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله - أى حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد ، فان أريد بالتأويل هذا فالوقف على الجلالة ، لأن حقائق الأمور وكنهها لا يعلمها إلا الله عز وجل ، ويكون قوله (والراسخون في العلم) مبتدأ و (يقولون آمنا به) خبره . وأما ان أريد بالتأويل المعنى الآخر ، وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله - نبئنا بتأويله - أى بتفسيره \* فالوقف على (والراسخون في العلم) لأنهم يعلمون ويفهمون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار \* وان لم يحيطوا علما بحقائق الأشياء على كنه ما هي عليه ، وعلى هذا فيكون (يقولون آمنا به) حالا منهم \* ورجح ابن فورك ان الراسخين يعلمون تأويله ، وأظن في ذلك ، وهكذا جماعة من محقق المفسرين رجحوا ذلك . قال القرطبي : قال شيخنا أبو العباس



أحمد بن عمر وهو الصحيح فإن تسميتهم راسخين تقضى بأنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب ، وفي أي شيء هو راسخونهم إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع ، لكن المتشابه يتنوع ، فنه مالا يعلم ألبته كأمر الروح والساعة مما استأثر الله بعاده ، وهذا لا يتعاطى علمه أحد ، فن قال من العلماء الخذاق بأن الراسخين لا يعلمون علم المتشابه فانما أراد هذا النوع . وأما ما يمكن جملة على وجوه في اللغة فيتأول ويعلم تأويله المستقيم ويزال ما فيه من تأويل غير مستقيم انتهى .

واعلم أن هذا الاضطراب الواقع في مقالات أهل العلم أعظم أسبابه اختلاف أقوالهم في تحقيق معنى المحكم والمتشابه . وقد قدمنا لك ما هو الصواب في تحقيقهما ، ونزيدك ههنا أيضا وبيانا ، فنقول ان من جملة ما يصدق عليه تفسير المتشابه الذي قدمناه فواتح السور ، فانها غير متضحة المعنى ، ولا ظاهرة الدلالة ، لا بالنسبة الى أنفسها ، لأنه لا يدري من يعلم بلغة العرب . ويعرف عرف الشرع ما معنى الم المر ، حم ، طس ، طسم ونحوها . لأنه لا يجد بيانها في شيء من كلام العرب ولا من كلام الشرع ، فهي غير متضحة المعنى ، لا باعتبارها نفسها ، ولا باعتبار أمر آخر يفسرها ويوضحها ، ومثل ذلك الألفاظ المنقولة عن لغة العجم ، والألفاظ الغريبة التي لا يوجد في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يوضحها ، وهكذا ما استأثر الله بعلمه كالروح وما في قوله - إن الله عنده علم الساعة - الى آخر الآية ، ونحو ذلك ، وهكذا ما كانت دلالاته غير ظاهرة لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره كورود الشيء محتملا لأمرين احتمالا لا يترجح أحدهما على الآخر باعتبار ذلك الشيء في نفسه ، وذلك كالألفاظ المشتركة مع عدم ورود ما يبين المراد من معنى ذلك المشترك من الأمور الخارجة . وكذلك ورود دليلين متعارضين تعارضا كلياً بحيث لا يمكن ترجيح أحدهما على الآخر لا باعتبار نفسه ولا باعتبار أمر آخر يرجحه . وأما ما كان واضح المعنى باعتبار نفسه بأن يكون معروفا في لغة العرب أو في عرف الشرع أو باعتبار غيره ، وذلك كالأمور الجملة التي ورد بيانها في موضع آخر من الكتاب العزيز أو في السنة المطهرة أو الأمور التي تعارضت دلالاتها ، ثم ورد ما يبين راجحها من مرجوحها في موضع آخر من الكتاب أو السنة أو سائر المرجحات المعروفة عند أهل الأصول المقبولة عند أهل الانصاف ، فلا شك ولا ريب أن هذه من المحكم لامن المتشابه ، ومن زعم أنها من المتشابه فقد اشتبه عليه الصواب . فاشدد يدك على هذا فانك تنجوبه من مضايق ومزالق وقعت للناس في هذا المقام حتى صارت كل طائفة تسمى مادل لما تذهب اليه محكما ، وما دل على ما يذهب اليه من يخالفها متشابها : سيما أهل علم الكلام ، ومن أنكر هذا فعليه بمؤلفاتهم . واعلم أنه قد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على أنه جميعه محكم ، ولكن لا بهذا المعنى الوارد في هذه الآية بل بمعنى آخر ، ومن ذلك قوله تعالى - كتاب أحكمت آياته - وقوله - تلك آيات الكتاب الحكيم - والمراد بالمحكم بهذا المعنى أنه صحيح الألفاظ قوي المعاني فائق في البلاغة والفصاحة على كل كلام ، وورد أيضا ما يدل على أنه جميعه متشابه لكن لا بهذا المعنى الوارد في هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها بل بمعنى آخر . ومنه قوله تعالى - كتابا متشابها - والمراد بالمتشابه بهذا المعنى أنه يشبه بعضه بعضا في الصحة والفصاحة والحسن والبلاغة \* وقد ذكر أهل العلم لورود المتشابه في القرآن فوائده ، منها أنه يكون في الوصول الى الحق مع وجودها فيه مزيد صعوبة ومشقة . وذلك يوجب مزيد الثواب للمستخرجين للحق وهم الأمة المجتهدون ، وقد ذكر الزمخشري والرازي وغيرهما وجوها هذا أحسنها ، وبقيتها لا تستحق الذكر ههنا \* قوله ( كل من عند ربنا ) فيه ضمير مقدر عائد على قسمي المحكم والمتشابه . أي كله أو المحذوف غير ضمير ، أي كل واحد منهما ، وهذا من تمام القول المذكور قبله \* وقوله ( وما يتذكر إلا أولوا الألباب )

أى العقول الخالصة : وهم الراسخون في العلم ، الواقفون عند متشابهه ، العالمون بمحكمه ، العالمون بما أرشدهم الله اليه في هذه الآية \* وقوله ( ربنا لاترغ ) الخ من تمام مايقوله الراسخون : أى يقولون آمنابه كل من عند ربنا ، ويقولون ( ربنا لاترغ قلوبنا ) قال ابن كيسان : سألوألايز يغوا فتزغ قلوبهم نحو قوله تعالى - فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم - كأنهم لما سمعوا قوله سبحانه ( وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ) قالوا ربنا لاترغ قلوبنا باتباع المتشابه ( بعد اذ هديتنا ) الى الحق بما أذنت لنا من العمل بالآيات المحكمات ، والظرف وهو قوله بعد منتصب بقوله لاترغ \* قوله ( وهب لنا من لدنك رحمة ) أى كائنة من عندك ، ومن لا ابتداء الغاية : ولدن بفتح اللام وضم الدال وسكون النون ، وفيه لغات أخر هذه أفصحها وهو ظرف مكان ، وقديضاف الى الزمان ، وتنكير رحمة للتعظيم : أى رحمة عظيمة واسعة \* وقوله ( إنك أنت الوهاب ) تعليل للسؤال أو لاعطاء المسئول \* وقوله ( ربنا انك جامع الناس ) أى باعثهم ومحييهم بعد تفرقهم ( ليوم ) هو يوم القيامة أى لحساب يوم ، أو لجزاء يوم على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه \* قوله ( لاريب فيه ) أى فى وقوعه ووقوع ما فيه من الحساب والجزاء ، وقد تقدم تفسير الريب ، وجلة قوله ( ان الله لا يخلف الميعاد ) للتعليل لمضمون ما قبلها أى ان الوفاء بالوعد شأن الاله سبحانه وخلفه يخالف الالوهية كما أنها تنافيه وتباينه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما تؤمن به ونعمل به ، والمتشابهات منسوخه ومؤخره ، وأمثاله وأقسامه ، وما تؤمن به ولا نعمل به . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : فى قوله ( منه آيات محكمات ) قال الثلاث آيات من آخر سورة الأنعام محكمات - قل تعالوا - والآيتان بعدها وفى رواية عنه أخرجهما عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم فى قوله ( آيات محكمات ) قال من هنا - قل تعالوا - الى ثلاث آيات ، ومن هنا - وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه - الى ثلاث آيات بعدها \* وأقول رحم الله ابن عباس ما أقل جدوى هذا الكلام المنقول عنه ، فان تعيين ثلاث آيات أو عشر أو مائة من جميع آيات القرآن ووصفها بأنها محكمة ليس تحته من الفائدة شئ ، فالمحكمات هى أكثر القرآن على جميع الأقوال حتى على قوله المنقول عنه قريبا من أن المحكمات ناسخه وحلاله الخ ، فامعنى تعيين تلك الآيات من آخر سورة الأنعام . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : المحكمات الحلال والحرام ، وللسالف أقوال كثيرة هى راجعة الى ما قدمنا فى أول هذا البحث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ( فأما الذين فى قلوبهم زيغ ) يعنى أهل الشك ، فيحملون المحكم على المتشابه والمتشابه على المحكم ويلبسون ، فلبس الله عليهم ( وما يعلم تأويله إلا الله ) قال تأويله يوم القيامة لا يعلمه إلا الله . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود زيغ قال : شك ، وفى الصحيحين وغيرهما عن عائشة قالت تلا رسول الله ﷺ ( هو الذى أنزل عليك الكتاب ) الى قوله ( فأما الذين فى قلوبهم زيغ ) الى قوله ( أولوا الأبواب ) قالت قال رسول الله ﷺ اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى فاحذروهم ، وفى لفظ فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذى ساءمهم الله فاحذروهم . هذا لفظ البخارى ، ولفظ ابن جرير وغيره فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فلا تجالسوهم . وأخرج عبد بن حميد وعبد الرزاق وأحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن أبى أمامة عن النبى ﷺ فى قوله ( فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ) قال هم الخوارج . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن ابن مسعود عن النبى ﷺ . قال كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد

ونزل القرآن على سبعة أحرف : زاجر ، وأمر ، وحلال ، وحرام ، ومحكم ، ومتشابه ، وأمثال فأحلوأحلاله وحرموا حرامه وافعلوا ما أمرتم به وانتهوا عما نهيتهم عنه ، واعتبروا بأمثاله واعملوا بمحكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا . وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن مسعود موقوفا . وأخرج الطبراني عن عمر بن أبي سامة أن النبي ﷺ . قال لعبد الله بن مسعود فذكر نحوه . وأخرج البخاري في التاريخ عن علي مرفوعا بإسناد ضعيف نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي داود في المصاحف عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن جرير وأبو يعلى عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ . قال نزل القرآن على سبعة أحرف ، والمرء في القرآن كافر ، ما عرفتم فاعملوا به ، وما جهلتم منه فردوه الى علله واسناده صحيح . وأخرج البيهقي في الشعب عن أبي هريرة مرفوعا ، وفيه واتبعوا المحكم وآمنوا بالمتشابه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن طاوس . قال كان ابن عباس يقرأها (وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به) . وأخرج ابن أبي داود في المصاحف عن الأعمش قال في قراءة عبد الله وإن حقيقة تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي الشعثاء وأبي نهيك قال انكم تصلون هذه الآية وهي مقطوعة (وما يعلم تأويله إلا الله) والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ) فاتمى علمهم الى قولهم الذي قالوا . وأخرج ابن جرير عن عروة . قال الراسخون في العلم لا يعلمون تأويله ، ولكنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير عن عمر بن عبدالعزيز نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي قال كتاب الله ما استبان فاعمل به ، وما اشبه عليك فأمن به وكله الى علله . وأخرج أيضا عن ابن مسعود . قال ان للقرآن منارا كمنار الطريق ، فما عرفتم فتمسكوا به وما اشبه عليكم فذروه . وأخرج أيضا عن معاذ نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال تفسير القرآن على أربعة وجوه ، تفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعذر الناس بجهالته من حلال أو حرام ، وتفسير تعرفه العرب بلغتها ، وتفسير لا يعلم تأويله إلا الله من ادعى علمه فهو كاذب . وأخرج ابن جرير عنه قال : أنزل القرآن على سبعة أحرف حلال وحرام لا يعذر أحد بالجهالة به ، وتفسير تفسره العرب ، وتفسير تفسره العلماء ، ومتشابه لا يعلمه إلا الله ، ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه . قال أنا ممن يعلم تأويله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق عطية العوفي عنه في قوله (يقولون آمنا به) نؤمن بالمحكم وندين به ونؤمن بالمتشابه ولا ندين به وهو من عند الله كله . وأخرج الدارمي في مسنده ونصر المقدسي في الحجة عن سليمان ابن يسار أن رجلا يقال له ضبيع قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن ، فأرسل اليه عمر وقد أعد له عراجين النخل . فقال من أنت ؟ فقال أنا عبد الله ضبيع ، فقال وأنا عبد الله عمر . فأخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضر به حتى دمي رأسه ، فقال يا أمير المؤمنين حسبك قد ذهب الذي كنت أجد في رأسي . وأخرجه الدارمي أيضا من وجه آخر . وفيه أنه ضربه ثلاث مرات يتركه في كل مرة حتى يبرأ ، ثم يضر به . وأخرج أصل القصة ابن عساكر في تاريخه عن أنس . وأخرج الدارمي وابن عساكر أن عمر كتب الى أهل البصرة أن لا يجالسوا ضبيعا . وقد أخرج هذه القصة جماعة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أنس وأبي أمانة ووائل بن الأسقع وأبي الدرداء أن رسول الله ﷺ سئل عن الراسخين في العلم ؟ فقال من برت يمينه وصدق لسانه واستقام قلبه ، ومن عف بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم . وأخرج ابن عساكر من طريق عبد الله بن يزيد الأزدي عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج أبو داود والحاكم عن أبي هريرة . قال قال رسول الله ﷺ الجدال في القرآن كفر . وأخرج نصر المقدسي



في الحجة عن ابن عمر . قال خرج رسول الله ﷺ ومن وراء حجرته قوم يتجادلون بالقرآن ، فخرج محجرة وجنتاه كأنهما يقطران دما . فقال يقوم لاجتادلوا بالقرآن فانما ضل من كان قبلكم بجدهم ، ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضا ، ولكن نزل ليصدق بعضه بعضا ، فما كان من محكمه فاعملوا به ، وما كان من متشابهه فآمنوا به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقول « يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » ثم قرأ ( ربنا لاترزع قلوبنا بعد اذ هديتنا ) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وابن جرير والطبراني وابن مردويه عنها مرفوعا نحوه بأطول منه . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن مردويه عن عائشة مرفوعا نحوه . وقد ورد نحوه من طرق أخر . وأخرج ابن النجار في تاريخه في قوله ( ربنا انك جامع الناس ليوم ) الآية عن جعفر بن محمد الخلدی قال : روى عن النبي ﷺ ان من قرأ هذه الآية على شيء ضاع منه رده الله عليه ، ويقول بعد قراءتها ياجامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع بيني وبين مالي انك على كل شيء قدير .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ \*  
كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ \*  
قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْرٌ وَسْتَغْلِبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ \* قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ  
الَّتِيقَتَا فِتْنَةً تَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ تَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَىٰ الْآلَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ  
مَنْ يَشَاءُ إِنْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ \*

المراد بالذين كفروا جنس الكفرة ، وقيل وفد نجران ، وقيل قريظة ، وقيل النصير ، وقيل مشركو العرب ، وقرأ السلمي إن بمعنى بالتحتية ، وقرأ الحسن سكون الباء الآخرة تخففا \* قوله (من الله شيئا) أى من عذابه شيئا من الاغناء ، وقيل ان كلمة من بمعنى عند ، أى لا تغني عند الله شيئا . قاله أبو عبيد ، وقيل هى بمعنى بدل \* والمعنى بدل رحمة الله وهو بعيد \* قوله (وأولئك هم وقود النار) الوقود : اسم للحطب . وقد تقدم الكلام عليه في سورة البقرة ، أى هم حطب جهنم الذى تسعربه ، وهم مبتدأ ، ووقود خبره والجملة خبر أولئك ، أوهم ضمير فصل ، وعلى التقديرين فالجملة مستأنفة مقررة لقوله (لن تغني عنهم أموالهم) الآية . وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مصرف ووقود بضم الواو وهو مصدر ، وكذلك الوقود بفتح الواو في قراءة الجمهور يحتمل أن يكون اسما للحطب كما تقدم فلا يحتاج الى تقدير ، ويحتمل أن يكون مصدرا ، لأنه من المصادر التى تأتى على وزن الفعل فتححتاج الى تقدير ، أى هم أهل وقود النار \* قوله (كذاب آل فرعون) الدأب : الاجتهاد ، يقال دأب الرجل في عمله يدأب دأبا ودعوبا : إذا جد واجتهد ، والدائبان الليل والنهار ، والدأب : العادة والشأن ، ومنه قول امرئ القيس :

كدأبك من أم الحويرث قبلها \* وجارتها أم الرباب بمأسل

والمراد هنا كهادة آل فرعون وشأنهم وحالهم ، واختلفوا في الكاف ، فقيل هى في موضع رفع تقديره دأبهم كذاب آل فرعون مع موسى . وقال الفراء ان المعنى : كفرت العرب ككفر آل فرعون . قال النحاس لا يجوز أن تكون الكاف متعلقة بكفروا لأن كفروا داخلة في الصلاة . وقيل هى متعلقة بأخذهم الله ، أى أخذهم أخذة كما أخذ آل فرعون ، وقيل هى متعلقة بلن تغني ، أى لم تغن عنهم غناء ، كما لم تغن

عن آل فرعون ، وقيل ان العامل فعل مقدر من لفظ الوقود ، ويكون التشبيه في نفس الاحراق . قالوا  
ويؤيده قوله تعالى - ادخلوا آل فرعون أشد العذاب . النار يعرضون عليها غدواً وعشيا - ■ واقول  
الأول هو الذي قاله جمهور المحققين ، ومنهم الأزهرى \* قوله (والذين من قبلهم) أى من قبل آل فرعون  
من الأمم الكافرة ، أى وكذاب الذين من قبلهم \* قوله (كذبوا باياتنا فأخذهم الله) يحتمل أن يريد  
الآيات المتلوة ، ويحتمل أن يريد الآيات المنصوبة للدلالة على الوحدانية ، ويصح إرادة الجميع \* والجملة  
بيان وتفسير لدأبهم ، ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من آل فرعون والذين من قبلهم على  
إضمار قد أى دأب هؤلاء كذاب أولئك قد كذبوا الخ \* وقوله (بذنوبهم) أى بسائر ذنوبهم التي من  
جملتها تكذيبهم \* قوله (قل للذين كفروا) قيل هم اليهود ، وقيل هم مشركو مكة ، وسيأتى بيان سبب  
نزل الآية \* وقوله (ستغلبون) قري بالفوقية والتحتية ، وكذلك (تحشرون) . وقد صدق الله وعده  
بقتل بنى قريظة ■ وإجلاء بنى النضير ، وفتح خيبر ، وضرب الجزية على سائر اليهود ، والله الحد \* قوله  
(وبئس المهاد) يحتمل أن يكون من تمام القول الذي أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يقوله لهم ■  
ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة تهويلاً وتفصيلاً \* قوله (قد كان لكم آية) أى علامة عظيمة دالة  
على صدق ما أقول لكم ، وهذه الجملة جواب قسم محذوف ، وهى من تمام القول المأمور به لتقرير مضمون  
ما قبله ولم يقل كانت لأن التأييد غير حقيقى . وقال الفراء انه ذكر الفعل لأجل الفصل بينه وبين الاسم  
بقوله (لكم) \* والمراد بالفتين المسمون والمشركون لما التقوا يوم بدر \* قوله (فئة تقاتل في سبيل  
الله) قراءة الجمهور برفع فئة . وقرأ الحسن ومجاهد فئة وكافرة بالخفض ، فالرفع على الخبرية لمبتدأ محذوف  
أى إحداهما فئة \* وقوله (تقاتل) في محل رفع على الصفة ، والجر على البدل من قوله (فتين) \*  
وقوله (وأخرى) أى وفئة أخرى كافرة . وقرأ ابن أبى عمير بالنصب فيهما . قال ثعلب هو على الحال ■ أى  
التقتا مختلفتين : مؤمنة وكافرة . وقال الزجاج النصب بتقدير أعنى ، وسميت الجماعة من الناس فئة لأنه  
يفاء إليها ، أى يرجع في وقت الشدة . وقال الزجاج الفئة : الفرقة مأخوذ من فأوت رأسه بالسيف : إذا  
قطعته ، ولا خلاف أن المراد بالفتين هما المقتتلان في يوم بدر ■ وإنما وقع الخلاف في الخطاب بهذا  
الخطاب ، فقيل الخطاب بها المؤمنون ، وقيل اليهود \* وفائدة الخطاب للمؤمنين تثبيت نفوسهم وتشجيعها ،  
وفائدته اذا كان مع اليهود عكس الفائدة المقصودة بخطاب المسلمين \* قوله (ترونها مثلهم) . قال أبو على  
الفارسي الرؤية في هذه الآية رؤية العين ، ولذلك تعدت الى مفعول واحد ويدل عليه قوله (رأى العين)  
والمراد أنه يرى المشركون المسلمين مثل عدد المشركين أو مثلى عدد المسلمين ■ وهذا على قراءة الجمهور بالياء  
التحتية . وقرأ نافع بالفوقية \* وقوله (مثلهم) منتصب على الحال . وقد ذهب الجمهور الى أن فاعل  
ترون هم المؤمنون ، والمفعول هم الكفار \* والضمير في مثلهم يحتمل أن يكون للمشركين ، أى ترون أيها  
المسلمون المشركين مثل ما هم عليه من العدد ، وفيه بعد أن يكثر الله المشركين في أعين المؤمنين . وقد  
أخبرنا أنه قللهم في أعين المؤمنين ، فيكون المعنى ترون أيها المسلمون المشركين مثليكم في العدد . وقد  
كانوا ثلاثة أمثالهم فقلل الله المشركين في أعين المسلمين فأراهم أيهم مثلى عدتهم لتقوى أنفسهم . وقد كانوا  
أعلموا أن المائة منهم تغلب المائتين من الكفار ، ويحتمل أن يكون الضمير في مثلهم للمسلمين ، أى  
ترون أيها المسلمون أنفسكم مثلى ما أتم عليه من العدد لتقوى بذلك أنفسكم . وقد قال من ذهب الى التفسير  
الأول ■ أعنى أن فاعل الرؤية المشركون ، وأنهم رأوا المسلمين مثلى عددهم انه لا يناقض هذا ما في سورة  
الأنفال من قوله تعالى - ويقللهم في أعينهم - بل قللوا أولاً في أعينهم ليلاقوهم ويحترئوا عليهم ، فلما

لاقوهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا \* قوله ( رأى العين ) مصدر مؤكد لقوله ( ترونها ) أى رؤية ظاهرة مكشوفة لابس فيها ( والله يؤيد بنصره من يشاء ) أى يقوى من يشاء أن يقويه ، ومن جملة ذلك تأييد أهل بدر بتلك الرؤية ( ان فى ذلك ) أى فى رؤية القليل كثيرا ( لعبرة ) فعلة من العبور كالجلسة من الجلوس \* والمراد الاتعاظ ، والتذكير للعظيم ، أى عبرة عظيمة ، وموعظة جسيمة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( كدأب آل فرعون ) قال كصنيع آل فرعون . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه قال كفعل . وأخرج مثله أبو الشيخ عن مجاهد . وأخرج ابن جرير عن الربيع . قال كسنتهم . وأخرج ابن اسحق وابن جرير والبيهقي فى الدلائل عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ لما أصاب من أهل بدر ما أصاب ورجع الى المدينة جمع اليهود فى سوق بنى قينقاع قال يامعشر يهود : أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشا ، قالوا يامحمد لا يغرنك من نفسك أن قتلت نفرا كانوا غمرا لا يعرفون القتال انك والله لو قاتلتنا لعرفت أننا نحن الناس وأنك لم تلق مثلنا ، فأنزل الله ( قل للذين كفروا ستغلبون ) الى قوله ( أولى الأبصار ) . وأخرج ابن جرير وابن اسحق وابن أبي حاتم عن عاصم بن عمر بن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال قال فنحاص اليهودى وذكر نحوه . وأخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله ( قد كان لكم آية ) عبرة وتفكر . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( قد كان لكم آية فى فتنين التتافئة تقاتل فى سبيل الله ) أصحاب رسول الله ﷺ ببدر ( وأخرى كافرة ) فئة قريش الكفار . وأخرج عبد الرزاق أن هذه الآية نزلت فى أهل بدر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع فى قوله ( قد كان لكم آية ) يقول قد كان لكم فى هؤلاء عبرة ومتفكر ، أيدهم الله ونصرهم على عدوهم يوم بدر كان المشركين تسعمائة وخمسين رجلا ، وكان أصحاب محمد ﷺ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود فى الآية قال هذا يوم بدر نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ، ثم نظرنا اليهم فرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى الآية قال أنزلت فى التخفيف يوم بدر على المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا . وكان المشركون مثلهم ستمائة وستة وعشرين فأيد الله المؤمنين .

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْأَفِضَّةِ وَالْخَلِيلِ  
الْأَسْوَمةِ وَالْأَنْعَمِ وَالْخَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاَبِ \* قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِخَيْرِ  
مِنْ لَكُمْ الَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ  
وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ■ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ  
النَّارِ \* الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْعَمِلِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُتَغَفِّرِينَ بِالْأَسْحَارِ \*

قوله ( زين للناس ) الخ كلام مستأنف لبيان حقارة ما تستلذه الأنفس فى هذه الدار ، والمزين قيل هو الله سبحانه ، وبه قال عمر كما حكاه عنه البخارى وغيره ، ويؤيده قوله تعالى - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم - \* وقيل المزين هو الشيطان ، وبه قال الحسن . حكاه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عنه . وقرأ الضحاك زين على البناء للفاعل . وقرأ الجمهور على البناء للمفعول \* والمراد بالناس الجنس \* والشهوات جمع شهوة ، وهى نزوع النفس الى ما تريده \* والمراد هنا المشتهيات عبر عنها بالشهوات



مبالغة في كونها مرغوبا فيها أو تحقيرا لها لكونها مسترذلة عند العقلاء من صفات الطبائع البهيمية \* ووجه تزيين الله سبحانه لها ابتلاء عباده كما صرح به في الآية الأخرى \* وقوله (من النساء والبنين) في محل الحال ، أي زين للناس حب الشهوات حال كونها من النساء والبنين الخ ، وبدأ بالنساء لكثرة تشوق النفوس اليهن لأنهن جبال الشيطان ، وخص البنين دون البنات لعدم الاطراد في محبتهم \* والقناطير جمع قنطار وهو اسم للكثير من المال . قال الزجاج القنطار مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه : تقول العرب قنطرت الشيء : اذا أحكمته ، ومنه سميت القنطرة لاحكامها . وقد اختلف في تقديره على أقوال للسلف ستأتى ان شاء الله . واختلفوا في معنى القنطرة فقال ابن جرير الطبري معناها المضغفة ، وقال القناطير ثلاثة ، والقنطرة تسعة . وقال الفراء القناطير جمع القنطار ، والقنطرة جمع الجمع ، فتكون تسع قناطير \* وقيل القنطرة المضروبة ، وقيل المكملة كما يقال بدرة مبدرة ، وألوف ومؤلفة ، وبه قال مكي وحكاه الهروي . وقال ابن كيسان لا تكون القنطرة أقل من سبع قناطير \* وقوله (من الذهب والفضة) بيان للقناطير ، وأحوال (والخيل المسومة) قيل هي المرعية في المروج والمسارح ، يقال سامت الدابة والشاة : اذا سرحت ، وقيل هي المعدة للجهد ، وقيل هي الحسان ، وقيل المعامة من السومة \* وهي العلامة ، أي التي يجعل عليها علامة لتمييز عن غيرها . وقال ابن فارس في المجمل المسومة : المرسلة وعليها ركبائها . وقال ابن كيسان البلق \* والأنعام هي الابل والبقر والغنم ، فاذا قلت نعم فهي الابل خاصة . قاله الفراء وابن كيسان ، ومنه قول حسان :  
وكانت لا يزال بها أنيس \* خلال مروجها نعم وشاء

والحرث : اسم لكل ما حرث وهو مصدر سمي به المحرث ، يقول حرث الرجل حرثا : اذا أثار الأرض فيقع على الأرض والزرع . قال ابن الأعرابي الحرث : التفتيش \* قوله (ذلك متاع الحياة الدنيا) أي ذلك المذكور ما يتمتع به ثم يذهب ولا يبقى ، وفيه تزهيد في الدنيا وترغيب في الآخرة \* والمآب : المرجع أب يثوب إيابا : اذا رجع \* ومنه قول امرئ القيس :

لقد طوّفت في الآفاق حتى \* رضيت من الغنيمة بالاياب

قوله (قل أوئبئكم بخير من ذلكم) أي هل أخبركم بما هو خير لكم من تلك المستلذات وإيهام الخير للتعظيم ، ثم بينه بقوله (الذين اتقوا عند ربهم جنات) \* وعند في محل نصب على الحال من جنات وهي مبتدأ ، وخبرها للذين اتقوا ، ويجوز أن تتعلق اللام بخير \* وجناب خبر مبتدأ مقدر ، أي هو جنات ، وخص المتقين لأنهم المنتفعون بذلك . وقد تقدّم تفسير قوله (تجري من تحتها الأنهار) وما بعده \* قوله (الذين يقولون) بدل من قوله (الذين اتقوا) أو خبر مبتدأ محذوف ، أي هم الذين \* أو منصوب على المدح ، والصابرين وما بعده نعت للوصول على تقدير كونه بدلا ، أو منصوبا على المدح وعلى تقدير كونه خبرا يكون الصابرين وما بعده منصوبة على المدح . وقد تقدّم تفسير الصبر والصدق والقنوت \* قوله (والمستغفرين بالأسحار) هم السائلون للمغفرة بالأسحار ، وقيل المصابون \* والأسحار جمع سحر بفتح الحاء وسكونها . قال الزجاج هو من حين يدبر الليل الى أن يطلع الفجر ، وخص الأسحار لأنها من أوقات الاجابة . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عمر بن الخطاب ، لما نزلت (زين للناس حب الشهوات) قال الآن يارب حين زينتها لنا ، فنزلت (قل أوئبئكم) . وأخرجه ابن المنذر عنه بلفظ خير انتهى إلى قوله (قل أوئبئكم بخير) فبكي : وقال بعد ماذا بعد ماذا بعد ما زينتها . وأخرج أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « القنطار اثنا عشر ألف أوقية » . رواه أحمد من حديث عبد الصمد بن عبد الوارث عن حماد عن عاصم عن أبي صالح عنه . ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن

أبي شيبه عن عبد الصمد به . وقد رواه ابن جرير موقوفا على أبي هريرة . قال ابن كثير وهذا أصح . وأخرج الحاكم وصححه عن أنس قال : سئل رسول الله ﷺ عن القناطير المقنطرة فقال القنطار ألف أوقية . ورواه ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه مرفوعا بلفظ ألف دينار . وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ « القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية » . وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي من قول معاذ بن جبل ، وأخرجه ابن جرير من قول ابن عمر ، وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير والبيهقي من قول أبي هريرة ، وأخرجه ابن جرير والبيهقي من قول ابن عباس . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال : القنطار مئة مسك جلد الثور ذهبا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر أنه قال : القنطار سبعون ألفا ، وأخرجه عبد بن حميد عن مجاهد : وأخرج أيضا عن سعيد بن المسيب قال القنطار ثمانون ألفا . وأخرج أيضا عن أبي صالح قال : القنطار مائة رطل . وأخرجه أيضا عن قتادة وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي جعفر قال : القنطار خمسة عشر ألف مثقال ، والمثقال أربعة وعشرون قيراطا . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال هو المال الكثير من الذهب والفضة . وأخرجه أيضا عن الربيع . وأخرج عن السدي أن المقنطرة المضروبة . وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس (والخيل المسومة) قال الراعي . وأخرج ابن المنذر عنه من طريق مجاهد . وأخرج ابن جرير عنه قل هي الراعية والمطهمة الحسان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد . قال هي المطهمة الحسان . وأخرج ابن جرير عن عبد بن عكرمة قال تسويمها حسنها . وأخرج ابن أبي حاتم قال (الخيل المسومة) الغرة والتحجيل . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة في قوله الصابرين قل قوم صبروا على طاعة الله وصبروا عن محارمه والصادقون قوم صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وألستهم وصدقوا في السر والعلانية ، والقانتون هم المطيعون والمستغفرون بالأسحار أهل الصلاة . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن أبي شيبه قال هم الذين يشهدون صلاة الصبح . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أنس . قال أمرنا رسول الله ﷺ أن نستغفر بالأسحار سبعين مرة . وأخرج ابن جرير وأحمد في الزهد عن سعيد الجري . قال بلغنا أن داود عليه السلام سأل جبريل فقال يا جبريل أي الليل أفضل ؟ قال يا داود ما أدرى إلا أن العرش يهتز في السحر ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة أن رسول الله ﷺ . قال « ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة إلى سماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول هل من سائل فأعطيه ، هل من داع فأستجيب له ، هل من مستغفر فأغفر له ؟ »

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \*  
 إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْلَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ  
 وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ \* فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ  
 اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا  
 عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ \*

قوله (شهد الله) أي بين وأعلم . قال الزجاج : الشاهد هو الذي يعلم الشيء وبينه ، فقد دلنا الله على وحدانيته بما خلق وبين . وقال أبو عبيدة : شهد الله بمعنى قضى : أي أعلم . قال ابن عطية وهذا مردود

من جهات . وقيل انها شبهت دلالة على وحدانيته بأفعاله ووحيه بشهادة الشاهد في كونها مبنية \* وقوله أنه بفتح الهمزة . قال المبرد : أى بأنه ثم حذفت الباء كما في أمرتك الخير : أى بالخير ، وقرأ ابن عباس أنه بكسر الهمزة بتضمنين شهد معنى قال . وقرأ أبو المهلّب شهداء لله بالنصب على أنه حال من الصابرين وما بعده ، أو على المدح \* والملائكة عطف على الاسم الشريف ، وشهادتهم إقرارهم بأنه لا إله إلا الله \* وقوله (وأولوا العلم) معطوف أيضا على ما قبله ، وشهادتهم بمعنى الايمان منهم وما يقع من البيان للناس على ألسنتهم ، وعلى هذا لا بد من حل الشهادة على معنى يشمل شهادة الله وشهادة الملائكة وأولى العلم . وقد اختلف في أولى العلم هؤلاء من هم ؟ فتيل هم الأنبياء ، وقيل المهاجرون والأنصار : قاله ابن كيسان ، وقيل مؤمنو أهل الكتاب ، قاله مقاتل ، وقيل المؤمنون كلهم \* قاله السدي والكلبي ، وهو الحق اذ لا وجه للتخصيص ، وفي ذلك فضيلة لأهل العلم جليلة ومنقبة نبيلة لقربهم باسمه واسم ملائكته ، والمراد بأولى العلم هنا عاماء الكتاب والسنة وما يتوصل به الى معرفتهما إذ لا اعتداد بعلم لامدخل له في العلم الذي اشتمل عليه الكتاب العزيز والسنة المطهرة \* وقوله (قائما بالقسط) أى العدل : أى قائما بالعدل في جميع أموره أو مقيما له . وانتصاب قائما على الحال من الاسم الشريف . قال في الكشف انها حال مؤكدة كقوله - وهو الحق مصدقا - وجاز افراذه سبحانه بذلك دون ماهو معطوف عليه من الملائكة وأولى العلم لعدم اللبس ، وقيل انه منصوب على المدح \* وقيل انه صفة لقوله (إله) أى لا إله قائما بالقسط الا هو أو هو حال من قوله (الا هو) والعامل فيه معنى الجملة . وقيل الفراء هو منصوب على القطع لأن أصله الألف واللام \* فلما قطعت نصب كقوله - وله الدين واصبا - ويدل عليه قراءة عبد الله بن مسعود قائما بالقسط \* وقوله (لا إله إلا هو) تكرير لقصد التأكيد ، وقيل ان قوله (أنه لا إله إلا هو) كالدعوى ، والأخيرة كالحكم . وقال جعفر الصادق الأولى وصف وتوحيد ، والثانية رسم وتعليم \* وقوله (العزيز الحكيم) مرتفعان على البدلية من الضمير أو الوصفية لفاعل شهد لتقرير معنى الوحدانية \* قوله (ان الدين عند الله الاسلام) . قرأه الجمهور بكسر إن على أن الجملة مستأنفة مؤكدة للجملة الأولى ، وقرئ بفتح أن . قال الكسائي أنصبهما جميعا يعنى قوله (شهد الله أنه) وقوله (ان الدين عند الله الاسلام) بمعنى شهد الله أنه كذا وأن الدين عند الله الاسلام . قال ابن كيسان ان الثانية بدل من الأولى . وقد ذهب الجمهور الى أن الاسلام هنا بمعنى الايمان وان كانا في الأصل متغايرين كما في حديث جبريل الذي بين فيه النبي ﷺ معنى الاسلام ومعنى الايمان ، وصدقه جبريل وهو في الصحيحين وغيرهما ، ولكنه قد يسمى كل واحد منهما باسم الآخر . وقد ورد ذلك في الكتاب والسنة \* قوله (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) فيه الاخبار بأن اختلاف اليهود والنصارى كان لمجرد البغي بعد أن علموا بأنه يجب عليهم الدخول في دين الاسلام بما تضمنته كتبهم المنزلة اليهم . قال الأخفش : وفي الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى ما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغيا بينهم الامن بعد ما جاءهم العلم . والمراد بهذا الخلاف الواقع بينهم هو خلافتهم في كون نبينا ﷺ نبيا أم لا ؟ وقيل اختلافهم في نبوة عيسى . وقيل اختلافهم في ذات بينهم حتى قالت اليهود : ليست النصارى على شيء ، وقالت النصارى : ليست اليهود على شيء \* قوله (ومن يكفر بآيات الله) أى بالآيات الدالة على ان الدين عند الله الاسلام (فان الله سريع الحساب) فيجازيه ويعاقبه على كفره بآياته ، والاظهار في قوله فان الله مع كونه مقام الاضرار للتهويل عليهم والتهديد لهم \* قوله (فان حاجوك) أى جادلوك بالشبه الباطلة والأقوال المحرّفة فقل (أسألت وجهي لله) أى أخلصت ذاتي لله \* وعبر بالوجه عن سائر الذات لكونه أشرف أعضاء الانسان وأجمعها للحواس ، وقيل الوجه هنا بمعنى القصد \* وقوله (ومن اتبعن) عطف على فاعل أسألت ، وجزاء للفصل



وأثبت نافع وأبو عمرو ويعقوب الياء في اتبعن على الأصل وحذفها الآخرون اتباعا لرسم المصحف ، ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع والمراد بالأميين هنا مشركو العرب \* وقوله (أسأتم) استفهام تقريرى يتضمن الأمر ، أى أسأموا : كذا قاله ابن جرير وغيره . وقال الزجاج (أسأتم) تهديد ، والمعنى أنه قد أتاكم من البراهين ما يوجب الاسلام فهل علمتم بموجب ذلك أم لا ؟ تبكىنا لهم وتصغيرا لشأنهم فى الانصاف وقبول الحق \* وقوله (فقد اهتمدوا) أى ظفروا بالهداية التى هى الحظ الأكبر ، وفازوا بخير الدنيا والآخرة (وان تولوا) أى أعرضوا عن قبول الحجة ولم يعملوا بموجبها (فإنما عليك البلاغ) أى فأنما عليك أن تبغهم ما أنزل اليك ، ولست عليهم بمسيطر فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، والبلاغ مصدر \* وقوله (والله بصير بالعباد) فيه وعد ووعد لتضمنه أنه عالم بجميع أحوالهم .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله (قائما بالقسط) قال بالعدل . وأخرج أيضا عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فى قوله (ان الدين عند الله الاسلام) قال الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله ، والاققرار بماءجابه من عند الله ، وهو دين الله الذى شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره . وأخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك . قال لم يبعث الله رسولا الا بالاسلام . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن سعيد بن جبير . قال كان حول البيت ستون وثلاثمائة صنم لكل قبيلة من قبائل العرب صنم أو صنمان ، فأنزل الله (شهد الله أنه لا إله إلا هو) الآية ، فأصبحت الأصنام كلها قد خرت سجدا للكعبة . وأخرج ابن السنى فى عمل اليوم والليلة وأبو منصور الشحامى فى الأربعين عن على . قال قال رسول الله ﷺ « ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم \* ان الدين عند الله الاسلام \* قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء ) الى قوله (بغير حساب) هن معلقات بالعرش ما يبينهن وبين الله حجاب ، يقان يارب تهبطنا الى أرضك والى من يعصيك . قال الله انى حلفت لا يقرؤ كن أحد من عبادى دبر كل صلاة الا جعلت الجنة مأواه على ما كان منه ، والا أسكنته حظيرة القدس ۝ والانظرت اليه بعينى المكنونة كل يوم سبعين نظرة ، والاقضيت له كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة والا أعدته من كل عدو ونصرته منه » . وأخرج الديلمى فى مسند الفردوس عن أنى أيوب الأنصارى مرفوعا نحوه ۝ وفيه « لا يتلو كن عبد دبر كل صلاة مكتوبة إلا غفرت له ما كان منه وأسكنته جنة الفردوس ونظرت اليه كل يوم سبعين مرة ، وقضيت له سبعين حاجة أدناها المغفرة » . وأخرج أحمد وابن أبى حاتم والطبرانى وابن السنى عن الزبير بن العوام . قال سمعت رسول الله ﷺ وهو بعرفة يقرأ هذه الآية (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) فقال : وأنا على ذلك من الشاهدين ، ولفظ الطبرانى وأنا أشهد أن لا إله إلا أنت العزيز الحكيم . وأخرج ابن عدى والطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى شعب الإيمان وضعفه والخطيب فى تاريخه وابن النجار عن غالب القطان . قال أتيت الكوفة فى تجارة فنزلت قريبا من الأعمش ، فلما كان ليلة أردت أن أنحدر قام فتهجد من الليل فقرأ بهذه الآية (شهد الله أنه لا إله إلا هو) الى قوله (ان الدين عند الله الاسلام) فقال وأنا أشهد بما شهد به الله ۝ وأستودع الله هذه الشهادة ، وهى لى ودیعة عند الله ، قالها مرارا فقلت لقد سمع فيها شيئا فسألته فقال حدثنى أبو وائل عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عبدي عهد الى وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدي الجنة » . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (وما اختلف فيه الا الذين أوتوا الكتاب) قال بنو اسرائيل . وأخرج ابن جرير عن

أبى العالية في قوله (بغيا بينهم) يقول بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها ، فقتل بعضهم بعضا على الدنيا من بعد ما كانوا علماء الناس . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (فان حاجوك) قال ان حاجك اليهود والنصارى . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وقل للذين أوتوا الكتاب) قال اليهود والنصارى (والأمين) . قال هم الذين لا يكتبون .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ \* أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ \* ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّتَ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \*

قوله (بآيات الله) ظاهره عدم الفرق بين آية وآية (ويقتلون النبيين بغير حق) يعنى اليهود قتلوا الأنبياء (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) أى بالعدل ، وهم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . قال المبرد : كان ناس من بنى اسرائيل جاءهم النبيون فدعواهم الى الله فقتلواهم ، فقام أناس من بعدهم من المؤمنين فأمرهم بالاسلام فقتلواهم . فتبينت الآية \* وقوله (فبشرهم بعذاب أليم) خبر (ان الذين كفروا) الخ ودخلته الفاء لتضمن الموصول معنى الشرط ، وذهب بعض أهل النحو الى أن الخبر قوله (أولئك الذين حبطت أعمالهم) وقالوا ان الفاء لا تدخل في خبر ان وان تضمن اسمها معنى الشرط ، لأنه قد نسخ بدخول ان عليه ، ومنهم سيويه والأخفش ، وذهب غيرهما الى أن ما يتضمنه المتبدا من معنى الشرط لا ينسخ بدخول ان عليه ، ومثل المكسورة المفتوحة ، ومنه قوله تعالى - واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ) \* وقوله (حبطت أعمالهم) قد تقدم تفسير الاحباط ، ومعنى كونها حبطت في الدنيا والآخرة أنه لم يبق لحسناتهم أثر في الدنيا ، حتى يعاملوا فيها معاملة أهل الحسنات ، بل عوملوا معاملة أهل السيئات فلعنوا وحل بهم الخزي والصغار ولهم في الآخرة عذاب النار \* قوله (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) فيه تعجب لرسول الله ﷺ ولكل من تصح منه الرؤية من حال هؤلاء وهم أحبار اليهود \* والكتاب : التوراة ، وتنكير النصيب للتعظيم ، أى نصيبا عظيما كما يفيد مقام المبالغة ، ومن قال ان التنكير للتحقير فلم يصب فلم ينتفعوا بذلك ، وذلك بأنهم يدعون الى كتاب الله الذى أوتوا نصيبا منه وهو التوراة (ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم) والحال انهم معرضون عن الأجابة الى مادعوا اليه مع علمهم به واعترافهم بوجوب الأجابة اليه ، و(ذلك) اشارة الى ما مر من التولى والاعراض بسبب (أنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودات) وهى مقدار عبادتهم الجبل . وقد تقدم تفسير ذلك (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من الأكاذيب التى من جلتها هذا القول \* قوله (فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه) هو رد عليهم وابطال لما غرهم من الأكاذيب ، أى فكيف يكون حالهم اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه وهو يوم الجزاء الذى لا يرتاب مرتاب فى وقوعه فانهم يتعولون لا محالة ويحجزون عن دفعه بالحيل والا كاذيب (ووفيت كل نفس ما كسبت) أى جزاء ما كسبت على حذف المضاف (وهم لا يظلمون) بزيادة ولا

نقص \* والمراد كل الناس المدلول عليهم بكل نفس . قال الكسائي : اللام في قوله ( ليوم ) بمعنى في ، وقال البصريون المعنى لحساب يوم . وقال ابن جرير الطبري المعنى لما يحدث في يوم .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشدّ عذابا يوم القيامة ؟ قال رجل قتل نبيا ، أو رجلا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ( الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ) الى قوله ( وما لهم من ناصرين ) ثم قال رسول الله ﷺ يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل وسبعون رجلا من عباد بني اسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر ، فقتلوا جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم ، فهم الذين ذكر الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن عباس قال بعث عيسى يحيى بن زكريا في اثني عشر رجلا من الحواريين يعلمون الناس فكان ينهى عن نكاح بنت الأخ ، وكان ملك له بنت أخ تعجبه فأرادها وجعل يقضى لها كل يوم حاجة فقالت لها أمها اذا سألك عن حاجة فقولي حاجتي أن تقتل يحيى بن زكريا ، فقال سلى غير هذا ، فقالت لا أسألك غير هذا ، فلما أبت أمر به فذبح في طست فبدرت قطرة من دمه فلم تزل تغلى حتى بعث الله مختصر ، فدلّت عجوز عليه ، فألقى في نفسه أن لا يزال يقتل حتى يسكن هذا الدم ، فقتل في يوم واحد من ضرب واحد وسن واحد سبعين ألفا فسكن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن معقل بن أبي مسكين في الآية قال كان الوحي يأتي بني اسرائيل فيذكرون قومهم ولم يكن يأتيهم كتاب فيقوم رجال ممن اتبعهم وصدقهم فيذكرون قومهم فيقتلون فهم الذين يأمرون بالقسط من الناس . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال الذين يأمرون بالقسط من الناس : ولاية العدل . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله : فقال له النعمان بن عمرو والحرث بن زيد على أي دين أتيت يا محمد ؟ قال على ملة ابراهيم ودينه قالا فان ابراهيم كان يهوديا ، قال لهما النبي ﷺ فهلما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبيا عليه ، فأترل الله ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله ( نصيبا ) قول حنظلة ( من الكتاب ) قال التوراة . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله ( قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات ) قال يعنون الأيام التي خلق الله فيها آدم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله ( وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ) حين قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( ووفيت كل نفس برّ أوفاجر ) ما كسبت ( ما عملت من خير أوشر ) وهم لا يظهرون يعني من أعمالهم .

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ بِمَنْ تَشَاءُ وَتُغْنِي عَنْ تَشَاءُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ \*

قوله ( قل اللهم ) . قال الخليل وسيبويه وجيع البصريين ، ان أصل اللهم يا الله ، فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو يا جعلوا بدله هذه الميم المشددة فجاءوا بحرفين وهما الميم عوضا من



حرفين وهما الياء والألف ، والضمّة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد ، وذهب الفراء والكوفيون إلى أن الأصل في اللهمّ يا الله أمنا بخير حذف وخط الكلمتان ، والضمّة التي في الهاء هي الضمة التي كانت في أمنا لما حذفت الهمزة انتقلت الحركة . قال النحاس هذا عند البصريين من الخطأ العظيم ، والقول في هذا ما قاله الخليل وسيبويه . قال الكوفيون وقد يدخل حرف النداء على اللهمّ ، وأنشدوا في ذلك قول الرازي :

\* غفرت أو عذبت يا اللهمما \*

وما عليك أن تقول كلما \* سبحت أو هللت يا اللهمما

وقول الآخر

اني اذا ما حدث ألما \* أقول يا اللهم يا اللهمما

قالوا ولو كان الميم عوضا من حرف النداء لما اجتمعتا . قال الزجاج وهذا شاذ لا يعرف قائله . قال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه ■ قوله (مالك الملك) أي مالك جنس الملك على الإطلاق ، ومالك منصوب عند سيبويه على أنه نداء ثان ، أي يامالك الملك ■ ولا يجوز عنده أن يكون وصفا لقوله ( اللهم ) لأن الميم عنده تمنع الوصفية . وقال محمد بن يزيد المبرد وإبراهيم بن السري الزجاج انه صفة لاسم الله تعالى ، وكذلك قوله تعالى - قل اللهم فاطر السموات والأرض - . قال أبو علي الفارسي وهو مذهب المبرد ، وما قاله سيبويه أصوب وأبين ، وذلك لانه اسم مفرد ضم اليه صوت والأصوات لا توصف نحو غاق وما أشبهه . قال الزجاج : والمعنى مالك العباد وما ملكوا ، وقيل المعنى مالك الدنيا والآخرة ، وقيل الملك هنا : النبوة ، وقيل الغلبة ، وقيل المال والعبيد \* والظاهر شموله لما يصدق عليه اسم الملك من غير تخصيص ( تؤتي الملك من تشاء ) أي من تشاء إيتاءه إياه ( وتزعم الملك ممن تشاء ) نزعه منه \* والمراد بما يؤتيه من الملك وينزعه هو نوع من أنواع ذلك الملك العام \* قوله ( وتعزّ من تشاء ) أي في الدنيا أوفي الآخرة أوفيها ، يقال عزّ : اذا غلب ، ومنه - وعزّني في الخطاب - \* وقوله ( وتذلّ من تشاء ) أي في الدنيا أوفي الآخرة أوفيها ، يقال ذلّ يذلّ ذلا : اذا غلب وقهر \* قوله ( بيدك الخير ) تقديم الخبر للتخصيص ، أي بيدك الخير لا بيد غيرك ، وذكر الخير دون الشر ، لأن الخير بفضل محض بخلاف الشرّ فانه يكون جزاء لعمل وصل اليه ■ وقيل لأن كل شرّ من حيث كونه من قضائه سبحانه هو متضمن للخير فأفعاله كلها خير ، وقيل انه حذف كما حذف في قوله - سرايل تقيكم الحرّ - وأصله بيدك الخير والشرّ ■ وقيل خص الخير لأن المقام مقام دعاء \* قوله ( انك على كل شيء قدير ) تعليل لما سبق وتحقيق له \* قوله ( توجّ الليل في النهار وتوجّ النهار في الليل ) أي تدخل ما نقص من أحدهما في الآخر ، وقيل المعنى تعاقب بينهما ويكون زوال أحدهما ولوجا في الآخر \* قوله ( وتخرج الحيّ من الميت وتخرج الميت من الحيّ ) قيل المراد إخراج الحيوان وهو حيّ من النطفة وهي ميتة ، وإخراج النطفة وهي ميتة من الحيوان وهو حيّ ■ وقيل المراد إخراج الطائر وهو حيّ من البيضة وهي ميتة ، وإخراج البيضة وهي ميتة من الدجاجة وهي حية ■ وقيل المراد إخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن \* قوله ( بغير حساب ) أي بغير تضيق ولا تقير كما تقول فلان يعطى بغير حساب ، والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال ذكر لنا أن نبيّ الله ﷺ سأل ربه أن يجعل ملك فارس والروم في أمته ، فنزلت الآية . وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال اسم الله الأعظم ( قل اللهم مالك الملك ) الى قوله ( بغير حساب ) . وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني عن معاذ أنه شكّا الى النبي ﷺ دينا عليه فعله أن يتلو هذه الآية ، ثم يقول رجن الدنيا والآخرة

ورحيمهما تعطى من تشاء منهما وتمنع من تشاء ارجنى رحمة تغنيى بها عن رحمة من سواك اللهم أغنى من الفقر واقض عني الدين . وأخرجه الطبراني في الصغير من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ « ألا أعلمك دعاء تدعوه لو كان عليك مثل جبل أحد ديناً لأداه الله عنك فذكره واسنده جيد » وقد تقدم عند تفسير قوله تعالى - شهد الله أنه لا إله إلا هو - بعض فضائل هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( تؤتى الملك من تشاء ) قال النبوة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود في قوله ( تولى الليل في النهار ) الآية قال تأخذ الصيف من الشتاء ، وتأخذ الشتاء من الصيف ( وتخرج الحى من الميت ) تخرج الرجل الحى من النطفة الميتة ، ( وتخرج الميت من الحى ) تخرج النطفة الميتة من الرجل الحى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ( تولى الليل في النهار ) قال ما نقص من النهار تجعله في الليل وما نقص من الليل تجعله في النهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدى نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك نحوه أيضا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ( تخرج الحى من الميت ) قال تخرج النطفة الميتة من الحى ثم تخرج من النطفة بشرا حيا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة ( تخرج الحى من الميت ) قال هى البيضة تخرج من الحى وهى ميتة ثم تخرج منها الحى . وأخرج ابن جرير عنه : قال النخلة من النواة ، والنواة من النخلة ، والحبة من السنبلة ، والسنبلة من الحبة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أنى مالك مثله . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحسن : قال المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن . والمؤمن عبد حى الفؤاد ، والكافر عبد ميت الفؤاد . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى عن سامان الفارسي نحوه . وأخرج ابن مردويه عنه مرفوعا نحوه . وأخرجه أيضا عنه ، أو عن ابن مسعود مرفوعا . وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عبيد الله بن عبد الله أن خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث دخلت على النبي ﷺ فقال من هذه ؟ قيل خالدة بنت الأسود ، قال سبحان الذى يخرج الحى من الميت ، وكانت امرأة سالحة وكان أبوها كافرا . وأخرج ابن سعد عن عائشة مثله .

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ  
إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْيَةً وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ \* قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ  
أَوْ تُبْذَرُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* يَوْمَ يُجِذُّ  
كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا  
وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ \*

قوله ( لا يتخذ ) فيه النهى للمؤمنين عن موالاة الكفار لسبب من الأسباب ، ومثله قوله تعالى - لا تتخذوا بطانة من دونكم - الآية \* وقوله - ومن يتولهم منكم فإنه منهم - \* وقوله - لا تجدقوما يؤمنون بالله - الآية \* وقوله - لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء - \* وقوله - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوئى وعدوكم أولياء - \* وقوله ( من دون المؤمنين ) فى محل الحال أى متجاوزين المؤمنين الى الكافرين استقلالاً أو

اشتراكا ، والاشارة بقوله ( ومن يفعل ذلك ) الى الاتحاد المدلول عليه بقوله ( لا يتخذ ) ومعنى قوله ( فليس من الله في شيء ) أى من ولايته في شيء من الأشياء ، بل هو منسلخ عنه بكل حال \* قوله ( إلا أن تتقوا منهم تقاة على صيغة الخطاب بطريق الالتفات أى الا أن تتجافوا منهم أمرا يجب اتقاؤه وهو استثناء مفرغ من أعم الأحوال \* وتقاة مصدر واقع موقع المفعول ، وأصلها وقية على وزن فعلة قلبت الواو تاء والياء ألفا ، وقرأ رجاء وقتادة تقية \* وفي ذلك دليل على جواز الموالاة لهم مع الخوف منهم ، ولكنها تكون ظاهرا لاباطنا ، وخالف في ذلك قوم من السلف ، فقالوا لا تقية بعد أن أعز الله الاسلام \* قوله ( ويحذركم الله نفسه ) أى ذاته المقدسة ، واطلاق ذلك عليه سبحانه جائز في المشاكسة كقوله - تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك - وفي غيرها ، وذهب بعض المتأخرين الى منع ذلك الامشاكلة . وقال الزجاج معناه ويحذركم الله إياه ثم استغنوا عن ذلك بهذا وصار المستعمل . قال وأما قوله - تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك - فعناه تعلم ما عندي وما في حقيقتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك . وقال بعض أهل العلم معناه ويحذركم الله عقابه مثل - واسأل القرية - فجعلت النفس في موضع الاضرار ، وفي هذه الآية تهديد شديد وتخويف عظيم لعباده أن يتعرضوا لعقابه بموالاته أعدائه \* قوله ( قل ان تحفوا ما في صدوركم ) الآية ، فيه أن كل ما يضره العبد ويخفيه أو يظهره ويبيده فهو معلوم لله سبحانه ، لا يخفى عليه منه شيء ولا يعزب عنه مثقال ذرة ( و يعلم ما في السموات وما في الأرض ) مما هو أعم من الأمور التي يخفونها أو يبدونها ، فلا يخفى عليه ما هو أخص من ذلك \* قوله ( يوم تجد منصوب بقوله - ويحذركم الله نفسه - وقيل بمحذوف ، أى اذكر ، و ( محضرا ) حال \* وقوله ( وما عملت من سوء ) معطوف على ما الأولى \* أى وتجد ما عملت من سوء محضرا تودّ لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا . فحذف محضرا لدلالة الأوّل عليه . وهذا اذا كان تجد من وجد ان الضالة ، وأما اذا كان من وجد بمعنى علم كان محضرا هو المفعول الثاني ، ويجوز أن يكون قوله ( وما عملت من سوء تودّ لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ) جملة مستأنفة ، وتكون ما في ما عملت مبتدأ وتودّ خبره \* والأمد : الغاية ، وجعه آماد \* أى تودّ لو أن بينها وبين ما عملت من سوء أمدا بعيدا ، وقيل ان قوله ( يوم تجد ) منصوب بقوله ( تود ) والضمير في قوله ( وبينه ) لليوم ، وفيه بعد \* وكرر قوله ( ويحذركم الله نفسه ) للتأكيد وللاستحضار ليكون هذا التهديد العظيم على ذكر منهم ، وفي قوله ( والله رءوف بالعباد ) دليل على أن هذا التحذير الشديد مقترن بالرأفة منه سبحانه بعباده لطفًا بهم ، وما أحسن ما يحكى عن بعض العرب أنه قيل له : انك تموت وتبعث وترجع الى الله ، فقال أتهدّدوني بمن لم أر الخير قط الا منه .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان الحجاج بن عمرو حليف كعب ابن الأشرف وابن أبي الحقيق وقيس بن زيد قد بطنوا بنقر من الأنصار ليفتنوهم عن دينهم ، فقال رفاعة ابن المنذر وعبد الله بن جبير وسعد بن خثمة لأولئك النفر اجتنبوا هؤلاء النفر من يهود ، واحذروا مباطنتهم لا يفتنوكم عن دينكم ، فأبى أولئك النفر ، فأنزّل الله فيهم ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين ) الى قوله ( والله على كل شيء قدير ) وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق عنه قال : نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين الا أن يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهرون لهم اللطف ويخالفونهم في الدين ، وذلك قوله تعالى ( الا أن تتقوا منهم تقاة ) وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي ( ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ) فقد برىء الله منه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ( الا أن تتقوا منهم تقاة ) قال : التقية باللسان من جل على أمر يتكلم به ، وهو معصية الله فيستكلم به مخافة للناس وقلبه مطمئن بالإيمان ، فان ذلك لا يضره ، انما



التقية باللسان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عنه في الآية قال : التقية التكلم باللسان والقلب مطمئن بالإيمان » ولا يسط يده فيقتل ولا الى اثم فانه لا عذر له . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في الآية قال : التقية باللسان ، وليس بالعمل . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (الا أن تتقوا منهم تقاة) قال الا أن يكون بينك وبينه قرابة فتصله لذلك . وأخرج عبد بن حميد والبخاري عن الحسن قال : التقية جائزة الى يوم القيامة \* وحكي البخاري عن أبي الدرداء أنه قال : انا لبس في وجوه أقوام وقلوبنا تلهمهم ، ويدل على جواز التقية \* قوله تعالى - الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم - ومن القائلين بجواز التقية باللسان أبو الشعثاء والضحاك والربيع بن أنس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( قل ان تحفوا ) الآية قال : أخبرهم أنه يعلم ما أسروا وما أعلنوا . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله محضرا ، يقول موفرا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال : يسر أحدكم أن لا يلقي عمله ذلك أبداً . يكون ذلك منه . وأما في الدنيا فقد كانت خطيئته يستلذها . وأخرج أيضا عن السدي (أمدابعيدا) قال : مكانا بعيدا . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج أمدأ قال : أجلا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله ( ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد ) قال : من رآفته بهم حذرهم نفسه .

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \*  
قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ \* إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ  
إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ \* ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \*

الحب والمحبة ميل النفس الى الشيء ، يقال : أحبه فهو محب » وجه يحبه بالكسر ، فهو محبوب . قال : الجوهري وهذا شاذ ، لأنه لا يأتي في المضاعف يفعل بالكسر . قال ابن الدهان في حب لغتان : حب وأحب وأصل حب في هذا الباب حب كطرق » وقد فسرت المحبة لله سبحانه بارادة طاعته . قال الأزهرى محبة العبد لله ورسوله طاعته لهما واتباعه أمرهما ، ومحبة الله للعباد انعامه عليهم بالفرحان ، وقرأ أبو رجاء العطاردي فاتبعوني بفتح الباء \* وروى عن أبي عمرو بن العلاء أنه أدغم الراء من يغفر في اللام . قال النحاس لا يجوز انخليل وسيبويه ادغام الراء في اللام وأبو عمرو أجل من أن يغلط في هذا ، ولعله كان يخفى الحركة كما يفعل في أشياء كثيرة \* قوله ( قل أطيعوا الله والرسول ) حذف المتعلق مشعر بالتعميم ، أى في جميع الأوامر والنواهي \* قوله ( فان تولوا ) يحتمل أن يكون من تمام مقول القول ، فيكون مضارعا حذف فيه إحدى التاءين : أى تولوا ، ويحتمل أن يكون من كلام الله تعالى فيكون ماضيا \* وقوله ( فان الله لا يحب الكافرين ) نفى المحبة كناية عن البغض والسخط ، ووجه الاظهار في قوله ( فان الله ) مع كون المقام مقام اضممار لقصد التعظيم أو التعميم \* قوله ( ان الله اصطفى آدم الخ ) لما فرغ سبحانه من بيان أن الدين المرضي هو الاسلام ، وأن محمدا ﷺ هو الرسول الذي لا يصح لأحد أن يحب الله الا باتباعه ، وأن اختلاف أهل الكتابين فيه إنما هو لمجرد البغي عليه » والحسد له » شرع في تقرير رسالة النبي ﷺ وبين أنه من أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة \* والاصطفاء الاختيار . قال الزجاج : اختارهم بالنبوة على عالمي زمانهم . وقيل ان الكلام على تقدير مضاف ، أى اصطفى دين آدم الخ ، وقد تقدم الكلام على تفسير العالمين ، وتخصيص آدم

بالذكر لأنه أبو البشر، وكذلك نوح فإنه آدم الثاني . وأما آل ابراهيم فلكون النبي ﷺ منهم مع كثرة الأنبياء منهم ، وأما آل عمران فهم وان كانوا من آل ابراهيم : فلما كان عيسى عليه السلام منهم كان لتخصيصهم بالذكر وجه . وقيل المراد بآل ابراهيم : ابراهيم نفسه ، وبآل عمران : عمران نفسه \* قوله ( ذرية بعضها من بعض ) نصب ذرية على البدلية مما قبله ، قاله الزجاج ، أو على الحالية قاله الأخفش ، وقد تقدم تفسير الذرية ، وبعضها من بعض في محل نصب على صفة الذرية ، ومعناه متباعدة متشعبة أو متباعدة متعاضدة في الدين .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن من طرق قال : قال أقوام على عهد رسول الله ﷺ والله يا محمد انا لنحب ربنا فأنزل الله ( قل ان كنتم تحبون الله ) الآية . وأخرج الحكيم الترمذي عن يحيى بن كثير نحوه . وأخرج أيضا ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن جرير عن محمد بن جعفر بن الزبير في قوله ( قل ان كنتم تحبون الله ) أى ان كان هذا من قولكم في عيسى حبا لله وتعظيما له ( فاتبعوني يحبك الله ويفقر لكم ذنوبكم ) أى ماضى من كفركم ( والله غفور رحيم ) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي السرداء في قوله ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله ) قال على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس . وأخرجه أيضا الحكيم الترمذي وأبو نعيم والديلمي وابن عساكر عنه . وأخرج ابن عساكر مثله عن عائشة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والحاكم عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ الشرك أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن يحب على شيء من الجور ويغض على شيء من العدل . وهل الدين إلا الحب والبغض في الله . قال الله تعالى ( قل إن كنتم تحبون الله ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وآل ابراهيم وآل عمران ) قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ( ذرية بعضها من بعض ) قال في النية والعمل والاخلاص والتوحيد .

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا إِذْ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْعِجْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ إِنِّي لَأَكِلُ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ \*

قوله ( اذ قالت ) قال أبو عمرو اذ زائدة . وقال محمد بن يزيد انه متعلق بمحذوف تقديره اذ كر اذ قالت . وقال الزجاج هو متعلق بقوله ( اصطفى ) وقيل متعلق بقوله ( سميع عليم ) ، وامرأة عمران اسمها حنة بالخاء المهملة والنون ، بنت فاقود بن قبيل أم مريم ، فهي جدة عيسى ، وعمران هو ابن ماثان جد عيسى \* قوله ( رب انى نذرت لك ما فى بطنى ) تقديم الجار والمجرور لكمال العناية . وهذا النذر كان جائزا فى شرعهم ، ومعنى ( لك ) ، أى لعبادتك \* ومحرورا منصوب على الحال : أى عتيقا خالصا لله خادما للكنيسة . والمراد هنا الحرية التى هى ضد العبودية . وقيل المراد بالمحرر هنا الخالص لله سبحانه الذى لا يشوبه شيء من أمر الدنيا ، ورجح

هذا بأنه لا خلاف أن عمران وامرأته حران \* قوله ( فتقبل مني ) التقبل أخذ الشيء على وجه الرضا :  
 أي تقبل مني نذري بما في بطني \* قوله ( فلما وضعها ) التأنيث باعتبار ما علم من المقام أن الذي في بطنها  
 أنثى ، أولكونه أنثى في علم الله ، أو بتأويل ما في بطنها بالنفس أو النسيئة أو نحو ذلك \* قوله ( قالت رب اني  
 وضعتها أنثى ) إنما قالت هذه المقالة لأنه لم يكن يقبل في النذر إلا الذكر دون الأنثى فكأنها تحسرت وتحزنت  
 لما فاتها من ذلك الذي كانت ترجوه وتقدّره ، وأنثى حال مؤكدة من الضمير أو بدل منه \* قوله ( والله أعلم  
 بما وضعت ) قرأ أبو بكر وابن عامر بضم التاء فيكون من جملة كلامها ويكون متصلا بما قبله . وفيه معنى  
 التسليم لله والخضوع والتزيلة أن يخفى عليه شيء ، وقرأ الجمهور وضعت فيكون من كلام الله سبحانه على جهة  
 التعظيم لما وضعته والتفخيم لشأنه والتجهيل لها حيث وقع منها التحسر والتحزن مع أن هذه الأنثى التي  
 وضعها سبحانه الله وابنها آية للعالمين وعبرة للعبرين ويختصها بعالم يختص به أحدا ، وقرأ ابن عباس بما  
 وضعت بكسر التاء على أنه خطاب من الله سبحانه لها : أي أنك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله فيه  
 من الأمور التي تنقصر عنها الأفهام وتتصاغر عندها العقول \* قوله ( وليس الذكر كالأُنثى ) أي وليس الذكر  
 الذي طلبت كالأُنثى التي وضعت ، فإن غاية ما أرادت من كونه ذكرا أن يكون نذرا خادما للكنيسة ، وأمر هذه  
 الأنثى عظيم وشأنها نفيم ، وهذه الجملة اعتراضية مبينة لما في الجملة الأولى من تعظيم الموضوع ورفع شأنه وعلو  
 منزلته ، واللام في الذكر والأنثى للعهد ، هذا على قراءة الجمهور وعلى قراءة ابن عباس ، وأما على قراءة أبي بكر  
 وابن عامر فيكون قوله ( وليس الذكر كالأُنثى ) من جملة كلامها ومن تمام تحسرها وتحزنها . أي ليس  
 الذكر الذي أردت أن يكون خادما يصلح للنذر كالأُنثى التي لا تصالح لذلك ، وكأنها أعذرت إلى ربها من وجودها  
 لها على خلاف ما قصدت \* قوله ( وإنى سميتها مريم ) عطف على ( اني وضعتها أنثى ) ومقصودها  
 من هذا الاخبار بالتسمية التقرب إلى الله سبحانه ، وأن يكون فعلها مطابقا لمعنى اسمها . فإن معنى مريم  
 خادم الرب بلغتهم ، فهي وإن لم تكن صالحة لخدمة الكنيسة فذلك لا يمنع أن تكون من العابدات \*  
 قوله ( وإنى أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم ) عطف على قوله ( اني سميتها مريم ) ، والرجيم  
 المطرود ، وأصله المرمى بالحجارة ، طلبت الإعادة لها ولولدها من الشيطان وأعوانه \* قوله ( فقبلها ربها  
 بقبول حسن ) أي رضى بها في النذر ، وسلك بها مسلك السعداء . وقال قوم معنى التقبل : التكفل  
 والتربية والقيام بشأنها ، والقبول مصدر مؤكد للفعل السابق ، والباء زائدة ، والأصل تقبلا ، وكذلك  
 قوله ( وأبنتها نباتا حسنا ) وأصله إنباتا حذف الحرف الزائد ، وقيل هو مصدر لفعل محذوف ، أي فنبئت  
 نباتا حسنا \* والمعنى أنه سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان ، قيل إنها كانت تبت في اليوم ما ينبت  
 المولود في عام ، وقيل هو مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها \* قوله  
 ( وكفلها زكريا ) أي ضمها إليه . وقال أبو عبيدة ضمن القيام بها . وقرأ الكوفيون ( وكفلها ) بالتشديد  
 أي جعله الله كافلا لها وملتمزا بمصالحها ، وفي معناه ما في مصحف أبيّ وأكفلها . وقرأ الباقون بالتخفيف  
 على إسناد الفعل إلى زكريا ، ومعناه ما تقدم من كونه ضمها إليه وضمن القيام بها . وروى عمرو بن موسى  
 عن عبد الله بن كثير وأبي عبد الله المزني وكفلها بكسر الفاء . قال الأخفش لم أسمع كفل . وقرأ محاهد  
 فكفلها باسكان اللام على المسئلة والطلب ، ونصب ربها على أنه منادى مضاف . وقرأ أيضا وأبنتها باسكان التاء  
 وكفلها بتشديد الفاء المكسورة واسكان اللام ونصب زكريا مع المد . وقرأ حفص وحزمة والكسائي زكريا  
 بغير مد ، ومدّه الباقون . وقال الفراء : أهل الحجاز يمدون زكريا ويقصرونه . قل الأخفش فيه لغات المد  
 والقصر ، وزكريّ بتشديد الياء وهو ممتنع على جميع التقادير للجمة والتعريف مع ألف التأنيث \* قوله



( كلما دخل عليها زكرياء المحراب ) قدّم الظرف للاهتمام به ، وكلمة كل ظرف ، والزمان محذوف ، وما مصدرية أو نكرة موصوفة ، والعامل في ذلك قوله ( وجد ) أى كل زمان دخوله عليها وجد عندها رزقا ، أى نوعا من أنواع الرزق \* والمحراب فى اللغة أكرم موضع فى المجلس . قاله القرطبي وهو منصوب على التوسع ، قيل ان زكريا جعل لها محرابا لا يرتقى إليه الا بسلم ، وكان يغلق عليها حتى كبرت ، وكان إذا دخل عليها وجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف ، وفاكهة الصيف فى الشتاء . فقال يامريم أتى لك هذا ، أى من أين يحىء لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا ( قالت هو من عند الله ) فليس ذلك بعجيب ولا مستنكر ، وجملة قوله ( إن الله يرزق من يشاء بغير حساب ) تعليلية لما قبلها ، وهو من تمام كلامها ومن قال انه من كلام زكريا فتكون الجملة مستأنفة .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( إني نذرت لك ما فى بطنى محررا ) قال كانت نذرت أن تجعله فى الكنيسة يتعبد بها ، وكانت ترجو أن يكون ذكرا . وأخرج ابن المنذر عنه : قال نذرت أن تجعله محررا للعبادة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله ( محررا ) قال خادما للبيعة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال محررا : خالصا لا يخالطه شيء من أمر الدنيا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان إياه الا مريم وابنها ثم يقول أبوهريرة اقرعوا ان شئتم وإني أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » وللحديث ألفاظ عن أبى هريرة هذا أحدها . وروى من حديث غيره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كفّلها زكريا فدخل عليها المحراب فوجد عندها عبا فى مكتل فى غير حينه \* فقال أتى لك هذا ؟ قالت هو من عند الله قال ان الذى يرزقك العنب فى غير حينه لقادر أن يرزقنى من العاقر الكبير العقيم ولدا هنالك دعا زكريا ربه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة : قال كانت مريم ابنت سيدهم وإمامهم فتشاح عليها أجبّارهم فاقترعوا فيها بسهامهم أيهم يكفلها ، وكان زكريا زوج أختها فكفلها \* وكانت عنده وحضنها . وأخرج البيهقي فى سننه عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ( وكفلها زكريا ) قال جعلها معه فى محرابه .

هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ■ فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهِيَ قَائِمَةٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيْحْنٍ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ \* قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ فَعَلُ مَا يَشَاءُ \* قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَآذَانُ كَرٍ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَمِّعْ بِالْعَصِيِّ وَالْإِنْسُكُورِ \* وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ■ يَمْرَيْمُ اقْنِئِي رَبَّكِ وَأَرْضِدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ \* ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ \*

قوله ( هنالك ) ظرف يستعمل للزمان والمكان ، وأصله للمكان ، وقيل انه للزمان خاصة ، وهناك للمكان ، وقيل يجوز استعمال كل واحد منهما مكان الآخر ، واللام للدلالة على البعد ، والكاف للخطاب ، والمعنى أنه دعا في ذلك المكان الذي هو قائم فيه عند مريم ، أو في ذلك الزمان أن يهب الله له ذرية طيبة ، والذي بعثه على ذلك مارآه من ولادة حنة لمريم وقد كانت عاقرا فحصل له رجاء الولد وإن كان كبيرا وامرأته عاقرا ، أو بعثه على ذلك مارآه من فاكهة الشتاء في الصيف والصيف في الشتاء عند مريم ، لأن من أوجد ذلك في غير وقته يقدر على إيجاد الولد من العاقر ، وعلى هذا يكون هذا الكلام قصة مستأنفة سيقت في غضون قصة مريم لما بينهما من الارتباط \* والنزيرة : النسل يكون للواحد ويكون للجمع ، ويدل على أنها هنا للواحد قوله - فوب لي من لدنك وليا - ولم يقل أولياء ، وتأنيث طيبة لسكون لفظ النزيرة مؤنثا \* قوله ( فنادته الملائكة ) قرأ حزة والكسائي فناداه ، وبذلك قرأ ابن عباس وابن مسعود . وقرأ الباقر فنادته الملائكة . قيل المراد هنا جبريل ، والتعبير بلفظ الجمع عن الواحد جائز في العربية ، ومنه - الذين قال لهم الناس - \* وقيل ناداه جميع الملائكة وهو الظاهر من إسناد الفعل الى الجمع \* والمعنى الحقيقي مقدم فلا يصار الى المجاز الا لقرينة \* قوله ( وهو قائم ) جملة حالية و ( يصلي في المحراب ) صفة لقوله ( قائم ) أو خبر ثان لقوله ( وهو ) \* قوله ( أن الله يبشرك ) قرئ ففتح أن ، والتقدير بأن الله ، وقرئ بكسرها على تقدير القول . وقرأ أهل المدينة يبشرك بالتشديد . وقرأ حزة بالتخفيف . وقرأ حيد بن قيس المكي بكسر الشين وضم حرف المضارعة . قال الأخفش هي ثلاث لغات بمعنى واحد والقراءة الأولى هي التي وردت كثيرا في القرآن ، ومنه - فبشر عبادى - فبشرهم بمغفرة - فبشرناها باسحق - قالوا بشرناك بالحق - وهي قراءة الجمهور \* والثانية لغة أهل تهامة \* وبها قرأ أيضا عبد الله ابن مسعود \* والثالثة من أبشر يبشر بإشارة \* ويحيى ممتنع إما لكونه أعجميا أولكون فيه وزن الفعل كيعمر مع العلمية . قال القرطبي حاكيا عن النقاش كان اسمه في الكتاب الأول حنا انتهى ، والذي رأيناه في مواضع من الانجيل انه يوحنا ، قيل سمي بذلك لأن الله أحياه بالايمن والنبوة ، وقيل لأن الله أحياه به الناس بالهدى \* والمراد هنا التبشير بولادته ، أى يبشرك بولادة يحيى \* وقوله ( مصدقا بكلمة من الله ) أى بعيسى عليه السلام \* وسمى كلمة الله لأنه كان بقوله سبحانه كن \* وقيل سمي كلمة الله ، لأن الناس يهتدون به كما يهتدون بكلام الله . وقال أبو عبيد معنى ( بكلمة من الله ) بكتاب من الله قال والعرب تقول أنشدنى كلمته : أى قصيدته كما روى أن الحويذرة ذكر لحسان فقال لعن الله كلمته ، يعنى قصيدته انتهى \* ويحيى أول من آمن بعيسى وصدق ، وكان أكبر من عيسى ثلاث سنين ، وقيل بستة أشهر ، والسيد : الذى يسود قومه . قال الزجاج السيد : الذى يفوق أقرانه فى كل شيء من الخير \* والحصور أصله من الحصر وهو الحبس ، يقال حصرنى الشيء وأحصرنى : إذا حبسنى ، ومنه قول الشاعر :

وما هجر ليلي أن تكون تباعدت \* عليك ولا أن أحصرتك شغول

والحصور الذى لا يأتى النساء كأنه يحجم عنهن كما يقال رجل حصور وحصير : إذا حبس رفته ولم يخرجه ، فيحيى عليه السلام كان حصورا عن آتيان النساء ، أى محصورا لا يأتين كغيره من الرجال إما لعدم القدرة على ذلك أو لكونه يكف عنهن منعاً لنفسه عن الشهوة مع القدرة . وقد رجح الثانى بأن المقام مقام مدح \* وهو لا يكون الا على أمر مكتسب يقدر فاعله على خلافه ، لا على ما كان من أصل الخلقة وفى نفس الجبل \* وقوله ( من الصالحين ) أى ناشئا من الصالحين ، لكونه من نسل الأنبياء ، أو كأئنا من جملة الصالحين ، كما فى قوله - وانه فى الآخرة لمن الصالحين - . قال الزجاج : الصالح الذى يؤدى لله ما اقترص

عليه ، وإلى الناس حقوقهم \* قوله ( قال رب أن يكون لي غلام ) ظاهر هذا أن الخطاب منه لله سبحانه وإن كان الخطاب بالواصل إليه هو بواسطة الملائكة ، وذلك لمزيد التضرع والجد في طلب الجواب عن سؤاله . وقيل إنه أراد بالرب جبريل ، أي يأسدي ، قيل وفي معنى هذا الاستفهام وجهان \* أحدهما أنه سأل هل يرزق هذا الولد من امرأته العاقر أو من غيرها ؟ وقيل معناه بأي سبب أستوجب هذا ، وأنا وامرأتى على هذه الحال \* والحاصل أنه استبعد حدوث الولد منهما مع كون العادة قاضية بأنه لا يحدث من مثلهما ، لأنه كان يوم التبشير كبيرا . قيل في تسعين سنة ، وقيل ابن عشرين ومائة سنة . وكانت امرأته في ثمان وتسعين سنة ، ولذلك قال ( وقد بلغنى الكبر ) أي والحال ذلك ، جعل الكبر كالطالب له لكونه طليعة من طلائع الموت فأسند الفعل إليه \* والعاقر : التي لا تلد . أي ذات عقر على النسب ولو كان على الفعل لقال عقيمة ، أي بها عقر يمنعها من الولد . وإنما وقع منه هذا الاستفهام بعد دعائه بأن يهب الله له ذرية طيبة . ومشاهدته لتلك الآية الكبرى في مريم استعظاما لقدرة الله سبحانه لا المحض الاستبعاد . وقيل إنه قد مر بعد دعائه إلى وقت يشاء ربه أربعون سنة ، وقيل عشرون سنة فكان الاستبعاد من هذه الحثية \* قوله ( كذلك الله يفعل ما يشاء ) أي يفعل الله ما يشاء من الأفعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو إيجاد الولد من الشيخ الكبير والمرأة العاقر . والكاف في محل نصب نعتا المصدر محذوف . والاشارة إلى مصدر يفعل أو الكاف في محل رفع على أنها خبر ، أي على هذا الشأن العجيب شأن الله ، ويكون قوله ( يفعل ما يشاء ) بيانا له ، أو الكاف في محل نصب على الحال ، أي يفعل الله الفعل كأننا مثل ذلك \* قوله ( قال رب اجعل لي آية ) أي علامة أعرف بها صحة الحبل فألتقى هذه النعمة بالشكر ( قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا ) أي علامتك أن تجلس لسنانك عن تكليم الناس ثلاثة أيام لاعتن غيره من الأذكار ، ووجه جعل الآية هذا لتخلص تلك الأيام لذكر الله سبحانه شكرا على ما أنعم به عليه . وقيل بأن ذلك عقوبة من الله سبحانه له بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة إياه : حكاه القرطبي عن أكثر المفسرين . والرمز في اللغة الإيماء بالشفيتين أو العينين أو الحاجبين أو اليدين ، وأصله الحركة وهو استثناء منقطع : لكون الرمز من غير جنس الكلام ، وقيل هو متصل على معنى أن الكلام ما حصل به الفهم من لفظ أو إشارة أو كتابة وهو بعيد \* والصواب الأول ، وبه قال الأخفش والكسائي \* قوله ( وسبح ) أي سبحه ( بالعشي ) وهو جمع عشية ، وقيل هو واحد وهو من حين تزول الشمس إلى أن تغيب . وقيل من العصر إلى ذهاب صدر الليل وهو ضعيف جدا ( والابكار ) من طلوع الفجر إلى وقت الضحى ، وقيل المراد بالتسبيح الصلاة \* قوله ( إذ قالت الملائكة يا مريم ) الظرف متعلق بمحذوف كالظرف الأول ( إن الله اصطفاك ) اختارك ( وطهرتك ) من الكفر أو من الأدناس على عمومها ( واصطفاك على نساء العالمين ) قيل هذا الاصطفاء الآخر غير الاصطفاء الأول ، فالأول هو حيث قبلها بقبول حسن ، والآخر لولادة عيسى \* والمراد بالعالمين هنا قيل نساء عالم زمانها وهو الحق ، وقيل نساء جميع العالم إلى يوم القيامة ، واختاره الزجاج وقيل : الاصطفاء الآخر تأكيد للاصطفاء الأول . والمراد بهما جميعا واحد \* قوله ( يا مريم اقنتي لربك ) أي أطيلي القيام في الصلاة أو أدئيه ، وقد تقدم الكلام على معاني القنوت . وقدم السجود على الركوع لكونه أفضل أو لكون صلاتهم لا ترتيب فيها مع كون الواو مجرد الجمع بلا ترتيب \* وقوله ( واركعي مع الراكعين ) ظاهره أن ركوعها يكون مع ركوعهم فيدل على مشروعية صلاة الجماعة ، وقيل المعنى أنها تفعل مثل فعلهم وإن لم تصل معهم ، والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى ما سبق من الأمور التي أخبره الله بها \* والوحى في اللغة : الاعلام في خفاء ، يقال وحى وأوحى بمعنى . قال ابن فارس : الوحى الاشارة والكتابة والرسالة ، وكل ما ألقىته إلى غيرك



حتى تعلمه \* قوله (وما كنت لديهم) أى تحضرهم يعنى المتنازعين فى تربية مريم ، وانما نفي حضوره عندهم مع كونه معلوما لأنهم أنكروا الوحى ، فلو كان ذلك الانكار صحيحا لم يبق طريق للعلم به الا المشاهدة والحضور . وهم لا يدعون ذلك فثبت كونه وحيا مع تسليمهم أنه ليس ممن يقرأ التوراة ولا ممن يلبس أهلها \* والأقلام جمع قلم ، من قلمه اذا قطعه ، أى أقلامهم التى يكتبون بها ، وقيل قداحهم (أهم يكفل مريم) أى يحضنها : أى يلقون أقلامهم ليعلموا أنهم يكفلها ، وذلك عند اختصامهم فى كفالتها ، فقال زكريا هو أحق بها لكون خالتها عنده وهى أشيع أخت حنة أم مريم ، وقال بنو اسرائيل نحن أحق بها لكونها بنت عالمنا فاقترعوا وجعلوا أقلامهم فى الماء الجارى على أن من وقف قلمه ولم يجر مع الماء فهو صاحبها فجرت أقلامهم ووقف قلم زكريا ، وقد استدلل بهذا من أثبت القرعة ، والخلاف فى ذلك معروف ، وقد ثبتت أحاديث صحيحة فى اعتبارها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : لما رأى زكريا ذلك \* يعنى فأكهة الصيف فى الشتاء وفاكة الشتاء فى الصيف عند مريم قال : ان الذى أتى بهذا مريم فى غير زمانه قادر أن يرزقنى ولدا ، فذلك حين دعا ربه . وأخرج ابن عساكر عن الحسن نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى ذرية طيبة يقول مباركة . وأخرج ابن جرير عن عبدالرحمن بن أبى حماد قال : فى قراءة ابن مسعود فناداه جبريل وهو قائم يصلى فى المحراب ، وروى ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى أنه قال (فنادته الملائكة) أى جبريل . وأخرج ابن المنذر عن السدى قال المحراب : المصلى . وقد أخرج الطبرانى والبيهقى عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال اتقوا هذه المذابج يعنى المحاريب . وأخرج ابن أبى شبة فى المصنف عن موسى الجبنى قال قال رسول الله ﷺ لا تزال أمتى بخير ما لم يتخذوا فى مساجدهم مذابج كذاب النصارى ، وقد رويت كراهة ذلك عن جماعة من الصحابة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة قال : انما سمي يحيى ، لأن الله أحياه بالايمان ، وأخرجوا عن ابن عباس قال (مصدقا بكلمة من الله) قال عيسى ابن مريم هو الكلمة . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عنه قال ، كان يحيى وعيسى ابني الحالة وكانت أم يحيى تقول لمريم : انى أجد الذى فى بطنى يسجد للذى فى بطنك فذلك تصديقه بعيسى سجوده فى بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى . وأخرج أحمد فى الزهد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس وسيدا قال : حلما تقيا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد قال : السيد الكريم على الله . وأخرج ابن جرير عن ابن المسيب قال السيد الفقيه العالم . وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (سيدا وحصورا) قال السيد الحليم ، والحصور الذى لا يأتى النساء . وأخرج أحمد فى الزهد عن سعيد بن جبير فى الحصور مثله . وأخرج أحمد فى الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال الحصور الذى لا ينزل الماء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عبد الله بن عمرو عن النبى ﷺ قال كان ذكره مثل هبة الثوب . وأخرجه ابن أبى شبة وأحمد فى الزهد من وجه آخر عن ابن عمرو موقوفا وهو أقوى . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن شعيب الجبائى قال : اسم أم يحيى أشيع . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله اجعل لى آية قال بالجل به . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (آيتك أن لاتكلم الناس ثلاثة أيام) قال انما عوقب بذلك لأن الملائكة شافهته بذلك مشافهة فبشرته بيحيى ، فسأل الآية بعد كلام الملائكة اياه فأخذ عليه بلسانه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (الارضنا) قال الرمن بالشفقين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه .

وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : الرمز الإشارة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وسبح بالعشي والابكار ) قال العشي ميل الشمس الى أن تغيب والابكار أول الفجر . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث علي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « خير نساءها مريم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد » . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « أفضل ساء العالمين خديجة وفاطمة ومريم وأسية امرأة فرعون » وأخرج ابن مردويه عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج نحوه أحمد والترمذي وصححه وابن المنذر وابن حبان والحاكم من حديثه مرفوعا ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى قال : قال رسول الله ﷺ « كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وأسية امرأة فرعون » . وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام » وفي المعنى أحاديث كثيرة وكلها تفيد أن مريم عليها السلام سيدة نساء عالمها : لانساء جميع العالم ، ويؤيده ما أخرجه ابن عساكر عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : أربع نسوة سادات نساء عالمهن : مريم بنت عمران ، وأسية بنت مزاحم ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد . وأفضلهن عائفاطمة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد في قوله ( يا مريم اقنتي لربك ) قال أطيلي الركود يعني القيام . وأخرج ابن جرير عن سعيد ابن جبيرة اقنتي لربك : قال أخلصي . وأخرج عن قتادة قال : أطيعي ربك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ( وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم ) قال ان مريم لما وضعت في المسجد اقرع عليها أهل المصلى وهم يكتبون الوحي فاقرعوا بأقلامهم أيهم يكفلها . قال الله لمحمد وما كنت لديهم الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : ألقوا أقلامهم في الماء فذهبت مع الجرية وصعد قلم زكريا فكفلها زكريا . وأخرج ابن جرير عن الربيع نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد ، وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن جريج أن الأقلام هي التي يكتبون بها التوراة . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عطاء أنها القداح ،

إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ■ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ ذَلِكَ اللَّهُ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ إِنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَفَنَخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَانْبِئْتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا \* إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ \*

قوله (اذ قالت) بدل من قوله واذ قالت المذكور قبله وما بينهما اعتراض ، وقيل بدل من اذ يختصمون

وقيل منصوب بفعل مقدر ، وقيل بقوله (يختصمون) وقيل بقوله (وما كنت لديهم)

والمسيح اختلف فيه مماذا أخذ ، فقيل من المسح : لأنه مسح الأرض ، أى ذهب فيها فلم يستكن بكن . وقيل انه كان لا يمسح ذاعاهاة الابرى ، فسمى مسيحا ، فهو على هذين فعيل بمعنى فاعل ، وقيل لأنه كان يمسح بالدهن الذى كانت الأنبياء تمسح به ، وقيل لأنه كان ممسوح الأخصين ، وقيل لأن الجبال مسحه ، وقيل لأنه مسح بالتطهير من الذنوب ، وهو على هذه الأربعة الأقوال فعيل بمعنى مفعول . وقال أبواهيتم المسيح ضد المسيح بالخاء المعجمة وقال ابن الأعرابي المسيح : الصديق . وقال أبو عبيد أصله بالعبرانية مشيخا بالمجتمتين فعرب كعرب موسى بموسى \* وأما الدجال فسمى مسيحا لأنه ممسوح احدى العينين ، وقيل لأنه يمسح الأرض أى يطوف بلدانها الامكة والمدينة وبيت المقدس \* وقوله (عيسى) عطف بيان أو بدل ، وهو اسم أعجمى ، وقيل هو عربى مشتق من عاسه يعوسه اذا ساسه . قال فى الكشف : هو معرب من أيشوع انتهى ، والذى رأيناه فى الانجيل فى مواضع أن اسمه يشوع بدون همزة . وانما قيل ابن مريم مع كون الخطاب معها تنبيها على أنه يولد من غير أب فنسب الى أمه \* والوجه ذو الواجهة : وهى القوة والمنعة . ووجهته فى الدنيا النبوة ، وفى الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة ، وهو منتصب على الحال من كلمة ، وان كانت نكرة فهى موصوفة ، وكذلك قوله (ومن المقربين) فى محل نصب على الحال . قال الأخفش هو معطوف على وجيها \* والمهد : مضجع الصبي فى رضاعه ومهدب الأمر هيأته ووطأته \* والسكهل هو من كان بين سن الشباب والشيوخه ، أى يكلم الناس حال كونه رضيعا فى المهد وحال كونه كهلا بالوحى والرسالة ، قاله الزجاج . وقال الأخفش والفراء ان كهلا معطوف على وجيها . قال الأخفش (ومن الصالحين) عطف على وجيها أى هو من العباد الصالحين \* قوله (أنى يكون لى ولد) أى كيف يكون على طريقة الاستبعاد العادى (ولم يمسسنى بشر) جملة حالية : أى والحال أنه على حالة منافية للحالة المعتادة من كون له أب (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) هو من كلام الله سبحانه . وأصل التضاء الاحكام ، وقد تقدم : وهو هنا الارادة : أى إذا أراد أمرا من الأمور (فانما يقول له كن فيكون) من غير عمل ولا محاولة . وهو تمثيل لكمال قدرته \* قوله (ويعلمه الكتاب) قيل هو معطوف على يبدرك : أى إن الله يبدرك وإن الله يعلمه : وقيل على يخلق أى وكذلك يعلمه الله ، أو كلام مبتدأ سيق تطيينا لقلها \* والكتاب الكتابة . والحكمة العلم ، وقيل تهذيب الأخلاق ، وانتصاب رسولا على تقدير ويجعله رسولا : أو ويكلمهم رسولا : أو وأرسلت رسولا ، وقيل هو معطوف على قوله (وجيها) فيكون حالا لأن فيه معنى النطق ، أى وناطقا . قال الأخفش وان شئت جعلت الواو فى قوله : ورسولا مقحمة ، والرسول حالا \* وقوله (أنى قد جئتكم) معمول لرسول لأن فيه معنى النطق كما مر . وقيل أصله بأنى قد جئتكم فحذف الجار ، وقيل منصوب بمضمر أى تقول أنى قد جئتكم ، وقيل معطوف على الأحوال السابقة \* وقوله (بآية) فى محل نصب على الحال ، أى متلبسا بعلامة كائنة (من ربكم) \* وقوله (انى أخلق) أى أصور وأقدر (لكم من الطين كهية الطير) وهذه الجملة بدل من الجملة الأولى ، وهى أنى قد جئتكم أو بدل من آية أو خبر مبتدأ محذوف . أى هى أنى ، وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف . وقرأ الأعرج وأبو جعفر كهية الطير بالتشديد ، والكاف فى قوله (كهية الطير) نعت مصدر محذوف أى أخلق لكم خلقا أوشيا مثل هيئة الطير \* وقوله (فأنفخ فيه) أى فى ذلك الخلق ، أو ذلك الشيء فالضمير راجع الى الكاف فى قوله كهية الطير ، وقيل الضمير راجع الى الطير ، أى الواحد منه ، وقيل الى الطين ، وقرئ فيكون طائرا وطيرا : مثل تاجر وتجر ، وقيل انه لم يخلق غير الخفاش لما فيه من عجائب الصنعة ، فان له ثديا وأسنانا وأذنا . ويحيض ويظهر ، وقيل انهم طلبوا خلق الخفاش لما فيه من العجائب المذكورة . ولكونه يطير بغير ريش ، ويولد كما



يلد سائر الحيوان مع كونه من الطير، ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور، ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين: بعد غروب الشمس ساعة، و بعد طلوع الفجر ساعة \* وهو يضحك كما يضحك الانسان، وقيل ان سؤا لهم له كان على وجه التعنت، قيل كان يطير مادام الناس ينظرونه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليميز فعل الله من فعل غيره \* وقوله (بذن الله) فيه دليل على أنه لولا الاذن من الله عز وجل لم يقدر على ذلك، وأن خلق ذلك كان بفعل الله سبحانه أجراه على يد عيسى عليه السلام \* قيل كانت تسوية الطين والنفخ من عيسى، والخلق من الله عز وجل \* قوله (وأبرئ الأكمه) الأكمه: الذي يولد أعمى، كذا قال أبو عبيدة. وقال ابن فارس: الكمه العمى يولد به الانسان وقد يعرض \* يقال كمه يكمه كميها: اذا عمى، وكهت عينه: اذا أعميتها، وقيل الأكمه: الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل، وقيل هو الممسوح العين \* والبرص معروف وهو بياض يظهر في الجلد. وقد كان عيسى عليه السلام يرى من أمراض عدّة كما اشتمل عليه الانجيل، وانما خص الله سبحانه هذين المرضين بالذكر لأنهما لا يبرآن في الغالب بالمداواة، وكذلك احياء الموتى قد اشتمل الانجيل على قصص من ذلك \* قوله (وأنبئكم بما تأكلون) أى أخبركم بالذى تأكلونه وبالذى تدخرونه \* قوله (ومصدقا) عطف على قوله (ورسولا) وقيل المعنى وجئتكم مصدقا \* قوله (ولأحل) أى ولأجل أن أحل، أى جئتكم بأية من ربكم وجئتكم لأحل لكم بعض الذى حرّم عليكم من الأطعمة في التوراة كالشحوم وكل ذى ظفر، وقيل إنما أحل لهم ما حرّمته عليهم الأحبار ولم تحرّمه التوراة. وقال أبو عبيدة يجوز أن يكون بعض بمعنى كل، وأنشد:

تراك أمكنة إذا لم أرضها \* أو يرتبط بعض النفوس جامها

قال القرطبي وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة \* لأن البعض والجزء لا يكونان بمعنى الكل ولأن عيسى لم يحلل لهم جميع ما حرّمته عليهم التوراة \* فانه لم يحلل القتل ولا السرقة ولا الفاحشة وغير ذلك من المحرّمات الثابتة في الانجيل مع كونها ثابتة في التوراة وهي كثيرة يعرف ذلك من يعرف الكتابين ولكنه قد يقع البعض موقع الكل مع القرينة كقول الشاعر:

أبامنذر أفيت فاستبق بعضنا \* حنانيك بعض الشر أهون من بعض

أى بعض الشر أهون من كله \* قوله (بأية من ربكم) هى قوله (ان الله ربي وربكم) وانما كان ذلك آية \* لأن من قبله من الرسل كانوا يقولون ذلك فجئته بما جاءت به الرسل يكون علامة على نبوته. ويحتمل أن تكون هذه الآية هى الآية المتقدمة فتكون تكريرا لقوله (أنى قد جئتكم بأية من ربكم أنى أخلق لكم من الطين) الآية.

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بكلمة) قال عيسى هو الكلمة من الله. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس. قال المهدى: مضجع الصبي في رضاعه. وقد ثبت في الصحيح أنه لم يتكلم في المهد الا ثلاثة: عيسى \* وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلى فجاءته أمه فدعته فقال أجيها أوأصلى؟ فقالت اللهم لاتمته حتى تریه وجوه المومسات \* وكان جريج في صومعة فتعرضت له امرأة وكلمته فأبى، فأنت راعيا فأمكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت من جريج فأتوه فكسروا صومعته وأنزله وسبوه فتوضأ وصلى ثم أتى الغلام فقال من أبوك يا غلام؟ قال الراعى، قالوا بنى صومعتك من ذهب؟ قال لا الا من طين \* وكانت امرأة من بني اسرائيل ترضع ابنها، فمر بها رجل راكب ذوشاره \* فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك ثديها وأقبل على الراكب فقال

اللهم لاتجعلني مثله ثم أقبل على ثديها بمصه ، ثم مرّ بأمة تجرر ويلعب بها ۝ فقالت اللهم لاتجعل ابني مثل هذه فترك ثديها . فقال اللهم اجعلني مثلها ، فقالت لم ذاك ؟ فقال الراكب جبار من الجبارة ، وهذه الأمة يقولون لها زينت ، وتقول حسبي الله ونعم الوكيل ، ويقولون سرقت ۝ وتقول حسبي الله . وأخرج أبو الشيخ والحاكم وصححه عن أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « لم يتكلم في المهدي إلا عيسى ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وابن ماشطة فرعون » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله ( ويكلم الناس في المهدي وكهلا ) قال : يكلمهم صغيرا وكبيرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قل الكهل : هو من في سن الكهولة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال الكهل الحليم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ويعلمه الكتاب ) قال : الخط بالقلم . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال إنما خلق عيسى طائرا واحدا وهو الخفاش . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق الضحاك عن ابن عباس قال الأكمة : الذي يولد أعمى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال الأكمة : الأعمى المسوح العينين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال الأكمة : الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل . وأخرجوا عن عكرمة قال الأكمة : الأعمش . وأخرج أحمد في الزهد عن خالد الحذاء . قال كان عيسى ابن مريم إذا سرح رسله يحيون الموتى يقول لهم قولوا كذا فاذا وجدتم قشعريرة ودمعة فادعوا عند ذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وأنبئكم بما تأكلون ) قال بما أكلتم البارحة من طعام وما خبأتم منه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عمار بن ياسر قال أنبئكم بما تأكلون من المائدة وما تدخرون منها وكان أخذ عليهم في المائدة حين نزلت أن يأكلوا ولا يدخروا ، فأكلوا وادخروا وخانوا ، فجعلوا قردة وخنازير . وأخرج ابن جرير عن وهب أن عيسى كان على شريعة موسى وكان يسب ويستقبل بيت المقدس وقال لبني إسرائيل إني لم أدعكم إلى خلاف حرف مما في التوراة إلا لأحلّ لكم بعض الذي حرّم عليكم وأضع عنكم من الآصار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع في الآية : قال كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى ، وكان قد حرّم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثروب فأحلها لهم على لسان عيسى وحرّم عليهم الشحوم فأحلّت لهم فيما جاء به عيسى ۝ وفي أشياء من السمك ، وفي أشياء من الطير ۝ وفي أشياء أخر حرّمها عليهم وشدد عليهم فيها ، فجاءهم عيسى بالتخفيف منه في الانجيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وجئتكم بآية من ربكم ) قال ما بين لهم عيسى من الأشياء كلها وما أعطاه ربه .

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ \* رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا نَزَّلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ \* وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَهَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ \* إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجُومِكُمْ فَأَخَذَكُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَفُونَ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَالَّذِينَ لَهُمْ عَذَابٌ

شَدِيدًا فِي اللَّهِ نِيًّا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَصِيرِينَ ■ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَتُوفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ \* ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَاللَّهُ كَرِيمٌ \*

قوله ( فلما أحسن ) أى علم ووجد : قاله الزجاج . وقال أبو عبيدة معنى أحسن عرف ، وأصل ذلك وجود الشيء بالحاسة ، والاحساس : العلم بالشيء . قال الله تعالى - هل تحس منهم من أحد - \* والمراد بالاحساس هنا الادراك القوى الجارى مجرى المشاهدة \* وبالكفر إصرارهم عليه ، وقيل سمع منهم كلمة الكفر . وقال الفراء أرادوا قتله ■ وعلى هذا فغنى الآية فلما أدرك منهم عيسى إرادة قتله التى هى كفر قال من أنصارى الى الله ، الأنصار جمع نصير \* وقوله ( الى الله ) متعلق بمحذوف وقع حالا ، أى متوجها الى الله أو ملتجئا اليه أو ذاهبا اليه ، وقيل الى بمعنى مع كقوله تعالى - ولاتأكلوا أموالهم الى أهوالكم - وقيل المعنى من أنصارى فى السبيل الى الله ، وقيل المعنى : من يضم نصرته الى نصرته الله \* والحواريون جمع حوارى ، وحوارى الرجل : صفوته وخلصته وهو مأخوذ من الحور وهو البياض عند أهل اللغة ، حورت الثياب : بيضتها ، والحوارى من الطعام : ما حور أى يبيض ، والحوارى أيضا الناصر ، ومنه قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لسكل نبي حوارى وحوارى الزبير » وهو فى البخارى وغيره . وقد اختلف فى سبب تسميتهم بذلك ، فقتل ابياض ثيابهم ، وقيل لخالوص نياتهم ■ وقيل لأنهم خاصة الأنبياء ، وكانوا اثني عشر رجلا ■ ومعنى أنصار الله : أنصار دينه ورسوله \* وقوله ( آمنا بالله ) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان يبعث على النصره \* قوله ( واشهد بأننا مسلمون ) أى اشهد لنا يوم القيامة بأننا مخلصون لايماننا متقادون لما تريد منا \* ومعنى ( بما أنزلت ) ما أنزله الله سبحانه فى كتبه \* والرسول عيسى ، وحذف المتعلق مشعر بالتعميم ، أى اتبعناه فى كل ما أتى به فاكتبنا مع الشاهدين لك بالوحدانية ورسولك بالرسالة ، أو اكتبنا مع الأنبياء الذين يشهدون لأمتهم ، وقيل مع أمة محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ \* قوله ( ومكروا ) أى الذين أحسن عيسى منهم الكفر ، وهم كفار بنى إسرائيل \* ومكر الله استدراجه للعباد من حيث لا يعلمون . قاله الفراء وغيره . وقال الزجاج مكر الله مجازاتهم على مكروهم ، فسمى الجزاء باسم الابتداء كقوله تعالى - الله يستهزئ بهم - وهو خادعهم - ، وأصل المكر فى اللغة : الاغتيال والخدع : حكاه ابن فارس ، وعلى هذا فلا يسند إلى الله سبحانه إلا على طريق المشاكلة ، وقيل مكر الله هنا إلقاء شبه عيسى على غيره ، ورفع عيسى إليه ( والله خير الماكرين ) أى أقواهم مكرًا وأفندهم كيدا وأقواهم على إيصال الضرر بمن يريد إيصاله به من حيث لا يحتسب \* قوله ( إذ قال الله يا عيسى ) العامل فى إذ مكروا ■ أو قوله ( خير الماكرين ) أو فعل مضمر تقديره وقع ذلك . وقال الفراء ان فى الكلام تقديمًا وتأخيرًا تقديره انى رافعك ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد إنزالك من السماء . وقال أبو زيد متوفيك : قابضك . وقال فى الكشف مستوفى أجلك ، ومعناه انى عاصمك من أن يقتلك الكفار ، ومؤخر أجلك الى أجل كتبته لك ، وميمتك حتف أفك لاقتلا بأيديهم \* وانما احتاج المفسرون الى تأويل الوفاة بما ذكر ، لأن الصحيح أن الله رفعه إلى السماء من غير وفاة ، كما رجحه كثير من المفسرين ، واختاره ابن جرير الطبرى ، ووجه ذلك انه قد صح فى الأخبار عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نزوله وقلته الدجال ، وقيل ان الله سبحانه توفاه ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه إلى السماء ، وفيه ضعف ، وقيل المراد بالوفاة هنا النوم ومثله - وهو الذى يتوفاكم بالليل - أى ينيمكم ، وبه قال كثيرون \* قوله ( ومطهرك من الذين كفروا ) أى من حيث جوازهم برفعه إلى السماء وبعده عنهم \* قوله ( وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة ) أى الذين اتبعوا



ماجئت به وهم خلص أصحابه الذين لم يبلغوا في الغلو فيه إلى ما بلغ من جعله إلهاً ، ومنهم المسلمون فانهم اتبعوا ما جاء به عيسى عليه السلام ووصفوه بما يستحقه من دون غلو ، فلم يفرطوا في وصفه كما فرطت اليهود ولا أفرطوا كما أفرطت النصارى . وقد ذهب إلى هذا كثير من أهل العلم \* وقيل المراد بالآية أن النصارى الذين هم أتباع عيسى لا يزالون ظاهرين على اليهود غالبين لهم قاهرين لمن وجد منهم \* فيكون المراد بالذين كفروا هم اليهود خاصة \* وقيل هم الروم لا يزالون ظاهرين على من خالفهم من الكافرين ، وقيل هم الحواريون لا يزالون ظاهرين على من كفر بالمسيح \* وعلى كل حال فغلبة النصارى لطائفة من الكفار أو لكل طوائف الكفار لا ينافي كونهم مقهورين مغلوبين بطوائف المسلمين كما تفيد الآيات الكثيرة ، بأن هذه الملة الإسلامية ظاهرة على كل الملل \* قاهرة لها مستغلبة عليها . وقد أفردت هذه الآية بمؤلف سميت « وبل العمامة في تفسير » وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة » فن رام استيفاء ما في المقام فليرجع إلى ذلك \* والفوقية هنا هي أعم من أن تكون بالسيف أو بالحجة . وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أن عيسى عليه السلام : ينزل في آخر الزمان فيكسر الصليب \* ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويحكم بين العباد بالشرعة المحمدية ويكون المسلمون أنصاره وأتباعه إذ ذاك فلا يبعد أن يكون في هذه الآية إشارة إلى هذه الحالة \* قوله ( ثم إلى مرجعكم ) أي رجوعكم ، وتقديم الظرف للقصر ( فأحكم بينكم ) يومئذ ( فيما كنتم فيه تختلفون ) من أمور الدين \* وقوله ( فأما الذين كفروا ) إلى قوله ( والله لا يحب الظالمين ) تفسير للحكم \* قوله ( في الدنيا والآخرة ) متعلق بقوله فأعذبهم ، أما تعذيبهم في الدنيا فبالقتل والسبي والجزية والصغار ، وأما في الآخرة فبعذاب النار \* قوله ( فنوفهم أجورهم ) أي نعطهم إياها كاملة موفرة \* قرئ بالتحية وبالنون \* وقوله ( لا يحب الظالمين ) كناية عن بغضهم ، وهي جملة تذييلية مقررة لما قبلها \* قوله ( ذلك ) إشارة إلى ما سلف من نبأ عيسى وغيره وهو مبتدأ خبره ما بعده ، و ( من الآيات ) حال أو خبر بعد خبر \* والحكيم المشتمل على الحكم أو المحكم الذي لا خلل فيه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله ( فلما أحس عيسى منهم الكفر ) قال كفروا وأرادوا قتله ، فذلك حين استنصر قومه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : انما سبوا الحواريين لبياض ثيابهم كانوا صيادين . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك قال : الحواريون قصارون مرهم عيسى فآمنوا به . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : الحواريون هم الذين تصلح لهم الخلافة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : هم أصفاء الأنبياء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الضحاك مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة قال الحواري : الوزير . وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان بن عيينة قال : الحواري الناصر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في قوله ( فاكتبنا مع الشاهدين ) قال مع محمد وأمه أنهم شهدوا له أنه قد بلغ \* وشهدوا للرسول أنهم قد بلغوا . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر من طريق الكلبي عن أبي صالح عنه قال : مع الشاهدين مع أصحاب محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير عن السدي قال : إن بني إسرائيل حصروا عيسى وتسعة عشر رجلاً من الحواريين في بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذ صورتي فيقتل وله الجنة ، فأخذها رجل منهم وصعد بعيسى إلى السماء فذلك قوله ( ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ) ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( أنى متوفيك ) يقول مميتك . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن قال : متوفيك من الأرض . وأخرج الآخرون عنه قال : وفاة المنام . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال :

هذا من المقدم والمؤخر، أي رافعك إلى ومتوفيك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مطر الوراق قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاة موت . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن وهب قل : توفي الله عيسى ثلاث ساعات من النهار حتى رفعه إليه . وأخرج ابن عساكر عنه قال : أماته ثلاثة أيام ثم بعثه ورفعته . وأخرج الحاكم عنه قال : توفي الله عيسى سبع ساعات . وأخرج ابن سعد وأحمد في الزهد والحاكم عن سعيد بن المسيب قال : رفع عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة . وأخرج ابن عساكر عن وهب مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله تعالى ( ومطهرك من الذين كفروا ) قال : طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله ( وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا ) قال : هم أهل الإسلام الذين اتبعوه على نظرتهم وملته وسنته . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر عن النعمان بن بشير سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يبالون بمن خالفهم حتى يأتي أمر الله » قال النعمان من قال اني أقول على رسول الله مالم يقل فان تصديق ذلك في كتاب الله . قال الله : وجاعل الذين اتبعوك الآية . وأخرج ابن عساكر عن معاوية مرفوعا نحوه ثم قرأ معاوية الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : النصارى فوق اليهود الى يوم القيامة ، وليس بلد فيه أحد من النصارى إلا وهم فوق اليهود في شرق ولا غرب هم في البلدان كلها مستذلون .

إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ \* أَلَخُلُقُ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ■ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ \* إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَصُّ الْخُلُقُ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ■ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ \*

تشبيه عيسى بآدم في كونه مخلوقا من غير أب كآدم ، ولا يقدح في التشبيه اشتغال المشبه به على زيادة وهو كونه لا أم له : كما أنه لا أب له ، فذلك أمر خارج عن الأمر المراد بالتشبيه وان كان المشبه به أشد غرابة من المشبه وأعظم عجبا وأغرب أسلوبا \* وقوله ( خلقه من تراب ) جملة مفسرة لما أبهم في المثل : أي ان آدم لم يكن له أب ولا أم : بل خلقه الله من تراب ، وفي ذلك دفع لانكار من أنكر خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بأن آدم خلق من غير أب وأم \* قوله ( ثم قال له كن فيكون ) أي كن بشرا فكان بشرا \* وقوله ( فيكون ) حكاية حال ماضية ، وقد تقدم تفسير هذا \* وقوله ( الحق من ربك ) قال الفراء هو مرفوع بأضمار هو . وقال أبو عبيدة هو استئناف كلام وخبره قوله من ربك ■ وقيل هو فاعل فعل محذوف : أي جاءك الحق من ربك \* قوله ( فلا تكن من الممترين ) الخطاب اما لكل من يصلح له من الناس : أي لا يكن أحد منكم ممتريا ، أول الرسول ﷺ ويكون النهي له لزيادة التثيت لأنه لا يكون منه شك في ذلك \* قوله ( فمن حاجك فيه ) هذا وان كان عاما فالمراد به الخاص وهم النصارى الذين وفدوا اليه ﷺ من نجران كما سيأتي بيانه ، ويمكن أن يقال هو على عمومته وان كان السبب خاصا فيدل على جواز المبالغة منه ﷺ لكل من حاجه في عيسى عليه السلام ، وأمثه أسوته وضمير فيه لعيسى ، والمراد بمجيء العلم هنا مجيء سببه ، وهو الآيات البينات ، والمجاجة الخاصة

والمجادلة \* وقوله ( تعالوا ) أى هلموا وأقبلوا ، وأصله الطاب لاقبال الذوات ويستعمل فى الرأى اذا كان المخاطب حاضرا كما تقول لمن هو حاضر عندك تعال نظرفى هذا الأمر \* قوله ( ندع أبناءنا الخ ) اكتفى بذكر البنين عن البنات ، إما لدخولهن فى النساء ، أولكونهم الذين يحضرون مواقف الخصام دونهن ، ومعنى الآية ليدع كل منا ومنكم أبناءه ونسائه ونفسه الى المباهلة \* وفيه دليل على أن أبناء البنات يسمون أبناء لكونه ﷺ أراد بالأبناء الحسينين كما سياتى \* قوله ( نبتهل ) أصل الابتهال الاجتهاد فى الدعاء باللعن وغيره . يقال بهله الله : أى لعنه ، والبهل اللعن . قال أبو عبيد والكسائى نبتهل نلتهن ، ويطلق على الاجتهاد فى الهلاك ، ومنه قول لبيد :

فى كهول سادة من قومه \* نظر الدهر اليهم فابتهل

أى فاجتهد فى هلاكهم . قال فى السكشاف ثم استعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعاننا \* قوله ( فنجعل لعنة الله على الكاذبين ) عطف على نبتهل مبين لمعناه \* قوله ( إن هذا ) أى الذى قصه الله على رسوله من نبأ عيسى ( هو القصص الحق ) القصص التابع ، يقال فلان يقص أثر فلان أى يتبعه فأطلق على الكلام الذى يتبع بعضه بعضا ، وضمير الفصل للحصر ، ودخول اللام عليه لزيادة تأكيد كيدته ويجوز أن يكون مبتدأ وما بعده خبره ، وزيادة من فى قوله ( من إله ) لتأكيد العموم ، وهو رد على من قال بالتثليث من النصارى .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث حذيفة أن العاقب والسيد أنيا رسول الله ﷺ فأراد أن يلاعنها ، فقال أحدهما لصاحبه لا نلاعنه ، فوالله لئن كان نيا فلاعنا لانفلح أبدا نحن ولا عقبنا من بعدنا ، فقالوا له نعطيك ماسأت ، فابعث معنار جلا أمينا ، فقال قم بأبا عبيدة ، فلما قام ، قال هذا أمين هذه الأمة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس أن رهطا من أهل نجران قدموا على النبى ﷺ وكان فيهم السيد والعاقب ، فقالوا ماشأئك تذكر صاحبنا ، قال من هو ؟ قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله ، قالوا فهل رأيت مثل عيسى وأنبت به ، ثم خرجوا من عنده ، فجاء جبريل فقال : قل لهم اذا أتوك ( ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم ) الى آخر الآية . وقد رويت هذه القصة على وجوه عن جماعة من التابعين . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن جابر قال : قدم على النبى ﷺ العاقب والسيد فدعاهما الى الاسلام ، فقالا أسلمنا يا محمد ، فقال كذبتما ان شئنا أخبرتكما ما يمنعكما من الاسلام ؟ قالا فهات . قال حب الصليب ، وشرب الخمر ، وأكل لحم الخنزير . قال جابر فدعاهما الى الملاعة فواعدها على الغد ، فغدا رسول الله ﷺ وأخذ بيد على وفاطمة والحسن والحسين ، ثم أرسل اليهما فأيا أن يجيياه وأقرأه ، فقال : والذى بعثى بالحق لو فعلا لمطر الوادى عليهما نارا . قال جابر : فيهم نزلت ( تعالوا ندع أبناءنا ) الآية . قال جابر ( أنفسنا وأنفسكم ) رسول الله ﷺ وعلى ، وأبناءنا الحسن والحسين ، ونساءنا فاطمة ، ورواه أيضا الحاكم من وجه آخر عن جابر وصححه ، وفيه أنهم قالوا للنبى ﷺ هل لك أن نلاعنك . وأخرج مسلم والترمذى وابن المنذر والحاكم والبيهقى عن سعد بن أبى وقاص : قال لما نزلت هذه الآية ( قل تعالوا ) دعا رسول الله ﷺ عليا ، وفاطمة وحسنا ، وحسينا . فقال اللهم هؤلاء أهلى . وأخرج ابن عساكر عن جعفر بن محمد عن أبيه ( تعالوا ندع أبناءنا ) الآية . قال فجاء بأبى بكر وولده ، ويعمر وولده ، وبعثان وولده ، وبعلى وولده . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق ابن جريج عن ابن عباس ثم نبتهل نجتهد . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال هذا الاخلاص يشير بأصبعه التى تلى الابهام . وهذا



الدعاء فرفع يديه حذر منكبيه ، وهذا الابتهال فرفع يديه مدا .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ \*

قيل الخطاب لأهل نجران بدليل ما تقدم قبل هذه الآية ، وقيل لليهود المدينة ، وقيل لليهود والنصارى جميعا ، وهو ظاهر النظم القرآنى ، ولا وجه لتخصيصه ببعض ، لأن هذه دعوة عامة لا تختص بأولئك الذين حاجوا رسول الله ﷺ \* والسواء : العدل . قال الفراء : يقال فى معنى العدل سوى وسواء ، فإذا فتحت السين مددت ، وإذا ضممت أو كسرت قصرت . قال زهير :

أروى خطة لاضيم فيها \* يروى نبتها فيها السواء

وفى قراءة ابن مسعود الى كلمة عدل بيننا وبينكم \* فالمعنى أقبلوا الى مادعيتكم اليه ، وهى الكلمة العادلة المستقيمة التى ليس فيها ميل عن الحق ، وقد فسر بها بقوله ( أن لا نعبد إلا الله ) وهو فى موضع خفض على البدل من كلمة ، أو رفع على اضمار مبتدا ، أى هى أن لا نعبد . ويجوز أن تكون أن مفسرة لاموضع للجملة التى دخلت عليها . وفى قوله ( ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا ) تبكى لمن اعتقد ربوبية المسيح وعزير ، وإشارة الى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض منهم ، وأزراء على من قلد الرجال فى دين الله فخلل ما حللوه له ، وحرّم ما حرّمه عليه ، فإن من فعل ذلك فقد اتخذ من قده ربا ، ومنه - اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله - وقد جوّز الكسائى والفراء الجزم فى ولا تشرك ولا يتخذ على التوهم \* قوله ( فان تولوا ) أى أعرضوا عما دعوا اليه ( فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ) أى منقادون لأحكامه مرتضون به معترفون بما أنعم الله به علينا من هذا الدين القويم .

وقد أخرج البخارى ومسلم والنسائى عن ابن عباس قال حدثنى أبو سفيان أن هرقل دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه فإذا فيه « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم : سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فان توليت فان عليك إثم الاريسين ، ويأهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى قوله بأنا مسلمون » . وأخرج الطبرانى عن ابن عباس أن كتاب رسول الله ﷺ الى الكفار ( تعالوا الى كلمة ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن جريج قال : بلغنى أن رسول الله ﷺ دعا يهود المدينة الى ما فى هذه الآية فأبوا عليه ، فجاهدهم حتى أقرّوا بالجزية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا أن النبى ﷺ دعا يهود أهل المدينة الى الكلمة السواء . وأخرج ابن جرير عن الربيع نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة الى كلمة سواء : قال عدل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الربيع مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج فى قوله - ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا - قال لا يطيع بعضنا بعضا فى معصية الله . ويقال ان تلك الربوبية أن يطيع الناس سادتهم وقادتهم فى غير عبادة وان لم يصلوا لهم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله ( ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا ) قال سجدوا لبعضهم لبعض .

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ يَخْجَوْا فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ \*

هَازِنْتُمْ هَؤُلَاءِ حُجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ \* مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ■ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ \*

لما ادّعت كل واحدة من طائفتي اليهود والنصارى أن إبراهيم عليه السلام كان على دينهم ردّ الله سبحانه ذلك عليهم وأبان بأن الملة اليهودية والملة النصرانية إنما كانتا من بعده . قال الزجاج هذه الآية أبين حجة على اليهود والنصارى أن التوراة والإنجيل نزلتا من بعده ، وليس فيهما اسم لواحد من الأديان واسم الاسلام في كل كتاب انتهى ، وفيه نظر فإن الإنجيل مشحون بالآيات من التوراة وذكر شريعة موسى والاحتجاج بها على اليهود ، وكذلك الزبور فيه في مواضع ذكر شريعة موسى ، وفي أوائله التبشير بعيسى ثم في التوراة ذكر كثير من الشرائع المتقدمة ، يعرف هذا كل من عرف هذه الكتب المنزلة . وقد اختلف في قدر المدة التي بين إبراهيم وموسى والمدة التي بين موسى وعيسى . قال القرطبي : يقال كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة ، وبين موسى وعيسى ألف سنة ، وكذا في الكشف \* قوله ( أفلا تعقلون ) أى تفكرون في دحوض حججكم وبطلان قولكم \* قوله ( هاأنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم ) الأصل في هاأنتم أأنتم أبدلت الهمزة الأولى هاء \* لأنها أختها كذا قل أبو عمرو بن العلاء والأخفش . قال النحاس : وهذا قول حسن . وقرأ قيل هاأنتم ، وقيل الهاء للتنبيه دخلت على الجملة التي بعدها أى هاأنتم هؤلاء الرجال الحق حاججتم \* وفي هؤلاء لغتان المد والقصر \* والمراد بمألم به علم هو ما كان في التوراة وإن خالفوا مقتضاه وجادلوا فيه بالباطل ، والذي لاعلم لهم به هو زعمهم أن إبراهيم كان على دينهم لجهلهم بالزمان الذي كان فيه \* وفي الآية دليل على منع الجدل بالباطل ، بل ورد الترغيب في ترك الجدل من الحق كما في حديث « من ترك المراء ولو محقا فأنا ضمينه على الله يبيت في رضى الجنة » . وقد ورد تسوية الجدل بالتي هي أحسن لقوله تعالى - وجادلهم بالتي هي أحسن - ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن - ونحو ذلك ، فينبغي أن يقصر جواره على المواطن التي تكون المصلحة في فعله أكثر من المفسدة أو على المواطن التي المجادلة فيها بالمحاسبة لا بالمحاشنة \* قوله ( والله يعلم ) أى كل شئ فيدخل في ذلك ما حاججوا به . وقد تقدم تفسير الحنيف \* قوله ( ان أولى الناس ) أى أحقهم به وأخصهم للذين اتبعوا ملة واقتدوا بدينه ( وهذا النبي ) يعنى محمدا ﷺ ، أفردته بالذكر تعظيما له وتشريفا ، وأولويه ﷺ إبراهيم من جهة كونه من ذريته \* ومن جهة موافقته لدينه في كثير من الشريعة الحمديدية ( والذين آمنوا ) من أمة محمد ﷺ .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس : قال اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله ﷺ فتنازعوا عنده فقالت الأخبار ما كان إبراهيم الا يهوديا . وقالت النصارى ما كان إبراهيم الا نصرانيا ، فنزل فيهم ( يا أهل الكتاب لم تحاجون ) الآية . وقد روى نحوه هذا عن جماعة من السلف . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية ( هاأنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم ) يقول فيما شهدتم ورأيتم وعايهتم ( فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ) يقول فيما لم تشهدوا ولم تروا ولم تعايّنوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال أما الذي لهم به علم فاحترّم عليهم وما أمروا به ، وأما الذي ليس لهم به علم فشأن إبراهيم . وأخرج

ابن أبي حاتم عن الحسن قال يعذر من حاج بعلم ولا يعذر من حاج بالجهل . وأخرج ابن جرير عنه عن الشعبي في قوله ( ما كان إبراهيم ) قال أكذبهم الله وأدحض حججهم . وأخرج أيضا عن الربيع مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن طريق شهر بن حوشب حدثني ابن غنم أنه لما خرج أصحاب رسول الله ﷺ إلى النجاشي فذكر قصتهم معه وما قالوه له لما قال له عمرو ابن العاص انهم يشتمون عيسى وهي قصة مشهورة ، ثم قال فأنزلت ذلك اليوم خصومتهم على رسول الله ﷺ وهو بالمدينة ( ان أولى الناس بإبراهيم ) الآية . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « ان لكل نبي ولاية من النبيين وان ولي منهم أبي خليل ربي » ثم قرأ ( ان أولى الناس ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحكم بن مينا أن رسول الله ﷺ قال « يامعشر قریش ان أولى الناس بالنبي المتقون فكونوا اتم سبيل ذلك فانظروا ان لا يلقاني الناس يحملون الأعمال وتلقوني بالدنيا تحملونها فأصد عنكم بوجهي » ثم قرأ عليهم ( ان أولى الناس بإبراهيم ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال كل مؤمن ولي إبراهيم ممن مضى ومن يقى .

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَقْبِلُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ \* وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكَفَرُوا بِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ \* وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِالَّذِي آمَنُوا قُلْ إِنْ أَهْدَى اللَّهُ يَهْدِي اللَّهُ أَنْ يُؤْنِئَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِنَفْسٍ يَوْمَتِهِ مِنْ شَاءَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ \* يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

الطائفة من أهل الكتاب هم يهود بنى النضير وقرية وبنى قينقاع حين دعوا جماعة من المسلمين إلى دينهم وسيأتي ، وقيل هم جميع أهل الكتاب ، فكون من لبيان الجنس \* وقوله ( وما يضلون إلا أنفسهم ) جملة حالية للدلالة على ثبوت قدم المؤمنين في الإيمان ، فلا يعود وبال من أراد فتنهم إلا عليه \* والمراد بآيات الله ما في كتبهم من دلائل نبوة محمد ﷺ ( وأتم تشهدون ) ما في كتبكم من ذلك ، أو تشهدون بمثلها من آيات الأنبياء الذين تقرأون بنبوتهم ، أو المراد كنتم كل الآيات عناداً وأنتم تعلمون أنها حق \* وليس الحق بالباطل خلطه بما يتعمدونه من التحريف ( وأتم تعلمون ) جملة حالية \* قوله ( وقالت طائفة من أهل الكتاب ) هم رؤسائهم وأشرافهم ، قالوا للسفلة من قومهم هذه المقالة \* ووجه النهار : أوله ، وسمى وجهاً لأنه أحسنه قال :

وتضىء في وجه النهار منيرة \* كجمانة البحري سل نظامها

وهو منصوب على الظرف ، أمروهم بذلك لادخال الشك على المؤمنين ، لكونهم يعتقدون أن أهل الكتاب ليس لهم علم ، فإذا كفروا بعد الإيمان وقع الريب لغيرهم واعتراه الشك ، وهم لا يعلمون أن الله قد ثبت قلوب المؤمنين ومكن أقدامهم ، فلا تزلزلهم أراجيف أعداء الله ، ولا تحركهم ريح المعاندين \* قوله ( ولا تؤمنوا إلا بالذي آمنتم به دينكم ) هذا من كلام اليهود بعضهم لبعض أي قال ذلك الرؤساء للسفلة لا تصدقوا



تصديقا صحيحا الا لمن تبع دينكم من أهل الملة التي أتم عليها ، وأما غيرهم ممن قد أسلم فأظهروا لهم ذلك خداعا (وجه النهاروا كفروا آخره) ليقتنوا ، ويكون قوله ( أن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم ) على هذا متعلقا بمحذوف . أى فعلتم ذلك لأن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم ، يعنى أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم من فضل العلم والكتاب دعاكم الى أن قلتم ما قلتم \* وقوله ( أو يحاجوكم ) معطوف على أن يؤتى ، أى لا تؤمنوا إيماننا صحيحا وتقرّوا بما في صدوركم إقرارا صادقا لغير من تبع دينكم ، فعلتم ذلك ودبرتموه أن المساميين يحاجوكم يوم القيامة عند الله بالحق \* وقوله ( ان الهدى هدى الله ) جملة اعتراضية . وقال الأخفش : المعنى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم ، ولا تصدقوا أن يحاجوكم ، فذهب الى أنه معطوف . وقيل المراد لا تؤمنوا وجه النهار وتكفروا آخره الا لمن تبع دينكم أى لمن دخل في الاسلام وكان من أهل دينكم قبل اسلامه لأن اسلام من كان منهم هو الذى قلبهم غيظا وأماتهم حسرة وأسفا ، ويكون قوله ( أن يؤتى ) على هذا متعلقا بمحذوف كالأول ، وقيل ان قوله ( أن يؤتى ) متعلق بقوله ( لا تؤمنوا ) أى لا تظهروا إيمانكم ( بأن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم ) أى أسروا تصديقكم بأن المساميين قد أوتوا من كتب الله مثل مأوتيتكم . ولا تفشوه الا لتابع دينكم ، وقيل المعنى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم بالمد على الاستفهام تأكيذا للانكار الذى قلوه انه لا يؤتى أحد مثل مأوتيتكم فتكون على هذا أن وما بعدها في محل رفع على الابتداء ، والخبر محذوف تقديره تصدقون بذلك ، ويجوز أن تكون في محل نصب على اضمار فعل تقدير تقرون أن يؤتى ، وقد قرأ أن يؤتى بالمد ابن كثير وابن محيصن وحيد . وقال الخليل أن في موضع خفض والخافض محذوف . وقال ابن جريج المعنى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى ، وقيل المعنى لا تجربوا بما في كتابكم من صفة محمد ﷺ الا لمن تبع دينكم لئلا يكون ذلك سببا لايمان غيرهم بمحمد ﷺ . وقال الفراء يجوز أن يكون قد انقطع كلام اليهود عند قوله ( الا لمن تبع دينكم ) ثم قال الله لمحمد ﷺ ( قل ان الهدى هدى الله ) أى ان البيان الحق بيان الله بين أن لا يؤتى أحد مثل مأوتيتكم على تقدير لا كقوله تعالى - بين الله لكم أن تضلوا - أى لئلا تضلوا ، وأو في قوله ( أو يحاجوكم ) بمعنى حتى ، وكذلك قال الكسائى وهى عند الأخفش عاطفة كما تقدم . وقيل ان هدى الله بدل من الهدى . وأن يؤتى خبر إن على معنى قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل مأوتيتكم . وقد قيل ان هذه الآية أعظم آى هذه السورة إشكالا وذلك صحيح . وقرأ الحسن يؤتى بكسر التاء الفوقية . وقرأ سعيد بن جبيرة أن يؤتى بكسر الهمزة على أنها النافية \* وقوله ( يختص برحمة من يشاء ) قيل هى النبوة ، وقيل أعم منها ، وهو رد عليهم ودفع لما قالوه ودبروه .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن سفيان قل : كل شيء في آل عمران من ذكر أهل الكتاب فهو في النصارى . ويدفع هذا أن كثيرا من خطابات أهل الكتاب المذكورة في هذه السورة لا يصح حملها على النصارى ألبتة ، ومن ذلك هذه الآيات التي نحن بصدد تفسيرها ، فان الطائفة التي ودّت اضلال المساميين وكذلك الطائفة القائلة ( آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار ) هى من اليهود خاصة . وأخرج عبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله ( يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأتم تشهدون ) قال تشهدون أن نعت نبي الله محمد في كتابكم ، ثم تكفرون به وتنكروا به ولا تؤمنون به وأتم تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل النبي الأمي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع مثله . وأخرج أيضا عن السدى نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن جريج وأتم تشهدون على أن الدين عند الله الاسلام ليس لله دين غيره . وأخرج ابن الربيع في

قوله ( لم تلبسون الحق بالباطل ) يقول لم تخطون اليهودية والنصرانية بالاسلام ، وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل من أحد غيره الاسلام ( وتكتمون الحق ) يقول تكتمون شأن محمد وأتم تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : قال عبد الله بن الصيف وعدى بن زيد والحارث بن عوف بعضهم لبعض تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد وأصحابه غدوة ونكفر به عشية حتى نلبس عليهم دينهم لعلهم يصنعون كما نصنع فيرجعون عن دينهم ، فأُنزل الله فيهم ( يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل الى قوله والله واسع عليم ) وقدروى نحو هذا عن جماعة من السلف . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة من طريق أبي ظبيان عن ابن عباس في قوله ( وقالت طائفة ) الآية قال كانوا يكونون معهم أول النهار ويجالسونهم ويكلمونهم : فإذا أمسوا وحضرت الصلاة كفروا به وتركوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله ( ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ) قال هذا قول بعضهم لبعض . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله . وأخرج أيضا عن السدي نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ( أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) حسدا من يهود أن تكون النبوة في غيرهم ، وإرادة أن يتابعوا على دينهم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي مالك وسعيد بن جبير ( أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) قال أمة محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال الله لمحمد ﷺ ( ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) يا أمة محمد ( أو يحاجوكم عند ربكم ) يقول اليهود فعل الله بنا كذا وكذا من الكرامة حتى أنزل علينا المن والسلوى فان الذي أعطيتكم أفضل فقولوا ( قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ( قل ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) يقول لما أنزل الله كتابا مثل كتابكم وبعث نبيا كنبيكم حسدتموه على ذلك ( قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ) . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج ( قل ان الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم ) يقول هذا الأمر الذي أنعم الله عليه ( أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتكم أو يحاجوكم عند ربكم ) قال قال بعضهم لبعض لا تخبروهم بما بين الله لكم في كتابه ( ليحاجوكم ) قال ليخاصموكم ( به عند ربكم ) فتكون لهم حجة عليكم ( قل إن الفضل بيد الله ) قال الاسلام ( يختص برحمته من يشاء ) قال القرآن والاسلام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ( يختص برحمته من يشاء ) قال النبوة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال رحمه الاسلام يختص بها من يشاء .

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِعِطَافٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِيُنَازِرِ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* بَلَى مَنْ أَوْفَى بِوَعْدِهِ وَاتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ \* إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \*

هذا شروع في بيان خيانة اليهود في المال بعد بيان خيانتهم في الدين ، والجار والمجرور في قوله ( ومن أهل

(الكتاب) في محل رفع على الابتداء على ما مر في قوله - ومن الناس من يقول - وقد تقدم تفسير القنطار \* وقوله (تأمنه) هذه قراءة الجمهور . وقرأ ابن وثاب والأشهب العقيلي تيمنه بكسر التاء الفوقية على لغة بكر وتميم ، ومثله قراءة من قرأ نستعين بكسر النون . وقرأ نافع والكسائي (يؤده) بكسر الهاء في الدرج . قال أبو عبيد واتفق أبو عمرو والأعمش وحزة وعاصم في رواية أبي بكر على اسكان الهاء . قال النحاس اسكان الهاء لا يجوز الا في الشعر عند بعض النحويين ، وبعضهم لا يجيزه ألبتة ، ويرى أنه غلط من قرأ به ويوهم أن الجزم يقع على الهاء وأبو عمرو أجل من أن يجوز عليه شيء من هذا ، والصحيح عنه أنه كان يكسر الهاء . وقال الفراء مذهب بعض العرب يسكنون الهاء اذا تحرك ما قبلها ، فيقولون ضربته ضربا شديدا كما يسكنون ميم أتم وقتم ، وأنشد :

لما رأى أن لادعه ولا شيع \* مال الى أرضاه حقف فاضطجع اه  
وقرأ أبو المنذر سلام والزهرى يؤده بضم الهاء بغير واو . وقرأ قتادة وحزة ومجاهد يؤد هو بواو في الادراج . ومعنى الآية أن أهل الكتاب فيهم الأمين الذي يؤدى أمانته وان كانت كثيرة ، وفيهم الخائن الذي لا يؤدى أمانته وان كانت حقيرة . ومن كان أمينا في الكثير فهو في القليل أمين بالأولى ، ومن كان خائنا في القليل : فهو في الكثير خائن بالأولى \* وقوله (الامادمت عليه قائما) استثناء مفرغ ، أى لا يؤده اليك في حال من الأحوال الامادمت عليه قائما مطالبا له مضيقا عليه متقاضيا لردّه ، والاشارة بقوله ذلك الى ترك الأداء المدلول عليه بقوله (لا يؤده) \* والأميون هم العرب الذين ليسوا أهل كتاب ، أى ليس علينا في ظلمهم حرج لمخالفتهم لنا في ديننا ، وادعوا لعنهم الله أن ذلك في كتابهم ، فردّ الله سبحانه عليهم بقوله (ويقولون على الله الكذب وهم يعاهدون . بلى) أى بلى عليهم سبيل لكذبهم واستحلالهم أموال العرب ، فقولهم (بلى) اثبات لما نفوه من السبيل . قال الزجاج : تم الكلام بقوله (بلى) ثم قال (من أوفى بعهده واتفق) وهذه جملة مستأنفة ، أى من أوفى بعهده واتفق فليس من الكاذبين ، أوفان الله يحبه ، والضمير في قوله (بعهده) راجع الى من ، أوفى الله تعالى ، وعموم المتقين قائم مقام العائد الى من ، أى فان الله يحبه \* قوله (ان الذين يشترون بعهد الله) أى يستبدلون كما تقدم تحقيقه غير مرة \* وعهد الله هو ما عاهدوه عليه من الايمان بالنبي ﷺ والأيمان هي التي كانوا يحلفون أنهم يؤمنون به وينصرونه ، وسيأتى بيان سبب نزول الآية (أولئك) أى الموصوفون بهذه الصفة (لاخلاقهم في الآخرة) أى لانصيب (ولا يكلمهم الله) بشيء أصلا كما يفيد حذف المتعلق من التعميم ، أولا يكلمهم بما يسرهم (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) نظر رحمة ، بل يسخط عليهم ويعذبهم بذنوبهم كما يفيد قوله (ولهم عذاب أليم) :

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله (ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك) قال : هذا من النصارى (ومنهم من إن تأمنه بدينار) قال هذا من اليهود (الامادمت عليه قائما) قال الاماطلته واتبعته . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله (ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل) قال قالت اليهود ليس علينا فيما أصبنا من مال العرب سبيل . وأخرج ابن جرير عن السدى نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله (ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل) قال النبي ﷺ « كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدمي هاتين الا الأمانة فانها مؤداة الى البر والفاجر » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن صعصعة أنه سأل ابن عباس فقال : انا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاة . قال ابن عباس فتقولون ماذا ؟ قال نقول ليس علينا في ذلك من بأس . قال هذا كما قال أهل الكتاب (ليس

عليه في الأميين سبيل) انهم اذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم الا بطيب نفوسهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ( بلى من أوفى بعهده واتقى ) يقول اتقى الشرك ( فان الله يحب المتقين ) يقول الذين يتقون الشرك . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود . قال قال رسول الله ﷺ « من حلف على يمين هو فيها فاجر ليقطع بها مال امرىء مسلم لقي الله وهو عليه غضبان . فقال الأشعث بن قيس في والله كان ذلك ، كان بينى وبين رجل من اليهود أرض فجددنى فقدمته الى النبي ﷺ فقال لى رسول الله ﷺ ألك يينة ؟ قلت لا ، قال لليهودى احلف ، فقلت يارسول الله اذن يحلف فيذهب مالى ■ فأنزل الله ( ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ) الى آخر الآية » . وقد روى أن سبب نزول الآية أن رجلا كان يحلف بالسوق : لقد أعطى بسلعة ما لم يعط بها . أخرجه البخارى وغيره . وروى أن سبب نزولها محاصمة كانت بين الأشعث وامرىء القيس ورجل من حضرموت . أخرجه النسائى وغيره :

وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفِرِيقًا يُلوْنِ الْأَسِنَّةَ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ■

أى طائفة من اليهود يلوون ، أى يحرفون ويعدلون به عن القصد ، وأصل اللى : الميل ■ يقول لوى برأسه اذا أماله . وقرئ يلوون بالتشديد ، ويلون قلب الواو همزة ، ثم تخفيفها بالحذف ، والضمير فى قوله ( لتحسبوه ) يعود الى ما دل عليه ( يلوون ) وهو المحرف الذى جاءوا به \* قوله ( وما هو من الكتاب ) جملة حالية ، وكذلك قوله ( وما هو من عند الله ) وكذلك قوله ( وهم يعلمون ) أى انهم كاذبون مفترون . وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله ( وان منهم لفرىقا يلوون أسننتهم ) قال : هم اليهود ، كانوا يزيدون فى الكتاب ما لم ينزل الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال يحرفونه :

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْكَافِرُ كُونُوا رَبِّدِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ \* وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا أَلْمَسِكَةَ وَالنِّدْبِينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ \*

أى ما كان ينبغى ولا يستقيم لبشر أن يقول هذه المقالة وهو متصف بتلك الصفة . وفيه بيان من الله سبحانه لعباده أن النصارى افتروا على عيسى عليه السلام ما لم يصح عنه ■ ولا ينبغى أن يقوله \* والحكم : الفهم والعلم \* قوله ( ولكن كونوا ) أى ولكن يقول النبى كونوا ربانيين ، والربانى منسوب الى الرب بزيادة الألف والنون للبالغة كما يقال لعظيم اللحية لحيانى ، ولعظيم الجة جبانى ، ولعظيم الرقة رقبانى : قيل الربانى الذى يربى الناس بصغار العلم قبل كباره ، فكأنه يقتدى بالرب سبحانه فى تيسير الأمور . وقال المبرد الربانيون أر باب العلم : واحد هم ربانى ، من قوله ربه يربه فهو ربانى اذا دبره ، وأصلحه والياء للنسب ■ فعنى الربانى العالم بدين الرب القوى التمسك بطاعة الله ■ وقيل العالم الحكيم \* قوله ( بما كنتم تعملون ) أى بسبب كونكم عالمين : أى كونوا ربانيين بهذا السبب ، فان حصول العلم للانسان والدراسة له يتسبب عنهما الربانية التى هى التعليم للعلم ، وقوة التمسك بطاعة الله ، وقرأ ابن عباس وأهل الكوفة بما كنتم



تعمون بالتشديد . وقرأ أبو عمرو وأهل المدينة بالتخفيف . واختار القراءة الأولى أبو عبيد . قال : لأنها لجمع المعنيين ، قال مكي : التشديد أبلغ لأن العالم قد يكون عالماً غير معلم ، فالتشديد يدل على العلم والتعليم ، والتخفيف إنما يدل على العلم فقط ، واختار القراءة الثانية أبو حاتم . قال أبو عمرو وتصديتها تدرسون بالتخفيف دون التشديد انتهى \* والحاصل أن من قرأ بالتشديد لزمه أن يحمل الرباني على أمر زائد على العلم والتعليم وهو أن يكون مع ذلك مخلصاً أو حكماً أو حليماً حتى تظهر السببية ، ومن قرأ بالتخفيف جازله أن يحمل الرباني على العالم الذي يعلم الناس ، فيكون المعنى كونوا معلمين بسبب كونكم علماء وبسبب كونكم تدرسون العلم \* وفي هذه الآية أعظم باعث لمن علم على أن يعمل ، وإن من أعظم العمل بالعلم تعليمه والاخلاص لله سبحانه \* قوله ( ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ) بالنصب عطفًا على ثم يقول ، ولا مزيدة لتأكيد النفي ، أي ليس له أن يأمر بعبادة نفسه ، ولا يأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً بل ينتهي عنه ، ويجوز عطفه على أن يؤتیه ، أي ما كان لبشر أن يأمركم بأن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، وبالنصب قرأ ابن عامر وعاصم وحزة ، وقرأ الباقون بالرفع على الاستئناف والقطع من الكلام الأول ، أي ولا يأمركم الله أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود ولن يأمركم \* والهمزة في قوله ( أياًمركم ) لانكار مانني عن البشر \* وقوله ( بعد اذ أتم مسامون ) استدلل به من قال ان سبب نزول الآية استئذان من استأذن النبي ﷺ من المساميين في أن يسجدوا له .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأخبار من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله ﷺ ودعاهم إلى الإسلام أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى ؟ فقال رسول الله ﷺ معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني ، فأنزل الله في ذلك ( ما كان لبشر ) الآية . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن : قال بلغني أن رجلاً قال يارسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك ؟ قال : لا ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهلها فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ، فأنزل الله ( ما كان لبشر ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ربانيين ) قال : فقهاء علماء . وأخرج ابن أبي حاتم عنه : قال حكماء علماء حاماء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه : قال علماء فقهاء . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود : قال حكماء علماء . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي رزين في قوله ( وبما كنتم تدرسون ) قال : مذاكرة الفقه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله ( ولا يأمركم أن تتخذوا ) قال ولا يأمرهم النبي .

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا  
وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ \* فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ \*

قد اختلف في تفسير قوله تعالى ( وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ) فقال سعيد بن جبير وقتادة وطاوس والحسن والسدي أنه أخذ الله ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً بالآيمان ، ويأمر بعضهم بعضاً بذلك فهذا معنى النصرة له والآيمان به ، وهو ظاهر الآية : فحاصله أن الله أخذ ميثاق الأول من الأنبياء أن يؤمن بما جاء به الآخر وينصره . وقال الكسائي يجوز أن يكون معنى ( وإذ أخذ الله ميثاق النبيين ) بمعنى واذ

أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين ، ويؤيده قراءة ابن مسعود واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ، وقيل في الكلام حذف \* والمعنى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لتعلمن الناس لما جاءكم من كتاب وحكمة ولتأخذن على الناس أن يؤمنوا ، ودل على هذا الحذف قوله ( وأخذتم على ذلكم إصري ) وما في قوله ( لما آتيناكم ) بمعنى الذي . قال سيبويه سألت الخليل عن قوله ( وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيناكم ) فقال ما معنى الذي . قال النحاس : التقدير في قول الخليل الذي آتيتكموه ثم حذفت الهاء لطول الاسم ، واللام لام الابتداء ، وبهذا قال الأخفش وتكون ما في محل رفع على الابتداء ، وخبرها من كتاب وحكمة \* وقوله ( ثم جاءكم ) وما بعده جملة معطوفة على الصلة ، والعائد محذوف أي مصدق به . وقال المبرد والزجاج والكسائي : ما شرطية دخلت عليها لام التحقيق ، كما تدخل على إن ، ولتؤمنن به جواب القسم الذي هو أخذ الميثاق ، إذ هو بمنزلة الاستحلاف كما تقول أخذت ميثاقك لتفعلن كذا ، وهو ساد مسد الجزء . وقال الكسائي إن الجزء قوله ( فمن تولى ) . وقال في الكشف إن اللام في قوله ( لما آتيناكم ) لام التوطئة واللام في قوله ( لتؤمنن ) جواب القسم ، وما يحتمل أن تكون المتضمنة لمعنى الشرط ، ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا وأن تكون موصولة بمعنى الذي آتيتكموه لتؤمنن به انتهى . وقرأ جزء لما آتيتكم بكسر اللام وما معنى الذي وهي متعلقة بأخذ . وقرأ أهل المدينة آتيناكم على التعظيم . وقرأ الباقر آتيتكم على التوحيد ، وقيل إن ما في قراءة من قرأ بكسر اللام مصدرية \* ومعناه لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة \* ثم لمجيء رسول مصدق لما معكم ، واللام لام التعليل أي لأجل ذلك أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتؤمنن به \* قوله ( أقررتم ) هو من الاقرار \* والاصر في اللغة النقل ، سمي العهد إصر لما فيه من التشديد \* والمعنى وأخذتم على ذلك عهدى \* قوله ( قلوا أقرنا ) جملة استئنافية كأنه قيل : ماذا قالوا عند ذلك ؟ فقيل قالوا أقرنا ، وإنما لم يذكر أحدهم الاصر اكتفاء بذلك \* قوله ( قال فاشهدوا ) أي قال الله سبحانه فاشهدوا ، أي ليشهد بعضهم على بعض ( وأنا معكم من الشاهدين ) أي وأنا على إقراركم وشهادة بعضهم على بعض من الشاهدين \* قوله ( فمن تولى ) أي أعرض عما ذكر بعد ذلك الميثاق ( فأولئك هم الفاسقون ) أي الخارجون عن الطاعة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير . قال قلت لابن عباس إن أصحاب عبد الله يقرءون ( واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لما آتيتكم من كتاب وحكمة ) ونحن نقرأ ميثاق النبيين ، فقال ابن عباس إنما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طاوس في الآية . قال ( أخذ الله ميثاق النبيين ) أن يصدق بعضهم بعضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله ( واذا أخذ الله ميثاق النبيين ) قال هي خطأ من الكتاب وهي في قراءة ابن مسعود ميثاق الذين أوتوا الكتاب . وأخرج ابن جرير عن علي قال لم يبعث الله نبيا آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في محمد لئن بعث وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ويأمره فيأخذ العهد على قومه ، ثم تلا ( واذا أخذ الله ميثاق النبيين ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في الآية نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن طريق العوفي عنه في قوله ( إصري ) قال عهدى . وأخرج ابن جرير عن علي في قوله ( قال فاشهدوا ) يقول فاشهدوا على أممكم بذلك ( وأنا معكم من الشاهدين ) عليكم وعليهم ( فمن تولى ) عنك يا محمد بعد هذا العهد من جميع الأمم ( فأولئك هم الفاسقون ) هم العاصون في الكفر .

أَفْغِيرَ دِينَ اللَّهِ تَبْعُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ \* قُلْ  
آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ  
مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيِّينَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُنْفَرُكُمْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ \* وَمَنْ يَبْتَغِ  
غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ \*

قوله (أفغير) عطف على مقدر، أى أتتولون فتبعون غير دين الله، وتقديم المفعول لأنه المقصود  
بالانكار. وقرأ أبو عمرو وحده يعون بالتحية وترجعون بالفوقية. قال لأن الأول خاص والثانى عام،  
ففرق بينهما لافتراقهما فى المعنى. وقرأ حفص بالتحية فى الموضعين. وقرأ الباقون بالفوقية فيهما وانتصب طوعا  
وكرها على الحال، أى طائعين ومكرهين \* والطوع: الانقياد والاتباع بسهولة، والكره: ما فيه مشقة وهو  
من أسلم مخافة القتل وإسلامه استسلام منه \* قوله (آمنا) إخبار منه ﷺ عن نفسه وعن أمته  
(لانفركم بين أحد منهم) كما فرقت اليهود والنصارى فآمنوا ببعض وكفروا ببعض. وقد تقدم تفسير  
هذه الآية (ونحن له مسلمون) أى منقادون مخلصون \* قوله (دينا) مفعول للفعل، أى يبتغى دينا  
حال كونه غير الاسلام، ويجوز أن ينتصب غير الاسلام على أنه مفعول الفعل، ودينا إما تمييز أو حال اذا  
أول بالمشتق، أو بدل من غير \* قوله (وهو فى الآخرة من الخاسرين) إما فى محل نصب على الحال  
أو جملة مستأنفة، أى من الواقعين فى الخسران يوم القيامة.

وقد أخرج الطبرانى بسند ضعيف عن النبي ﷺ فى قوله (وله أسلم من فى السموات والأرض)  
قال أما من فى السموات فالملائكة. وأما من فى الأرض فمن ولد على الاسلام، وأما كرها فمن أتى به من  
سبائى الأمم فى السلاسل والأغلال يقادون إلى الجنة وهم كارهون. وأخرج الديلمى عن أنس: قال قال  
رسول الله ﷺ فى الآية «الملائكة أطاعوه فى السماء والأرض، وعبد القيس أطاعوه فى الأرض».  
وأخرج ابن جرير عن ابن عباس: قال فى الآية (أسلم من فى السموات والأرض) حين أخذ عليهم  
الميثاق. وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله (وله أسلم) قال المعرفة. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير  
وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال: أما المؤمن فأسلم طائعا فنفعه ذلك، وقبل منه، وأما الكافر فأسلم  
حين رأى بأس الله فلم ينفعه ذلك ولم يقبل منه - فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا - . وأخرج  
الطبرانى فى الأوسط عن أنس: قال قال رسول الله ﷺ «من ساء خلقه من الرقيق والدواب والصبيان  
فاقرءوا فى أذنه أفغير دين الله تبغون». وأخرج ابن السنى فى عمل اليوم والليلة عن يونس بن عبيد قال  
ليس رجل يكون على دابة صعبة فيقرأ فى أذنها (أفغير دين الله تبغون) الآية الاذلت باذن الله عز وجل.  
وأخرج أحمد والطبرانى فى الأوسط عن أبى هريرة: قال قال رسول الله ﷺ «تجىء الأعمال يوم  
القيامة فتجىء الصلاة فتقول يارب أنا الصلاة فيقول إنك على خير، وتجىء الصدقة فتقول يارب أنا  
الصدقة فيقول إنك على خير، وتجىء الصيام فيقول أنا الصيام فيقول إنك على خير، ثم تجىء الأعمال  
كل ذلك يقول الله إنك على خير. ثم تجىء الاسلام فيقول يارب أنت السلام وأنا الاسلام فيقول إنك على  
خير بك اليوم آخذ وبك أعطى: قال الله تعالى فى كتابه (ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه  
وهو فى الآخرة من الخاسرين).

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ \* أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَدَوْا اللَّهَ وَالْمَلَائِكَةَ وَالنَّاسَ أَجْمَعِينَ \* خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ \* إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ■

قوله ( كيف يهدي الله قوما ) هذا الاستفهام معناه الجحد ، أى لا يهدي الله ، ونظيره قوله تعالى - كيف يكون للشركين عهد عند الله - أى لا عهد لهم ، ومثله قول الشاعر :

كيف نومي على الفراش ولما \* تشمل الشام غارة شعواء

أى لانوم لى \* ومعنى الآية لا يهدي الله قوما الى الحق كفروا بعد ايمانهم ، و بعد ماشهدوا أن الرسول حق ، و بعد ما جاءتهم البينات من كتاب الله سبحانه ومججزات رسول الله ﷺ \* وقوله ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) جملة حالية ، أى كيف يهدي المرتدين ، والحال انه لا يهدي من حصل منهم مجرد العلم لأنفسهم ، ومنهم الباقيون على الكفر ، ولا ريب أن ذنب المرتد أشد من ذنب من هو باق على الكفر ، لأن المرتد قد عرف الحق ثم أعرض عنادا وتمردا \* قوله ( أولئك ) إشارة الى القوم المتصفين بتلك الصفات السابقة ، وهو مبتدا خبره الجملة التى بعده . وقد تقدم تفسير اللعن \* وقوله ( ولا هم ينظرون ) معناه يؤخرون ويمهلون . ثم استثنى التائبين : فقال ( إلا الذين تابوا من بعد ذلك ) : أى من بعد الارتداد ( وأصلحو ) بالاسلام ما كان قد أفسدوه من دينهم بالردة . وفيه دليل على قبول توبة المرتد اذ ارجع الى الاسلام مخلصا ، ولا خلاف فى ذلك فيما أحفظ \* قوله ( ثم ازدادوا كفرا ) . قل قتادة وعطاء الخراساني والحسن نزلت فى اليهود والنصارى كفروا بمحمد ﷺ بعد ايمانهم بنعته وصفته ( ثم ازدادوا كفرا ) باقامتهم على كفرهم ، وقيل ازدادوا كفرا بالذنوب التى اكتسبوها ، ورجحه ابن جرير الطبري وجعلها فى اليهود خاصة \* وقد استشكل جماعة من المفسرين قوله تعالى ( فلن تقبل توبتهم ) مع كون التوبة مقبولة كما فى الآية الأولى ، وكما فى قوله تعالى - وهو الذى يقبل التوبة عن عباده - وغير ذلك \* فقيل المعنى لن تقبل توبتهم عند الموت . قال النحاس : وهذا قول حسن كما قال تعالى - وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن - وبه قال الحسن وقتادة وعطاء ومنه الحديث « ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » : وقيل : المعنى لن تقبل توبتهم التى كانوا عليها قبل أن يكفروا ، لأن الكفر أحبطها : وقيل لن تقبل توبتهم اذا تابوا من كفرهم الى كفر آخر ، والأولى أن يحمل عدم قبول التوبة فى هذه الآية على من مات كافرا غير تائب فكأنه عبر عن الموت على الكفر بعدم قبول التوبة وتكون الآية المذكورة بعد هذه الآية \* وهى قوله ( إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار ) فى حكم البيان لها \* قوله ( ملء الأرض ذهباً ) الملاء بالكسر مقدار ما يملأ الشيء ، والملاء بالفتح مصدر ملأت الشيء ، وذهبا تمييز . قاله الفراء وغيره : وقال الكسائي نصب على اضمار من ذهب \* كقوله - أوعدك ذلك صياما - أى من صيام ، وقرأ الأعمش ذهب بالرفع على أنه بدل من ملء ، والواو فى قوله ( ولو افندى به ) قيل هى



مقحمة زائدة ، والمعنى لو اقتدى به ، وقيل فيه حل على الفنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو اقتدى  
بملء الأرض ذهباً ، وقيل هو عطف على مقدر ، أى لن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو تصدق به فى  
الدنيا ولو اقتدى به من العذاب أى بمثله

وقد أخرج النسائى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن جبان والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن  
عباس قال : كان رجل من الأنصار أسلم ، ثم ارتد ولحق بالمشركين ، ثم ندم : فأرسل الى قومه أرسلوا الى  
رسول الله ﷺ هل لى من توبة ؟ فنزلت ( كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم ) الى قوله ( غفور  
رحيم ) فأرسل اليه قومه فأسلم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه . وقال هو  
الحارث بن سويد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن السدى نحوه ، وأخرج ابن اسحق وابن المنذر  
عن ابن عباس نحوه أيضاً . وقد روى عن جماعة نحوه أيضاً . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق  
العوفى عن ابن عباس فى قوله ( كيف يهدى الله قوما كفروا بعد إيمانهم ) . قال هم أهل الكتاب من اليهود  
عرفوا محمداً ثم كفروا به . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن : قال هم أهل الكتاب  
من اليهود والنصارى ، وذكروا ما تقدم عنه . وأخرج البزار عن ابن عباس أن قوما أساءوا ثم ارتدوا ثم  
أساءوا ثم ارتدوا ، فأرسلوا الى قومهم يسألون لهم فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية ( إن  
الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً ) قال السيوطى هذا خطأ من البزار . وأخرج ابن جرير عن  
الحسن فى الآية « قال اليهود والنصارى لن تقبل توبتهم عند الموت . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن  
أبى حاتم عن قتادة فى الآية ، قال هم اليهود كفروا بالانجيل وعيسى ثم ازدادوا كفراً محمد ﷺ والقرآن .  
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى العالية فى الآية ، قال إنما نزلت فى اليهود والنصارى  
كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً بذنوب أذنوبها ، ثم ذهبوا يتوبون من تلك الذنوب فى كفرهم ولو  
كانوا على الهدى قبلت توبتهم ، ولكنهم على الضلالة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى قوله  
( ثم ازدادوا كفراً ) قال نموا على كفرهم . وأخرج ابن جرير عن السدى فى قوله ( ثم ازدادوا كفراً ) قال  
ماتوا وهم كفار ( لن تقبل توبتهم ) قال اذا تاب عند موته لم تقبل توبته . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير  
وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى العالية فى قوله ( لن تقبل توبتهم ) قال تابوا من الذنوب ولم يتوبوا من  
الأصل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله ( وماتوا وهم كفار ) قال : هو كل كافر .  
وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس عن النبى ﷺ قال « يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له  
أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت مفتدياً به » فيقول نعم فيقال له لقد سئت ما هو أيسر من  
ذلك ، فذلك قوله تعالى ( ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية ) .

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ \*

هذا كلام مستأنف خطاب للمؤمنين عقب ذكر ما لا ينفع الكفار \* قوله ( لن تنالوا البر ) يقال نالنى  
من فلان معروف ينالنى ، أى وصل الى ، والنوال : العطاء من قولك نولته تنويلاً أعطيته \* والبر : العمل  
الصالح ، وقال ابن مسعود وابن عباس وعطاء ومجاهد وعمرو بن ميمون والسدى هو الجنة ، فعنى الآية لن  
تنالوا العمل الصالح أو الجنة ، أى تصلوا الى ذلك وتباغوا اليه حتى تنفقوا مما تحبون ، أى حتى تكون  
نفقتكم من أموالكم التى تحبونها ( ومن ) تبعيضية ، ويؤيده قراءة ابن مسعود حتى تنفقوا بعض ما تحبون  
وقيل بيانية ( وما ) موصولة أو موصوفة ، والمراد النفقة فى سبيل الخير من صدقة أو غيرها من الطاعات ، وقيل

المراد الزكاة المفروضة \* وقوله (من شيء) بيان لقوله (ما تنفقوا) أى ما تنفقوا من أى شيء سواء كان طيبا أو خبيثا (فان الله به عليم) وما شرطية جازمة \* وقوله (فان الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه :

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس أن أبا طلحة لما نزلت هذه الآية أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ان أحب أموالى إلى يبرحاء ، وانها صدقة الحديث . وقد روى بالفاظ . وأخرج عبد ابن حميد والبخارى عن ابن عمر قال حضرتنى هذه الآية (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) فذكرت ما أعطانى الله فلم أجد شيئا أحب إلى من مرجانة جارية لى رومية ، فقلت هى حرة لوجه الله ، فلوأنى أعود فى شيء جعلته لله لنسكتها فأنسكتها نافعا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عمر بن الخطاب أنه كتب الى أبى موسى الأشعرى أن يبتاع له جارية من سبى جلولاء ، فدعاها عمر ، فقال ان الله يقول (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) فأعتقها عمر . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم انها لما نزلت الآية جاء زيد بن حارثة بفرس له ، يقال لها سبل لم يكن له مال أحب إليه منها ، فقال هى صدقة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله تعالى (لن تنالوا البر) قال : الجنة . وأخرج ابن جرير عن عمرو بن ميمون والسدى مثله . وأخرج ابن المنذر عن مسروق مثله .

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَإِنِّي لَأَكُونُ مِنْ الصَّادِقِينَ \* فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ■ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \*

قوله (كل الطعام) أى المطعوم \* والخل مصدر يستوى فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث ، وهو الحلال ، واسرائيل هو يعقوب كما تقدم تحقيقه \* ومعنى الآية أن كل المطعومات كانت حلالا لبني يعقوب لم يحرم عليهم شيء منها إلا ما حرم اسرائيل على نفسه ، وسيأتى بيان ما هو الذى حرمه على نفسه ، وهذا الاستثناء متصل من اسم كان \* وقوله (من قبل أن تنزل التوراة) متعلق بقوله (كان حلالا) أى ان كل المطعومات كانت حلالا (من قبل أن تنزل التوراة) أى كان ما عدا المستثنى حلالا لهم (من قبل أن تنزل التوراة) مشتملة على تحريم ما حرمه عليهم لظلمهم ، وفيه رد على اليهود لما أنكروا ما قصه الله سبحانه على رسوله ﷺ من أن سبب ما حرمه الله عليهم هو ظلمهم وبعيهم كما فى قوله - فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم - الآية \* وقوله - وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما - الى قوله - ذلك جزيناهم ببيعهم - وقالوا انها محرمة على من قبلهم من الأنبياء ، يريدون بذلك تكذيب ما قصه الله على نبينا ﷺ فى كتابه العزيز ، ثم أمره الله سبحانه بأن يحاجهم بكتابهم ويجعل بينه وبينهم حكما ما أنزله الله عليهم لاما أنزله عليه فقال (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) حتى تعاهدوا صدق ما قصه الله فى القرآن من أنه لم يحرم على بنى اسرائيل شيء من قبل نزول التوراة الا ما حرمه يعقوب على نفسه ، وفى هذا من الانصاف للاخصوم مالا يقدر قدره ولا يبلغ مداه ، ثم قال (فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك) أى من بعد احضار التوراة وتلاوتها (فأولئك هم الظالمون) أى المفرطون فى الظلم المتبالغون فيه فانه لا أظلم ممن حوكم الى كتابه وما يعتقده شرعا صحيحا ، ثم جادل من بعد ذلك مفتريا على الله الكذب ، ثم لما كان ما يفترونه من الكذب بعد قيام الحجة عليهم بكتابهم باطلا مدفوعا ، وكان ما قصه الله سبحانه فى القرآن

وصدقته التوراة صحيحا صادقا ، وكان ثبوت هذا الصدق بالبرهان الذي لا يستطيع الخصم دفعه ، أمر الله سبحانه نبيه ﷺ بأن ينادى بصدق الله بعد أن سجل عليهم الكذب ، فقال ( قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم أي ملة الاسلام التي أناعليها ، وقد تقدم بيان معنى الخيف ، وكأنه قال لهم اذا تبين لكم صدق وصدق ما جئت به ، فادخلوا في ديني ، فان من جملة ما أنزله الله على - ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه - .

وقد أخرج الترمذي وحسنه عن ابن عباس « أن اليهود قالوا للنبي ﷺ فأخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان يسكن البدو فاشتكى عرق النساء فلم يجد شيئا يلائمه الا تحريم الابل والبانها فذلك حرمها قالوا صدقت » ، وذكر الحديث . وأخرجه أيضا أحمد والنسائي . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في الآية قال العرق أجده عرق النساء ، فكان يبيت له زق يعني صياح ، فجعل الله عليه ان شفاه أن لا يأكل لحما فيه عرق ، فحرمته اليهود . وأخرج البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس من قوله ما أخرجه الترمذي سابقا عنه مرفوعا . وأخرج ابن اسحق وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقول الذي حرم إسرائيل على نفسه زائدنا الكبد والكليتان والشحم الا ما كان على الظهر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال ، قالت اليهود للنبي ﷺ نزلت التوراة بتحريم الذي حرم إسرائيل : فقال الله لمحمد ﷺ ( قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ) وكذبوا ليس في التوراة .

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ \* فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ \* وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ■

هذا شروع في بيان شيء آخر مما جادلت فيه اليهود بالباطل ، وذلك أنهم قالوا ان بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة لكونه مهاجر الأنبياء وفي الأرض المقدسة فرد الله ذلك عليهم بقوله ( ان أول بيت وضع للناس ) الآية ، فقوله ( وضع ) صفة لبيت وخبر ان قوله للذي بيكة ، فنبه تعالى بكونه أول متعبد على أنه أفضل من غيره ، وقد اختلف في الباني له في الابتداء : فقيل للملائكة ، وقيل آدم ، وقيل إبراهيم ، ويجمع بين ذلك بأن أول من بناه الملائكة ، ثم جدده آدم ، ثم إبراهيم \* وبكة علم للبلد الحرام ، وكدامكة وهما لغتان ، وقيل ان بكة اسم لموضع البيت ، ومكة اسم للبلد الحرام ، وقيل بكة للمسجد ، ومكة للحرم كله ، قيل سميت بكة لازدحام الناس في الطواف ، يقال بك القوم ازدحوا . وقيل البك دق العنق ، سميت بذلك لأنها كانت تدق أعناق الجبارة . وأما تسميتها بمكة ، فقيل سميت بذلك لقلة ما بها ، وقيل لأنها تمك المخ من العظم بما ينال ساكنيها من المشقة ، ومنه مككت العظم اذا أخرجت ما فيه ، ومك الفصيل ضرع أمه ، وامتكه اذا امتصه ، وقيل سميت بذلك لأنها تمك من ظلم فيها . أي تهلكه \* قوله ( مباركا ) حال من الضمير في وضع ، أو من متعاقب الظرف ، لأن التقدير للذي استقر بيكة مباركا \* والبركة : كثرة الخير الحاصل لمن يستقر فيه أو يقصده ، أي الثواب المتضاعف \* والآيات البينات الواضحات : منها الصفا والمروة ، ومنها أثر القدم في الصخرة الصماء . ومنها أن الغيث إذا كان بناحية الركن اليماني كان الخصب في اليمن ، وان كان بناحية الشامى كان الخصب بالشام ، واذا عم البيت كان الخصب في جميع البلدان . ومنها انحراف الطيور عن أن تمر على هوائه في جميع

الأزمان ، ومنها هلاك من يقصده من الجبارة وغير ذلك \* وقوله (مقام ابراهيم) بدل من آيات : قاله محمد بن يزيد المبرد . وقال في الكشف انه عطف بيان . وقال الأخفش انه مبتدأ ، وخبره محذوف . والتقدير منها مقام ابراهيم . وقيل هو خبر مبتدأ محذوف ، أى هي مقام ابراهيم . وقد استشكل صاحب الكشف بيان الآيات وهي جمع بالمقام وهو فرد \* وأجاب بأن المقام جعل وحده بمنزلة آيات لقوة شأنه أو بأنه مشتمل على آيات . قال ويجوز أن يراد فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن من دخله ، لأن الاثنين نوع من الجمع \* قوله (ومن دخله كان آمنا) جملة مستأنفة لبيان حكم من أحكام الحرم ، وهو أن من دخله كان آمنا ، وبه استدل من قال ان من لجأ الى الحرم وقد وجب عليه حد من الحدود فانه لا يقام عليه الحد حتى يخرج منه وهو قول أبى حنيفة ومن تابعه ، وخالفه الجمهور : فقالوا تقام عليه الحدود في الحرم . وقد قال جماعة ان الآية خبر في معنى الأمر ، أى ومن دخله فأمنوه كقوله - فلا رفث ولا فسوق ولا جدال - أى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا . قوله (ولله على الناس حج البيت) اللام في قوله (لله) هي التي يقال لها لام الإيجاب والالزام ، ثم زاد هذا المعنى تأكيداً حرف (على) فانه من أوضح الدلالات على الوجوب عند العرب ، كما إذا قال القائل لفلان على كذا . فذكر الله سبحانه الحج بأبلغ ما يدل على الوجوب تأكيداً لحقه وتعظيم حرمة ، وهذا الخطاب شامل لجميع الناس لا يخرج عنه الا من خصصه الدليل كالصبي والعبد \* وقوله (من استطاع إليه سبيلاً) في محل جر على أنه بدل بعض من الناس . وبه قال أكثر النحويين . وأجاز الكسائي أن يكون في موضع رفع بحج ، والتقدير أن يحج البيت من استطاع إليه سبيلاً وقيل ان من حرف شرط . والجزء محذوف ، أى من استطاع اليه سبيلاً فعليه الحج \* وقد اختلف أهل العلم في الاستطاعة ماذا هي ؟ فقيل الزاد والراحلة ، واليه ذهب جماعة من الصحابة : وحكاه الترمذي عن أكثر أهل العلم وهو الحق . قال مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لزمه الحج وان لم يكن له زاد وراحلة اذا كان يقدر على التكسب ، وبه قال عبد الله بن الزبير والشعبي وعكرمة . وقال الضحاك ان كان شاباً قويا صحيحاً وليس له مال فعليه أن يواجر نفسه حتى يقضى حجه . ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة دخولا أولياً أن تكون الطريق الى الحج آمنة ، بحيث يأمن الحاج على نفسه وماله الذي لا يجد زادا غيره ، أما لو كانت غير آمنة فلا استطاعة . لأن الله سبحانه يقول (من استطاع اليه سبيلاً) وهذا الخائف على نفسه وأمواله لم يستطع اليه سبيلاً بلا شك ولا شبهة . وقد اختلف أهل العلم اذا كان في الطريق من الظلمة من يأخذ بعض الأموال على وجه لا يحجف بزاد الحاج : فقال الشافعي لا يعطى حبة ويسقط عنه فرض الحج ، ووافقه جماعة وخالفه آخرون \* والظاهر أن من تمكن من الزاد والراحلة وكانت الطريق آمنة بحيث يتمكن من مرورها ولو بمصانعة بعض الظلمة لدفع شيء من المال يتمكن منه الحاج ولا ينقص من زاده ولا يحجف به فالحج غير ساقط عنه بل واجب عليه لأنه قد استطاع السبيل بدفع شيء من المال ولكنه يكون هذا المال المدفوع في الطريق من جملة ما تتوقف عليه الاستطاعة . فلو وجد الرجل زادا وراحلة ولم يجد ما يدفعه لمن يأخذ المكس في الطريق لم يجب عليه الحج لأنه لم يستطع اليه سبيلاً ، وهذا لا بد منه ولا ينافي تفسير الاستطاعة بالزاد والراحلة فانه قد تعذر المرور في طريق الحج لمن وجد الزاد والراحلة الا بذلك القدر الذي يأخذه المكاسون ، ولعل وجه قول الشافعي انه سقط الحج أن أخذ هذا المكس منكراً فلا يجب على الحاج أن يدخل في منكر ، وأنه بذلك غير مستطيع ، ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة أن يكون الحاج صحيح البدن على وجه يمكنه الركوب ، فلو كان زمناً بحيث لا يقدر على المشي ولا على الركوب ، فهذا وان وجد الزاد والراحلة فهو لم يستطع السبيل \* قوله (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) قيل انه عبر بلفظ الكفر



عن ترك الحج تأكيداً لوجوبه وتشديداً على تاركه ، وقيل المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجباً ، وقيل ان من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر \* وفي قوله ( فان الله غنى عن العالمين ) من الدلالة على مقت تارك الحج مع الاستطاعة وخذلانه وبعده من الله سبحانه ما يتعاطمه سامعه ويرجف له قلبه ، فان الله سبحانه إنما شرع لعباده هذه الشرائع لنفعهم ومصلحتهم وهو تعالى شأنه وتقدس سلطانه غنى لا تعود اليه طاعات عباده بأسرها بنفع

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله ( إن أول بيت ) الآية : قال كانت البيوت قبله ، ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي ذر : قال قلت يا رسول الله أى مسجد وضع أول ؟ قال المسجد الحرام : قلت ثم أى ؟ قال المسجد الأقصى : قلت كم بينهما ؟ قال أربعون سنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن عمر : قال « خلق الله البيت قبل الأرض بألفي سنة وكان اذ كان عرشه على الماء زبدة بيضاء وكانت الأرض تحته كأنها حشفة فدحيت الأرض من تحته » . وأخرج نحوه ابن المنذر عن أبي هريرة . وأخرج ابن المنذر والأزرقي عن ابن جريج : قال بلغنا أن اليهود قالت بيت المقدس أعظم من الكعبة لأنه مهاجر الأنبياء ، ولأنه في الأرض المقدسة : فقال المسامون بل الكعبة أعظم فبلغ ذلك النبي ﷺ فنزلت ( إن أول بيت ) الآية الى قوله ( فيه آيات بينات مقام ابراهيم ) وليس ذلك في بيت المقدس ( ومن دخله كان آمناً ) وليس ذلك في بيت المقدس ( والله على الناس حج البيت ) وليس ذلك في بيت المقدس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن عبد الله بن الزبير : قال انما سميت بكة لأن الناس يحيئون اليها من كل جانب حجاجاً . وروى سعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي عن مجاهد انما سميت بكة لأن الناس يتباكون فيها ، أى يزدهون . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان في قوله ( مباركاً ) قال جعل فيه الخير والبركة ( وهدى للعالمين ) يعنى بالهدى قبلتهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس ( فيه آيات بينات ) فمنه مقام ابراهيم والمشعر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن الحسن في قوله ( فيه آيات بينات ) قال مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً والله على الناس حج البيت . وأخرج الأزرقي عن زيد ابن أسلم نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ( ومن دخله كان آمناً ) قال كان هذا في الجاهلية كان الرجل لو جر كل جريرة على نفسه ثم لجأ الى الحرم لم يتناول ولم يطلب فأما في الاسلام فانه لا يمنع من حدود الله ، من سرق فيه قطع ، ومن زنا فيه أقيم عليه الحد ، ومن قتل فيه قتل . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والأزرقي عن عمر بن الخطاب قال لو وجدت فيه قاتل الخطاب مامسته حتى يخرج منه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ومن دخله كان آمناً ) قال من عاد بالبيت أعاده البيت ، ولكن لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه . وقد روى عنه هذا المعنى من طرق . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه قال : لو وجدت قاتل أبي في الحرم لم أعرض له . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال : لو وجدت قاتل أبي في الحرم ماهجته . وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي شريح العدوي : قال قام النبي ﷺ الغد من يوم الفتح : فقال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يعصدها شجرة فان أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ فقولوا ان الله قد أذن لرسوله ولم يأذن لكم وإنما أذن لى ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها أمس . وأخرج الدارقطني والحاكم وصححه عن أنس أن رسول الله ﷺ سئل عن قوله ( من استطاع إليه سبيلاً ) فقيل ما السبيل ؟ قال الزاد والراحلة . وأخرج الشافعي وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

وابن عدى وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عمر مرفوعا أنه قام رجل فقال ما السبيل ؟ فقال الزاد والراحلة . وأخرج الدارقطني والبيهقي في سننهما من طريق الحسن عن أمه عن عائشة قالت : سئل رسول الله ﷺ ما السبيل إلى الحج ؟ قال الزاد والراحلة . وأخرج الدارقطني في سننه عن ابن مسعود مرفوعا مثله . وأخرج الدارقطني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا مثله . وأخرج الدارقطني عن جابر مرفوعا مثله . وقد روى هذا الحديث من طرق أقلّ أحواله أن يكون حسنا لغيره فلا يضره ما وقع من الكلام على بعض طرقه كما هو معروف . وأخرج الدارقطني عن عليّ مرفوعا في الآية أنه سئل النبي ﷺ فقال تجد ظهر بعير . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن عمر بن الخطاب في قوله (من استطاع إليه سبيلا) قال الزاد والراحلة . وأخرج ابن عباس مثله . وأخرجه عنه مرفوعا ابن ماجه والطبراني وابن مردويه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي عنه قال : السبيل أن يصح بدن العبد ويكون له ثمن زاد وراحلة من غير أن يجحف به . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن ابن جرير وابن المنذر عن عبد الله بن الزبير : قال يحل بينه وبينه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عبد الله بن الزبير : قال الاستطاعة : القوة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن النخعي : قال إن المحرم للمرأة من السبيل الذي قال الله . وقد ثبت عنه ﷺ النهي للمرأة أن تسافر بغير ذي محرم ، واختلفت الأحاديث في قدر المدة ففي لفظ ثلاثة أيام ، وفي لفظ يوم وليلة ، وفي لفظ بر يد .

وقد وردت أحاديث في تشديد الوعيد على من ملك زادا وراحلة ولم يحج . فأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب : قال قال رسول الله ﷺ « من ملك زادا وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج بيت الله فلا عليه بأن يموت يهوديا أو نصرانيا وذلك بأن الله يقول والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنيّ عن العالمين » وفي إسناده هلال الخراساني أبو هاشم . قال البخاري منكر الحديث وقيل مجهول . وقال ابن عدى هذا الحديث ليس بمحفوظ وفي إسناده أيضا الحارث الأعور وفيه ضعف . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في كتاب الإيمان وأبو يعلى والبيهقي عن أبي أمامة : قال قال رسول الله ﷺ « من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه مرض حابس أو سلطان جائر أو حاجة ظاهرة فليمت على أيّ حال شاء يهوديا أو نصرانيا » . وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن سابط مرفوعا مرسلًا مثله . وأخرج سعيد بن منصور . قال السيوطي بسند صحيح عن عمر بن الخطاب . قال لقد هممت أن أبعث رجلا إلى هذه الأمصار فلينظروا كل من كان له جده ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم بمسلمين ما هم بمسلمين . وأخرج الاسماعيلي عنه يقول « من أطاق الحج ولم يحج فسواء عليه يهوديا مات أو نصرانيا » . قال ابن كثير بعد أن ساق إسناده ، وهذا إسناده صحيح . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة عنه نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عمر « من مات وهو مؤسر ولم يحج جاء يوم القيامة وبين عينيه مكتوب كافر » . وأخرج سعيد بن منصور عنه « من وجد إلى الحج سبيلا سنة ثم سنة ثم سنة ، ثم مات ولم يحج لم يصلّ عليه ولا يدري مات يهوديا أو نصرانيا » . وأخرج سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب : قال لو ترك الناس الحج لقاتلهم عليه كإتلافهم على الصلاة والزكاة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومن كفر فإن الله غنيّ) قال : من زعم أنه ليس بفرض عليه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في الآية قال من كفر بالحج فلم يرجعه برا ولا تركه مأثما . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عكرمة قال لما نزلت (ومن يتغ غير الاسلام دينًا) قالت اليهود فنحن مسلمون . فقال لهم النبي ﷺ « إن الله فرض على المسلمين حج البيت فقالوا لم يكتب علينا وأبوا أن يحجوا قال الله ومن كفر فإن الله غنيّ »

عن العالمين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الضحاك قال لما نزلت آية الحج (ولله على الناس حج البيت) الآية جمع رسول الله ﷺ أهل الملل مشركي العرب والنصارى واليهود والمجوس والصابئين فقال إن الله فرض عليكم الحج فحجوا البيت فلم يقبله إلا المسلمون . وكفرت به خمس ملل : قالوا لا يؤمن به ولا نصلي اليه ولا نستقبله ، فأنزل الله (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) وأخرج عبد بن حميد والبيهقي في سننه عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن أبي داود نفع . قال قرأ رسول الله ﷺ (ولله على الناس حج البيت) الآية فقام رجل من هذيل ، فقال يا رسول الله من تركه كفر ؟ فقال : من تركه لا يخاف عقوبته ، ومن حج لا يرجو ثوابه فهو ذاك . وأخرج ابن جرير عن عطاء بن أبي رباح في الآية قال : من كفر بالبيت . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي ﷺ في قول الله (ومن كفر) قال من كفر بالله واليوم الآخر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد مثله من قوله . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد أنه سئل عن ذلك ؟ فقرأ (إن أول بيت وضع للناس) إلى قوله (سبيلا) ثم قال ومن كفر بهذه الآيات . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود في الآية قال (ومن كفر) فلم يؤمن به : فهو الكافر .

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ \* قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِفَعْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَرِينَ \* وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ \* وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ وَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ \*

قوله (قل يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى ، والاستفهام في قوله (لم تكفرون) للانكار والتوبيخ \* وقوله (والله شهيد على ما تعملون) جملة حالية مؤكدة للتوبيخ والانكار ، وهكذا المجيء بضيغة المبالغة في شهيد يفيد مزيد التشديد والتهويل ، والاستفهام في قوله (لم تصدون) يفيد ما أفاده الاستفهام الأول . وقرأ الحسن (تصدون) من أصد ، وهما لغتان : مثل صد اللحم وأصد اذا تغير وأنتن ، وسبيل الله دينه الذي ارتضاه لعباده ، وهو دين الاسلام ، والعوج الميل والزيف : يقال عوج بالكسر إذا كان في الدين . والقول والعمل والافتح في الأجسام كالجدار ونحوه ، روى ذلك عن أبي عبيدة وغيره ، ومحل قوله (يغفونها عوجا) النصب على الحال ، والمعنى تطلبون لها اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة بايهاكم على الناس بأنها كذلك تثقيفا لتحريفكم وتقويما لدعاويكم الباطلة \* وقوله (وأنتم شهداء) جملة حالية أي كيف تطلبون ذلك بجملة الاسلام ، والحال أنكم تشهدون أنهم دين الله الذي لا يقبل غيره كما عرفتم ذلك من كتبكم المنزلة على أنبيائكم . قيل إن في التوراة أن دين الله الذي لا يقبل غيره الاسلام وأن فيه نعت محمد ﷺ وقيل المراد (وأنتم شهداء) أي عقلاء . وقيل المعنى وأنتم شهداء بين أهل دينكم مقبولون

عندهم ، فكيف تأتون بالباطل الذي يخالف ما أتم عليه بين أهل دينكم . ثم توعدهم سبحانه بقوله ( وما الله بغافل عما تعملون ) ثم خاطب سبحانه المؤمنين محذرا لهم عن طاعة اليهود والنصارى مبينا لهم أن تلك الطاعة تفضي الى أن يردونهم بعد إيمانهم كافرين ، وسيأتى بيان سبب نزول الآية ، والاستفهام فى قوله ( وكيف تكفرون ) للانكار ، أى من أين يأتيكم ذلك ولديكم ما يمنع منه ويقطع أثره : وهو تلاوة آيات الله عليكم وكون رسول الله ﷺ بين أظهركم ، ومحل قوله ( وأتم ) وما بعده النصب على الحال ، ثم أرشدهم الى الاعتصام بالله ليحصل لهم بذلك الهداية الى الصراط المستقيم الذى هو الاسلام ، وفى وصف الصراط بالاستقامة رد على ما ادعوه من العوج . قال الزجاج : يجوز أن يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد ﷺ خاصة ، لأن رسول الله ﷺ كان فيهم وهم يشاهدونه ، ويجوز أن يكون هذا الخطاب لجميع الأمة ، لأن آثاره ، وعلامته والقرآن الذى أوتيته فينا ، فكأن رسول الله ﷺ فينا وان لم نشاهده انتهى . ومعنى الاعتصام بالله التمسك بدينه وطاعته . وقيل بالقرآن ، يقال اعتصم به واستعصم وتمسك واستمسك اذا امتنع به من غيره ، وعصمه الطعام منع الجوع منه \* قوله ( اتقوا الله حق تقاته ) أى التقوى التى تحقوله . وهى أن لا يترك العبد شيئا مما يلزمه فعله ولا يفعل شيئا مما يلزمه تركه ويبدل فى ذلك جهده ومستطاعه . قال القرطبي ذكر المفسرون انها لما نزلت هذه الآية قالوا يارسول الله من يقوى على هذا ؟ وشق عليهم ذلك فأ نزل الله - فاتقوا الله ما استطعتم - فنسخت هذه الآية . روى ذلك عن قتادة والربيع وابن زيد . قال مقاتل وليس فى آل عمران من المنسوخ شيء إلا هذا . وقيل ان قوله ( اتقوا الله حق تقاته ) مبين بقوله ( فاتقوا الله ما استطعتم ) والمعنى اتقوا الله حق تقاته ما استطعتم . قل وهذا أصوب ، لأن النسخ انما يكون عند عدم الجمع والجمع ممكن فهو أولى \* قوله ( ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ) أى لا تكونن على حال سوى حال الاسلام فالاستثناء مفرغ . ومحل الجملة : أعنى قوله ( وأنتم مسلمون ) النصب على الحال ، وقد تقدم فى البقرة تفسير مثل هذه الآية \* قوله ( واعتصموا بحبل الله جميعا ) الحبل لفظ مشترك ، وأصله فى اللغة السبب الذى يتوصل به الى البغية ، وهو اما تمثيل أو استعارة ، أمرهم سبحانه بأن يجتمعوا على التمسك بدين الاسلام أو بالقرآن ، ونهاهم عن التفرق الناشئ عن الاختلاف فى الدين ، ثم أمرهم بأن يذكروا نعمة الله عليهم وبين لهم من هذه النعمة ما يناسب المقام ، وهو أنهم كانوا أعداء مختلفين يقتل بعضهم بعضا وينهب بعضهم بعضا فأصبحوا بسبب هذه النعمة إخوانا وكانوا على شفا حفرة من النار بما كانوا عليه من الكفر فأقذهم الله من هذه الحفرة بالاسلام . ومعنى قوله ( أصبحتم ) صرتم ، وليس المراد به معناه الأصلي ، وهو الدخول فى وقت الصباح ، وشفا كل شيء حرفه وكذلك شفيره ، وأشفي على الشيء أشرف عليه ، وهو تمثيل للحالة التى كانوا عليها فى الجاهلية \* وقوله ( كذلك ) اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده ، أى مثل ذلك البيان البليغ يبين الله لكم \* وقوله ( لعلكم تهتدون ) ارشاد لهم الى الثبات على الهدى والازدياد منه ،

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن زيد بن أسلم قال : مر شاس بن قيس ، وكان شيخا قد عسى فى الجاهلية عظيم الكفر ، شديد الطعن على المسلمين ، شديد الحسد لهم على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ من الأوس والخزرج فى مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه ، فغاضه مارأى من ألفتهم وجاعتهم وصلاح ذات بينهم على الاسلام . بعد الذى كان بينهم من العداوة فى الجاهلية ، فقال قد اجتمع ملائ بنى قيلة بهذه البلاد ، والله ما لنا معهم اذا اجتمع ملؤهم بها من قرار ، فأمر فتي شابا معه من يهود ، فقال اعمد اليهم فاجلس معهم ، ثم ذكرهم يوم بعث وما كان قبله وأنشدهم بعض ما كانوا يتقاولون فيه من الأشعار ، وكان يوم بعث يوما اقتتل فيه الأوس والخزرج ، وكان الظفر فيه للأوس على



الخزرج ففعل ، فتكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا حتى تواب رجلا من الحيين على الركب أوس  
 ابن قيطي أحد بني حارثة من الأوس وجبار بن صخر أحد بني سامة من الخزرج فتقالوا : ثم قال أحدهما  
 لصاحبه إن شئت والله رددناها الآن جذعة ، وغضب الفريقان جميعا وقالوا قد فعلنا السلاح وسلاح موعدهم  
 الظاهرة ، والظاهرة الحرة ، فخرجوا إليها وانضمت الأوس بعضها إلى بعض والخزرج بعضها إلى بعض على  
 دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية . فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين  
 من أصحابه حتى جاءهم فقال : يا معشر المساميين الله الله أبعثوا الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد اذ  
 هذا كم الله الى الاسلام وأكرمكم به وقطع به عنكم أمر الجاهلية واستنقذكم به من الكفر وألف بينكم  
 ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا ، فعرف القوم أنها نزعة من الشيطان وكيد من عدوهم لهم . فألقوا السلاح  
 من أيديهم وبكوا ، وعانق الرجال بعضهم بعضا ، ثم انصرفوا مع رسول الله ﷺ سامعين مطيعين قد أطفأ  
 الله عنهم كيد عدو الله شاس ، وأنزل الله في شأن شاس بن قيس وما صنع ( قل يا أهل الكتاب لم تكفرون  
 بآيات الله والله شهيد على ما تعملون ) الى قوله ( وما الله بغافل عما تعملون ) وأنزل في أوس بن قيطي وجبار  
 ابن صخر ومن كان معهم من قومهما الذين صنعوا ما صنعوا ( يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين  
 أوتوا الكتاب ) الى قوله ( وأولئك لهم عذاب عظيم ) وقد رويت هذه القصة مختصرة ومطولة من طرق .  
 وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( لم تصدون عن سبيل الله ) قال : كانوا اذا سألهم أحد  
 تجدون محمدا ؟ قالوا لا ، قال : فصدوا الناس عنه وبغوا محمدا عوجا هلاكا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير  
 عن قتادة لم تصدون عن الاسلام وعن نبي الله من آمن بالله وأتم شهداء فيما تقرأون من كتاب الله أن محمدا  
 رسول الله وأن الاسلام دين الله الذي لا يقبل غيره ولا يجزى الابنه يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل  
 وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله ( ومن يعصم بالله ) قال يؤمن به .  
 وأخرجوا عن أبي العالية قال : الاعتصام الثقة بالله . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد  
 وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله  
 ( اتقوا الله حق تقاته ) قال أن يطاع فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر ، وقد رواه الحاكم  
 وصححه وابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعا بدون قوله ، ويشكر فلا يكفر . وأخرج ابن مردويه  
 عن ابن عباس قال : حق تقاته أن يطاع فلا يعصى فلن تستطيعوا فأنزل الله بعد ذلك - فأتقوا الله ما استطعتم -  
 وأخرج عبد بن حميد عنه نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة نحوه . وأخرج ابن مردويه عن  
 ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( حق تقاته ) قال  
 لم تنسخ ، ولكن حق تقاته أن يجاهدوا في الله حق جهاده ولا يأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا لله بالقسط  
 ولو على أنفسهم وأبائهم وأبنائهم . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني  
 قال السيوطي بسند صحيح عن ابن مسعود في قوله ( واعتصموا بحبل الله ) قال حبل الله : القرآن . وقد وردت  
 أحاديث أن كتاب الله هو حبل الله الممدود . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية . قال واعتصموا  
 بحبل الله بالاخلاص لله وحده . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال بطاعته . وأخرج أيضا عن قتادة . قال  
 بعهد وأمره . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال بالاسلام . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله  
 ( إذ كنتم أعداء ) قال ما كان بين الأوس والخزرج في شأن عائشة . وأخرج ابن اسحق قال كانت الحرب  
 بين الأوس والخزرج عشرين ومائة سنة ، حتى قام الاسلام فأطفأ الله ذلك وألف بينهم . وأخرج ابن جرير وابن  
 أبي حاتم عن السدي في قوله ( وكنتم على شفا حفرة من النار ) يقول كنتم على طرف النار من مات منكم

وقع في النار فبعث الله محمدا ﷺ واستنقذكم به من تلك الحفرة .

وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ \* وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ \*

قوله (ولتكن) قرأه الجمهور بإسكان اللام ، وقرأ بكسر اللام على الأصل ، ومن في قوله (منكم) للتبعية ، وقيل لبيان الجنس ، ورجح الأول بأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات يختص بأهل العلم الذين يعرفون كون ما يأمرون به معروفًا وينهون عنه منكرًا . قال القرطبي : الأول أصح فانه يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على الكفاية ، وقد عينهم الله سبحانه بقوله - الذين ان مكناهم في الأرض - الآية . وقرأ ابن الزبير (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويستعينون بالله على ما أصابهم) قال أبو بكر بن الانباري وهذه الزيادة تفسير من ابن الزبير وكلام من كلامه غلط فيه بعض الناقلين فألحقه بالفاظ القرآن ، وقد روى أن عثمان قرأها كذلك ولكن لم يكتبها في مصحفه فدل على أنها ليست بقرآن \* وفي الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة ، وأصل عظيم من أصولها ، وركن مشيد من أركانها ، وبه يكمل نظامها ويرتفع سنامها \* وقوله (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) من باب عطف الخاص على العام ، إظهارا لشرفهما ، وأنها الفردان الكاملان من الخير الذي أمر الله عباده بالدعاء إليه . كما قيل في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة ، وحذف متعلق الأفعال الثلاثة \* أي يدعون ويأمرون وينهون لقصد التعميم \* أي كل من وقع منه سبب يقتضي ذلك ، والاشارة في قوله (وأولئك) ترجع إلى الأمة باعتبار اتصافها بما ذكر بعدها (هم المفلحون) أي المختصون بالفلاح ، وتعريف المفلحين للعهد أول الحقيقة التي يعرفها كل أحد \* قوله (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) هم اليهود والنصارى عند جمهور المفسرين ، وقيل هم المبتدعة من هذه الأمة ، وقيل الحرورية ، والظاهر الأول \* والبيانات الآيات الواضحة المينة للحق الموجبة لعدم الاختلاف : قيل وهذا النهي عن التفرق والاختلاف يختص بالمسائل الأصولية ، وأما المسائل الفروعية الاجتماعية فالاختلاف فيها جائز ، وما زال الصحابة فن بعدهم من التابعين وتابعيهم مختلفين في أحكام الحوادث ، وفيه نظر فانه مازال في تلك العصور المنكر للاختلاف موجودا ، وتخصيص بعض مسائل الدين بجواز الاختلاف فيها دون البعض الآخر ليس بصواب ، فالمسائل الشرعية متساوية الاقدام في انتسابها إلى الشرع \* وقوله (يوم تبيض وجوه) منتصب بفعل مضمر ، أي اذكر ، وقيل بما يدل عليه قوله (لهم عذاب عظيم) فان التقدير استقر لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه ، أي يوم القيامة حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ، وجوه الكافرين مسودة ويقال ان ذلك عند قراءة الكتاب اذا قرأ المؤمن كتابه رأى حسنة فاستبشر وابتسج وجهه ، واذا قرأ

الكافر كتابه رأى سيئاته فزن واسود وجهه ، والتسكير في وجوه للتكثير ، أى وجوه كثيرة . وقرأ يحيى بن وثاب تبيض وتسود بكسر التاءين . وقرأ الزهري تبيض وتسود ■ قوله ( أكفرتم ) أى يقال لهم أكفرتم والهمزة للتوبيخ والتجيب من حالهم ، وهذا تفصيل لأحوال الفريقين بعد الاجمال ، وقدم بيان حال الكافرين لكون المقام مقام تحذير وترهيب ، قيل هم أهل الكتاب ، وقيل المرتدون ، وقيل المنافقون ■ وقيل المبتدعون \* قوله ( ففي رحمة الله ) أى في جنته ودار كرامته : عبر عن ذلك بالرحمة إشارة إلى أن العمل لا يستقل بدخول صاحبه الجنة : بل لابد من الرحمة ، ومنه حديث « لن يدخل أحد الجنة بعمله » وهو في الصحيح ■ وقوله ( هم فيها خالدون ) جملة استثنائية جواب سؤال مقدر \* وتلك إشارة إلى ما تقدم من تعذيب الكافرين وتنعيم المؤمنين \* وقوله ( تتلوها عليك بالحق ) جملة حالية ، وبالحق متعلق بمحذوف ، أى متلبسة بالحق وهو العدل \* وقوله ( وما الله يريد ظلماً للعالمين ) جملة تذييلية مقررمة لمضمون ما قبلها ، وفي توجه النفي إلى الإرادة الواقعة على النكرة دليل على أنه سبحانه لا يريد فرداً من أفراد الظلم الواقعة على فرد من أفراد العالم \* والمراد بما في السموات وما في الأرض مخلوقاته سبحانه ، أى له ذلك يتصرف فيه كيف يشاء وعلى ما يريد ، وعبر بما تغلبا لغير العقلاء على العقلاء لكثرتهم أولتيزيل العقلاء منزلة غيرهم . قال المهدوي : وجه اتصال هذا بما قبله أنه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وأنه لا يريد ظملاً للعالمين وصله بذكر اتساع قدرته ، وغناه عن الظلم لسكون ما في السموات وما في الأرض في قبضته ، وقيل هو ابتداء كلام يتضمن البيان لعباده بأن جميع ما في السموات وما في الأرض له حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره ■ وقوله ( وإلى الله ترجع الأمور ) أى لآلى غيره لا شركة ولا استقلال .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبي جعفر الباقر قال قرأ رسول الله ﷺ ( ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ) قال الخير : اتباع القرآن وسنتي . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية . قال كل آية ذكرها الله في القرآن في الأمر بالمعروف فهو الاسلام ، والنهي عن المنكر فهو عبادة الأوثان والشيطان انتهى ، وهو تخصيص بغير مخصص فليس في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يدل على ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال ( يدعون إلى الخير ) أى الاسلام ( ويأمرون بالمعروف ) بطاعة ربهم ( وينهون عن المنكر ) عن معصية ربهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الضحاك في الآية : قال هم أصحاب محمد ﷺ خاصة وهم الرواة انتهى ، ولا أدري ما وجه هذا التخصيص ، فالخطاب في هذه الآية كالخطاب بسائر الأمور التي شرعها الله لعباده وكلفهم بها . وأخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة » . وأخرج أحمد وأبو داود والحاكم عن معاوية مرفوعاً نحوه وزاد كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة . وأخرج الحاكم عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً نحوه أيضاً ■ وزاد كلها في النار الاملة واحدة ، فقيل له : ما الواحدة ؟ قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي . وأخرج ابن ماجه عن عوف بن مالك مرفوعاً نحوه ، وفيه فواحدة في الجنة وثنتان وسبعون في النار ، قيل يارسول الله فمن هم ؟ قال الجماعة . وأخرجه أحمد من حديث أنس ، وفيه قيل يارسول الله من تلك الفرقة ؟ قال الجماعة . وقد وردت آيات وأحاديث كثيرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الأمر بالسكون في الجماعة والنهي عن الفرقة . وأخرج ابن أبي حاتم والخطيب عن ابن عباس في قوله ( يوم تبيض وجوه ) قال تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدع والضلالة . وأخرجه الخطيب والديلمي عن ابن عمر مرفوعاً . وأخرجه أيضاً مرفوعاً أبو نصر السجزي في الابانة عن أبي سعيد . وأخرج ابن جرير

وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنى بن كعب في الآية : قال صاروا فرقتين يوم القيامة : يقال لمن اسود وجهه أ كفرتم بعد إيمانكم ؟ فهو الإيمان الذي كان في صلب آدم حيث كانوا أمة واحدة ، وأما الذين ابيضت وجوههم فهم الذين استقاموا على إيمانهم وأخلصوا له الدين فبيض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه وجنته . وقد روى غير ذلك .

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُ الْمُفْسِقُونَ ■ لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتُلُواكُمْ يُوَفُّوْكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ \* ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُثْقَوُا وَالَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحُبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \*

قوله ( كنتم خير أمة ) هذا كلام مستأنف يتضمن بيان حال هذه الأمة في الفضل على غيرها من الأمم ، وكان قيل هي التامة ، أى وجدتم وخلقتم خير أمة ، ومثله ما أنشدته سيبويه :

\* وجيران لنا كانوا كرام \* ومنه قوله تعالى - كيف نكلم من كان في المهد صبيا - \* وقوله - واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم - . وقال الأخفش يريد أهل أمة ، أى خير أهل دين ، وأنشد :

حلفت فلم أترك لنفسك ربيبة \* وهل يأتمن ذو أمة وهو طائع  
وقيل معناه كنتم في اللوح المحفوظ ■ وقيل كنتم منذ آمتكم \* وفيه دليل على أن هذه الأمة الاسلامية خير الأمم على الإطلاق ■ وأن هذه الخيرية مشتركة ما بين أول هذه الأمة وآخرها بالنسبة إلى غيرها من الأمم وان كانت متفاضلة في ذات بينها . كما ورد في فضل الصحابة على غيرهم \* قوله ( أخرجت للناس ) أى أظهرت لهم \* وقوله ( تأمرون بالمعروف ) الخ كلام مستأنف يتضمن بيان كونهم خير أمة مع ما يشمل عليه من أنهم خير أمة ما أقاموا على ذلك واتصفوا به ، فاذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر زال عنهم ذلك ■ ولهذا قال مجاهد انهم خير أمة على الشرائط المذكورة في الآية ■ وهذا يقتضى أن يكون تأمرون وما بعده في محل نصب على الحال ■ أى كنتم خير أمة حال كونكم أمرين ناهين مؤمنين بالله وبما يجب عليكم الايمان به من كتابه ورسوله وما شرعه لعباده فانه لا يتم الايمان بالله سبحانه الا بالايمان بهذه الأمور \* قوله ( ولو آمن أهل الكتاب ) أى اليهود ايمانا كإيمان المسلمين بالله ورسوله وكتبه ( لكان خيرا لهم ) ولكنهم لم يفعلوا ذلك بل قالوا نؤمن ببعض الكتاب ونكفر ببعض ، ثم بين حال أهل الكتاب بقوله ( منهم المؤمنون ) وهم الذين آمنوا برسول الله ﷺ منهم فأنهم آمنوا بما أنزل عليه وما أنزل من قبله ( وأكثروا الفاسقون ) أى الخارجون عن طريق الحق المتمردون في باطلهم المكذبون لرسول الله ﷺ ولما جاء به فيكون هذا التفصيل على هذا كلاما مستأنفا جوابا عن سؤال مقدّر كأنه قيل هل منهم من آمن فاستحق ما وعده الله \* قوله ( لن يضرركم إلا أذى ) أى لن يضرركم بنوع من أنواع الضرر الا بنوع الأذى ■ وهو الكذب والتحريف والبهت ولا يقدرون على الضرر الذى هو الضرر في الحقيقة بالحرب والنهب ونحوهما ، فلا استثناء مفرغ ، وهذا وعد من الله لرسوله وللمؤمنين أن أهل الكتاب لا يغلبونهم وأنهم منصورون عليهم ■ وقيل الاستثناء منقطع \* والمعنى لن يضرركم ألبتة لكن يؤذونكم ■ ثم بين سبحانه ما نفاه من الضرر بقوله ( وان يقاتلوكم يولوكم الأدبار ) أى ينهزمون ولا يقدرون على مقاومتكم



فضلا عن أن يضروكم \* وقوله (ثم لا ينصرون) عطف على الجملة الشرطية ، أى ثم لا يوجد لهم نصر ولا يثبت لهم غلب في حال من الأحوال ، بل شأنهم الخذلان ماداموا . وقد وجدنا ما وعدنا سبحانه حقا فان اليهود لم تحقق لهم راية نصر ولا اجتمع لهم جيش غلب بعد نزول هذه الآية ، فهي من معجزات النبوة \* قوله (ضربت عليهم الذلة) قد تقدم في البقرة معنى هذا التركيب \* والمعنى صارت الذلة محيطة بهم في كل حال وعلى كل تقدير في أى مكان وجدوا (إلا يحبل من الله) أى إلا أن يعتصموا بحبل من الله : قاله الفراء أى بذمة الله أو بكتابه (وحبل من الناس) أى بذمة من الناس وهم المسلمون ، وقيل المراد بالناس النبي ﷺ (وباعوا) أى رجعوا (بغضب من الله) وقيل احتملوا ، وأصل معناه في اللغة اللزوم والاستحقاق ، أى لزمهم غضب من الله هم مستحقون له \* ومعنى ضرب المسكنة إحاطتها بهم من جميع الجوانب ، وهكذا حال اليهود فانهم تحت الفقر المدقع والمسكنة الشديدة إلا النادر الشاذ منهم \* والاشارة بقوله ذلك الى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والغضب ، أى وقع عليهم ذلك بسبب أنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ، والاشارة بقوله ذلك الى الكفر وقتل الأنبياء بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده \* ومعنى الآية أن الله ضرب عليهم الذلة والمسكنة والبؤاء بالغضب منه لكونهم كفروا بآياته وقتلوا أنبياءه بسبب عصيانهم واعتدائهم وقد أخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأحمد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (كنتم خير أمة) قال هم الذين هاجروا مع رسول الله ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في الآية : قال قال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أتم فكننا كلنا ولكن قال كنتم في خاصة أصحاب محمد ومن صنعهم مثل صنعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس ، وفي لفظ عنه أنه قال يكون لأولنا ولا يكون لآخرنا . وأخرج ابن جرير عن قتادة : قال ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية ثم قال : يأيتها الناس من سره أن يكون من تلك الأمة فليؤد شرط الله منها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة في الآية : قال نزلت في ابن مسعود وعمار بن ياسر وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل . وأخرج البخاري وغيره عن أبي هريرة في الآية قال خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن معاوية بن حيدة أنه سمع النبي ﷺ يقول في الآية انكم تتون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها . وروى من حديث معاذ وأبي سعيد نحوه . وقد وردت أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما أنه يدخل من هذه الأمة الجنة سبعون ألفا بغير حساب ولا عذاب ، وهذا من فوائد كونها خير الأمم . وأخرج ابن جرير عن الحسن (لن يضروكم إلا أذى) قال تسمعون منهم كذبا على الله يدعونكم الى الضلالة . وأخرج أيضا عن ابن جرير قال إشرأ بهم في عزير وعيسى والصليب . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن وقتادة (ضربت عليهم الذلة) قالوا يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون . وروى ابن المنذر عن الضحاك نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (إلا يحبل من الله وحبل من الناس) قال بعهد من الله وعهد من الناس .

لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ \* يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ \* وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نَكْفُرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

لَنْ تُقْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَنْحَبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \*  
مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ  
فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَا سَكُنَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ \*

قوله ( ليسوا سواء ) أى أهل الكتاب غير مستويين بل مختلفين ، والجملة مستأنفة سيقت لبيان  
التفاوت بين أهل الكتاب \* وقوله ( أمة قائمة ) هو استئناف أيضا يتضمن بيان الجهة التي تفاوتوا  
فيها من كون بعضهم أمة قائمة إلى قوله ( من الصالحين ) قال الأخفش التقدير من أهل الكتاب ذوأمة ،  
أى ذو طريقة حسنة وأنشد : \* وهل يأمن ذوأمة وهو طائع \* وقيل في الكلام حذف ،  
والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير قائمة ، فترك الأخرى كتفاء بالأولى ، كقول أبى ذؤيب :

عصيت إليها القلب انى لأمرها \* مطيع فما أدري أرشد طلابها

أراد أرشد أم غي . قال الفراء أمة رفع بسواء ، والتقدير ليس يستوى أمة من أهل الكتاب قائمة  
يتلون آيات الله وأمة كافرة . قال النحاس : وهذا القول خطأ من جهات : أحدها أنه رفع أمة بسواء فلا  
يعود على اسم ليس شيء \* ويرفع بما ليس جاريا على الفعل ، ويضمر مالا يحتاج إليه ، لأنه قد تقدم ذكر  
الكافرة ، فليس لاضمار هذا وجه . وقال أبو عبيدة : هذا مثل قولهم أكلوني البراغيث ، وذهبوا أصحابك .  
قال النحاس وهذا غلط ، لأنه قد تقدم ذكرهم ، وأكلوني البراغيث لم يتقدم لهم ذكر انتهى .

وعندى أن ما قاله الفراء قوى قويم ، وحاصله أن معنى الآية لا يستوى أمة من أهل الكتاب شأنها كذا  
وأمة أخرى شأنها كذا . وليس تقدير هذا المحذوف من باب تقدير مالا حاجة إليه كإقال النحاس ، فإن تقدم  
ذكر الكافرة لا يفيد مفاد تقدير ذكرها هنا ، وأما قوله أنه لا يعود على اسم ليس شيء فيرد أنه تقدير العائد  
شائع مشتهر عند أهل الفن ، وأما قوله ويرفع بما ليس جاريا على الفعل فغير مسلم \* والقائمة : المستقيمة  
العادلة ، من قولهم أقت العود فقام ، أى استقام \* وقوله ( يتلون ) فى محل رفع على أنه صفة ثانية لأمة  
ويجوز أن يكون فى محل نصب على الحال ( وآناء الليل ) ساعاته ، وهو منصوب على الظرفية \* وقوله  
( وهم يسجدون ) ظاهره أن التلاوة كائنة منهم فى حال السجود ، ولا يصح ذلك إذا كان المراد بهذه الأمة  
الموصوفة فى الآية هم من قد أسلم من أهل الكتاب لأنه قد صح عن النبي ﷺ النهى عن قراءة القرآن  
فى السجود فلا بد من تأويل هذا الظاهر بأن المراد بقوله ( وهم يسجدون ) وهم يصلون كإقاله الفراء  
والزجاج ، وإنما عبر بالسجود عن مجموع الصلاة ، لما فيه من الخضوع والتدلل \* وظاهر هذا أنهم يتلون  
آيات الله فى صلاتهم من غير تخصيص لتلك الصلاة بصلاة معينة ، وقيل المراد بها الصلاة بين العشاءين ،  
وقيل صلاة الليل مطلقا \* وقوله ( يؤمنون بالله ) صفة أخرى لأمة \* أى يؤمنون بالله وكتبه ورسله \* ورأس  
ذلك الإيمان بما جاء به محمد ﷺ \* وقوله ( ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) صفتان أيضا  
لأمة ، أى إن هذا من شأنهم وصفتهم \* وظاهره يفيد أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على  
العموم ، وقيل المراد بالأمر بالمعروف هنا أمرهم باتباع النبي ﷺ ، وبالنهي عن المنكر نهيمهم عن مخالفته  
\* وقوله ( ويسارعون فى الخيرات ) من جملة الصفات أيضا ، أى يبادرون بها غير متأقلين عن تأديتها  
لمعرفتهم بقدر ثوابها \* وقوله ( وأولئك من الصالحين ) أى من جلتهم ، وقيل من بمعنى مع ، أى مع الصالحين  
وهم الصحابة رضى الله عنهم \* والظاهر أن المراد كل صالح ، والاشارة بقوله ( أولئك ) إلى الأمة الموصوفة  
بتلك الصفات \* قوله ( وما تفعلوا من خير ) أى خير كان ( فلن تكفروا ) أى لن تعدموا ثوابه ، وعداه

إلى المفعولين وهو لا يتعدى إلا إلى واحد لأنه ضمنه معنى الحرمان ، كأنه قيل فلن تحرموه كما قاله صاحب الكشاف . قرأ الأعمش وابن وثاب وحفص وحزرة والكسائي وخلف بالياء التحتية في الفعلين وهي قراءة ابن عباس واختارها أبو عبيد . وقرأ الباقر بالمشاة من فوق فيهما ، وكان أبو عمرو يرى القراءتين جميعاً ، والمراد بالمتقين كل من ثبتت له صفة التقوى ، وقيل المراد من تقدم ذكره . وهم الأمة الموصوفة بتلك الصفة ووضع الظاهر موضع المضمحل مدحاً لهم ، ورفعاً من شأنهم \* وقوله ( ان الذين كفروا ) قيل هم بنو قريظة والنضير . قال مقاتل لما ذكر تعالى مؤمنى أهل الكتاب ذكر كفارهم في هذه الآية \* والظاهر أن المراد بذلك كل من كفر بما يجب الإيمان به \* ومعنى ( لن تغنى ) لن تدفع ، وخص الأولاد لأنهم أحب القرابة وأرجاهم لدفع ما ينوبه \* وقوله ( مثل ما ينفقون ) بيان لعدم إغناء أموالهم التي كانوا يقولون عليها \* والصبر : البرد الشديد ، وأصله من الصبر الذي هو الصوت ، فهو صوت الريح الشديد . وقال الزجاج صوت هب النار التي في تلك الريح \* ومعنى الآية : مثل نفقة الكافرين في بطلانها وذهابها وعدم منفعتها كمثل زرع أصابه ريح باردة أو نار فأحرقته أو أهلكته فلم ينتفع أصحابه بشيء منه بعد أن كانوا على طمع من نفعه وفائدته ، وعلى هذا فلا بد من تقدير في جانب المشبه به ، فيقال كمثل زرع أصابته ريح فيها صر أو مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ريح فيها صر أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم وما ظلمهم الله أى المنفقين من الكافرين ( ولكن أنفسهم يظلمون ) بالكفر المانع من قبول النفقة التي أنفقوها ، وتقديم المفعول لرعاية الفواصل للتخصيص ، لان الكلام في الفعل باعتبار تعلقه بالفاعل لا بالمفعول .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس قال : لما أسلم عبد الله بن سلام وثعلبة بن سعيد وأسيد ابن سعيد : ومن أسلم من يهود معهم فآمنوا وصدقوا ورغبوا في الاسلام ، قالت أحبار يهود وأهل الكفر منهم : ما آمن بمحمد وتبعه الاشرارنا ولو كانوا خيارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا الى غيره : فأنزل الله ( ليسوا سواء ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه ( أمة قائمة ) يقول مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه ولم تتركه الآخرون وضعوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم ، قال ( أمة قائمة ) عادلة . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( آناء الليل ) قال جوف الليل . وأخرج ابن جرير عن الربيع : قال ساعات الليل . وأخرج عبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله ( ليسوا سواء ) قال لا يستوى أهل الكتاب وأمة محمد يتلون آيات الله آناء الليل : قال صلاة العتمة هم يصلونها ، ومن سواهم من أهل الكتاب لا يصلونها . وأخرج أحمد والنسائي والبراز وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني . قال السيوطي بسند حسن عن ابن مسعود قال أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء ليلة ثم خرج الى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة ، فقال أما انه ليس من أهل هذه الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم \* ولفظ ابن جرير والطبراني فقال انه لا يصلى هذه الصلاة أحد من أهل الكتاب . قال وأنزلت هذه الآية ( ليس سواء ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن منصور : قال بلغني أنها نزلت هذه الآية ( يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون ) فيما بين المغرب والعشاء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة ( فلن تكفروه ) قال لن يضل عنكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن ( فلن تكفروه ) قال لن تظلموه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في الآية يقول مثل ما ينفقون ، أى المشركون ولا يتقبل منهم كمثل هذا الزرع اذا زرعه القوم الظالمون فأصابه ريح

فيها صرفاً هلكته فكذلك أنفقوا فأهلكهم شركهم . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فيها صرفاً قال برد شديد .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ■ هَٰئِنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ■ إِنْ تَمَسَسَكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَضَرُّوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ \*

البطانة مصدر يسمى به الواحد والجمع ، وبطانة الرجل خاصته الذين يستبطنون أمره ، وأصله البطن الذي هو خلاف الظهر ، و بطن فلان بطن بطونا وبطانة إذا كان خاصا به ، ومنه قول الشاعر :

وهم خلصائي كلهم و بطاتي ■ وهم عيتي من دون كل قريب  
قوله (من دونكم) أى من سواكم : قاله الفراء أى من دون المسلمين وهم الكفار ، أى بطانة كائنة من دونكم ، ويجوز أن يتعلق بقوله (لا تتخذوا) \* وقوله (لا يألونكم خبالا) فى محل نصب صفة لبطانة ، يقال لا ألوك جهدا : أى لا أقصر . قال امرؤ القيس :

وما المرء مادامت حشاشة نفسه \* بمدرك أطراف الخطوب ولا آل  
والمراد لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم ، وإنما عدى إلى مفعولين لكونه مضمنا معنى المنع : أى لا يمنعونكم خبالا ، والخبال والخبل الفساد فى الأفعال والأبدان والعقول . قال أوس :

أبني لبنى لستم بيسد \* إلا يد مخبولة العضد  
أى فاسدة العضد \* قوله (ودوا ما عنتم) مامصدرية ■ أى ودوا عنتم ، والعنت المشقة وشدة الضرر ، والجلة مستأنفة مؤكدة للنهى \* قوله (قد بدت البغضاء) هى شدة البغض كالضراء لشدة الضرر \* والأفواه جمع فم \* والمعنى أنها قد ظهرت البغضاء فى كلامهم لأنهم لما خامرهم من شدة البغض والحسد أظهرت ألسنتهم ما فى صدورهم فتركوا النقية وصرحوا بالكذب . أما اليهود فالأمر فى ذلك واضح وأما المنافقون فكان يظهر من فلتات ألسنتهم ما يكشف عن خبث طويتهم ، وهذه الجلة مستأنفة لبيان حالهم (وما تخفى صدورهم أكبر) لأن فلتات اللسان أقل مما تخفيه الصدور ، بل تلك الفلتات بالنسبة إلى ما فى الصدور قليلة جدا ■ ثم انه سبحانه امتن عليهم ببيان الآيات الدالة على وجوب الاخلاص ان كانوا من أهل العقول المدركة لذلك البيان \* قوله (ها أنتم أولاء) جملة مصدرية بحرف التنبيه أى أنتم أولاء الخاطئون فى موالاتهم ■ ثم بين خطأهم بتلك الموالات بهذه الجلة التذيلية . فقال (تحبونهم ولا يحبونكم) ، وقيل ان قوله (تحبونهم) خبر ثان لقوله أنتم ، وقيل ان أولاء موصول وتحبونهم صلته أى تحبونهم لما أظهروا لكم الإيمان أولا بينكم وبينهم من القرابة (ولا يحبونكم) لما قد استحكم فى صدورهم من الغيظ والحسد \* قوله (وتؤمنون بالكتاب كله) أى بجنس الكتاب جميعا ، ومحل الجلة نصب على الحال ، أى لا يحبونكم والحال أنكم مؤمنون بكتب الله سبحانه التى من جملتها كتابهم ، فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم



وفيه توبيخ لهم شديد ، لأن من بيده الحق أحق بالصلابة والشدّة عن هو على الباطل (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفاقاً وتقية (واذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) تأسفا وتحسرا ، حيث عجزوا عن الانتقام منكم ، والعرب تصف المغتاظ والنادم بعض الأنامل والبنان ، ثم أمره الله سبحانه بأن يدعو عليهم ، فقال (قل موتوا بغيظكم) وهو يتضمن استمرار غيظهم ماداموا في الحياة حتى يأتيهم الموت ، وهم عليه ، ثم قل (ان الله عليم بذات الصدور) فهو يعلم ما في صدوركم وصدورهم ، والمراد بذات الصدور : الخواطر القائمة بها ، وهو كلام داخل تحت قوله (قل) فهو من جملة المقول \* قوله (ان تمسكم حسنة تسؤهم) هذه الجملة مستأنفة لبيان تناهي عداوتهم \* وحسنة وسيئة يعلمان كل ما يحسن وما يسوء ، وعبر بالمس في الحسنة وبالإصابة في السيئة ، للدلالة على أن مجرد مس الحسنة يحصل به المساءة ، ولا يفرحون بالإصابة السيئة ، وقيل ان المس مستعار لمعنى الإصابة \* ومعنى الآية أن من كانت هذه حاله لم يكن أهلا لأن يتخذ بطانة (وان تصبروا) على عداوتهم أو على التكالييف الشاقة : (وتتقوا) موالاتهم ، أو ما حرّمه الله عليكم (لا يضركم كيدهم شيئا) ، يقال ضاره يضره ويضره ضيرا وضيورا : بمعنى ضرّه يضره ، و به قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ، وقرأ الكوفيون وابن عامر لا يضركم بضم الراء وتشديد هاء من ضرّ يضر ، فهو على القراءة الأولى مجزوم على أنه جواب الشرط ، وعلى القراءة الثانية مرفوع على تقدير اضمار الفاء كما في قول الشاعر :

\* من يفعل الحسنات الله يشكرها \* قاله الكسائي والفراء ، وقال سيبويه انه مرفوع على نية التقديم ، أى لا يضركم ان تصبروا \* وحكى أبو زيد عن المفضل عن عاصم لا يضركم بفتح الراء ، وشيئا صفة مصدر محذوف وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان رجال من المسلمين يواصلون رجالا من يهود لما كان بينهم من الجوار والخلف في الجاهلية ، فأنزله الله فيهم بينهم عن مباظنتهم لخوف الفتنة عليهم منهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : هم المنافقون . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ قال هم الخوارج . قال السيوطي وسنده جيد . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وتؤمنون بالكتاب كله) أى بكتابكم وبكتابتهم وبما مضى من الكتب قبل ذلك ، وهم يكفرون بكتابكم ، فأتم أحق بالبعضاء لهم منهم لكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل (ان تمسكم حسنة) يعنى النصر على العدو والرزق والخير (تسؤهم وان تصبكم سيئة) يعنى القتل والهزيمة والجهد .

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ الْغَنَاءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ \* وَأَلْقَى نَصْرَ كُمْ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ \* إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِمَلَكَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَلِّينَ \* بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ \* وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ \* لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ \* لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ

فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَّحِيمٌ \*

العامل في إذ فعل محذوف \* أى واذكر إذ غدت من منزل أهلك : أى من المنزل الذى فيه أهلك  
وقد ذهب الجمهور الى أن هذه الآية نزلت في غزوة أحد . وقال الحسن في يوم بدر . وقال مجاهد ومقاتل  
والكلبي في غزوة الخندق \* قوله (تبوى) أى تتخذ لهم مقاعد للقتال ، وأصل التبوؤ اتخاذ المنزل ، يقال  
تبؤته منزلاً إذا أسكنته إياه ، والفعل في محل نصب على الحال \* ومعنى الآية : واذكر إذ خرجت من منزل أهلك  
تتخذ للمؤمنين مقاعد للقتال \* أى أما كن يقعدون فيها ، وعبر عن الخروج بالغدو الذى هو الخروج غدوة  
مع كونه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خرج بعد صلاة الجمعة كما سيأتى ، لأنه قد يعبر بالغدو والرواح عن الخروج والدخول من  
غير اعتبار أصل معناهما كما يقال ، أضحي وان لم يكن في وقت الضحى \* قوله (اذ همت طائفتان منكم  
أن تفشلا) هو بدل من اذ غدت ، أو متعلق بقوله تبوى ، أو بقوله سميع عليم \* والطائفتان بنوسامة من  
الخروج ، وبنوحارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر يوم أحد ، والفشل الجبن ، والهت من الطائفتين كان بعد  
الخروج ، لما رجع عبدالله بن أبي بن معمر من المنافقين حفظ الله قلوب المؤمنين فلم يرجعوا ، وذلك قوله  
(والله وليهما) \* قوله (ولقد نصركم الله بيدر) جملة مستأنفة سبقت لتصييرهم بتذكير ما يترتب على الصبر  
من النصر \* وبدر اسم لماء كان في موضع الوقعة ، وقيل هو اسم الموضع نفسه ، وسيأتى سياق قصة بدر  
في الأنفال ان شاء الله \* وأذلة جمع قلة ، ومعناه أنهم كانوا بسبب قتلهم أذلة ، وهو جمع ذليل استعير للقلة ، اذلم  
يكونوا في أنفسهم أذلة \* بل كانوا أعزة \* والنصر : العون . وقد شرح أهل التواريخ والسير غزوة بدر وأحد  
بأتم شرح فلا حاجة لنا في سياق ذلك ههنا \* قوله (اذ تقول) متعلق بقوله (نصركم) والهمزة في قوله  
(ألن يكفيكم) للانكار منه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عليهم عدم اكتفائهم بذلك المدد من الملائكة \* ومعنى الكفاية سد  
الخلة ، والقيام بالأمر ، والامداد في الأصل اعطاء الشيء حالاً بعد حال والمجيء بـلن لتأكيد النفي ، وأصل الفور  
القصد الى الشيء والأخذ فيه بجدة ، وهو من قولهم فارت القدر تفور فوراً وفوراً إذا غلت \* والفور  
الغليان وفار غضبه إذا جاش ، وفعله من فوره ، أى قبل أن يسكن ، والفؤارة ما يفور من القدر ، استعير  
للسرعة : أى ان يأتوكم من ساعتهم هذه يمددكم ربكم بالملائكة في حال اتيانهم لا يتأخر عن ذلك \* قوله  
(مسومين) بفتح الواو اسم مفعول ، وهى قراءة ابن عامر وحزرة والكسائى ونافع ، أى معلمين بعلامات .  
وقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم (مسومين) بكسر الواو اسم فاعل ، أى معلمين أنفسهم بعلامة . ورجح  
ابن جرير هذه القراءة ، والتسويم اظهارسيا الشيء . قال كثير من المفسرين (مسومين) أى مرسلين خيلهم  
في الغارة ، وقيل ان الملائكة اعتمدت بعمائم بيض \* وقيل جر ، وقيل خضر \* وقيل صفر ، فهذه هى العلامة  
التي علموا بها أنفسهم \* حكى ذلك عن الزجاج ، وقيل كانوا على خيل بلق ، وقيل غير ذلك \* قوله  
(وما جعله الله ابشرى لكم) كلام مبتدأ غير داخل في مقول القول ، والضمير في قوله (جعله) للامداد  
المدلول عليه بالفعل ، أوللتسويم ، أوللا نزال ، ورجح الأول الزجاج وصاحب الكشف \* وقوله (الابشرى)  
استثناء مفرغ من أعم العام ، والابشرى اسم من البشارة ، أى الاتبشروا بأنكم تنصرون ولتطمئن قلوبكم  
به ، أى بالامداد ، واللام لام كي ، جعل الله ذلك الامداد بشرى بالنصر وطمأينة للقلوب \* وفي قصر الامداد  
عليهما اشارة الى عدم مباشرة الملائكة للقتال يومئذ (وما النصر الا من عند الله) لامن عند غيره ، فلا تنفع  
كثرة المقاتلة ووجود العدة \* قوله (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) متعلق بقوله (ولقد نصركم الله بيدر)

وقيل متعلق بقوله (وما النصر إلا من عند الله) وقيل متعلق بقوله (يمددكم) ، والطرف الطائفة ، والمعنى نصركم الله بيدر ليقطع طائفة من الكفار ، وهم الذين قتلوا يوم بدر ، أو وما النصر إلا من عند الله ليقطع تلك الطائفة أو يمددكم ليقطع \* ومعنى يكبتهم يحزنهم ، والمنكبت المحزون ، وقال بعض أهل اللغة معناه يكيدهم ، أى يصيبهم بالحزن والغىظ فى أكبادهم ، وهو غير صحيح ، فان معنى كبت أحن وأغاظ وأذل ، ومعنى كبد أصاب الكبد (فينقلبوا خائبين) أى غير ظافرين بمطالبهم \* قوله (ليس لك من الأمر شيء) جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ، أى ان الله مالك أمرهم يصنع بهم ما يشاء من الاهلاك أو الهزيمة أو التوبة ان أساموا أو العذاب ، فقلوه (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) عطف على قوله أو يكبتهم ، وقال الفراء ان أو بمعنى إلا أن ، بمعنى ليس لك من الأمر شيء إلا أن يتوب عليهم فتفرح بذلك أو يعذبهم فتشقى بهم \* قوله (ولله ما فى السموات وما فى الأرض) كلام مستأنف لبيان سعة ملكه (يعفر لمن يشاء) أن يعفوله (ويعذب من يشاء) أن يعذبه يفعل فى ملكه ما يشاء ويحكم ما يريد - لا يستل عما يفعل وهم يسألون - وفى قوله (والله غفور رحيم) اشارة الى أن رحمة سبقت غضبه ، وتبشير لعباده بأنه المتصف بالمغفرة والرحمة على وجه المبالغة \* وما أوقع هذا التذييل الجليل وأحبه الى قلوب العارفين بأسرار التنزيل .

وقد أخرج ابن اسحق والبيهقى فى الدلائل عن ابن شهاب وعاصم بن عمر بن قتادة ومحمد بن يحيى بن حبان والحسين بن عبد الرحمن بن أسعد بن معاذ ، قالوا كان يوم أحد يوم بلاء وتمحيص اختبر الله به المؤمنين ومحق به المنافقين ممن كان يظهر الاسلام بلسانه ، وهو مستخف بالكفر ، ويوم أكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته ، وكان مما نزل من القرآن فى يوم أحد ستون آية من آل عمران فيها صفة ما كان فى يومه ذلك ، ومعاينة من عاتب منهم ، يقول الله لنبىه (واذ غدوت من أهلك) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس (واذ غدوت من أهلك) الآية قال : يوم أحد . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (تبوء المؤمنون) قال توطن . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن أن الآية فى يوم الاحزاب . وقد ورد فى كتب السير والتاريخ كيفية الاختلاف فى المشورة على النبي ﷺ فى يوم أحد ، فمن قائل نخرج اليهم ، ومن قائل نبقى فى المدينة ، فخرج وكان من جملة المشيرين عبد الله ابن أبى سؤل رأس المنافقين ، وكان رأيه البقاء فى المدينة والمقاتلة فيها ، ثم لما خولف فى رأيه انحزل بمن معه من المنافقين وهم قدر الثلث من القوم الذين خرج بهم النبي ﷺ وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر قال فىنازلت فى بنى حارثة وبنى سامة (اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا) وما يسرنى أنهما لم تنزل لقوله (والله وليهما) وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة فى قوله (اذ همت طائفتان) قال ذلك يوم أحد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : هم بنو حارثة وبنو سامة . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد (ولقد نصركم الله بيدر) الى (ثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) فى قصة بدر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله (وأتم أذلة) يقول وأتم قليل وهم يومئذ بضعة عشر وثلاثمائة . وأخرج ابن أبى شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الشعبي أن المساميين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر المحاربى يمد المشركين ، فشق ذلك عليهم فأنزل الله (ألن يكفكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف) الى قوله (مسومين) قال فباغت كرزاً فلم يمد المشركين ، ولم يمد المساميين بالخسرة . وأخرج ابن جرير عن الشعبي لما كان يوم بدر بلغ رسول الله ﷺ ثم ذكر نحوه إلا أنه قال (ويأتوك من فورهم هذا) يعنى كرزاً وأصحابه (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) فبلغ كرزاً وأصحابه الهزيمة ، فلم يمدهم ولم ينزل الخمسة وأمدوا بعد ذلك بألف فهم أربعة آلاف . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى الآية

قال أمدوا بألف ، ثم صاروا ثلاثة آلاف ، ثم صاروا خمسة آلاف وذلك يوم بدر . وأخرج ابن جرير عن  
عكرمة في قوله ( بلى ان تصبروا وتتقوا ) الآية ، قال هذا يوم أحد فلم يصبروا ولم يتقوا فلم يمدوا يوم أحد  
ولو أمدوا لم ينهزموا يومئذ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك نحوه . وأخرج  
ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ويأتوكم من فورهم هذا ) يقول من سفرهم هذا .  
وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عكرمة من فورهم : قال من وجههم . وأخرج ابن جرير عن الحسن  
والربيع وقتادة والسدي مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد من فورهم . قال من غضبهم .  
وأخرج ابن أبي صالح مولى أم هانئ مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس .  
قال : قال رسول الله ﷺ في قوله ( مسوِّمين ) قال معلمين ، وكانت سيماء الملائكة يوم بدر عمام  
سوداء ، ويوم أحد عمام حراء . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه  
عن عبد الله بن الزبير أن الزبير كان عليه يوم بدر عمامة صفراء معتجرا بها فنزلت الملائكة عليهم عمام صفراء  
وأخرج ابن اسحق والطبراني عن ابن عباس : قال كانت سيماء الملائكة يوم بدر عمام بيضاء قد أرسلوها في  
ظهورهم ، ويوم حنين عمام حراء . ولم تضرب الملائكة في يوم سوى يوم بدر ، وكانوا يكونون عددا ومدا  
لا يضربون . وفي بيان التسويم عن السلف اختلاف كثير لا يتعلق به كثير فائدة . وأخرج عبد بن حميد وابن  
جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله ( ليقطع طرفا من الذين كفروا ) قال قطع الله يوم بدر  
طرفا من الكفار ، وقتل صناديدهم ورءوسهم وقادتهم في الشر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم في قوله  
( ليقطع طرفا ) قال هذا يوم بدر قطع الله طائفة منهم وبقيت طائفة . وأخرج ابن جرير عن السدي :  
قال ذكر الله قتلى المشركين بأحد ، وكانوا ثمانية عشر رجلا : فقال ( ليقطع طرفا من الذين كفروا ) ثم  
ذكر الله الشهداء فقال - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل أمواتا - . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في قوله  
( أويكبهم ) : قال يحزنهم . وأخرج ابن جرير عن قتادة والربيع مثله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما  
عن أنس أن النبي ﷺ كسرت ربايته يوم أحد وشج في وجهه حتى سال الدم . فقال كيف يفلح  
قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزله الله ( ليس لك من الأمر شيء ) الآية . وقد روى هذا  
المعنى في روايات كثيرة . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر . قال : قال رسول الله ﷺ يوم  
أحد « اللهم العن أباسفيان ، اللهم العن الحارث بن هشام ، اللهم العن سهيل بن عمرو ، اللهم العن صفوان  
ابن أمية ، فنزلت هذه الآية : ليس لك من الأمر شيء » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما أيضا من  
حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد ، أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع :  
اللهم أئج الوليد بن الوليد وسامة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشد  
وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجهر بذلك . وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر :  
اللهم العن فلانا وفلانا لأحياء من أحياء العرب حتى أنزل الله ( ليس لك من الأمر شيء ) وفي لفظ : اللهم  
العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ، ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزل قوله ( ليس  
لك من الأمر شيء ) الآية .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَعْضٌ مِّنْ بَعْضٍ مَّضْفَعَةٌ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ \* وَاتَّقُوا النَّارَ  
الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ \* وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ \* سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ  
رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ \* الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ



وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ \* وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْمَلُونَ \* أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ \*

قوله (يا أيها الذين آمنوا) قيل هو كلام مبتدأ للترهيب والترغيب فيما ذكر، وقيل هو اعتراض بين أثناء قصة أحد \* وقوله (أضعافا مضاعفة) ليس لتقييد النهي لما هو معلوم من تحريم الربا على كل حال، ولكنه جرى به باعتبار ما كانوا عليه من العادة التي يعتادونها في الربا، فانهم كانوا يربون إلى أجل فاذا حلّ الأجل زادوا في المال مقدارا يتراضون عليه، ثم يزيدون في أجل الدين فكانوا يفعلون ذلك مرة بعد مرة حتى يأخذ المرء بأضعاف دينه الذي كان له في الابتداء \* وأضعافا حال، ومضاعفة نعت له، وفيه إشارة إلى تكرار التضعيف عاما بعد عام، والمبالغة في هذه العبارة تفيد تأكيد التوبيخ \* قوله (واقنوا النار التي أعدت للكافرين) فيه الارشاد إلى تجنب ما يفعله الكفار في معاملاتهم. قال كثير من المفسرين وفيه أنه يكفر من استحلّ الربا، وقيل معناه اتقوا الربا الذي ينزع منكم الإيمان فتستوجبون النار، وإنما خصّ الربا في هذه الآية لأنه الذي توعد الله عليه بالحرب منه لفاعله \* وقوله (وأطيعوا الله والرسول) حذف المتعلق مشعر بالتعميم، أي في كل أمر ونهي (لعلكم ترحون) أي راجين الرحمة من الله عزّ وجلّ \* وقوله (وسارعوا) عطف على أطيعوا، وقرأ نافع وابن عامر (سارعوا) بغير واو، وكذلك في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام، وقرأ الباقر بالواو. قال أبو عليّ كلا الأمرين سائغ مستقيم \* والمسارة: المبادرة، وفي الآية حذف، أي سارعوا إلى ما يوجب المغفرة من الطاعات \* وقوله (عرضها السموات والأرض) أي عرضها كعرض السموات والأرض، ومثله الآية الأخرى - عرضها كعرض السماء والأرض - وقد اختلف في معنى ذلك، فذهب الجمهور إلى أنها تقرن السموات والأرض بعضها إلى بعض كما تبسط الثياب ويوصل بعضها ببعض فذلك عرض الجنة، ونسبه بالعرض على الطول لأن الغالب أن الطول يكون أكثر من العرض، وقيل إن هذا الكلام جاء على نهج كلام العرب من الاستعارة دون الحقيقة \* وذلك أنها لما كانت الجنة من الاتساع والانفساح في غاية قصوى حسن التعبير عنها بعرض السموات والأرض مبالغة لأنهما أوسع مخلوقات الله سبحانه فيما يعمله عباده ولم يقصد بذلك التحديد \* والسراء: اليسر، والضراء: العسر. وقد تقدم تفسيرهما \* وقيل السراء: الرضاء، والضراء: الشدة، وهو مثل الأول \* وقيل السراء في الحياة، والضراء بعد الموت \* قوله (والكاظمين الغيظ) يقال كظم غيظه، أي سكت عليه ولم يظهره، ومنه كظمت السقاء: أي ملأته \* والكاظمة: ما يسدّ به مجرى الماء، وكظم البعير جرتته: إذا ردها في جوفه، وهو عطف على الموصول الذي قبله \* قوله (والعافين عن الناس) أي التاركين عقوبة من أذنب اليهم واستحق المؤاخظة، وذلك من أجلّ ضروب الخير \* وظاهره العفو عن الناس سواء كانوا من المماليك أم لا. وقال الزجاج وغيره المراد بهم المماليك، واللام في المحسنين يجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه كل محسن من هؤلاء وغيرهم، ويجوز أن تكون للعهد فيختص بهؤلاء \* والأول أولى اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السياق فيدخل تحته كل من صدر منه مسمى الاحسان أي احسان كان \* قوله (والذين إذا فعلوا فحشة) هذا مبتدأ وخبره (أولئك) وقيل معطوف على المتقين \*

والأول أولى ، وهؤلاء هم صنف دون الصنف الأول ملحقين بهم وهم التوابون ، وسيأتي ذكر سبب نزولها ، والفاحشة وصف لموصوف محذوف ، أى فعلة فاحشة وهى تطلق على كل معصية . وقد كثر اختصاصها بالزنا \* وقوله ( أو ظاموا أنفسهم ) أى باقتراف ذنب من الذنوب ، وقيل أو بمعنى الواو \* والمراد ما ذكر ، وقيل الفاحشة الكبيرة ، وظلم النفس الصغيرة ، وقيل غير ذلك \* قوله ( ذكروا الله ) أى بالسنتهم أو أخطروهم فى قلوبهم أو ذكروا وعده ووعيده ( فاستغفروا لذنوبهم ) أى طلبوا المغفرة لها من الله سبحانه . وتفسيره بالتوبة خلاف معناه لغة ، وفى الاستفهام بقوله ( ومن يغفر الذنوب إلا الله ) من الإنكار مع ما يتضمنه من الدلالة على أنه المختص بذلك سبحانه دون غيره ، أى لا يغفر جنس الذنوب أحد إلا الله . وفيه ترغيب لطلب المغفرة منه سبحانه وتنشيط للذنبين أن يقفوا فى مواقف الخضوع والتذلل . وهذه الجلة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه \* وقوله ( ولم يصروا على مافعلوا ) عطف على فاستغفروا . أى لم يقيموا على قبيح فعلهم . وقد تقدم تفسير الاصرار \* والمراد به هنا العزم على معاودة الذنب وعدم الاقلاع عنه بالتوبة منه \* وقوله ( وهم يعامون ) جملة حالية ، أى لم يصروا على فعلهم عالمين بقبحه \* قوله ( أولئك جزاؤهم ) الإشارة الى المذكورين بقوله ( والذين اذا فعلوا فاحشة ) \* وقوله ( جزاؤهم ) بدل اشتغال من اسم الإشارة \* وقوله ( مغفرة ) خبر ( ومن ربهم ) متعلق بمحذوف وقع صفة لمغفرة ، أى كائنة من ربهم \* وقوله ( ونعم أجر العاملين ) المخصوص بالمدح محذوف ، أى أجرهم ، أو ذلك المذكور . وقد تقدم تفسير الجنات وكيفية جرى الأنهار من تحتها .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد : قال كانوا يتبايعون الى الأجل فإذا جاء الأجل زادوا عليهم وزادوا فى الأجل فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة ) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عطاء : قال كانت ثقيف تدين بنى المغيرة فى الجاهلية وذكر نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن معاوية بن قرّة قال كان الناس يتأولون هذه الآية ( واتقوا النار التى أعدت للكافرين ) اتقوا لا أعدبكم بذنوبكم فى النار التى أعددتها للكافرين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عطاء بن أبى رباح : قال قال المسامون يارسول الله أبنو اسرائيل كانوا أكرم على الله منا ؟ كانوا اذا أذنب أحدهم ذنبا أصبح كفارة ذنبه مكتوبة فى عتبة بابه اجدع أنفك اجدع أذنك افعل كذا وكذا فسكت النبي ﷺ فنزلت ( وسارعوا ) الآية . وأخرج ابن المنذر عن أنس بن مالك فى تفسير ( وسارعوا ) قال التكبيرة الأولى . وأخرج ابن جرير من طريق السدى عن ابن عباس فى قوله ( عرضها السموات والأرض ) مثل ما ذكرناه سابقا عن الجمهور . وأخرج نحوه عنه سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق كريب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( الذين ينفقون فى السراء والضراء يقول فى اليسر والعسر ) ( والكاظمين الغيظ ) يقول كاظمين على الغيظ . وقد وردت أحاديث كثيرة فى ثواب من كظم الغيظ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن النخعي فى الآية قال الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شعبة وعبد بن حميد والطبرانى وابن أبى الدنيا وابن المنذر والبيهقى عن ابن مسعود : قال ان فى كتاب الله لايتين ما أذنب عبده ذنبا فقرأهما فاستغفر الله الاغفر له ( والذين اذا فعلوا فاحشة ) الآية \* وقوله - ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه - الآية . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن ثابت البنانى : قال بلغنى أن إبليس حين نزلت هذه الآية بكى ( والذين اذا فعلوا فاحشة ) الآية . وأخرج الحكيم الترمذى عن عطاء بن خالد : قال بلغنى أنه لما نزل قوله تعالى ( ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على مافعلوا ) صاح إبليس بجنوده وحشا على

رأسه التراب ودعا بالويل والثبور حتى جاءت جنوده من كل بر وبحر ، فقالوا مالك يا سيدنا ؟ قال آية نزلت في كتاب الله لا يضر بعدها أحدا من بنى آدم ذنب ، قالوا وما هي ؟ فأخبرهم قالوا افتتح لهم باب الالهواء فلايتوبون ولايستغفرون ولايرون الا أنهم على الحق فرضى منهم بذلك . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والحميدى وعبد ابن حميد وأهل السنن الأربع وحسنه النسائي وابن حبان والدارقطني في الافراد والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن السني والبيهقي في الشعب والضياء في المختارة عن أبي بكر الصديق سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم عند ذكر ذنبه فيستطهر ، ثم يصلي ركعتين ، ثم يستغفر الله من ذنبه ذلك الاغفر الله له ، ثم قرأ هذه الآية والذين اذا فعلوا فاحشة الآية . وأخرج البيهقي في الشعب عن الحسن مرفوعا نحوه ، ولكنه قال : ثم خرج الى براز من الأرض فصلى . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن أبي بكر الصديق : قال قال رسول الله ﷺ ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( ولم يصروا ) فيسكتون ولايستغفرون . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل ( ونم أجر العاملين ) قال أجر العاملين بطاعة الله الجنة .

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ \* هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ \* وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَالْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ \* وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ \* أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّائِرِينَ \* وَأَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ \* وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنِ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ \* وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوَجَّلًا وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ \* وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّائِرِينَ \* وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أقدامنا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ \* فَاتَّبِعُوا اللَّهَ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ■

قوله ( قد خلت من قبلكم سنن ) هذا رجوع الى وصف باقى القصة \* والمراد بالسنن ماسنه الله في الأمم من وقائعه ، أى قد خلت من قبل زمانكم وقائع سننها الله في الأمم المكذبة ، وأصل السنن جمع سنة وهي الطريقة المستقيمة ، ومنه قول الهذلى :

فلا تجزعن من سنة أنت سرتها \* فأول راض سنة من يسيرها  
والسنة الامام المتبع المؤتم به ، ومنه قول لبيد :

من معشر سنت لهم آباؤهم \* ولكل قوم سنة وإمام

والسنة الأمة ، والسنن الأمم : قاله المفضل الضبي . وقال الزجاج : المعنى في الآية أهل سنن خذف المضاف ،  
والفاء في قوله ( فسيروا ) سببية ، وقيل شرطية ، أى ان شككتهم فسيروا \* والعاقبة : آخر الأمر ،  
والمعنى سيروا فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين فانهم خالفوا رسلهم بالحرص على الدنيا ثم انقضوا فلم يبق  
من دينهم التى آثروها أثر : هذا قول أكثر المفسرين \* والمطلوب من هذا السير المأمور به هو حصول  
المعرفة بذلك . فان حصلت بدونها فقد حصل المقصود ، وان كان لمشاهدة الآثار زيادة غير حاصلة لمن لم  
يشاهدها ، والاشارة بقوله ( هذا ) الى قوله ( قد خلت ) . وقال الحسن الى القرآن ( بيان للناس ) أى تبين  
لهم ، وتعريف الناس للعهد وهم المكذبون ، أول الجنس ، أى للكذابين وغيرهم \* وفيه حث على النظر في سوء  
عاقبة المكذبين . وما انتهى اليه أمرهم \* قوله ( وهدى وموعظة ) أى هذا النظر مع كونه بيانا فيه هدى  
وموعظة للمتقين من المؤمنين فعطف الهدى والموعظة على البيان يدل على التغير ولو بآثار المتعلق ، وبيانه  
أن اللام في الناس ان كانت للعهد فالبيان للكذابين والهدى والموعظة للمؤمنين ، وان كانت للجنس فالبيان  
لجميع الناس مؤمنهم وكافرهم ، والهدى والموعظة للمتقين وحدهم \* قوله ( ولا تهنوا ولا تحزنوا ) عزاهم  
وسلاهم بما نالهم يوم أحد من القتل والجراح ، وحشهم على قتال عدوهم ، ونهاهم عن العجز والفشل ، ثم بين  
لهم أنهم الأعلون على عدوهم بالنصر والظفر ، وهى جملة حالية ، أى والحال أنكم الأعلون عليهم وعلى غيرهم  
بعد هذه الواقعة . وقد صدق الله وعده فان النبى ﷺ بعد وقعة أحد ظفر بعدوه في جميع وقعاته ،  
وقيل المعنى : وأتم الأعلون عليهم بما أصبتم منهم في يوم بدر فانه أكثر مما أصابوا منكم اليوم \* وقوله  
( ان كنتم مؤمنين ) متعلق بقوله ( ولا تهنوا ) وما بعده ، أو بقوله ( وأتم الأعلون ) أى ان كنتم مؤمنين  
فلا تهنوا ولا تحزنوا ، وان كنتم مؤمنين فأتم الأعلون \* والقرح بالضم والفتح : الجرح وهما لغتان فيه  
قاله الكسائى والأخفش . وقال الفراء هو بالفتح الجرح ، وبالضم ألمه . وقرأ محمد بن السمين قرح بفتح  
القاف والراء على المصدر \* والمعنى في الآية ان نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم يوم بدر فلا تهنوا لما  
أصابكم في هذا اليوم ، فانهم لم يهنوا لما أصابهم في ذلك اليوم وأتم أولى بالصبر منهم ، وقيل ان المراد بما  
أصاب المؤمنين والكافرين في هذا اليوم ، فان المسلمين انتصروا عليهم في الابتداء فأصابوا منهم جماعة  
ثم انتصر الكفار عليهم فأصابوا منهم \* والأول أولى : لأن ما أصابه المسلمون من الكفار في هذا اليوم  
لم يكن مثل ما أصابوه منهم فيه \* وقوله ( وتلك الأيام ) أى الكائنة بين الأمم في حروبها والآية فيما  
بعد كالأيام الكائنة في زمن النبوة تارة تغلب هذه الطائفة ، وتارة تغلب الأخرى كما وقع لكم أيها المسلمون  
في يوم بدر وأحد \* وهو معنى قوله ( نداوها بين الناس ) فقوله ( تلك ) مبتدأ ، والأيام صفته ، والخبر  
نداوها ، وأصل المدالة المعاورة : داولته بينهم عاورته ، والدولة : الكرة ، ويجوز أن تكون الأيام خبرا  
ونداوها حالا \* والأول أولى \* وقوله ( وليعلم الله ) معطوف على علة مقدرة كأنه قال نداوها بين الناس  
ليظهر أمركم وليعلم ، أو يكون المعلل محذوفا ، أى ليعلم الله الذين اتقوا ، فعلنا ذلك ، وهو من باب التمثيل ، أى  
فعلنا فعل من يريد أن يعلم لأنه سبحانه لم يزل عالما ، أولي علم الله الذين آمنوا بصبرهم علما يقع عليه الجزاء  
كما عامه علما أزليا ( ويتخذ منكم شهداء ) أى يكرمهم بالشهادة \* والشهداء جمع شهيد سمي بذلك  
لكونه مشهودا له بالجنة . أو جمع شاهد لكونه كالمشاهد للجنة ، ومن للتبعض وهم شهداء أحد \* وقوله  
( والله لا يحب الظالمين ) جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتقرير مضمون ما قبله \* وقوله ( وليحصص



الله الذين آمنوا) من جملة العلل معطوف على ما قبله \* والتمحيص : الاختبار ، وقيل التطهير على حذف مضاف ، أى ليمحص ذنوب الذين آمنوا . قاله الفراء ، وقيل : يمحص يخلص . قاله الخليل والزجاج ، أى ليخلص المؤمنين من ذنوبهم \* وقوله ( ويمحق الكافرين ) أى يستأصلهم بالهلاك ، وأصل التمحيص محو الآثار ، والمحق نقصها \* قوله ( أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ) كلام مستأنف لبيان ما ذكر من التمييز ، وأم هى المنقطعة ، والهمزة للانكار ، أى بل أحسبتم ، والواو فى قوله ( ولما يعلم الله ) واو الحال \* والجملة حالية ، وفيه تمثيل كالأول ، أو علم يقع عليه الجزاء \* وقوله ( وليعلم الصابرين ) منصوب باضمار أن كما قال الخليل وغيره على أن الواو للجمع . وقال الزجاج الواو بمعنى حتى ، وقرأ الحسن وبحى بن يعمر ويعلم الصابرين بالجزم عطفًا على (ولما يعلم) وقرئ بالرفع على القطع ، وقيل ان قوله ( ولما يعلم ) كناية عن نفي المعلوم ، وهو الجهاد \* والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ، والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد والصبر أى الجمع بينهما ، ومعنى ( لما ) معنى لم عند الجمهور . وفرق سيدويه بينهما فجعل لم نفي الماضى ، ولما نفي الماضى والمتوقع \* قوله ( ولقد كنتم تمنون الموت ) هو خطاب لمن كان يتمنى القتال والشهادة فى سبيل الله ممن لم يحضر يوم بدر فانهم كانوا يتمنون يوما يكون فيه قتال : فلما كان يوم أحد انهزموا مع أنهم الذين أخوا على رسول الله ﷺ بالخروج ولم يصبر منهم الا نفر يسير مثل أنس بن النضر عم أنس بن مالك \* وقوله ( من قبل أن تلقوه ) أى القتال أو الشهادة التى هى سبب الموت ، وقرأ الأعشى من قبل أن تلاقوه . وقد ورد النهى عن معنى الموت فلا بد من حله هنا على الشهادة . قال القرطبي وتمنى الموت من المساميين يرجع إلى تمنى الشهادة المبنية على الثبات والصبر على الجهاد لا إلى قتل الكفار لهم لأنه معصية وكفر ، ولا يجوز إرادة المعصية ، وعلى هذا يحمل سؤال المساميين من الله أن يرزقهم الشهادة فيسألون الصبر على الجهاد وإن أدى إلى القتل \* قوله ( فقد رأيتموه ) أى القتال أو ما هو سبب للموت ، وحمل قوله ( وأتم تنظرون ) النصب على الحال ، وقيد الرؤية بالنظر مع اتحاد معناهما للبالغة ، أى قد رأيتموه معانين له حين قتل من قتل منكم . قال الأخفش ان التكرير بمعنى التأكيد مثل قوله - ولا طائر يطير بجناحيه - وقيل معناه بصراء ليس فى أعينكم علل ، وقيل معناه وأتم تنظرون إلى محمد ﷺ \* قوله ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ) \* سبب نزول هذه ماسياتى من أن النبي ﷺ لما أصيب فى يوم أحد صاح الشيطان قائلاً قد قتل محمد ، ففشل بعض المساميين حتى قال قائل قد أصيب محمد فأعطوا بأيديكم فأنعمهم اخوانكم . وقال آخر لو كان رسولا ما قتل ، فرد الله عليهم ذلك وأخبرهم بأنه رسول قد خلت من قبله الرسل وسيخاؤكم كما خاؤا . جملة قوله ( قد خلت من قبله الرسل ) صفة لرسول \* والقصر قصر أفراد كأنهم استبعدوا هلاكه فأثبتوا له صفتين الرسالة ، وكونه لا يهلك ، فرد الله عليهم ذلك بأنه رسول لا يتجاوز ذلك الى صفة عدم الهلاك ، وقيل هو قصر قلب . وقرأ ابن عباس قد خلت من قبل رسل ، ثم أنكر الله عليهم بقوله ( أفأن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ) أى كيف ترندون وتركون دينه اذ مات أو قتل مع علمكم أن الرسل تخلو ويمسك أتباعهم بدينهم وإن فقدوا بموت أو قتل ، وقيل الانكار لجعلهم خلق الرسل قبله سببا لانقلابهم بموته أو قتله ، وإنما ذكر القتل مع عامه سبحانه أنه لا يقتل لكونه مجوزا عند مخاطبين \* قوله ( ومن ينقلب على عقبيه ) أى بادباره عن القتال أو بارتداده عن الاسلام ( فلن يضر الله شيئا ) من الضرر وإنما يضر نفسه ( وسيجزى الله الشاكرين ) أى الذين صبروا وقتلوا واستشهدوا ، لأنهم بذلك شكروا نعمة الله عليهم بالاسلام ، ومن امثل ما أمر به فقد شكر النعمة التى أنعم الله بها عليه \* قوله ( وما كان لنفس أن تموت الا بإذن الله ) هذا كلام مستأنف يتضمن الحث على الجهاد والاعلام بأن الموت لا بد منه \* ومعنى ( بإذن الله ) بقضاء الله وقدره ، وقيل ان هذه الجملة متضمنة للانكار على من فشل

بسبب ذلك الارجاف بقتله ﷺ فيمن لهم أن الموت بالقتل أو بغيره منوط بإذن الله ، وإسناده إلى النفس مع كونها غير مختارة له لا يُدان بأنه لا ينبغي لأحد أن يقدم عليه إلا بإذن الله \* وقوله ( كتابا ) مصدر مؤكد لما قبله ، لأن معناه كتب الله الموت كتابا \* والمؤجل : المؤقت الذي لا يتقدم على أجله ولا يتأخر \* قوله ( ومن يرد ) أى بعمله ( ثواب الدنيا ) كالغنيمة ونحوها ، واللفظ يعم كل ما يسمى ثواب الدنيا ، وإن كان السبب خاصا ( نؤته منها ) أى من ثوابها على حذف المضاف ( ومن يرد ) بعمله ( ثواب الآخرة ) وهو الجنة نؤته من ثوابها ، ونضاعف له الحسنات أضعافا كثيرة ( وسنجزى الشاكرين ) بامتثال ما أمرناهم به كالقتال ، ونهيناهم عنه كالفرار وقبول الارجاف \* وقوله ( وكأين ) قال الخليل وسيبويه هي أى دخلت عليها كاف التشبيه وثبتت معها فصارت بعد التركيب بمعنى كم ، وصورت في المصحف نونا ، لأنها كلمة نقلت عن أصلها فغير لفظها لتغيير معناها ، ثم كثر استعمالها فتصرفت فيها العرب بالقلب والحذف فصار فيها أربع لغات قرئ بها : أحدها كائن مثل كاعن ، وبها قرأ ابن كثير ، ومثله قول الشاعر :

وكائن بالأباطح من صديق \* تراه لو أصبت هو المصايبا

وقال آخر

وكائن رددنا عنكم من مدجج \* بحى أمام الركب يردى مقنعا

وقال زهير

وكائن ترى من معجب لك شخصه \* زيادته أو نقصه في التكلم

وكأين بالتشديد مثل كعين ، وبه قرأ الباقر وهو الأصل ، والثالثة كأين مثل كعين مخففا ، والرابعة كئىء بياء بعدها همزة مكسورة ، ووقف أبو عمرو بغير نون فقال كئىء لأنه تنوين ، ووقف الباقر بالنون \* والمعنى كثير من الأنبياء قتل معه ربيون ، قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب قتل على البناء للجهول وهي قراءة ابن عباس ، واختارها أبو حاتم ، وفيه وجهان ، أحدهما أن يكون في قتل ضمير يعود إلى النبي ، وحينئذ يكون قوله ( معه ربيون ) جملة حالية كما يقال : قتل الأمير معه جيش ، أى ومعه جيش ، والوجه الثانى أن يكون القتل واقعا على ربيون ، فلا يكون في قتل ضمير \* والمعنى قتل بعض أصحابه وهم الربيون ، وقرأ الكوفيون وابن عاصم قاتل ، وهي قراءة ابن مسعود واختارها أبو عبيد وقال إن الله إذا حمد من قاتل كان من قتل داخل فيه . وإذا حمد من قتل لم يدخل فيه من قاتل ولم يقتل ، فقاتل أعم وأمدح ، ويرجح هذه القراءة الأخرى ، والوجه الثانى من القراءة الأولى قول الحسن ما قتل نبي في حرب قط ، وكذا قال سعيد بن جبير والريون بكسر الراء قراءة الجمهور ، وقرأ على بضمها وابن عباس بفتحها ، وواحد ربي بالفتح منسوب إلى الرب والربى بضم الراء وكسرهما منسوب إلى الربة بكسر الراء وضمها وهي الجماعة ، ولهذا فسرهم جماعة من السلف بالجماعات الكثيرة ، وقيل هم الأتباع ، وقيل هم العلماء . قال الخليل الربى : الواحد من العباد الذين صبروا مع الأنبياء وهم الرابيون نسبوا إلى التأله والعبادة ومعرفة الربوبية . وقال الزجاج الربيون بالضم : الجماعات \* قوله ( فمأوهنوا ) عطف على قاتل أو قتل \* والوهن : انكسار الجدد بالخوف . وقرأ الحسن وهنوا بكسر الهاء وضمها . قال أبو زيد لغتان \* وهن الشيء يهن وهنا : ضعف \* أى ماوهنوا لقتل نبيهم أو لقتل من قتل منهم ( وماضعفوا ) أى عن عدوهم ( وما استكانوا ) لما أصابهم في الجهاد \* والاستكانة : الذلة والخضوع وقرئ ( وماوهنوا وماضعفوا ) باسكان الهاء والعين \* وحكى الكسائى ضعفوا بفتح العين ، وفي هذا توخي لمن انهزم يوم أحد وذلل واستكان وضعف بسبب ذلك الارجاف الواقع من الشيطان ولم يصنع كما صنع أصحاب من خلا من قبلهم من الرسل \* قوله ( وما كان قولهم ) أى قول أولئك الذين كانوا مع الأنبياء إلا هذا القول ، وقولهم منصوب على أنه خبر كان . وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية عنهما برفع قولهم \* وقوله ( إلا

أن قالوا) استثناء مفرغ ، أى ما كان قولهم عند أن قتل منهم ربايون أو قتل نبيهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا ، قيل هى الصغائر \* وقوله (واسرافنا فى أمرنا) قيل هى الكبائر \* والظاهر أن الذنوب تعم كل ما يسمى ذنبا من صغيرة أو كبيرة : والاسراف مافيه مجاوزة للحد \* فهو من عطف الخاص على العام ، قالوا ذلك مع كونهم ربايين هضا لأنفسهم وثبت أقدامنا) فى مواطن القتال (فاتاهم الله) بسبب ذلك (ثواب الدنيا) من النصر والغنيمة والعزة ونحوها (وحسن ثواب الآخرة) من إضافة الصفة الى الموصوف ، أى ثواب الآخرة الحسن ، وهو نعيم الجنة ، جعلنا الله من أهلها .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله ( قدخلت من قبلكم سنن) قال : تداول من الكفار والمؤمنين فى الخير والشر . وأخرج ابن أنى شية فى كتاب المصاحف عن سعيد بن جبير قال : أول ما نزل من آل عمران (هذا بيان للناس) ثم أنزل بقيتها يوم أحد . وأخرج ابن جرير عن الحسن فى قوله (هذا بيان) يعنى القرآن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه وأخرج ابن جرير من طريق العوفى عن ابن عباس قال : أقبل خالد بن الوليد يريد أن يعاو عليهم الجبل فقال النبى ﷺ « اللهم لا يعاون علينا » فأنزل الله (ولا تمهنوا ولا تحزنوا) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج قال : انهزم أصحاب رسول الله ﷺ فى الشعب يوم أحد ، فسألوا ما فعل النبى ﷺ وما فعل فلان ، فنعى بعضهم لبعض وتحدثوا أن النبى ﷺ قد قتل ، فكانوا فى همّ وحزن ، فبيناهم كذلك علا خالد بن الوليد بخيل المشركين فوقهم على الجبل ، وكانوا على أحد مجنبتى المشركين ، وهم أسفل من الشعب ، فلمارأوا النبى ﷺ فرحوا ، فقال النبى ﷺ اللهم لا قوة لنا الا بك ، وليس أحد يعبدك بهذا البلد غير هؤلاء النفر فلا تهلكهم ، وثاب نفر من المشركين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله ، وعلا المسامون الجبل ، فذلك قوله (وأتمم الأعلان إن كنتم مؤمنين) وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك (وأتمم الأعلان) قال : وأتمم الغالبون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (إن يمسسكم قرح) قال جراح وقتل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن فى قوله (إن يمسسكم قرح فقد مسّ القوم قرح مثله) قال : ان يقتل منكم يوم أحد ، فقد قتل منهم يوم بدر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله (وتلك الأيام نداولها بين الناس) قال كان يوم أحد بيوم بدر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر من طريق ابن جريج عن ابن عباس فى قوله (وتلك الأيام) الآية : قال أدال المشركين على النبى ﷺ يوم أحد ، وبلغنى أن المشركين قتلوا من المسامين يوم أحد بضعة وسبعين رجلا عدد الأسارى الذين أسروا يوم بدر من المشركين ، وكان عدد الأسارى يوم بدر ثلاثة وسبعين رجلا . وأخرج ابن جريج وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ويتخذ منكم شهداء) قال إن المسامين كانوا يسألون ربهم : اللهم ربنا أرنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبليك فيه خيرا ، ونلتمس فيه الشهادة ، فلقوا المشركين يوم أحد فاتخذ منهم شهداء . وأخرجا عنه فى قوله (وليمحص الله الذين آمنوا) قال يبتليهم (ويمحق الكافرين) قال ينقصهم . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق العوفى عنه أن رجلا من أصحاب النبى ﷺ كانوا يقولون ليتنا نقتل كما قتل أصحاب بدر ونستشهد ، أوليت لنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبلي فيه خيرا ونلتمس الشهادة والجنة والحياة والرزق \* فأشهدهم الله أحدا ، فلم يثبتوا إلا من شاء الله منهم ، فقال الله (ولقد كنتم تمنون الموت) الآية . وأخرج ابن المنذر عن كليب قال : خطبنا عمر بن الخطاب ، فكان يقرأ على المنبر آل عمران ويقول انها أحدية ، ثم قال تفرقنا عن رسول الله ﷺ يوم أحد فصعدت الجبل فسمعت يهوديا يقول : قتل محمد ، فقلت لأسمع أحدا يقول قتل محمدا لاضررت عنقه فنظرت ، فاذا رسول الله ﷺ

والناس يتراجعون اليه ، فنزلت هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : نادى مناد يوم أحد ألا ان محمدا قد قتل فارجعوا الى دينكم الأول ، فأنزل الله (وما محمد إلا رسول) . وأخرج أيضا عن مجاهد نحوه . وأخرج أيضا عن علي في قوله (وسيجزي الله الشاكرين) قال الثابتين علي دينهم : أبا بكر وأصحابه ، فكان علي يقول كان أبو بكر أمير الشاكرين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم عنه أنه كان يقول في حياة رسول الله ﷺ ان الله يقول (أفان مات أوقلت أقتلتم على أعقابكم) والله لا تنقلب على أعقابنا بعد اذ هدانا الله . والله لئن مات أوقلت لأقاتلن على ماقاتل عليه حتى أموت . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (ريون) قال ألوف . وأخرج سعيد بن منصور عن الضحاك قال : الربة الواحدة ألف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ريون) قال جوع . وأخرج ابن جرير عنه : قال علماء كثير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وما استكانوا) قال تحشعوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (وإسرافنا في أمرنا) قال خطايانا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْذَوْكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خِيسِرِينَ \* بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ \* سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى لِلظَّالِمِينَ \* وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّن بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ \* إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنِ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَثْبَكُمْ غَمًّا نِّبَمًا لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ \*

لما أمر الله سبحانه بالاقتداء بمن تقدم من أنصار الأنبياء حذر عن طاعة الكفار ، وهم مشركو العرب ، وقيل اليهود والنصارى ، وقيل المنافقون في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دين آباءكم \* وقوله (يردكم على أعقابكم) اى يخرجوكم من دين الاسلام الى الكفر (فتنقلوا خاسرين) اى ترجعوا مغبونين \* وقوله (بل الله مولاكم) إضراب عن مفهوم الجملة الأولى \* اى ان تطيعوا الكافرين يخذلوكم ولا ينصروكم بل الله ناصرهم لا غيره ، وقرئ بل الله بالنصب على تقدير بل أطيعوا الله \* قوله (سنلقى) قرأ السخستاني بالياء التحتية ، وقرأ الباقر بالنون . وقرأ ابن عامر والكسائي (الرعب) بضم العين . وقرأ الباقر بالسكون وهما لغتان ، يقال رعبته رعبا ورعبا فهو مرعوب ، ويجوز أن يكون مصدرا ، والرعب بالضم الاسم ، وأصله الملاء ، يقال سيل راعب ، أى يملأ الوادى \* ورعبت الخوض ملأته ، فالعنى ستملاء قلوب الكافرين رعبا ، أى خوفا وفزعا ، واللقاء يستعمل حقيقة فى الأجسام ، ومجازا فى غيرها كهذه الآية ، وذلك أن المشركين بعد وقعة أحد ندموا أن لا يكونوا استأصلوا المسلمين ، وقالوا بسماضنا قتلناهم حتى اذا لم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا فاستأصلوهم \* فلما عزمو على ذلك ألقى الله فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به (بما أشركوا بالله) متعلق بقوله (سنلقى) ومما مصدرية \* أى بسبب إشراكهم (مالم ينزل به سلطانا) أى مالم ينزل الله بجعله شريكا له حجة وبيانا وبرهانا ، والنفي يتوجه الى القيد



والمقيد ، أى لاجحة ولا إنزال ، والمعنى أن الإشراف بالله لم يثبت فى شيء من الملل \* والمثوى المكان الذى يقيم فيه ، يقال ثوى يثوى ثواء \* قوله ( ولقد صدقكم الله وعده ) نزلت لما قال بعض المساميين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ، وذلك أنه كان الظفر لهم فى الابتداء ، حتى قتلوا صاحب لواء المشركين وتسعة نفر بعده . فلما اشتغلوا بالغنيمة وترك الرماة مركزهم طلبا للغنيمة كان ذلك سبب الهزيمة \* والحس الاستئصال بالقتل ، قاله أبو عبيد ، يقال جراد محسوس اذا قتله البرد ، وسنة حسوس ، أى جذبة تأكل كل شيء . قيل وأصله من الحس الذى هو الإدراك بالحاسة ، فعنى حسه : أذهب حسه بالقتل ، وتحسونهم تقتلونهم وتستأصلونهم ، قال الشاعر :

حسناهم بالسيف حسافاً أصبحت ■ بقيتهم قد شردوا وتبددوا

وقال جرير تحسهم السيوف كما تسامى \* حريق النار فى الأجم الحصيد  
(بأذنه) أى بعلمه أو بقضائه (حتى اذا فلتتم) أى جبتكم وضعفتم ■ قيل جواب حتى محذوف تقديره امتحنتم ، وقال الفراء : جواب حتى قوله (وتنازعتم) والواو مقحمة زائدة كقوله - فلما أساموا نله للجين - وقال أبو علي يجوز أن يكون الجواب صرفكم عنهم ، وقيل فيه تقديم وتأخير ، أى حتى اذا تنازعتم وعصيتهم فشتكم ، وقيل ان الجواب عصيتهم ■ والواو مقحمة ، وقد جوز الأخفش مثله فى قوله تعالى - حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم - ، وقيل حتى بمعنى الى ، وحيث لا جواب لها ، والتنازع المذكور هو ما وقع من الرماة حين قال بعضهم نلحق الغنائم ، وقال بعضهم ثبت فى مكاننا كما أمرنا رسول الله ﷺ ومعنى قوله (من بعدما أراكم ماتحبون) ما وقع لهم من النصر فى الابتداء فى يوم أحد كما تقدم (منكم من يريد الدنيا) يعنى الغنيمة (ومنكم من يريد الآخرة) أى الأجر بالبقاء فى مراكزهم امثالاً لأمر رسول الله ﷺ (ثم صرفكم عنهم ليتليكم) أى ردكم الله عنهم بالانهزام بعد أن استوليت عليهم ليمتحنكم (ولقد عفا عنكم) لما علم من ندمكم فلم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة ، والخطاب لجميع المنهزمين وقيل للرماة فقط \* قوله (إذ تصعدون) متعلق بقوله صرفكم ، أو بقوله (ولقد عفا عنكم) أو بقوله (ليتليكم) وقرأ الجمهور بضم التاء وكسر العين ، وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة بفتح التاء والعين . وقرأ ابن محيصن وقيل تصعدون بالتحية . قال أبو حاتم أصعدت اذا مضيت حيال وجهك وصعدت اذا ارتقيت فى جبل فالأصعاد السير فى مستوى الأرض و بطون الأودية ، والأصعود الارتفاع على الجبال والسطوح والسلام والدرج ، فيحتمل أن يكون صعودهم فى الجبل بعد إصعادهم فى الوادى ■ فيصح المعنى على القراءتين ، وقال القتيبي : أصعد إذا أبعده فى الذهاب وأمعن فيه ، ومنه قول الشاعر :

ألا أيهاذا السائل أين أصعدت \* فان لها من بطن يثرب موعدا

وقال الفراء الأصعاد الابتداء فى السفر ، والانحدار الرجوع منه : يقال أصعدنا من بغداد الى مكة وإلى خراسان وأشبه ذلك : اذا خرجنا اليها وأخذنا فى السفر ، وانحدرنا إذا رجعنا ، وقال المفضل صعوداً وصعد بمعنى واحد \* ومعنى تلوون تخرجون وتقيمون . أى لا يلتفت بعضكم الى بعض هرباً ، فان المعرج الى الشيء يلوى اليه عنقه أو عنق دابته (على أحد) أى على أحد من معكم ، وقيل على رسول الله ﷺ ، وقرأ الحسن تلوون بواو واحدة ■ وقرأ عاصم فى رواية عنه بضم التاء وهى لغة \* قوله (والرسول يدعوكم فى أخراكم) أى فى الطائفة المتأخرة منكم ■ يقال جاء فلان فى آخر الناس ، وآخره الناس ، وأخريات الناس ، وكان دعاء النبي ﷺ أى عباد الله ارجعوا \* قوله (فأنا بكم) عطف على صرفكم ، أى فإنا لكم الله غما حين صرفكم عنهم بسبب غم أدقتموه رسول الله ﷺ بعصيانكم ■ أو غما موصولاً بغم بسبب ذلك

الارجاف والجرح والقتل وظفر المشركين ، والغم في الأصل التغطية ، غميت الشيء غطيته ، ويوم غم \* ليلة غمة : اذا كانا مظامين : ومنه غم الهلال ، وقيل الغم الأول الهزيمة ، والثاني اشراف أبي هريرة وخالد بن الوليد عليهم في الجبل \* قوله ( لكيلا تحزنوا ) اللام متعلقة بقوله ( فأثابكم ) أى هذا الغم بعد الغم لكيلا تحزنوا على مفات من الغنيمة ولا مأصا بكم من الهزيمة تمرينا لكم على المصائب وتدريباً لاحتمال الشدائد . وقال المفضل : معنى لكيلا تحزنوا لكي تحزنوا ، ولا زائدة كقوله تعالى - مامنك أن لا تسجد - أى أن تسجد \* وقوله - لئلا يعلم أهل الكتاب - أى ليعلم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريح في قوله ( يأيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا ) قال لا تنصحبوا اليهود والنصارى على دينكم ولا تصدقوهم بشيء في دينكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي يقول ان تطيعوا أباسفيان بن حرب يردكم كفارا . وأخرج ابن جرير عنه في قوله ( سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ) نحو ما قدمناه في سبب نزول الآية . وأخرج البيهقي في الدلائل عن عروة في قوله ( ولقد صدقكم الله وعده ) قال كان الله وعدهم على الصبر والتقوى أن يمدهم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين ، وكان قد فعل فاما عصوا أمر رسول الله ﷺ وتركوا مصافهم وتركوا الرماة عهد الرسول اليهم أن لا يبرحوا منازلهم ، وأرادوا الدنيا رفع عنهم مدد الملائكة ، وقصة أعدمستوفاة في السير والتواريخ فلا حاجة الى اطالة الشرح هنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عبد الرحمن بن عوف في قوله ( اذ تحسونهم ) . قال الحسن القتلى . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه . قال الفضل : الجبن . وأخرج ابن المنذر عن البراء بن عازب في قوله ( من بعد ما أراكم ماتحبون ) قال الغنائم وهزيمة القوم . وأخرج ابن جرير عن الحسن في قوله ( ولقد عفا عنكم ) قال يقول الله قد عفوت عنكم أن لا أكون استأصلتكم . وأخرج أيضا عن ابن جريح نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ( اذ تصعدون ) قال أصدوا في أحد فرارا والرسول يدعوهم في أفراسهم إلى عباد الله ارجعوا إلى عباد الله ارجعوا . وأخرج ابن مردويه عن عبد الرحمن بن عوف ( فأثابكم غمما بنم ) قال الغم الأول بسبب الهزيمة ، والثاني حين قيل قتل محمد ، وكان ذلك عندهم أعظم من الهزيمة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( غمما بنم ) قال فرقة بعد الفرقة الأولى حين سمعوا الصوت أن محمدا قد قتل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم . قال الغم الأول الجراح والقتل ، والغم الآخر حين سمعوا أن النبي ﷺ قد قتل . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله .

ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنٌ نَاعَسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بَيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ \* إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ \*

الأمنة والأمن سواء ، وقيل : الأمنة انما تكون مع أسباب الخوف ، والأمن مع عدمه ، وهى منصوبة

بأنزل ، ونعاسا بدل منها أو عطف بيان أو مفعول له ؛ وأما ما قيل من أن أمانة حال من نعاسا مقدمة عليه أو حال من المخاطبين أو مفعول له فبعيد . وقرأ ابن محيصن أمانة يسكون الميم \* قوله (يعشى) قريء بالتحتية على أن الضمير للنعاس وبالفوقية على أن الضمير لأمانة ، والطائفة تطلق على الواحد والجماعة ، والطائفة الأولى هم المؤمنون الذين خرجوا للقتال طلبا للاجر ، والطائفة الأخرى هم معتب بن قشير وأصحابه ، وكانوا خرجوا طمعا في الغنيمة وجعلوا ينادون على الحضور ، ويقولون الأقاويل \* ومعنى (أهمتهم أنفسهم) حملتهم على الهلم ، أهمنى الأمر أقلقنى ، والنوا في قوله (وطائفة) للحال ، وجاز الابتداء بالكرة لاعتمادها على واول الحال . وقيل : ان معنى (أهمتهم أنفسهم) صارت همهم لاهم لهم غيرها (يظنون بالله غير الحق) هذه الجملة في محل نصب على الحال . أى يظنون بالله غير الحق الذى يجب أن يظن به . وظن الجاهلية بدل منه ، وهو الظن المختص بجملة الجاهلية ، أو ظن أهل الجاهلية ، وهو ظنهم أن أمر النبي ﷺ باطل ، وأنه لا ينصر ولا يتم مادعا اليه من دين الحق . وقوله (يقولون) بدل من يظنون ، أى يقولون لرسول الله ﷺ (هل لنا من الأمر من شيء) أى هل لنا من أمر الله نصيب ، وهذا الاستفهام معناه الجحد ، أى ما لنا شيء من الأمر ، وهو النصر والاستظهار على العدو ، وقيل هو الخروج ، أى إنما خرجنا مكرهين ، فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل إن الأمر كله لله) وليس لكم ولا العدوكم منه شيء ، فالنصر بيده والظفر منه \* وقوله (يخفون في أنفسهم) أى يضمرون في أنفسهم النفاق ولا يبدون لك ذلك ، بل يسألونك سؤال المسترشدين \* وقوله (يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا) استئناف كأنه قيل ما هو الأمر الذى يخفون في أنفسهم ؟ فقيل يقولون فيما بينهم أوفى أنفسهم (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا) أى ما قتل من قتل منا في هذه المعركة ، فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) أى لو كنتم قاعدين في بيوتكم لم يكن بكم من خروج من كتب عليه القتل إلى هذه المصارع التى صرعوا فيها ، فان قضاء الله لا يرد \* وقوله (وليتلى الله ما فى صدوركم) علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على علل له أخرى مطوية للإيدان بكثرتها ، كأنه قيل : فعل ما فعل لمصالحجة (وليتلى) الخ ، وقيل انه معطوف على علة مطوية لبرز ، والمعنى ليمتحن ما فى صدوركم من الاخلاص وليمحص ما فى قلوبكم من وساوس الشيطان \* قوله (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) أى انهزموا يوم أحد ، وقيل المعنى إن الذين تولوا المشركين يوم أحد (إنما استزلم الشيطان) استدعى زلهم بسبب بعض ما كسبوا من الذنوب التى منها مخالفة رسول الله ﷺ (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : أمهم الله يومئذ بنعاس غشاهم ، وإنما ينعس من يأمن ، وقد ثبت فى صحيح البخارى وغيره أن أبا طلحة قال : غشنا ونحن فى مصافنا يوم أحد . فجعل سيفى يسقط من يدي وأخذه ويسقط وأخذه فذلك قوله (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا) الآية وأخرج الترمذى وصححه وابن جرير وأبو الشيخ والبيهقى فى الدلائل عن الزبير بن العوام قال : رفعت رأسى يوم أحد فجعلت أنظر وما منهم من أحد الا وهو يميل تحت جحفته من النعاس . وتلاهذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج قال : إن المنافقين قالوا لعبد الله بن أبى . وكان سيد المنافقين قتل اليوم بنو الخزرج . فقال وهل لنا من الأمر شيء ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . وأخرج ابن جرير عن قتادة والربيع فى قوله (ظن الجاهلية) قال ظن أهل الشرك . وأخرج ابن اسحق وابن أبى حاتم عن ابن عباس . قال معتب هو الذى قال يوم أحد : لو كان لنا من الأمر شيء . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن أن الذى قال ذلك عبد الله بن أبى . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن عبد الرحمن

ابن عوف في قوله (إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجعان) قال: هم ثلاثة، واحد من المهاجرين، واثنان من الأنصار. وأخرج ابن منده وابن عساكر عن ابن عباس في الآية قال: نزلت في عثمان ورافع بن المعلى وخارجة بن زيد. وقد روى في تعيين من في الآية روايات كثيرة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ \* وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا تَجْمَعُونَ \* وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ \* فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ \* إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَكَلَى اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ \* وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \* أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَشَّ الْمَصِيرُ \* هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ \* لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ \*

قوله (لا تكونوا كالذين كفروا) هم المنافقون الذين قالوا لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا \* قوله (وقالوا لأخوانهم) في النفاق أو في النسب، أي قالوا لأجلهم (إذا ضربوا في الأرض) إذا ساروا فيها للتجارة أو نحوها، قيل إن أذهانا المفيدة بمعنى الاستقبال بمعنى إذا المفيدة بمعنى الماضي، وقيل هي على معناها، والمراد هنا حكاية الحال الماضية، وقال الزجاج: إذا هنا تنوب عن ماضى من الزمان وما يستقبل (لو كانوا غزى) جمع غاز كرا كع وركع \* وغائب وغيب، قال الشاعر \* قل للقوافل والغزى إذا غزوا \* (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) اللام متعلقة بقوله (قالوا) أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم \* والمراد أنه صار ظنهم أنهم لو لم يخرجوا ما قتلوا حسرة، أو متعلقة بقوله (لا تكونوا) أي لا تكونوا مثلهم في اعتقاد ذلك ليحمله الله حسرة في قلوبهم فقط دون قلوبكم، وقيل المعنى لا تلتفتوا إليهم ليحمله الله عدم التفاتكم إليهم حسرة في قلوبهم، وقيل المراد حسرة في قلوبهم يوم القيامة لما فيه من الحزى والندامة (والله يحيي ويميت) فيه رد على قولهم، أي ذلك بيد الله سبحانه يصنع ما يشاء ويحكم ما يريد، فيحْيي من يريد ويميت من يريد من غير أن يكون للسفر أو الغزو أثر في ذلك، واللام في قوله (ولئن قتلتم) موطئة \* وقوله (لمغفرة) جواب القسم سادس جواب الشرط، والمعنى أن السفر والغزو ليس مما يجلب الموت ولئن وقع ذلك بأمر الله سبحانه (لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون) أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مدة أعمارهم على قراءة من قرأ بالباء التحتية، أو خير مما يجمعون أيها المسامون من الدنيا ومنافعها على قراءة من قرأ بالفوقية، والمقصود في الآية بيان مزية القتل أو الموت في سبيل الله وزيادة تأثيرهما في استجلاب المغفرة والرحمة \* قوله (ولئن مِتُّم أو قُتِلْتُم) على أي وجه حسب تعلق الإرادة الإلهية (لا على الله تحشرون)



هو جواب القسم المدلول عليه باللام الموطئة ساد مسدّ جواب الشرط كما تقدم في الجملة الأولى ، أى الى الرب  
الواسع المغفرة تحشرون لا إلى غيره كما يفيد تقديم الظرف على الفعل مع ما في تخصيص اسم الله سبحانه  
بالذكر من الدلالة على كمال اللطف والقهر \* وما في قوله (فما رحمة من الله) مزيدة للتأكيد : قاله سيبويه  
وغيره ، وقال ابن كيسان انها نكرة في موضع جرّ بالباء ، ورحمة بدل منها ، والأول أولى بقواعد العربية ،  
ومثله قوله تعالى - فما نقضهم ميثاقهم - والجار والمجرور متعلق بقوله (لنت لهم) وقدم عليه لافادة  
القصر ، وتنوين رحمة للتعظيم \* والمعنى أن الله لم ما كان إلا بسبب الرحمة العظيمة منه ، وقيل ان ما  
استفهامية \* والمعنى فبأى رحمة من الله لنت لهم ، وفيه معنى التعجب ، وهو بعيد ، ولو كان كذلك  
لحذف الألف من ما ، وقيل فم رحمة من الله \* والفظ : الغليظ الجافي . وقال الراغب الفظ هو الكريه  
الخلق \* وأصله ففظ كحذر \* وغلظ القلب : قساوته وقلة إشفاقه وعدم انفعاله للخير \* والانفضاض  
التفرق ، يقال فضضتهم فانفضوا ، أى فرقتهم ففترقوا \* والمعنى لو كنت فظا غليظ القلب لاتفرق بهم  
لفترقوا من حولك هيبة لك واحتشاما منك بسبب ما كان من توليهم ، وإذا كان الأمر كما ذكر (فاعف  
عنهم) فيما يتعلق بك من الحقوق (واستغفر لهم) الله سبحانه فيما هو إلى الله سبحانه (وشاورهم في  
الأمر) أى الذى يرد عليك ، أى أمر كان مما يشاور في مثله ، أو في أمر الحرب خاصة كما يفيد السياق  
لما في ذلك من تطيب خاطرهم واستجلاب مودتهم ، ولتعريف الأمة بمشروعية ذلك حتى لا يأتف منه  
أحد بعدك \* والمراد هنا المشاورة في غير الأمور التى يرد الشرع بها . قال أهل اللغة الاستشارة مأخوذة  
من قول العرب ، شرت الدابة وشورتها : إذا علمت خبرها ، وقيل من قولهم شرت العسل : إذا أخذته من موضعه .  
قال ابن خوزمندان : واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعاون وفيما أشكل عليهم من أمور  
الدنيا ومشاورة وجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح ، ووجوه الكتاب والعمال  
والوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد وعمارتها ، وحكى القرطبي عن ابن عطية أنه لا خلاف في وجوب عزل  
من لا يستشير أهل العلم والدين \* قوله (فاذا عزمت فتوكل على الله) أى إذا عزمت عقب المشاورة على  
شئ واطمأنت به نفسك فتوكل على الله في فعل ذلك ، أى اعتمد عليه وفوض إليه ، وقيل ان المعنى فاذا  
عزمت على أمر أن تمضى فيه فتوكل على الله لاعلى المشاورة \* والعزم فى الأصل : قصد الامضاء ، أى  
فاذا قصدت إمضاء أمر فتوكل على الله . وقرأ جعفر الصادق وجابر بن زيد فاذا عزمت بضم التاء بنسبة  
العزم إلى الله تعالى ، أى فاذا عزمت لك على شئ وأرشدتك إليه فتوكل على الله \* وقوله (إن ينصركم  
الله فلا غالب لكم) جملة مستأنفة لتأكيد التوكل والحث عليه \* والخذلان : ترك العون ، أى وان يترك  
الله عونكم (فن ذا الذى ينصركم من بعده) وهذا الاستفهام انكارى \* والضمير فى قوله (من بعده)  
راجع الى الخذلان المدلول عليه بقوله (وان يخذلكم) أو إلى الله ، ومن علم أنه لا ناصر له إلا الله سبحانه  
وان من نصره الله لا غالب له ، ومن خذله لا ناصر له ، فوض أموره اليه وتوكل عليه ولم يشتغل بغيره ،  
وتقديم الجار والمجرور على الفعل فى قوله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لافادة قصره عليه \* قوله (وما  
كان لنبي أن يغفل) أى ماصح له ذلك لتنافى الغلول والنبوة . قال أبو عبيد الغلول من المغنم خاصة ، ولا  
زاه من الخيانة ولا من الحقد ، ومما يبين ذلك أنه يقال من الخيانة أغفل يغفل ، ومن الحقد غل يغفل  
بالكسر ، ومن الغلول غل يغفل بالضم ، يقال غل المغنم غلولا ، أى خان بأن يأخذ لنفسه شيئا يستره  
على أصحابه ، فغنى الآية على القراءة بالناء للفاعل ماصح لنبي أن يخون شيئا من المغنم فيأخذ لنفسه من  
غير اطلاع أصحابه \* وفيه تنزيه الأنبياء عن الغلول ، ومعناها على القراءة بالناء للفعول ماصح لنبي أن يغله

أحد من أصحابه ، أى يخونه فى الغنيمة ، وهو على هذه القراءة الأخرى نهى للناس عن الغلول فى المغنم ، وإنما خص خيانة الأنبياء مع كون خيانة غيرهم من الأئمة والسلاطين والأمراء حراما ، لأن خيانة الأنبياء أشد ذنبا وأعظم وزرا (ومن يغفل يأت بما غلّ يوم القيامة) أى يأت به حاملا له على ظهره كما صح ذلك عن النبي ﷺ فيفضحه بين الخلائق ، وهذه الجملة تتضمن تأكيد تحريم الغلول والتفجير منه بأنه ذنب يختص فاعله بعقوبة على رموس الأَشْهاد يطالع عليها أهل المحشر وهى مجيئه يوم القيامة بما غله حاملا له قبل أن يحاسب عليه ويعاقب عليه \* قوله (ثم توفى كل نفس ما كسبت) أى تعطى جزاء ما كسبت وأيا من خير وشر ، وهذه الآية تعم كل من كسب خيرا أو شرا ، ويدخل تحتها الغال دخولا أوليا لكون السياق فيه \* قوله (أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله) الاستفهام للانكار ، أى ليس من اتبع رضوان الله فى أوامره ونواهيه فعمل بأمره واجتنب نهيه كمن باء ، أى رجع بسخط عظيم كأَن من الله بسبب مخالفته لما أمر به ونهى عنه ، ويدخل تحت ذلك من اتبع رضوان الله بترك الغلول واجتنابه ومن باء بسخط من الله بسبب إقدامه على الغلول ، ثم أوضح ما بين الطائفتين من التفاوت فقال (هم درجات عند الله) أى متفاوتون فى الدرجات \* والمعنى هم ذوو درجات ، أولهم درجات ، فدرجات من اتبع رضوان الله ليست كدرجات من باء بسخط من الله ، فإن الأولين فى أرفع الدرجات ، والآخرين فى أسفلها \* قوله (لقد من الله على المؤمنين) جواب قسم محذوف ، وخص المؤمنين لكونهم المتفعين ببعثته \* ومعنى (من أنفسهم) أنه عربى مثلهم ، وقيل بشر مثلهم ، ووجه المنة على الأول أنهم يفتقون عنه ويفهمون كلامه ولا يحتاجون إلى ترجان \* ومعناها على الثانى أنهم يأمنون به بجامع البشرية ، ولو كان ملكا لم يحصل كمال الأنس به لاختلاف الجنسية ، وقرئ (من أنفسهم) فتح الفاء ، أى من أشرفهم ، لأنه من بنى هاشم ، وبنو هاشم أفضل قریش ، وقریش أفضل العرب ، والعرب أفضل من غيرهم ، ولعل وجه الامتنان على هذه القراءة أنه لما كان من أشرفهم كانوا أطوع له وأقرب الى تصديقه ، ولابد من تخصيص المؤمنين فى هذه الآية بالعرب على الوجه الأول ، وأما على الوجه الثانى فلا حاجة إلى هذا التخصيص ، وكذا على قراءة من قرأ فتح الفاء لا حاجة إلى التخصيص ، لأن بنى هاشم هم أنفس العرب والجم فى شرف الأصل وكرم النجار ، ورفاعة المحتد ، ويدل على الوجه الأول قوله تعالى - هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم - وقوله - وانه لذكر لك ولقومك - \* قوله (يتلوع عليهم آياته) هذه منة ثانية ، أى يتلوع عليهم القرآن بعد أن كانوا أهل جاهلية لا يعرفون شيئا من الشرائع (وزكهم) أى يطهرهم من نجاسة الكفر ، وهذه الجملة معطوفة على الجملة الأولى ، وهما فى محل نصب على الحال ، أوصفة لرسول ، وهكذا قوله (ويعلمهم الكتاب) ، والمراد بالكتاب هنا القرآن \* والحكمة : السنة . وقد تقدّم فى البقرة تفسير ذلك (وان كانوا من قبل) أى من قبل محمد ، أو من قبل بعثته (لنى ضلال مبين) أى واضح لا ريب فيه ، واللام للفرق بين إن المخففة من الثقيلة ، وبين النافية ، فهى تدخل فى خبر المخففة لا النافية ، واسمها ضمير الشأن ، أى وان الشأن والحديث ، وقيل إنها النافية ، واللام بمعنى إلا ، أى وما كانوا من قبل إلا فى ضلال مبين ، وبه قال الكوفيون والجملة على التقديرين فى محل نصب على الحال .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله تعالى (وقلوا لاخوانهم إذا ضربوا فى الأرض) الآية قال هذا قول عبد الله بن أبى ابن ساول والمنافقين . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم) قال يحزنهم قولهم ولا ينفعهم شيئا . وأخرجوا عن قتادة فى

قوله (فما رجة من الله) يقول فبرجة من الله (لنت لهم) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (لأنفضوا من حولك) قال لأنصرفوا عنك . وأخرج ابن عدي والبيهقي في الشعب . قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس : قال لما نزلت (وشاورهم في الأمر) قال رسول الله ﷺ «أما إن الله ورسوله لغنيان عنها ولكن الله جعلها رجة لأمتي فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ، ومن تركها لم يعدم غيا » . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس (وشاورهم في الأمر) . قال أبو بكر وعمر . وأخرج ابن مردويه عن عليّ قال سئل رسول الله ﷺ عن العزم : فقال مشاورة أهل الرأي ثم اتباعهم . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال نزلت هذه الآية (وما كان لنبي أن يغفل) في قطيفة جراء افتقدت يوم بدر . فقال بعض الناس لعل رسول الله ﷺ أخذها فنزلت . وأخرج البزار وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس (وما كان لنبي أن يغفل) قال ما كان لنبي أن يتهمة أصحابه . وقد ورد في تحريم الغلول أحاديث كثيرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس (هم درجات عند الله) يقول بأعمالهم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن عائشة في قوله (لقد من الله على المؤمنين) الآية قالت هذه للعرب خاصة .

أَوَلَمْ أَصْبَحْتُكُمْ مُصِيبَةً وَقَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ • وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ \* الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانِ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَاتَلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ \*

قوله (أولما أصابتكم مصيبة) الألف للاستفهام بقصد التقرير ، والواو للعطف \* والمصيبة : الغلبة والقتل الذي أصيبوا به يوم أحد (قد أصبتم مثليها) يوم بدر ، وذلك أن الذين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعون . وقد كانوا قتلوا من المشركين يوم بدر سبعين وأسروا سبعين • فكان مجموع القتلى ، والأسرى يوم بدر مثلي القتلى من المسلمين يوم أحد \* والمعنى أحسين أصابكم من المشركين نصف ما أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقتلتم من أين أصابنا هذا ؟ وقد وعدنا بالنصر \* وقوله (أنى هذا) أى من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ، ونحن نقاتل في سبيل الله ، ومعنا رسول الله ﷺ وقد وعدنا الله بالنصر عليهم \* وقوله (قل هو من عند أنفسكم) أمر رسول الله ﷺ بأن يجيب عن سؤالهم بهذا الجواب • أى هذا الذى سألتهم عنه هو من عند أنفسكم بسبب مخالفة الرماة لما أمرهم به النبي ﷺ من لزوم المكان الذى عينه لهم ، وعدم مفارقتهم له على كل حال ، وقيل إن المراد بقوله (هو من عند أنفسكم) خروجهم من المدينة ، ويردّه أن الوعد بالنصر إنما كان بعد ذلك ، وقيل هو اختيارهم الفداء يوم بدر على القتل و(يوم التقي الجمعان) يوم أحد ، أى ما أصابكم يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة (فبإذن الله) فبعلمه • وقيل بقضائه وقدره ، وقيل بتخليته بينكم وبينهم ، والفاء دخلت في جواب الموصول لكونه يشبه الشرط كما قال سيدي • وقوله (وليعلّم المؤمنين) عطف على قوله (فبإذن الله) عطف سبب على

سبب \* وقوله (وليعلم الذين نافقوا) عطف على ما قبله ، قيل أعاد الفعل لقصد تشريف المؤمنين عن أن يكون الفعل المسند اليهم وإلى المنافقين واحدا \* والمراد بالعلم هنا التمييز والظهار ، لأن علمه تعالى ثابت قبل ذلك \* والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبي وأصحابه \* قوله (وقيل لهم) هو معطوف على قوله (نافقوا) أى ليعلم الله الذين نافقوا والذين قيل لهم ، وقيل هو كلام مبتدأ ، أى قيل لعبد الله بن أبي وأصحابه (تعالوا قاتلوا فى سبيل الله) ان كنتم ممن يؤمن بالله واليوم الآخر (أودفعوا) عن أنفسكم ان كنتم لا تؤمنون بالله واليوم الآخر ، فأبوا جميع ذلك وقالوا لو نعلم أنه سيكون قتال لا تبعناكم وقاتلنا معكم ولكنه لا قتال هنالك ، وقيل المعنى لو كنا نقدر على القتال ونحسنة لا تبعناكم ولكننا لا نقدر على ذلك ولا نحسنة ، وعبر عن نفي القدرة على القتال بنفي العلم به ، لكونها مستلزمة له ، وفيه بعد لملجى إليه ، وقيل معناه لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا لا تبعناكم ، ولكن ما أتم بصدده ليس بقتال ، ولكنه إلقاء بالنفس إلى التهلكة ، لعدم القدرة منا ومنكم على دفع ما ورد من الجيش بالبروز اليهم والخروج من المدينة ، وهذا أيضا فيه بعد دون بعد ما قبله ، وقيل معنى الدفع هنا تكثير سواد المسلمين ، وقيل معناه رباطوا ، والقائل للمنافقين هذه المقالة التى حكاه الله سبحانه هو عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصارى والد جابر بن عبد الله \* قوله (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) أى هم فى هذا اليوم الذى انخلوا فيه عن المؤمنين إلى الكفر أقرب منهم إلى الإيمان عند من كان يظن أنهم مسلمون ، لأنهم قد بينوا حالهم وهتكوا أستارهم وكشفوا عن نفاقهم إذ ذاك ، وقيل المعنى أنهم لأهل الكفر يومئذ أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان \* قوله (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم) جملة مستأنفة مقررمة لضمون ما تقدمها ، أى أنهم أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر ، وذكر الأفواه للتأكيد ، مثل قوله - يطير بجناحيه - \* قوله (الذين قالوا لاخوانهم) الخ أى هم الذين قالوا لاخوانهم على أنه خبر مبتدأ محذوف \* ويجوز أن يكون بدلا من واو يكتمون ، أو منصوبا على الذم ، أو وصف للذين نافقوا . وقد تقدم معنى (قالوا لاخوانهم) أى قالوا لهم ذلك ، والحال أن هؤلاء القائلين قد قعدوا عن القتال (لو أطاعونا) بترك الخروج من المدينة ماقتلوا ، فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل فادعوا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) والدرء : الدفع ، أى لا ينفع الحذر من القدر فان المقتول يقتل بأجله .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (أو لما أصابتكم مصيبة) الآية ، يقول انكم قد أصبتم من المشركين يوم بدر مثلى ما أصابوا منكم يوم أحد \* وقد بين هذا عكرمة \* فأخرج ابن جرير عنه قال : قتل المسلمون من المشركين يوم بدر سبعين وأسروا سبعين \* وقتل المشركون يوم أحد من المسلمين سبعين . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن فى الآية قال : لما رأوا من قتل منهم يوم أحد قالوا من أين هذا ؟ ما كان للكفار أن يقتلوا منا ، فلما رأى الله ما قالوا من ذلك ، قال الله هم بالأسرى الذين أخذتم يوم بدر . فردهم الله بذلك وعجل لهم عقوبة ذلك فى الدنيا ليسلموا منها فى الآخرة ، ويؤيد هذا ما أخرجه ابن أبى شبة والترمذى وحسنه والنسائى وابن جرير وابن مردويه عن على قال : جاء جبريل إلى النبى ﷺ فقال يا محمد ان الله قد كره ما صنع قومك فى أخذهم الأسارى ، وقد أمرك أن تخيرهم بين أمرين : إما أن يقدموا فتضرب أعناقهم \* وبين أن يأخذوا الفداء على أن تقبل منهم عدتهم ، فدعا رسول الله ﷺ الناس ، فذكر ذلك لهم ، فقالوا يارسول الله عشائرتنا واخواننا لا بل نأخذ فداءهم فنقوى به على قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم \* فليس فى ذلك ما نكره \* فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر \* وهذا الحديث فى سنن الترمذى والنسائى هو من طريق أبى داود الحفري عن يحيى بن زكريا بن أبى زائدة عن سفيان بن سعيد عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة عن على : قال الترمذى بعد إخرجه



حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي زائدة \* وروى أبو أسامة عن هشام نحوه \* وروى عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي ﷺ مرسلًا واسناد ابن جرير لهذا الحديث هكذا حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا اسماعيل بن علي عن ابن عون ح قال سديد وهو حسين \* وحدثنى حجاج عن جرير عن محمد عن عبيدة عن عليّ فذكره . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي بكر بن أبي شيبة ، حدثنا قراد بن نوح \* حدثنا عكرمة بن عمار ، حدثنا سماك الحنفي أبو زميل حدثني ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال لما كان يوم أحد من العام المقبل عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم الفداء فقتل منهم سبعون وفرّ أصحاب محمد ﷺ عنه ، وكسرت ربايعته ، وهشمت البيضة على رأسه ، وسال الدم على وجهه ، فأنزله الله عز وجل ( أولما أصابتكم مصيبة ) الآية . وأخرجه الامام أحمد من طريق عبد الرحمن بن غزوان وهو قراد بن نوح به ، ولكن بأطول منه ، ولكنه يشكك على حديث التخيير السابق ما نزل من المعابة منه سبحانه وتعالى لمن أخذ الفداء بقوله - ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض - وما روى من بكائه ﷺ هو وأبو بكر ندما على أخذ الفداء ، ولو كان أخذ ذلك بعد التخيير لهم من الله سبحانه لم يعاتبهم عليه ، ولا حصل ما حصل من النبي ﷺ ومن معه من الندم والحزن ، ولا صوب النبي ﷺ رأى عمر رضى الله عنه ، حيث أشار بقتل الأسرى ، وقل ما معناه لو نزلت عقوبة لم ينج منها إلا عمر ، والجميع في كتب الحديث والسير . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ( قلتم أنى هذا ) ونحن مساهون نقاتل غضبا لله وهؤلاء مشركون . فقال ( قل هو من عند أنفسكم ) عقوبة لكم بمعصيتكم النبي ﷺ حين قال لا تتبعوهم . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله ( أو ادفعوا ) قال كثروا بأنفسكم وان لم تقاتلوا . وأخرج أيضا عن الضحاك نحوه ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عون الأنصارى في قوله ( أو ادفعوا ) قال رابطوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن شهاب وغيره : قال خرج رسول الله ﷺ الى أحد في ألف رجل من أصحابه حتى اذا كانوا بالشوط بين أحد والمدينة انخزل عنهم عبد الله بن أبيّ بثلاث الناس وقال أطاعهم وعصاني \* والله ما ندري على ما تقتل أنفسنا ههنا ؟ فرجع بمن اتبعه من أهل النفاق وأهل الريب ، واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام من بنى سامة ، يقول يا قوم أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم عند ما حضرهم عدوهم : قالوا لو نعلم أنكم تقاتلون ما أسلمناكم ولا نرى أن يكون قتال . وأخرجه ابن اسحق قال حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا فذكره ، وزاد أنهم لما استعصوا عليه وأبوا إلا الانصراف قال : أبعدكم الله أعداء الله فسيغنى الله عنكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( لو نعلم قتالا لاتبعناكم ) قال لو نعلم أنا واجدون معكم مكان قتال لاتبعناكم .

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ \* فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ \* الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ \* الَّذِينَ قَالُوا لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ \* فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ مِنْهُمْ شُيْءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ \* إِنَّمَا ذَلِكُمُ

## الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \*

لما بين الله سبحانه أن ماجرى على المؤمنين يوم أحد كان امتحانا لتمييز المؤمن من المنافق ، والكاذب من الصادق بين ههنا أن من لم ينهزم وقتل فله هذه الكرامة والنعمة ، وأن مثل هذا مما يتنافس فيه المتنافسون ، لا بما يخاف ويحذر كما قالوا من حكى الله عنهم ( لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا ) وقالوا ( لو أطاعونا ما قتلوا ) فهذه الجلة مستأنفة لبيان هذا المعنى ، والخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل أحد ، وقرئ بالياء التحتية ، أى لا يحسن حاسب

وقد اختلف أهل العلم في الشهداء المذكورين في هذه الآية من هم ؟ فقيل شهداء أحد ، وقيل في شهداء بدر ، وقيل في شهداء بئر معونة . وعلى فرض أنها نزلت في سبب خاص فالاعتبار بعموم اللفظ بالخصوص السبب ، ومعنى الآية عند الجمهور أنهم أحياء حياة محقة ثم اختلفوا فمنهم من يقول أنها ترد إليهم أرواحهم في قبورهم فيتنعمون . وقال مجاهد يرزقون من ثمر الجنة أى يجدون ريحها وليسوا فيها . وذهب من عدا الجمهور إلى أنها حياة مجازية \* والمعنى أنهم في حكم الله مستحقون للتنعم في الجنة ، والصحيح الأول ولا موجب للمصير إلى المجاز . وقد وردت السنة المطهرة بأن أرواحهم في أجواف طيور خضر . وأنهم في الجنة يرزقون ويأكلون ويتمتعون \* وقوله ( الذين قتلوا ) هو المفعول الأول \* والحاسب هو النبي ﷺ ، أو كل أحد كما سبق ، وقيل يجوز أن يكون الموصول هو فاعل الفعل ، والمفعول الأول محذوف ، أى لا تحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتا ، وهذا تكلف لا حاجة إليه ، ومعنى النظم القرآنى في غاية الوضوح والجلاء \* وقوله ( بل أحياء ) خبر مبتدأ محذوف أى بل هم أحياء وقرئ بالنصب على تقدير الفعل \* أى بل احسبهم أحياء \* وقوله ( عند ربهم ) إما خبر ثان \* أو صفة لأحياء \* أو في محل نصب على الحال ، قيل وفى الكلام حذف ، والتقدير عند كرامة ربهم . قال سيبويه هذه عندية الكرامة لا عندية القرب \* وقوله ( يرزقون ) يحتمل في إعرابه الوجوه التي ذكرناها في قوله ( عند ربهم ) والمراد بالرزق هنا هو الرزق المعروف في العادات على ما ذهب إليه الجمهور كما سلف . وعند من عدا الجمهور المراد به الثناء الجليل ، ولا وجه يقتضى تحريف الكلمات العربية في كتاب الله تعالى وجلها على مجازات بعيدة ، لا لسبب يقتضى ذلك \* وقوله ( فرحين ) حال من الضمير في يرزقون ، وبما آتاهم الله من فضله متعلق به \* وقرأ ابن السمين فارحين ، وهما لغتان كالفره والفاره ، والحذر والحاذر \* والمراد ( بما آتاهم الله ) ما ساقه الله إليهم من الكرامة بالشهادة \* وما صاروا فيه من الحياة \* وما يصل إليهم من رزق الله سبحانه ، ( ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ) من اخوانهم المجاهدين الذين لم يقتلوا اذ ذاك \* فالمراد باللاحق هنا أنهم لم يلحقوا بهم في القتل والشهادة \* بل سيلحقون بهم من بعد ، وقيل المراد لم يلحقوا بهم في الفضل وان كانوا أهل فضل في الجلة \* والواو في ( ويستبشرون ) عاطفة على ( يرزقون ) أى يرزقون ويستبشرون وقيل المراد باخوانهم هنا جميع المسامين الشهداء وغيرهم ، لأنهم لما عاينوا ثواب الله وحصل لهم اليقين بحقيقة دين الاسلام استبشروا بذلك جميع أهل الاسلام الذين هم أحياء لم يموتوا وهذا أقوى ، لأن معناه أوسع وفائدته أكثر ، واللفظ يحتمله بل هو الظاهر ، وبه قال الزجاج وابن فورك \* وقوله ( ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) بدل من الذين ، أى يستبشرون بهذه الحالة الحاصلة لاخوانهم من أنه لا خوف عليهم ولا حزن ، وأن هي الخففة من الثبيلة ، واسمها ضمير الشأن المحذوف ، وكرر قوله ( يستبشرون ) لتأكيد الأول ، وليبان أن الاستبشار ليس مجرد عدم الخوف والحزن ، بل به وبنعمة الله وفضله \* والنعمة : ما ينعم الله به على عباده \* والفضل : ما يتفضل به عليهم ، وقيل النعمة : الثواب ، والفضل الزائد ، وقيل النعمة الجنة ،

والفضل داخل في النعمة ، ذكر بعدها تأكيدها ، وقيل ان الاستبشار الأول متعلق بحال إخوانهم ، والاستبشار الثاني بحال أنفسهم \* قوله ( وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ) قرأ الكسائي بكسر الهمزة من أن ، وقرأ الباقون بفتحها ، فعلى القراءة الأولى هو مستأنف اعتراض ، وفيه دلالة على أن الله لا يضيع أجر شيء من أعمال المؤمنين ، ويؤيده قراءة ابن مسعود والله لا يضيع أجر المؤمنين ، وعلى القراءة الثانية الجملة عطف على فضل داخل في جملة ما يستبشرون به \* وقوله ( الذين استجابوا ) صفة للمؤمنين أو بدل منهم ، أو من الذين لم يلحقوا بهم ، أو هو مبتدأ خبره ( للذين أحسنوا منهم ) واتقوا أجر عظيم ( بجملة ) أو منصوب على المدح . وقد تقدم تفسير القرع \* قوله ( الذين قال لهم الناس ) المراد بالناس هنا نعيم بن مسعود كما سيأتي بيانه ، وجاز إطلاق لفظ الناس عليه لكونه من جنسهم ، وقيل المراد بالناس ركب عبد القيس الذين صرخوا بأبي سفيان \* وقيل هم المنافقون \* والمراد بقوله ( ان الناس قد جعوا لكم ) أبو سفيان وأصحابه ، والضمير في قوله ( فزادهم ) راجع إلى القول المدلول عليه ، يقال أو إلى المقول ، وهو ( ان الناس قد جعوا لكم فخشوهم ) أو إلى القائل \* والمعنى أنهم لم يفشلوا لما سمعوا ذلك ولا التفتوا إليه بل أخلصوا لله وازدادوا طمأنينة و يقينا ، وفيه دليل على ان الإيمان يزيد وينقص \* قوله ( وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ) حسب مصدر حسبه ، أى كفاه وهو بمعنى الفاعل \* أى محسب بمعنى كافى . قال في الكشاف : والدليل على أنه بمعنى المحسب أنك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة ، لأن اضافته لكونه بمعنى اسم الفاعل غير حقيقية انتهى \* والوكيل هو من توكل اليه الأمور ، أى نعم الموكول اليه أمرنا ، أو الكافي ، أو الكافل والمخصوص بالمدح محذوف \* أى نعم الوكيل الله سبحانه \* قوله ( فاقبلوا ) هو معطوف على محذوف ، أى فخرجوا اليهم فاقبلوا بنعمة هو متعلق بمحذوف وقع حالا ، والتووين للتعظيم ، أى رجعوا متلبسين ( بنعمة ) عظيمة وهي السلامة من عدوهم وعافية ( وفضل ) \* أى أجر تفضل الله به عليهم \* وقيل ربح في التجارة ، وقيل النعمة خاصة بمنافع الدنيا ، والفضل بمنافع الآخرة ، وقد تقدم تفسيرهما قريبا بما يناسب ذلك المقام لكون الكلام فيه مع الشهداء الذين قد صاروا في الدار الآخرة ، والكلام هنا مع الأحياء \* قوله ( لم يمسه ) سوء ( في محل نصب على الحال : أى سالمين عن سوء لم يصيبهم قتل ولا جرح ولا ما يخافونه ) واتبعوا رضوان الله في ما يأتون ويذرون ، ومن ذلك خروجهم لهذه الغزوة ( والله ذو فضل عظيم ) لا يقادر قدره ولا يبلغ مده ، ومن تفضله عليهم تذييتهم وخروجهم للقاء عدوهم وارشادهم الى أن يقولوا هذه المقالة التي هي جالبة لكل خير ودافعة لكل شر \* قوله ( انما ذلكم ) أى المشط لكم أيها المؤمنون ( الشيطان ) هو خير اسم الإشارة ويجوز أن يكون الشيطان صفة لاسم الإشارة ، والخبر قوله ( يخوف أوليائه ) فعلى الأول يكون قوله ( يخوف أوليائه ) جملة مستأنفة أو حالية ، والظاهر أن المراد هنا الشيطان نفسه باعتبار ما يصدر منه من الوسوسة المقتضية للتبيط ، وقيل المراد به نعيم بن مسعود لما قال لهم تلك المقالة ، وقيل أبو سفيان لما صدر منه الوعيد لهم \* والمعنى أن الشيطان يخوف المؤمنين أوليائه وهم الكافرون ، وقيل ان قوله ( أوليائه ) منصوب بنزع الخافض \* أى يخوفكم بأوليائه أو من أوليائه \* قاله الفراء والزجاج وابو على الفارسي ، ورد ابن الأنباري بأن التخويف قد يتعدى بنفسه الى مفعولين : فلا ضرورة الى اضمار حرف الجر ، وعلى قول الفراء ومن معه يكون مفعول يخوف محذوف \* أى يخوفكم ، وعلى الأول يكون المفعول الأول محذوفا والثاني مذكورا ويجوز أن يكون المراد أن الشيطان يخوف أوليائه وهم القاعدون من المنافقين فلاحذف \* قوله ( فلا تخافوهم ) أى أوليائه الذين يخوفكم بهم الشيطان ، أو فلا تخافوا الناس المذكورين في قوله ( ان الناس قد جعوا لكم ) نهاهم سبحانه عن أن يخافوهم فيجبنوا عن اللقاء ويفشلوا عن الخروج ، وأمرهم بأن يخافوه سبحانه فقال : ( وخافون ) فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما أنهاكم عنه لأنى الحقيق بالخوف منى ، والمراقبة لأمرى ونهى

لكون الخير والشر بيدى وقيد بقله (ان كنتم مؤمنين) لأن الايمان يقتضى ذلك .  
وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله)  
في حجة وأصحابه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد عن أبي الضحى أنها نزلت في قتلى أحد وحجة  
منهم . وأخرج عبد بن حيد وأبوداود وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقى في الدلائل عن ابن عباس . قال  
قال رسول الله ﷺ « لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة  
وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش » فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم  
وحسن مقيلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا » ، وفي لفظ قالوا من يبلغ إخواننا أنا أحياء في الجنة  
نرزق ثلثا يزهوا في الجهاد ولا ينكوا عن الحرب » فقال الله أنا أبأعهم عنكم ، فأُنزل الله هؤلاء الآيات  
(ولا تحسبن الذين قتلوا) الآية وما بعدها . وأخرج الترمذى وحسنه وابن ماجة وابن خزيمة والطبرانى  
والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى في الدلائل عن جابر بن عبد الله أن أباه سأل الله سبحانه أن يبلغ  
من وراء ما هو فيه ، فنزلت هذه الآية وهو من قتلى أحد ، وقد روى من وجوه كثيرة أن سبب نزول الآية  
قتلى أحد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أنس أن سبب نزول هذه الآية قتلى بئر معونة وعلى كل حال  
فالآية باعتبار عموم لفظها يدخل تحتها كل شهيد ، وقد ثبت في أحاديث كثيرة في الصحيح وغيره أن أرواح  
الشهداء في أجواف طيور خضر ، وثبت في فضل الشهداء ما يطول تعداده ويكثر إirاده مما هو معروف في  
كتب الحديث . وأخرج النسائى وابن ماجة وابن أبى حاتم والطبرانى بسند صحيح عن ابن عباس قال : لما  
رجع المشركون عن أحد قالوا لا محمدا قتلتم ولا الكواعب أردقم بنس ما صنعتم ارجعوا ، فسمع رسول الله  
ﷺ بذلك فندب المسلمين فانتدبوا حتى بلغ حمراء الأسد ، أو بئر أبي عتبة ، شك سفيان ، فقال المشركون  
يرجع من قابل فرجع رسول الله ﷺ فكانت تعد غزوة ، فأُنزل الله سبحانه (الذين استجابوا لله والرسول)  
الآية . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة في قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) الآية  
انها قالت لعروة بن الزبير يا بن أختى كان أبواك منهم : الزبير وأبو بكر لما أصاب نبي الله ﷺ مأصاب يوم  
أحد انصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ، فقال من يرجع في أثرهم فانتدب منهم سبعون فيهم أبو بكر  
والزبير : وأخرج ابن اسحق وابن جرير والبيهقى في الدلائل عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم  
قال خرج رسول الله ﷺ بحمراء الأسد ، وقد أجمع أبوسفيان بالرجعة الى رسول الله ﷺ وأصحابه  
وقالوا رجعنا قبل أن نستأصلهم لنكرن على بقيتهم » فبلغه أن النبي ﷺ خرج في أصحابه يطلبهم فثنى ذلك  
أبا سفيان وأصحابه ، ومركب من عبد القيس ، فقال لهم أبوسفيان بلغوا محمدا أنا قد أجمعنا الرجعة على أصحابه  
لنستأصلهم . فلما مرّ الركب برسول الله ﷺ بحمراء الأسد أخبروه بالذى قال أبوسفيان ، فقال رسول  
الله ﷺ والمسلمون معه : حسبنا الله ونعم الوكيل » فأُنزل الله في ذلك (الذين استجابوا لله والرسول) الآيات .  
وأخرج موسى بن عقبة في مغازية والبيهقى في الدلائل عن ابن شهاب قال : ان رسول الله ﷺ استنذر  
المسلمين لموعده أبى سفيان بدرا ، فاحتمل الشيطان أولياءه من الناس ففشوا في الناس يخوفونهم ، وقالوا اننا قد  
أخبرنا أن قد جمعوا لكم من الناس مثل الليل يرجون أن يواقعكم ، والروايات في هذا الباب كثيرة قد  
اشتملت عليها كتب الحديث والسير . وأخرج ابن المنذر عن سعيد بن جبيرة قال : القرع الجراحات . وأخرج  
ابن جرير عن السدى أن أباسفيان وأصحابه لقوا أعرابيا فجعلوا له جعلا على أن يخبر النبي ﷺ وأصحابه  
أنهم قد جمعوا لهم ، فأخبر النبي ﷺ بذلك ، فقال هو والصحابة : حسبنا الله ونعم الوكيل ، ثم رجعوا  
من حمراء الأسد ، فأُنزل الله فيهم وفي الأعرابي (الذين قال لهم الناس) الآية . وأخرج ابن مردويه عن



أبي رافع أن هذا الأعرابي من خزاعة .

وقد ورد في فضل هذه الكلمة أغنى (حسبنا الله ونعم الوكيل) أحاديث منها ما أخرجه ابن مردويه عن أبي هريرة ، قال قال رسول الله ﷺ « إذا وقعتم في الأمر العظيم فقولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل » قال ابن كثير بعد إخراجها : هذا حديث غريب من هذا الوجه . وأخرج أبو نعيم عن شداد بن أوس قال قال النبي ﷺ « حسبى الله ونعم الوكيل » أمان كل خائف . وأخرج ابن أبي الدنيا في الذكر عن عائشة « أن النبي ﷺ كان إذا اشتد غمه مسح يده على رأسه وحيته ثم تنفس الصعداء وقال حسبى الله ونعم الوكيل » . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال : حسبنا الله ونعم الوكيل ، قالها إبراهيم حين ألقى في النار ، وقالها محمد حين قالوا ( ان الناس قد جعوا لكم ) . وأخرج أحمد وأبوداود والنسائي عن عوف بن مالك أنه حدثهم « أن النبي ﷺ قضى بين رجلين ، فقال المقضى عليه لما أدبر : حسبى الله ونعم الوكيل ، فقال رسول الله ﷺ ردوا على الرجل فقال ما قلت ، قال قلت : حسبى الله ونعم الوكيل فقال رسول الله ﷺ « ان الله يلوم على العجز ولكن عليك بالكيس ، فإذا غلبك أمر فقل حسبى الله ونعم الوكيل » . وأخرج أحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « كيف أنتم وصاحب القرن قد اتقم القرن وحنى جبهته يسمع متى يؤمر فينفخ ، ثم أمر الصحابة أن يقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا » وهو حديث جيد . وأخرج البيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله ( فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ) قال النعمة أنهم ساموا ، والفضل أن عيرا مرت ، وكان في أيام الموسم فاشتراها رسول الله ﷺ فربح مالا فقسمه بين أصحابه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال الفضل ما أصابوا من التجارة والأجر . وأخرج ابن جرير عن السدي قال : أما النعمة فهي العافية ، وأما الفضل فالتجارة ، والسوء : القتل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ( لم يمسه ) سوء ( قال لم يؤذهم أحد ) واتبعوا رضوان الله ( قال : أطاعوا الله ورسوله . وأخرج ابن جرير عن طريق العوفي عنه في قوله ( إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه ) قال يقول الشيطان يخوف بأوليائه . وأخرج عبد بن حيد وابن أبي حاتم عن أبي مالك قال يعظم أولياءه في أعينكم . وأخرج ابن المنذر عن بكرمة مثل قول ابن عباس . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن إنما كان ذلك تخويف الشيطان ولا يخاف الشيطان الأولى الشيطان .

وَلَا يُخْزِيكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ■ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُكَلِّمُهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نَكَلِّمُهُمْ لِيُزْدَادُوا إِيمَانًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ \* مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ \* وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَمَكُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ■

قوله (ولا يحزنك) قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي ، وقرأ ابن محيصن بضم الياء والزاي ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الزاي ، وهما لغتان ، يقال : حزني الأمر وأحزني ، والأولى أفصح . وقرأ طلحة يسرعون ، قيل هم قوم ارتدوا فاغتم النبي ﷺ لذلك ، فسلاه الله سبحانه ونهاه عن الحزن ، وعلل ذلك بأنهم لن يضروا الله شيئا ، وإنما ضرروا أنفسهم بأن لاحظ لهم في الآخرة ولهم عذاب عظيم ، وقيل هم كفار قریش . وقيل هم المنافقون ، وقيل هو عام في جميع الكفار : قال القشيري والحزن على كفر الكافر طاعة ، ولكن النبي ﷺ كان يفرط في الحزن ، فهى عن ذلك كما قال الله تعالى - فلا تذهب نفسك عليهم حسرات - . فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا - وعد السارعون بفي دون الى للدلالة على أنهم مستقرّون فيه مديمون للملابسته ، ومثله يسارعون في الخيرات \* وقوله (انهم لن يضروا الله شيئا) تعليل للنهي ، والمعنى أن كفرهم لا ينقص من ملك الله سبحانه شيئا . وقيل المراد لن يضرّوا أولياءه ، ويحتمل أن يراد لن يضرّوا دينه الذي شرعه لعباده . وشيئا منصوب على المصدرية ، أى شيئا من الضرر وقيل منصوب بنزع الخافض ، أى بشيء \* والخط : النصيب ، قال أبو زيد يقال رجل حظي إذا كان ذا حظ من الرزق \* والمعنى أن الله يريد أن لا يجعل لهم نصيبا في الجنة أو نصيبا من الثواب ، وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الارادة واستمرارها (ولهم عذاب عظيم) بسبب مسارعتهم في الكفر ، فكان ضرر كفرهم عائدا عليهم جالبا لهم عدم الحظ في الآخرة ومصيرهم في العذاب العظيم \* قوله (إن الذين اشتروا الكفر بالايمن) أى استبدلوا الكفر بالايمن ، وقد تقدم تحقيق هذه الاستعارة (لن يضرّوا الله شيئا) معناه كالأول وهولئلا كيد لما تقدمه ، وقيل ان الأول خاص بالمنافقين ، والثاني يعم جميع الكفار ، والأول أولى \* قوله (ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم) قرأ ابن عامر وعاصم وغيرهما (يحسبن) بالياء التحتية وقرأ حمزة بالفوقية ، والمعنى على الأولى (لا يحسبن الكافرون أنما نملى لهم) بطول العمر ورغد العيش أو بما أصابوا من الظفر يوم أحد (خير لأنفسهم) فليس الأمر كذلك بل (انما نملى لهم ليزدادوا إيماناً ولهم عذاب مهين) وعلى القراءة الثانية لا تحسبن يا محمد أن الاملاء للذين كفروا بما ذكر خير لأنفسهم . بل هو شر واقع عليهم ونازل بهم ، وهو أن الاملاء الذي نمليه لهم ليزدادوا إيماناً ، فالموصول على القراءة الأولى فاعل الفعل ، وأنما نملى وما بعده ساد مسدّ مفعولى الحسبان عند سيويه ، أو ساد مسدّ أحدهما . والآخر محذوف عند الأخفش ، وأما على القراءة الثانية فقال الزجاج ان الموصول هو المفعول الأول . وأنما وما بعدها بدل من الموصول سادّ مسدّ المفعولين ولا يصح أن يكون أنما وما بعده هو المفعول الثاني ، لأن المفعول الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى . وقيل أبو عليّ الفارسي لو صح هذا لكان خيرا بالنصب لأنه يصير بدلا من الذين كفروا ، فكأنه قال لا تحسبن إيمان الذين كفروا خيرا . وقال الكسائي والفراء انه يقدر تكرر الفعل كأنه قال ولا تحسبن الذين كفروا ولا تحسبن أنما نملى لهم فسدت مسدّ المفعولين . وقال في الكشف ، فان قلت كيف صح مجيء البدل ولم يذكر إلا أحد المفعولين ، ولا يجوز الاقتصار بفعل الحسبان على مفعول واحد \* قلت صح ذلك من حيث ان التعويل على البدل والمبدل منه في حكم المنجي ، ألا تراك تقول جعلت متاعك بعضه فوق بعض مع امتناع سكوتك على متاعك انتهى . وقرأ يحيى بن وثاب (انما نملى) بكسر الهمزة وإني فيهما وهي قراءة ضعيفة باعتبار العربية \* وقوله (انما نملى لهم ليزدادوا إيماناً) جملة مستأنفة مبيّنة لوجه الاملاء للكافرين . وقد احتج الجمهور بهذه الآية على بطلان ما نقوله المعتزلة ، لأنه سبحانه أخبر بأنه يطيل أعمار الكفار ويجعل عيشهم رغدا ليزدادوا إيماناً . قال أبو حاتم وسمعت الأخفش يذكر كسر (انما نملى) الأولى وفتح الثانية . ويحتج بذلك لأهل القدر لأنه منهم . ويجعله على هذا التقدير ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم ليزدادوا إيماناً نملى لهم خير

لأنفسهم . وقال في الكشف ان ازدياد الائم علة ، وما كل علة بعرض ألا تراك تقول : قعدت عن الغزو للعجز والفاقة ، وخرجت من البلد لمخافة الشر وليس شيء يعرض لك وإنما هي علل وأسباب \* قوله (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أتم عليه) كلام مستأنف ، والخطاب عند جمهور المفسرين للكفار والمنافقين ، أى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أتم عليه من الكفر والنفاق (حتى يميز الخبيث من الطيب) وقيل الخطاب للمؤمنين والمنافقين ، أى ما كان الله ليترككم على الحال التي أتم عليه من الاختلاط حتى يميز بعضكم من بعض \* وقيل الخطاب للمشركين \* والمراد بالمؤمنين من في الأصلاب والأرحام ، أى ما كان الله ليذر أولادكم على ما أتم عليه حتى يفرق بينكم وبينهم ، وقيل الخطاب للمؤمنين \* أى ما كان الله ليذكركم يامعشر المؤمنين على ما أتم عليه من الاختلاط بالمنافقين حتى يميز بينكم ، وعلى هذا الوجه ، والوجه الثاني يكون في الكلام التفات . وقرىء (ميز) بالتشديد لاخفف \* من مازال الشيء يميزه ميزا : إذا فرّق بين شيئين ، فإن كانت أشياء قيل ميزه تميزا (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) حتى تميزوا بين الطيب والخبيث فانه المستأثر بعلم الغيب لا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول من رسله يجتبيه فيطلعه على شيء من غيبه فيميز بينكم كما وقع من نبينا ﷺ من تعيين كثير من المنافقين ، فان ذلك كان بتعليم الله له ، لا بكونه يعلم الغيب ، وقيل المعنى وما كان الله ليطلعكم على الغيب في من يستحق النبوة ، حتى يكون الوحي باختياركم (ولكن الله يجتبي) أى يختار (من رسله من يشاء) \* قوله (فآمنوا بالله ورسوله) أى افعلوا الايمان المطلوب منكم ودعوا الاشتغال بما ليس من شأنكم من التطلع لعلم الله سبحانه (وان تؤمنوا) بما ذكر (وتتقوا فلکم) عوضا عن ذلك (أجر عظيم) لا يعرف قدره ولا يبلغ كنهه \* قوله (ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم) الموصول في محل رفع على أنه فاعل الفعل على قراءة من قرأ بالياء التحتية \* والمفعول الأول محذوف \* أى لا يحسبن الباخلون البخل خيرا لهم . قاله الخليل وسيبويه والفراء ، قالوا وإنما حذف لدلالة يبخلون عليه \* ومن ذلك قول الشاعر :

إذا نهى السفيه جرى إليه \* وخالف والسفيه إلى خلاف

أى جرى إلى السفه ، فالسفيه دلّ على السفه \* وأما على قراءة من قرأ بالفوقية فالفعل مسند إلى النبي ﷺ والمفعول الأول محذوف ، أى لا تحسبن يا محمد بخل الذين يبخلون خيرا لهم . قال الزجاج هو مثل - وأسأل القرية - والضمير المذكور هو ضمير الفصل . قال المبرد والسين في قوله (سيطوقون ما بخلوا به) سين الوعيد \* وهذه الجملة مبينة لمعنى قوله (بل هو شرّ لهم) قيل ومعنى التطويق هنا أنه يكون ما بخلوا به من المال طوقا من نار في أعناقهم \* وقيل معناه أنه سيحملون عقاب ما بخلوا به فهو من الطاقة وليس من التطويق \* وقيل : المعنى أنهم يلزمون أعمالهم كما يلزم الطوق العنق \* يقال طوّق فلان عمله طوق الجمامة \* أى ألزم جزاء عمله \* وقيل ان مالم تؤدّ زكاته من المال يمثل له شجاعا أقرع حتى يطوق به في عنقه كما ورد ذلك مرفوعا إلى النبي ﷺ . قال القرطبي : والبخل في اللغة أن يمنع الانسان الحق الواجب ، فأما من منع ما لا يجب عليه فليس ببخل \* قوله (ولله ميراث السموات والأرض) أى له وحده لا لغيره كما يفيد التقديم \* والمعنى أن له ما فيهما مما يتوارثه أهلها فما بالهم يبخلون بذلك ولا ينفقونه وهو لله سبحانه لا لهم وإنما كان عندهم عارية مستردّة ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - إنا نحن نرث الأرض ومن عليها - وقوله - وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه - \* والميراث في الأصل هو ما يخرج من مالك إلى آخر ولم يكن مملوكا لذلك الآخر قبل انتقاله اليه بالميراث ، ومعلوم أن الله سبحانه هو المالك بالحقيقة لجميع مخلوقاته . وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد إن الذين اشتروا الكفر بالايمن : قال هم المنافقون .

وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود : قال ما من نفس برّة ولا فاجرة إلا والموت خير لها من الحياة ان كان برّا فقد قال الله - وما عند الله خير للأبرار - وان كان فاجرا فقد قال ( ولا يحسبن الذين كفروا ) الآية . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن أبي الدرداء نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن محمد بن كعب نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن أبي برزة أيضا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال : قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا بمن يؤمن به منا ومن يكفر . فأنزل الله ( ما كان الله ليذر المؤمنين ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال يميز أهل السعادة من أهل الشقاوة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة : قال يميز بينهم في الجهاد والهجرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله ( وما كان الله ليطلعكم على الغيب ) قال ولا يطلع على الغيب إلا رسول . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ( ولكن الله يجتبي ) قال يختص . وأخرج ابن أبي حاتم عن مالك قال يستخلص . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا يحسبن الذين يبخلون ) قال هم أهل الكتاب بخلوا أن يبينوه للناس . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال هم يهود . وأخرج ابن جرير عن السدي قال بخلوا أن ينفقوها في سبيل الله لم يؤدوا زكاتها . وأخرج البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاع أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة يأخذ بلهزمته يعني بشدقه ، فيقول : أنا مالك أنا كنزك ثم تلا هذه الآية » وقد ورد هذا المعنى في أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة يرفعونها .

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ■ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ■ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدٌ إِلَيْنَا الْأَلَا نُؤْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بَقْرَبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَاللَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ■ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ \*

قال أهل التفسير لما أنزل الله - من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا - . قال قوم من اليهود هذه المقالة تمويها على ضعفائهم لا أنهم يعتقدون ذلك ، لأنهم أهل كتاب بل أرادوا أنه تعالى ان صح ما طلبه منا من القرض على لسان محمد فهو فقير ليسككوا على إخوانهم في دين الاسلام \* وقوله ( سنكتب ما قالوا ) سنكتبه في صحف الملائكة ، أو سنحفظه ، أو سنجازيهم عليه \* والمراد الوعيد لهم وأن ذلك لا يفوت على الله بل هو معد لهم ليوم الجزاء ، وجملة سنكتب على هذا مستأنفة جوابا لسؤال مقدر ، كأنه قيل ماذا صنع الله بهؤلاء الذين سمع منهم هذا القول الشنيع ؟ فقال قال لهم ( سنكتب ما قالوا ) . وقرأ الأعمش وحزرة سيكتب بالمشاة التحتية مبنى للمفعول . وقرأ رفع الإلام من قتلهم ويقول بالياء المشاة تحت \* قوله ( وقتلهم الأنبياء ) عطف على ما قالوا ، أى ونكتب قتلهم الأنبياء ، أى قتل أسلافهم للأنبياء ، وإيمانهم بذلك اليهم لكونهم رضوا به ■ جعل ذلك القول قرينا لقتل الأنبياء تنبيها على أنه من العظم والشناعة بمكان يعدل قتل الأنبياء \* قوله ( ونقول ) معطوف على ( سنكتب ) أى ننتقم منهم بعد الكتابة بهذا القول



الذى نقوله لهم في النار ، أو عند الموت ، أو عند الحساب \* والخرى : اسم للنار الملتهمبة وإطلاق الذوق على إحساس العذاب فيه مبالغة بليغة ، وقرأ ابن مسعود ( ويقال ذوقوا ) والإشارة بقوله ( ذلك ) إلى العذاب المذكور قبله ، وأشار إلى القريب بالصيغة التي يشار بها إلى البعيد للدلالة على بعد منزلته في الفضاء ، وذكر الأيدى لكونها المباشرة لغالب المعاصي \* وقوله ( وأن الله ليس بظلام للعبيد ) معطوف على ( ما قدمت أيديكم ) ووجهه أنه سبحانه عذبهم بما أصابوا من الذنب وجازاهم على فعلهم فلم يكن ذلك ظاهرا ، أو بمعنى أنه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وليس بظالم لمن عذبه بذنبه ، وقيل إن وجهه أن نفي الظلم مستلزم للعدل المقتضى لاثابة المحسن ومعاقبة المسيء ، ورد بأن ترك التعذيب مع وجود سببه ، ليس بظلم عقلا ولا شرعا . وقيل إن جملة قوله ( وأن الله ليس بظلام للعبيد ) في محل رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أى والأمر أن الله ليس بظلام للعبيد ، والتعبير بذلك عن نفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم عند أهل السنة فضلا عن كونه ظاهرا بالغا ، لبيان تنزهه عن ذلك ، ونفي ظلام المشعر بالكثرة فيقيد ثبوت أصل الظلم \* وأجيب عن ذلك بأن الذى توعد بأن يفعله بهم لو كان ظاهرا لكان عظيما فنفاه على حدّ عظمه لو كان ثابتا \* قوله ( الذين قالوا ) هو خبر مبتدأ محذوف . أى هم الذين قالوا ، وقيل نعت للعبيد ، وقيل منصوب على الذم ، وقيل هو في محل جر بدل من ( لقد سمع الله قول الذين قالوا ) وهو ضعيف . لأن البديل هو المقصود دون المبدل منه . وليس الأمر كذلك هنا ، والقائلون هؤلاء هم جماعة من اليهود كإسائي وهذا المقول وهو أن الله عهد إليهم أن لا يؤمنوا لرسول حتى يأتيهم بالقرآن هو من جملة دعاويهم الباطلة . وقد كان دأب بنى إسرائيل أنهم كانوا يقربون القرّبان فيقوم النبي فيدعو فتزل نار من السماء فتحرقه ولم يتعبد الله بذلك كل أنبيائه ولا جعله دليلا على صدق دعوى النبوة . ولهذا ردّ الله عليهم فقال ( قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم ) من القرّبان ( فلم تقتلوهم إن كنتم صادقين ) كيجي بن زكريا وشعيا وسائر من قتلوا من الأنبياء \* والقرّبان : ما يتقرب به إلى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو إعلان من القرّبة ، ثم سلى الله رسوله ﷺ بقوله ( فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءو ) بمثل ما جئت به من البينات \* والزبرجع زبور : وهو الكتاب . وقد تقدّم تفسيره ( والكتاب المنير ) الواضح الجلى المضئ . يقال نار الشئ وأنار وتوزره واستناره بمعنى .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قل دخل أبو بكر بيت المدراس فوجد يهود قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص وكان من علمائهم وأخبارهم ، فقال أبو بكر ويحك يا فنحاص اتق الله وأسلم : فوالله أنك لتعلم أن محمدا رسول الله تجذوته مكتوباً عندكم في التوراة : فقال فنحاص والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر وإنه إلينا لفقير ، وما نتضرّع إليه كما يتضرّع إلينا وأنا عنه لأغنياء ، ولو كان غنيا عنا ما استقرض منا كما يزعم صاحبكم ، إنها كم عن الربا ويعطينا . ولو كان غنيا عنا ما أعطانا الربا . فغضب أبو بكر فضرب وجهه فنحاص ضربة شديدة ، وقال : والذي نفسى بيده لولا العهد الذى بيننا وبينكم لضربت عنقك يا عدو الله ، فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ فقال يا محمد : انظر ما صنع صاحبك بي . فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر ما حلك على ما صنعت ؟ فقال يا رسول الله قال قولاً عظيماً : يزعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء ، فلما قال ذلك غضبت لله مما قال ، فضربت وجهه ، فوجد فنحاص ، فقال ما قلت ذلك ، فأنزّل الله فيما قال فنحاص تصديقا لأبي بكر ( لقد سمع الله قول الذين قالوا ) الآية . ونزل في أبي بكر وما بلغه في ذلك من الغضب ( ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا ) الآية . وقد أخرج هذه القصة ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة . وأخرجها ابن جرير عن السدى بأخصر من ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في

المختارة من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أتت اليهود محمدا ﷺ حين أنزل الله (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) فقالوا يا محمد أفقير بك يسأل عباده القرض ، فأُنزل الله الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة أن القائل لهذه المقالة حي بن أخطب وأنها نزلت فيه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن العلاء بن بدر أنه سئل عن قوله (وقتلهم الأنبياء بغير حق) رهم لم يدركوا ذلك ، قال بموالاتهم من قتل الأنبياء . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) قال ما أنا بمعذب من لم يجترم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (الذين قالوا ان الله عهد الينا) قال هم اليهود . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (حتى يأتينا بقربان تأكله النار) قال يتصدق الرجل منا فاذا قبل منه أنزلت عليه نار من السماء فأكلته . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (الذين قالوا ان الله عهد الينا) قال كذبوا على الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (بالبينات) قال الحلال والحرام (والزبر) قال كتب الأنبياء (والكتاب الميزر) قال هو القرآن .

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتْعٌ لِّغُرُورٍ \* لَتُبْلَوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ نَصَرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ \* وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ بَمَنْآ قَلِيلًا فَبُئِسَ مَا يَشْتَرُونَ \* لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ \* وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \*

قوله (ذائقة) من الذوق ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت .

من لم يمت غبطة يمت هروما \* الموت كأس والمرء ذائقها

وهذه الآية تتضمن الوعد والوعيد للمصدق والمكذب بعد اخباره عن الباخرين القائلين (إن الله فقير ونحن أغنياء) . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وابن أبي اسحق (ذائقة الموت) بالتنوين ونصب الموت وقرأ الجمهور بالاضافة \* قوله (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) أجر المؤمن : الثواب ، وأجر الكافر : العقاب ، أى ان توفية الأجور ، وتكميلها انما تكون في ذلك اليوم ، وما يقع من الأجور في الدنيا أو في البرزخ ، فانما هو بعض الأجور ، والزخخة : التنحية ، والابعاد تكرير الزح : وهو الجذب بجحلة ، قله في الكشف ، وقد سبق الكلام عليه ، أى فمن بعد عن النار يومئذ ونحى فقد فاز ، أى ظفر بما يريد ونجا مما يخاف ، وهذا هو الفوز الحقيقي الذى لا فوز يقاربه : فان كل فوز وان كان بجميع المطالب دون الجنة ليس بشئ بالنسبة اليها .

اللهم لا فوز الا فوز الآخرة ، ولا عيش الا عيشها ، ولا نعيم الا نعيمها ، فاغفر ذنوبنا ، واستر عيوبنا ، وارض عنا لاسخط بعدد ، واجمع لنا بين الرضا منك علينا والجنة \* والمتاع ما يتمتع به الانسان ويتفجع به ثم يزول ولا يبق . كذا قال أكثر المفسرين \* الغرور : الشيطان يغر الناس بالأماني الباطلة ، والمواعيد الكاذبة ، شبه سبحانه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على من يريده وله ظاهر محبوب وباطن مكروه \* قوله (لتبلون في أموالكم وأنفسكم) هذا الخطاب للنبي ﷺ وأمتة ، تسلية لهم عما سيلقونه

من الكفرة والفسقة ليوطنوا أنفسهم على الثبات والصبر على المكروه \* والابتلاء الامتحان والاختبار ،  
 والمعنى لمتحان ولتختبرن في أموالكم بالمصائب والانفاقات الواجبة وسائر التكاليف الشرعية المتعلقة  
 بالأموال ، والابتلاء في الأنفس بالموت \* والأمراض \* وفقد الأحباب \* والقتل في سبيل الله ، وهذه الجلة  
 جواب قسم محذوف دلت عليه اللام الموطئة ( ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ) وهم  
 اليهود والنصارى ( ومن الذين أشركوا ) وهم سائر الطوائف الكفرية من غير أهل الكتاب ( أذى  
 كثيرا ) من الطعن في دينكم وأعراضكم ، والاشارة بقوله ( فان ذلك ) الى الصبر والتقوى المدلول عليهما  
 بالفعلين \* وعزم الأمور معزوماتها : أى مما يجب عليكم أن تعزموا عليه لكونه عزمة من عزومات الله التى  
 أوجب عليهم القيام بها ، يقال عزم الأمر : أى شده وأصلحه \* قوله ( واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا  
 الكتاب ) هذه الآية تويخ لأهل الكتاب \* وهم اليهود والنصارى : أو اليهود فقط على الخلاف فى ذلك ،  
 والظاهر أن المراد بأهل الكتاب كل من آتاه الله علم شيء من الكتاب ، أى كتاب كان كما يفيد التعريف  
 الجنسى فى الكتاب . قال الحسن وقتادة ان الآية عامة لكل عالم ، وكذا قال محمد بن كعب . ويدل على ذلك  
 قول أبى هريرة : لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ، ثم تلا هذه الآية ، والضمير فى قوله  
 ( لتبيننه ) راجع الى الكتاب ، وقيل راجع الى النبى ﷺ وان لم يتقدم ذكره ، لأن الله أخذ على  
 اليهود والنصارى أن يبينوا نبوته للناس ولا يكتموها ( فبينوه ) وراء ظهورهم . وقرأ أبو عمرو وعاصم  
 فى رواية أبى بكر وأهل ( ١ ) المدينة ( لينبئنه ) بالياء التحتية وقرأ الباقون بالمشاة الفوقية ، وقرأ ابن عباس  
 ( واذا أخذ الله ميثاق الذين لتبيننه ) ويشكل على هذه القراءة قوله ( فبينوه ) فلا بد من أن يكون  
 فاعله الناس . وفى قراءة ابن مسعود لتبينونه \* والنبد الطرح وقد تقدم فى البقرة \* وقوله ( وراء ظهورهم )  
 مبالغة فى النبد والطرح ، وقد تقدم أيضا معنى قوله ( واشتروا به ثمنا قليلا ) والضمير عائد الى الكتاب  
 الذى أمروا ببيانه ونهوا عن كتمانهم \* وقوله ( ثمنا قليلا ) أى حقيرا يسيرا من حطام الدنيا وأعراضها ،  
 قوله ( فبئس ما يشتررون ) ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس ، ويشتررون صفة ، والمخصوص بالذم  
 محذوف : أى بئس شيئا يشترونه بذلك الثمن \* قوله ( لاتحسبن الذين يفرحون ) قرأ الكوفيون بالتاء  
 الفوقية والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يصلح له \* وقوله ( بما أتوا ) أى بما فعلوا ، وقد  
 اختلف فى سبب نزول الآية كما سيأتى ، والظاهر شمولها لكل من حصل منه ما تضمنته عملا بعموم  
 اللفظ ، وهو المعبر دون خصوص السبب ، فن فرح بما فعل وأحب أن يحمد الناس بما لم يفعل فلاتحسبنه  
 بمفازة من العذاب \* وقرأ نافع وابن عامر وابن كثير وأبو عمرو لا يحسبن بالياء التحتية : أى لا يحسبن  
 الفارحون فرحهم منجيا لهم من العذاب . فالمفعول الأول محذوف وهو فرحهم ، والمفعول الثانى بمفازة  
 من العذاب \* وقوله ( فلاتحسبنهم ) تأكيد للفعل الأول على القراءتين ، والمفازة المنجاة مفعلة من فاز  
 يفوز اذا نجح : أى ليسوا بفائزين ، سمي موضع الخوف مفازة على جهة التفاؤل . قاله الأصمعى : وقيل لأنها  
 موضع تفويض ومظنة هلاك ، تقول العرب فوز الرجل اذا مات . قال ثعلب : حكيت لابن الاعرابى قول  
 الأصمعى فقال أخطأ . قال لى أبو المكارم إنما سميت مفازة لأن من قطعها فاز . وقال ابن الاعرابى بل  
 لأنه مستسلم لما أصابه . وقيل المعنى لاتحسبنهم بمكان بعيد من العذاب : لأن الفوز التباعد عن المكروه  
 وقرأ مروان بن الحكم والأعمش وإبراهيم النخعي ( آتوا ) بالمد ، أى يفرحون بما أعطوا ، وقرأ جمهور القراء  
 السبعة وغيرهم ( آتوا ) بالقصر .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وهناد وعبد بن حيد والترمذى وصححه وابن حبان وابن جرير وابن أبى حاتم

( ١ ) صوابه وأهل مكة اه ضباع

والخاتم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ان موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرعوا ان شئتم ، فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور » . وأخرج ابن مردويه عن سهل بن سعد مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الزهري في قوله (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) قال هو كعب بن الأشرف ، وكان يحرّض المشركين على رسول الله ﷺ وأصحابه في شعره . وأخرج ابن المنذر من طريق الزهري عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في الآية قل : يعنى اليهود والنصارى ، فكان المسامون يسمعون من اليهود قولهم - عزيز ابن الله - ومن النصارى قولهم - المسيح ابن الله - (وان تصبروا وتقوا فان ذلك من عزم الأمور) قال من القوة مما عزم الله عليه وأمركم به . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس في قوله (واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس) قال فنحاص وأشيع وأشباههما من الأخبار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس) قال كان الله أمرهم أن يتبعوا النبي الأمي . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية ، قل في التوراة والانجيل ان الاسلام دين الله الذي افترضه على عباده وأن محمدا رسول الله يجذونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل فبذوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية قال : هم اليهود لتبيننه للناس ، قال محمدا ﷺ وأخرج ابن جرير عن السدي مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : هذا ميثاق أخذ الله على أهل العلم ، فمن علم علما فليعلمه الناس ، وإياكم وكتان العلم ، فان كتمان العلم هلكة . وأخرج ابن سعد عن الحسن قال لولا الميثاق الذي أخذ الله على أهل العلم ما حدثتكم بكثير مما تسألون عنه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما أن مروان قل لبوابه اذهب يارافع الى ابن عباس : فقل لئن كان كل امرئ منا فرح بما أوتي وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لعذبني أجمعون ، فقال ابن عباس مالمكم وهذه الآية ، انما أنزلت في أهل الكتاب ، ثم تلا (واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) الآية ، قال ابن عباس سألم النبي ﷺ عن شيء فكنتموه إياه وأخبروه بغيره ، فخرجوا وقد أروه أن قد أخبروه بما سألم عنه واستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما أوتوا من كتمان ما سألم عنه ، وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد الخدري أن رجالا من المنافقين ، كانوا إذا خرج رسول الله ﷺ إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله ﷺ فاذا قدم رسول الله ﷺ من الغزو اعتدوا إليه وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا : فنزلت . وقد روى أنها نزلت في فنحاص وأشيع وأشباههما . وروى أنها نزلت في اليهود . وأخرج مالك وابن سعد والطبراني والبيهقي في الدلائل عن محمد بن ثابت أن ثابت بن قيس ، قال يارسول الله لقد خشيت أن أكون قد هلكت قال لم ؟ قال قد نهانا الله أن نحب أن نحمد بما لم نفعل ، وأجذني أحب الجد ، ونهانا عن الخيلاء ، وأجذني أحب الجلال ، ونهانا أن نرفع أصواتنا فوق صوتك وأنا رجل جهير الصوت ، فقال : يا ثابت ألا ترضى أن تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة ، فعاش حميدا وقتل شهيدا يوم مسيامة الكذاب . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك في قوله (بمفازة) قال بمنجاة . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله .

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ \* الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا



بِطِلَالٍ سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ \* رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ الدَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ  
 أَنْصَارٍ \* رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا  
 وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ■ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ  
 الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ \*

قوله (ان في خلق السموات) هذه جملة مستأنفة لتقرير اختصاصه سبحانه بما ذكره فيها \* والمراد  
 ذات السموات والأرض وصفاتهما (واختلاف الليل والنهار) أى تعاقبهما ، وكون كل واحد منهما يخلف  
 الآخر ، وكون زيادة أحدهما في نقصان الآخر وتفاوتهما طولا وقصرا وحرا وبردا وغير ذلك (آيات) أى  
 دلالات واضحة وبراهين بينة تدل على الخالق سبحانه . وقد تقدم تفسير بعض ما هنا في سورة البقرة \*  
 والمراد بأولى الأبواب : أهل العقول الصحيحة الخالصة عن شوائب النقص ، فان مجرد التفكير فيما قصه الله  
 في هذه الآية يكفي العاقل ويوصله إلى الإيمان الذي لا تزلزله الشبه ولا تدفعه التشكيكات \* قوله (الذين  
 يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) الموصول نعت لأولى الأبواب ، وقيل هو مفصول عنه خبر  
 مبتدأ محذوف ، أو منصوب على المدح \* والمراد بالذكر هنا ذكره سبحانه في هذه الأحوال من غير فرق بين  
 حال الصلاة وغيرها ، وذهب جماعة من المفسرين إلى أن الذكر هنا عبارة عن الصلاة ، أى لا يضيعونها  
 في حال من الأحوال فيصلونها قياما مع عدم العذر ، وقعودا وعلى جنوبهم مع العذر \* قوله (ويتفكرون  
 في خلق السموات والأرض) معطوف على قوله (يذكرون) وقيل انه معطوف على الحال ، أعنى (قياما  
 وقعودا) وقيل انه منقطع عن الأول \* والمعنى أنهم يتفكرون في بديع صنعهما وإتقانها مع عظم أجرامها  
 فان هذا الفكر إذا كان صادقا أوصلهم إلى الإيمان بالله سبحانه \* قوله (ربنا ما خلقت هذا باطلا) هو على  
 تقدير القول ، أى يقولون ما خلقت هذا عبثا وهوا ، بل خلقته دليلا على حكمتك وقدرتك \* والباطل :  
 الزائل الذاهب \* ومنه قول أبيد : \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وهو منصوب على أنه  
 صفة لمصدر محذوف ، أى خلقا باطلا ، وقيل منصوب بنزع الخافض ، وقيل هو مفعول ثان ، وخلق بمعنى  
 جعل ، أو منصوب على الحال ، والاشارة بقوله (هذا) إلى السموات والأرض ، أو إلى الخلق على أنه بمعنى المخلوق \*  
 قوله (سبحانك) أى تنزيها لك عما لا يليق بك من الأمور التي من جلتها أن يكون خالقك لهذه المخلوقات  
 باطلا \* وقوله (فقنا عذاب النار) الفاء لترتيب هذا الدعاء على ما قبله \* وقوله (ربنا إنك من تدخل  
 النار فقد أخرجته) تأكيد لما تقدمه من استدعاء الوقاية من النار منه سبحانه ، وبيان للسبب الذي لأجله  
 دعاه عباده بأن يقيمهم عذاب النار ، وهو أن من أدخله النار فقد أخراه \* أى أذله وأهانته وقال المفضل \*  
 معنى أخزيته : أهلكته ، وأنشد :

أخزى الإله بنى الصليب عذبة \* واللابسين ملابس الرهبان

وقيل معناه : فضحته وأبعدته \* يقال أخراه الله : أبعدته ومقته ، والاسم الخزي . قال ابن السكيت :  
 خزي يخزي خزيا : اذا وقع في بلية \* قوله (ربنا إننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان) المنادى عند أكثر  
 المفسرين هو النبي ﷺ ، وقيل هو القرآن ، وأوقع السماع على المنادى مع كون المسموع هو النداء لأنه  
 قد وصف المنادى بما يسمع \* وهو قوله (ينادى للإيمان أن آمنوا) . وقال أبو علي الفارسي ان ينادى  
 هو المفعول الثاني ، وذكر ينادى مع أنه قد فهم من قوله (مناديا) لقصد التأكيد والتفخيم لشأن هذا

المنادى به ، واللام في قوله ( للإيمان ) بمعنى الى ، وقيل ان ينادى يتعدى باللام وبالى ، يقال ينادى لكذا وينادى الى كذا . وقيل اللام للعلّة ، أى لأجل الإيمان \* قوله ( أن آمنوا ) هى إما تفسيرية أو مصدرية وأصلها بأن آمنوا حذف حرف الجر \* قوله ( فآمنوا ) أى امثلنا ما أمر به هذا المنادى من الإيمان فآمنوا ، وتكرير النداء في قوله ( ربنا ) لظاهر التضرع والخضوع ، قيل المراد بالذنوب هنا الكبائر وبالسيئات الصغائر \* والظاهر عدم اختصاص أحد اللفظين بأحد الأمرين ، والآخر بالآخر ، بل يكون المعنى في الذنوب والسيئات واحدا ، والتكرير للبالغة والتأكيد ، كما أن معنى الغفر والكفر الستر \* والأبرار جمع بار أو بر ، وأصله من الاتساع فكأن البار متسع في طاعة الله ومتسعة له رحته : قيل هم الأنبياء ومعنى اللفظ أوسع من ذلك \* قوله ( ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ) هذا دعاء آخر ، والنكته في تكرير النداء ما تقدم والموعود به على ألسن الرسل هو الثواب الذى وعد الله به أهل طاعته ، ففي الكلام حذف وهو لفظ الألسن كقوله - وأسأل القرية - وقيل المحذوف التصديق ، أى ما وعدتنا على تصديق رسلك وقيل ما وعدتنا منزلا على رسلك ، أو مجولا على رسلك \* والأول أولى ، وصور هذا الدعاء منهم مع علمهم أن ما وعدهم الله به على ألسن رسله كائن لا محالة ، إما لقصد التحجيل أو للخضوع بالدعاء لكونه مخ العباد . وفي قولهم ( انك لا تخلف الميعاد ) دليل على أنهم لم يخافوا خلف الوعد ، وأن الحامل لهم على الدعاء هو ما ذكرنا . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس : قال أتت قريش اليهود فقالوا ما جاءكم به موسى من الآيات ؟ قالوا عصاه ويده يبيض للناظرين . وأتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى فيكم ؟ قالوا كان يبرئ الأمه والأبرص ويحيى الموتى ، فأتوا النبي ﷺ فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفاء ذهباً فدعا ربه ، فنزلت ( إن في خلق السموات والأرض ) الآية . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فنام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل . ثم استيقظ فجعل يمسح النوم عن وجهه بيديه ، ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة آل عمران حتى ختم . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، والطبرانى والحاكم في الكنى ، والبغوى في معجم الصحابة عن صفوان بن المعطل : قال كنت مع النبي ﷺ في سفر فذكر نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والطبرانى من طريق جوير عن الضحاك عن ابن مسعود في قوله ( الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ) الآية قال إنما هذه في الصلاة إذا لم يستطع قائما فقاما فقاما وان لم يستطع قاعدا فعلى جنبه . وقد ثبت في البخارى من حديث عمران بن حصين : قال كانت نبى بواسير فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال : صل قائما فان لم تستطع فقاما فان لم تستطع فعلى جنب . وثبت فيه عنه : قال سألت رسول الله ﷺ عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال : من صلى قائما فهو أفضل ، ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ، ومن صلى نائما فله نصف أجر القاعد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : قال هذه حالانك كلها يابن آدم : اذكر الله وأنت قائم . فان لم تستطع فاذا كره جالسا ، فان لم تستطع جالسا فاذا كره وأنت على جنبك ، يسر من الله وتخفيف .

وأقول هذا التقييد الذى ذكره بعدم الاستطاعة مع تعميم الذكر لا وجه له لامن الآية ولا من غيرها فانه لم يرد في شيء من الكتاب والسنة ما يدل على أنه لا يجوز الذكرك من قعود الامع عدم استطاعة الذكرك من قيام ، ولا يجوز على جنب الامع عدم استطاعته من قعود . وإنما يصلح هذا التقييد لمن جعل المراد بالذكرك هنا الصلاة كما سبق عن ابن مسعود . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن حبان في صحيحه وابن مردويه عن عائشة مرفوعا ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر فيها . وأخرج ابن أبي الدنيا في التفكر عن سفيان رفعه من قرأ

آخر سورة آل عمران فلم يتفكر فيها وبله فعده أصابعه عشرا ، قيل للأوزاعي ما غاية التفكر فيهن ؟ قال يقرؤهن وهو يعقلهن \* وقد وردت أحاديث وآثار عن السلف في استحباب التفكير مطلقا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أنس في قوله ( من تدخل النار فقد أخزيت ) قال من تخلد . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن المسيب في الآية قال هذه خاصة بمن لا يخرج منها . وأخرج ابن جرير والحاكم عن عمرو بن دينار : قال قدم علينا جابر بن عبد الله في عمرة فأنهيت إليه أنا وعطاء فقلت وماهم بخارجين من النار . قال أخبرني رسول الله ﷺ أنهم الكفار . قلت لجابر فقوله ( إنك من تدخل النار فقد أخزيت ) قال وما أخزاه حين أحرقه بالنار ، وإن دون ذلك خزيا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله ( مناديا ينادي للإيمان ) قال هو محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي : قال هو القرآن ليس كل أحد سمع النبي ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج في قوله ( ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ) قال يستجزون موعد الله على رسله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا تحزنا يوم القيامة ) قال لا تفضحنا .

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ  
فَالَّذِينَ هَجَرُوا وَآخَرُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقَتَلُوا لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
وَلَا دُخِلَتْهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ■

قوله ( فاستجاب ) الاستجابة بمعنى الاجابة ، وقيل الاجابة عامة ، والاستجابة خاصة بأعطاء المسئول ، وهذا الفعل يتعدى بنفسه وباللام ، يقال استجابة \* واستجابله \* والفاء للعطف \* وقيل على مقدر ، أى دعوا بهذه الأدعية فاستجاب لهم ، وقيل على قوله ( ويتفكرون ) وإنما ذكر سبحانه الاستجابة وما بعدها في جملة ما لهم من الأوصاف الحسنة لأنها منه ، اذ من أجبت دعوته فقد رفعت درجته \* قوله ( أنى لأضيع عمل عامل منكم ) أى بآنى ، وقرأ عيسى بن عمرو بكسر الهمزة على تقدير القول . وقرأ أنى بثبوت الباء وهى للسببية ، أى فاستجاب لهم ربهم بسبب أنه لا يضيع عمل عامل منهم \* والمراد بالاضاعة ترك الاثابة \* قوله ( من ذكر أو أنى ) من بيانية ومؤكدة لما تقتضيه النكرة الواقعة في سياق النفي من العموم \* قوله ( بعضكم من بعض ) أى رجالكم مثل نسائكم في الطاعة ونسأؤكم مثل رجالكم فيها ، والجملة معترضة لبيان كون كل منهما من الآخر باعتبار تشعبهما من أصل واحد \* قوله ( فالذين هاجروا ) الآية ، هذه الجملة تتضمن تفصيل ما أجل في قوله ( أنى لأضيع عمل عامل ) أى فالذين هاجروا من أوطانهم إلى رسول الله ﷺ ( وأخرجوا من ديارهم ) في طاعة الله عز وجل ( وقتلوا ) أعداء الله ( وقتلوا ) في سبيل الله ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وقتلوا على التكثير ، وقرأ الأعمش وحزة والكسائي وقتلوا وقتلوا ، وهو مثل قول الشاعر :  
\* تصابى وأمسى علاه الكبر \* أى قد علاه الكبر ، وأصل الواو لمطلق الجمع بلا ترتيب كما قال به الجمهور \* والمراد هنا أنهم قاتلوا وقتل بعضهم ، كما قال امرؤ القيس : \* فان تقتلونا تقتلكم \*  
وقرأ عمر بن عبد العزيز وقتلوا وقتلوا \* ومعنى قوله ( وأودوا في سبيل ) أى بسببه \* والسبيل : الدين الحق \* والمراد هنا ما نالهم من الأذى من المشركين بسبب إيمانهم بالله وعملهم بما شرعه الله لعباده \* وقوله ( لا كفرن ) جواب قسم محذوف \* وقوله ( ثوابا من عند الله ) مصدر مؤكد عند البصريين ■

لأن معنى قوله (لأدخلهم جنات) لأثيبهم ثواباً ، أى إجابة أو ثواباً من عند الله . وقال الكسائي أنه منتصب على الحال . وقال الفراء على التفسير (والله عنده حسن الثواب) أى حسن الجزاء ، وهو ما يرجع على العامل من جزاء عمله ، من ثاب يثوب : اذا رجع .

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن أم سلمة قالت : يارسول الله لأسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء ، فأُنزل الله (فاستجاب لهم) إلى آخر الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال « مامن عبد يقول يارب يارب يارب ثلاث مرات الا نظر الله اليه » فذكر للحسن فقال أما تقرأ القرآن ؟ (ربنا اننا سمعنا منادياً) إلى قوله (فاستجاب لهم ربهم) . وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة قالت آخر آية نزلت هذه الآية (فاستجاب لهم ربهم) إلى آخرها . وقد ورد في فضل الهجرة أحاديث كثيرة .

لَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ۖ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ \* لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ \* وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ \*

قوله (لا يغرنك) خطاب للنبي ﷺ والمراد تشبته على ما هو عليه كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمنوا) أو خطاب لكل أحد ، وهذه الآية متضمنة لقبح حال الكفار بعد ذكر حسن حال المؤمنين \* والمعنى لا يغرنك ما هم فيه من تقلبهم في البلاد بالأسفار للتجارة التي يتوسعون بها في معاشهم فهو متاع قليل يتمتعون به في هذه الدار ثم مصيرهم إلى جهنم ، فقوله (متاع) خبر مبتدا محذوف ، أى هو متاع قليل لا اعتداده بالنسبة إلى ثواب الله سبحانه (وماؤهم) أى ما يأوون إليه \* والتقلب في البلاد : الاضطراب في الأسفار إلى الأماكن ومثله قوله تعالى - فلا يغرنك تقلبهم في البلاد - والمتاع ما يجعل الانتفاع به ، وسماه قليلاً لأنه فان ، وكل فان وان كان كثيراً فهو قليل \* وقوله (وبئس المهاد) مامهدوا لأنفسهم في جهنم بكفرهم ، أو مامهد الله لهم من النار ، فالخصوص بالذم محذوف : وهو هذا المقدر \* قوله (لكن الذين اتقوا ربهم) هو استدراك مما تقدمه ، لأن معناه معنى النفي كأنه قال : ليس لهم في تقلبهم في البلاد كثير انتفاع (لكن الذين اتقوا) لهم الانتفاع الكثير والخلد الدائم . وقرأ يزيد بن القعقاع لكن بتشديد النون \* قوله (نزلاً) مصدر مؤكد عند البصريين كما تقدم في ثوابا \* وعند الكسائي والفراء مثل ما قالوا في ثوابا ، والنزل ما يهبط للنزول ، والجمع أنزال ، قال الهروي (نزلاً من عند الله) أى ثواباً من عند الله (وما عند الله) مما أعدّه لمن أطاعه (خير للابرار) مما يحصل للكفار من الربح في الأسفار فانه متاع قليل عن قريب يزول \* قوله (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) هذه الجملة سقت لبيان أن بعض أهل الكتاب لهم حظ من الدين ، وليسوا كسائرهم في فضائهم التي حكاها الله عنهم فيما سبق وفيما سيأتي ، فان هذا البعض يجمعون بين الإيمان بالله وما أنزل الله على نبينا محمد ﷺ وما أنزله على أنبيائهم حال كونهم (خاشعين لله لا يشترون) أى يستبدلون (بآيات الله) ثمناً قليلاً بالتحريف والتبديل كما يفعله سائرهم بل يحكون كتب الله سبحانه كما هي \* والاشارة بقوله (أولئك)



الى هذه الطائفة الصالحة من أهل الكتاب من حيث اتصافهم بهذه الصفات الجيدة (لم أجزم) الذي وعد الله سبحانه به بقوله - أولئك يؤتون أجرهم مرتين - وتقديم الخبر يفيد اختصاص ذلك الأجر بهم \* وقوله (عند ربهم) في محل نصب على الحال \* قوله (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) الخ، هذه الآية العاشرة من قوله سبحانه (إن في خلق السموات) ختم بها هذه السورة لما اشتملت عليه من الوصايا التي جمعت خير الدنيا والآخرة \* خفض على الصبر على الطاعات والشهوات، والصبر: الحبس، وقد تقدم تحقيق معناه، والمصابرة مصابرة الأعداء، قاله الجمهور، أي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب، وخص المصابرة بالذكر بعد أن ذكر الصبر لكونها أشد منه وأشق \* وقيل المعنى صابروا على الصلوات \* وقيل صابروا الأنفس عن شهواتها، وقيل صابروا الوعد الذي وعدتم ولا تياسوا، والقول الأول هو المعنى العربي، ومنه قول عنترة:

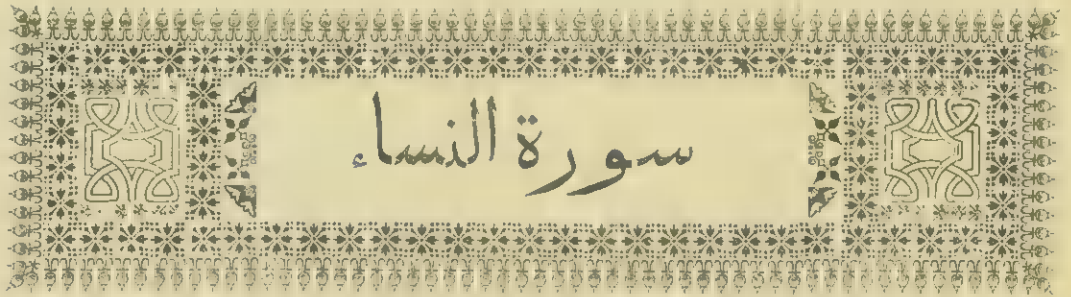
فلم أرحيا صابروا مثل صبرنا \* ولا كالخفا مثل الذين نكافح

أي صابروا العدو في الحرب \* قوله (ورابطوا) أي أقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها كما يرابطها أعداؤكم، وهذا قول جمهور المفسرين، وقال أبو سامة بن عبد الرحمن هذه الآية في انتظار الصلاة بعد الصلاة ولم يكن في زمن رسول الله ﷺ غزو يربط فيه، وسيأتي ذكر من خرج عنه هذا، والرباط اللغوي هو الأول \* ولا ينافيه تسميته ﷺ لغيره رباطا كما سيأتي، ويمكن إطلاق الرباط على المعنى الأول، وعلى انتظار الصلاة \* قال الخليل: الرباط ملازمة الثغور ومواظبة الصلاة هكذا قال، وهو من أئمة اللغة \* وحكى ابن فارس عن الشيباني أنه قال: يقال ماء مترابط دائم لا يبرح وهو يقتضى تعدي الرباط الى غير ارتباط الخيل في الثغور \* قوله (واقفوا لله) فلا تخالفوا ما شرعه لكم (لعلكم تفلحون) أي تكونون من جملة الفائزين بكل مطلوب، وهم المفلحون.

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله (لا يغرنك تقلب الذين كفروا) تقلب ليلهم ونهارهم وما يجري عليهم من النعم، قال ابن عباس وبأس المهاد، أي بئس المنزل. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله (تقلبهم في البلاد) قال ضربهم في البلاد. وأخرج عبد ابن حميد والبخاري في الأدب المفرد وابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله (وما عند الله خير للابرار) قال إنما سماهم الله أبرارا لأنهم برّوا الآباء والأبناء كما أن لوالدك عليك حقا كذلك لولدك عليك حقا. وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا \* والأول أصح: قاله السيوطي. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد (خير للابرار) لمن يطيع الله. وأخرج النسائي والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أنس قال: لما مات النجاشي قال ﷺ صلوا عليه، قالوا يارسول الله صلى على عبد حبشي؟ فأنزل الله (وان من أهل الكتاب) الآية. وأخرج ابن جرير عن جابر مرفوعا أن المنافقين قالوا انظروا الى هذا يعني النبي ﷺ يصلي على علي بن أبي طالب فنزلت. وأخرج الحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير أنها نزلت في النجاشي. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال هم مسلمة أهل الكتاب من اليهود والنصارى. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد والذين اتبعوا محمدا ﷺ. وأخرج ابن المبارك وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أبي سامة بن عبد الرحمن ما قدما ذكره. وأخرج ابن مردويه عنه عن أبي هريرة قال: أما انه لم يكن في زمن النبي ﷺ غزو يربطون فيه، ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلوات في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها. وقد ثبت في الصحيح وغيره من قول النبي ﷺ ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات: اسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم

الرباط . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : اصبروا على دينكم وصابروا ، الوعد الذي وعدتكم وربطوا عدوكم \* وقد روى من تفاسير السلف غير هذا في قصر الصبر على نوع من أنواع الطاعات والمصابرة على نوع آخر ، ولا تقوم بذلك حجة ، فالواجب الرجوع الى المدلول اللغوي وقد قدمناه . وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الرباط وفيها التصريح بأنه الرباط في سبيل الله ، وهو يرد ما قاله أبو سامة بن عبد الرحمن فان رسول الله ﷺ قد ندب إلى الرباط في سبيل الله وهو الجهاد فيحمل ما في الآية عليه . وقد ورد عنه ﷺ أنه سمي حراسة جيش المسلمين رباطا ، فأخرج الطبراني في الأوسط بسند جيد عن أنس قال سئل رسول الله ﷺ عن أجر المرباط فقال : من رباط ليلة حارسا من وراء المسلمين كان له أجر من خلفه ممن صام وصلى .

وقد ورد في فضل هذه العشر الآيات التي في آخر هذه السورة مرفوعا الى النبي ﷺ ما أخرجه ابن السني وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يقرأ عشر آيات من آخر سورة آل عمران كل ليلة ، وفي اسناده مظاهر بن أسلم ، وهو ضعيف ، وقد تقدم من حديث ابن عباس في الصحيحين أن النبي ﷺ قرأ هذه العشر الآيات لما استيقظ ، وكذلك تقدم في غير الصحيحين من رواية صفوان بن المعطل عن النبي ﷺ . وأخرج الدارمي عن عثمان بن عفان قال : من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة .



## سورة النساء

هي مدنية كلها . قال القرطبي الآية واحدة نزلت بمكة عام الفتح في عثمان بن طلحة الحبشي ، وهي قوله تعالى ( ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ) على ما سيأتي ان شاء الله ، قال النقاش ، وقيل نزلت عند هجرة رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة ، وعلى ما تقدم عن بعض أهل العلم ان قوله تعالى ( يا أيها الناس ) حيثما وقع ، فانه مكي يلزم أن يكون صدر هذه السورة مكيًا ، وبه قال علقمة وغيره ، وقال النحاس هذه الآية مكية ، قال القرطبي : والصحيح الأول . فان في صحيح البخاري عن عائشة أنها قالت : ما نزلت سورة النساء إلا وأنا عند رسول الله ﷺ يعني قد بنى بها ، ولا خلاف بين العلماء أن النبي ﷺ إنما بنى بعائشة بالمدينة ومن تبين أحكامها علم أنها مدنية لاشك فيها ، قال : وأما من قال ( يا أيها الناس ) مكي حيث وقع فليس بصحيح ، فان البقرة مدنية وفيها ( يا أيها الناس ) في موضعين . وقد أخرج ابن الضريس في فضائله والنحاس في ناسخه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال نزلت سورة النساء بالمدينة ، وفي اسناده العوفي وهو ضعيف . وكذا أخرجه ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير وزيد بن ثابت ، وأخرجه ابن المنذر عن قتادة .

وقد ورد في فضل هذه السورة ما أخرجه الحاكم في مستدركه عن عبد الله بن مسعود قال : ان في سورة

النساء لخمس آيات ما يسن في أن لي بها الدنيا وما فيها (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) الآية و (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية و (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) الآية ، ثم قال هذا اسناد صحيح ان كان عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود سمع من أبيه ، وقد اختلف في ذلك . وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن رجل عن ابن مسعود قال : خمس آيات من النساء هي أحب إلى من الدنيا جميعا (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية (وان تك حسنة يضاعفها) الآية (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية (من يعمل سوءا أو يظلم نفسه) الآية (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) الآية . ورواه ابن جرير ، ثم روى من طريق صالح المري عن قتادة عن ابن عباس قال ثمان آيات نزلت في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت ، وذكر ما ذكره ابن مسعود ، وزاد ( يريد الله ليبين لكم) الآية ( والله يريد أن يتوب عليكم ) الآية ( يريد الله أن يخفف عنكم ) الآية . وأخرج أحمد وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة أن النبي ﷺ قال من أخذ السبع فهو حبر . وأخرج البيهقي في الشعب عن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ أعطيت مكان التوراة السبع الطوال ، والمئين كل سورة بلغت مائة فصاعدا ، والمثاني كل سورة دون المئين وفوق المفصل . وأخرج أبو يعلى وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أنس قال وجد رسول الله ﷺ ذات ليلة شيئا فلما أصبح قيل يارسول الله ان أثر الوجع عليك لين قال : أما اني على ما ترون بحمد الله قد قرأت السبع الطوال . وأخرج أحمد عن حذيفة قال : قت مع رسول الله ﷺ فقرأ السبع الطوال في سبع ركعات . وأخرج عبد الرزاق عن بعض أهل النبي ﷺ أن النبي ﷺ قرأ بالسبع الطوال في ركعة واحدة . وأخرج الحاكم عن ابن عباس أنه قال : سلوني عن سورة النساء فاني قرأت القرآن وأنا صغير . قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عنه قال : من قرأ سورة النساء فعلم ما يحجب مما لا يحجب علم الفرائض .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا \* وَاتَّقُوا اللَّهَ تَتَمَنَّى أَمْوَالَكُمُ وَلَا تَتَمَدَّوْا أَخْلَيْتَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا \* وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَمَى فَإِنْ كُنْتُمْ مِثْلَ النَّسَاءِ مَتْنِي وَثَلْتِ زُرْبَعٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا ■ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا النَّسَاءَ صَدُقْتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا \*

المراد بالناس الموجودون عند الخطاب من بنى آدم ، ويدخل من سيوجد بدليل خارجي وهو الاجماع على أنهم مكلفون بما كلف به الموجودون ، أو تغليب الموجودين على من لم يوجد كما غلب الذكور على الاناث في قوله ( اتقوا ربكم ) لاختصاص ذلك بجمع المذكر \* والمراد بالنفس الواحدة هنا آدم . وقرأ ابن أبي عملة واحد بغيره على مراعاة المعنى ، فالتأنيث باعتبار اللفظ : والتذكير باعتبار المعنى \* قوله ( وخلق منها زوجها )

زوجها) قيل هو معطوف على مقدر يدل عليه الكلام ، أى خلقكم من نفس واحدة خلقها أولاً : وخلق منها زوجها . وقيل على خلقكم ، فيكون الفعل الثانى داخلا مع الأول فى حيز الصلة ، والمعنى وخلق من تلك النفس التى هى عبارة عن آدم زوجها وهى حواء . وقد تقدّم فى البقرة معنى التقوى والرب والزوج والبت ، والضمير فى قوله ( منها ) راجع إلى آدم وحواء المعبر عنهما بالنفس والزوج \* وقوله ( كثيرا ) وصف مؤكد لما تفيد صيغة الجمع لكونها من جموع الكثرة ، وقيل هو نعت لمصدر محذوف أى بنا كثيرا \* وقوله ( ونساء ) أى كثيرة : وترك التصريح به استغناء بالوصف الأول \* قوله ( واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ) قرأ أهل الكوفة بحذف التاء الثانية ، وأصله تساءلون تخفيفا لاجتماع المثلين . وقرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بادغام التاء فى السين \* والمعنى يسأل بعضكم بعضا بالله والرحم ، فانهم كانوا يقرنون بينهما فى السؤال والمناشدة ، فيقولون : أسألك بالله والرحم ، وأنشدك الله والرحم . وقرأ النخعي وقتادة والأعمش وحزرة ( والأرحام ) بالجر . وقرأ الباقون بالنصب .

وقد اختلف أئمة النحو فى توجيه قراءة الجر ، فأما البصريون فقالوا هى لحن لاتجوز القراءة بها . وأما الكوفيون فقالوا هى قراءة قبيحة . قال سيبويه فى توجيه هذا القبح ان المضمرا المجرور بمنزلة التنوين والتنوين لا يعطف عليه . وقال الزجاج وجعالة بقبح عطف الاسم الظاهر على المضمّر فى الخفض الابعاد الخافض كقوله تعالى - نفسنا به وبداره الأرض - وجوز سيبويه ذلك فى ضرورة الشعر ، وأنشد :

فاليوم قرّبت تهجونا وتمدحنا \* فاذهب فما بك والأيام من عجب

ومثله قول الآخر

تعلق فى مثل السوارى سيوفنا \* وما بيننا والكعب بهو فنافق

بعطف الكعب على الضمير فى بينها \* وحكى أبو على الفارسي أن المبرد قال لو صليت خلف إمام يقرأ ( واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ) بالجر لأخذت نعلي ومضيت . وقد ردّ الامام أبو نصر القشيري ما قاله القادحون فى قراءة الجر : فقال ومثل هذا الكلام مردود عند أئمة الدين ، لأن القراءات التى قرأ بها أئمة القراء ثبتت عن النبي ﷺ وتواترت ، ولا يخفى عليك أن دعوى التواتر باطلة يعرف ذلك من يعرف الأسانيد التى رووها بها ، ولكن ينبغى أن يحتج للجواز بورود ذلك فى أشعار العرب كما تقدّم ، وكما فى قول بعضهم :

\* وحسبك والضحاك سيف مهند \*

وقول الآخر وقد رام آفاق السماء فلم يجد \* له مصعدا فيها ولا الأرض مقعدا

وقول الآخر \* ما ان بها والأمور من تلف \*

وقول الآخر أكرّ على الكتيبة لست أدري \* أحتفى كان فيها أم سواها

فسواها فى موضع جر عطفا على الضمير فى فيها ، ومنه قوله تعالى - وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين - \* وأما قراءة النصب فعناها واضح جلي ، لأنه عطف الرحم على الاسم الشريف ، أى اتقوا الله واتقوا الأرحام فلا تقطعوها ، فانها مما أمر الله به أن يوصل ، وقيل انه عطف على محل الجار والمجرور فى قوله ( به ) كقولك مررت بزيد وعمرا ، أى اتقوا الله الذى تساءلون به وتساءلون بالأرحام \* والأول أولى . وقرأ عبد الله بن زيد والأرحام بالرفع على الابتداء والخبر مقدر ، أى والأرحام صلوها أو والأرحام أهل أن توصل ، وقيل ان الرفع على الاغراء عند من يرفع به ، ومنه قول الشاعر :

ان قوما منهم عمير وأشباه \* ه عمير ومنهم السفاح

لجديرون باللقاء اذا قا \* لأخوال النجدة السلاح السلاح



والأرحام اسم لجميع الأقارب من غير فرق بين المحرم وغيره لاختلاف في هذا بين أهل الشرع ولا بين أهل اللغة . وقد خصص أبو حنيفة وبعض الزيدية الرحم بالمحرم في منع الرجوع في الهبة مع موافقتهم على أن معناها أعم ، ولا وجه لهذا التخصيص . قال القرطبي اتفقت الملة على أن صلة الرحم واجبة وإن قطيعتها محرمة انتهى . وقد وردت بذلك الأحاديث الكثيرة الصحيحة \* والرقب : المراقب وهي صيغة مبالغة : يقال رقت أرقب رقبة ورقبانا : إذا انتظرت \* قوله ( وآتوا اليتامى أموالهم ) خطاب للأولياء والأوصياء \* واليتامى : الاعطاء \* واليتيم : من لا أب له . وقد خصصه الشرع بمن لم يبلغ الحلم . وقد تقدم تفسير معناه في البقرة مستوفى ، وأطلق اسم اليتيم عليهم عند إعطائهم أموالهم ، مع أنهم لا يعطونها إلا بعد ارتفاع اسم اليتيم بالبلوغ مجازا باعتبار ما كانوا عليه ، ويجوز أن يراد باليتامى المعنى الحقيقي وباليتامى ما يدفعه الأولياء والأوصياء اليهم من النفقة والكسوة لادفعها جميعها ، وهذه الآية مقيدة بالآية الأخرى وهي قوله تعالى (فإن آتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم) فلا يكون مجرد ارتفاع اليتيم بالبلوغ مسوغا لدفع أموالهم اليهم حتى يؤنس منهم الرشد \* قوله (ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) نهى لهم عن أن يصنعوا صنع الجاهلية في أموال اليتامى فانهم كانوا يأخذون الطيب من أموال اليتامى ويعوضونه بالزبد من أموالهم ولا يرون بذلك بأسا ، وقيل المعنى : لا تأكلوا أموال اليتامى وهي محرمة خبيثة وتدعوا الطيب من أموالكم ، وقيل المراد لا تتجملوا أكل الخبيث من أموالهم وتدعوا انتظار الرزق الحلال من عند الله \* والأول أولى فإن تبدل الشيء بالشيء في اللغة أخذه مكانه وكذلك استبداله ، ومنه قوله تعالى - ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل - \* وقوله - أتعبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير - \* وأما التبديل فقد يستعمل كذلك كما في قوله - وبدلناهم بجناتهم جنتين - وأخرى بالعكس كما في قولك بدلت الحلقة بالخاتم : إذا أذبتها وجعلتها خاتما ، نص عليه الأزهري \* قوله (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) ذهب جماعة من المفسرين إلى أن المنهى عنه في هذه الآية هو الخلط فيكون الفعل مضمنا معنى الضم ، أى لا تأكلوا أموالهم مضمومة إلى أموالكم ، ثم نسخ هذا بقوله تعالى - وإن تخالطوهم فاخوانكم - وقيل إن إلى بمعنى مع كقوله تعالى - من أنصاري إلى الله - \* والأول أولى \* والحبوب : الاثم ، يقال حاب الرجل يحوب حوبا : إذا اثم ، وأصله الزجر للابل فسمى الاثم حوبا لأنه يزجر عنه \* والحبوبة : الحاجة \* والحبوب أيضا : الوحشة ، وفيه ثلاث لغات ، ضم الحاء وهي قراءة الجمهور ، وفتح الحاء وهي قراءة الحسن . قال الأخفش وهي لغة تميم ، والثالثة الحاب ، وقرأ أنى بن كعب حابا على المصدر كقال قالا \* والتحوب : التحزن \* ومنه قول طفيل :

فدوقوا كما ذقنا عداه يحجر \* من الغيظ في أكبانا والتحوب

قوله (وإن ختم ألقسطوا في اليتامى فانكحوا) وجه ارتباط الجزاء بالشرط أن الرجل كان يكفل اليتيمة لكونه وليا لها ويريد أن يتزوجها فلا يقسط لها في مهرها ، أى يعدل فيه ويعطيها ما يعطيها غيره من الأزواج ، فنهاهم الله أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن أعلى ما هو لهن من الصداق ، وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهن من النساء سواهن ، فهذا سبب نزول الآية كما سيأتي فهو نهى يخص هذه الصورة . وقال جماعة من السلف إن هذه الآية ناسخة لما كان في الجاهلية وفي أول الإسلام من أن للرجل أن يتزوج من الحرائر ماشاء فقصرهم بهذه الآية على أربع ، فيكون وجه ارتباط الجزاء بالشرط أنهم إذا خافوا ألا يقسطوا في اليتامى فكذلك يخافون ألا يقسطوا في النساء لأنهم كانوا يتحرّجون في اليتامى ولا يتحرّجون في النساء والخوف من الاضداد ، فإن الخوف قد يكون معلوما . وقد يكون مظلونا ، ولهذا

اختلف الأئمة في معناه في الآية : فقال أبو عبيدة ( خفتم ) بمعنى أيقنتم . وقال آخرون ( خفتم ) بمعنى ظننتم . قال ابن عطية وهو الذي اختاره الخذاق وأنه على بابه من الظن لامن اليقين \* والمعنى من غلب على ظنه التقصير في العدل لليتيمة فليتركها وينكح غيرها . وقرأ النخعي وابن وثاب ( تقسطوا ) بفتح التاء من قسط اذا جار ، فتكون هذه القراءة على تقدير زيادة لا ، كأنه قال وان خفتم أن تقسطوا . وحكى الزجاج أن أقسط يستعمل استعمال قسط ، والمعروف عند أهل اللغة أن أقسط بمعنى عدل ، وقسط بمعنى جار ، وما في قرله ( مطاب ) موصولة ، وجاء بما مكان من لأنهما قد يتعاقبان فيقع كل واحد منهما مكان الآخر كما في قوله - والسماء وما بناها - فمنهم من يمشى على بطنه ، ومنهم من يمشى على أربع - . وقال البصريون ان ماتقع للنعوت كما تقع لما لا يعقل ، يقال ما عندك ، فيقال ظريف وكريم فالمعنى فانكحوا المليب من النساء ، أى الحلال ، وما حرّمه الله فليس بطيب . وقيل ان ما هنا مدية ، أى مادمت مستحسنين للنكاح وضعه ابن عطية . وقال الفراء ان ما هنا مصدرية . قال النحاس وهذا بعيد جدًا . وقرأ ابن أبي عمير ( فانكحوا من طاب ) . وقد اتفق أهل العلم على أن هذا الشرط المذكور في الآية لا مفهوم له وأنه يجوز لمن لم يخف أن يقسط في اليتامى أن ينكح أكثر من واحدة ، ومن في قوله ( من النساء ) إماميانية أو تبعيضية ، لأن المراد غير اليتائم \* قوله ( مثنى وثلاث ورباع ) في محل نصب على البدل من ما كما قاله أبو على الفارسي ، وقيل على الحال ، وهذه الألفاظ لا تصرف للعدل والوصفية كما هو مبين في علم النحو ، والأصل : انكحوا مطاب لكم من النساء اثنتين اثنتين ، وثلاثا ثلاثا ، وأربعا أربعا .

وقد استدلت بالآية على تحريم مازاد على الأربع . وينو ذلك بأنه خطاب لجميع الأئمة ، وأن كل ناكح له أن يختار ما أراد من هذا العدد كما يقال للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم أو هذا المال الذي في البكرة درهمين درهمين . وثلاثة ثلاثة ، وأربعة أربعة ، وهذا مسلم اذا كان المقسوم قد ذكرت جلته أو عين مكانه ، أما لو كان مطلقا كما يقال اقتسموا الدراهم . ويراد به ما كسبه فليس المعنى هكذا ، والآية من الباب الآخر لامن الباب الأول ، على أن من قال لقوم يقتسمون مالا معيناً كثيراً اقتسموه مثنى وثلاث ورباع فقسّموا بعضه بينهم درهمين درهمين ، وبعضه ثلاثة ثلاثة . وبعضه أربعة أربعة كان هذا هو المعنى العربي ، ومعلوم أنه إذا قال القائل : جاءني القوم مثنى وهم مائة ألف كان المعنى أنهم جاءوه اثنين اثنين ، وهكذا جاءني القوم ثلاث ورباع ، والخطاب للجميع بمنزلة الخطاب لكل فرد فرد كما في قوله تعالى - اقتلوا المشركين - أقيموا الصلاة - آتوا الزكاة - ونحوها ، فقوله ( فانكحوا مطاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ) معناه لينكح كل فرد منكم مطاب له من النساء اثنتين اثنتين . وثلاثا ثلاثا ، وأربعا أربعا . هذا ما تقتضيه لغة العرب : فالآية تدل على خلاف ما استدلو بها عليه ، ويؤيد هذا قوله تعالى في آخر الآية ( فان خفتم أن لاتعدلوا فواحدة ) فانه وان كان خطابا للجميع فهو بمنزلة الخطاب لكل فرد فرد \* .

فالأولى أن يستدل على تحريم الزيادة على الأربع بالسنة بالقرآن \* وأما استدلال من استدلت بالآية على جواز نكاح التسع باعتبار الواو الجامعة : فكأنه قال انكحوا مجموع هذا العدد المذكور فهذا جهل بالمعنى العربي . ولو قال : انكحوا ثنتين وثلاثا وأربعا كان هذا القول له وجه ، وأما مع المجيء بصيغة العدل فلا . وانما جاء سبحانه بالواو الجامعة دون أو ، لأن التخيير يشعر بأنه لا يجوز الا أحد الأعداد المذكورة دون غيره . وذلك ليس بمراد من النظم القرآني . وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب ثلث ورباع غير ألف \* قوله ( فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ) فانكحوا واحدة كما يدل على ذلك قوله ( فانكحوا مطاب ) وقيل التقدير فالزموا أو فاختروا واحدة \* والأول أولى . والمعنى فان خفتم

ألا تعدلوا بين الزوجات في القسم ونحوه فانكحوا واحدة ، وفيه المنع من الزيادة على الواحدة لمن خاف ذلك ، وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ والخبر محذوف . قال الكسائي أى فواحدة تقنع ، وقيل التقدير فواحدة فيها كفاية . ويجوز أن تكون واحدة على قراءة الرفع خبر مبتدأ محذوف أى فالتقنع واحدة \* قوله (أو مملكت أيمانكم) معطوف على واحدة . أى فانكحوا واحدة أو انكحوا مملكت أيمانكم من السرارى وإن كثر عددهن كما يفيد الموصول . والمراد نكاحهن بطريق الملك لا بطريق النكاح ، وفيه دليل على أنه لاحق للملوكات في القسم كما يدل على ذلك جعله قسما للواحدة في الأمن من عدم العدل ، واسناد الملك الى المؤمنين ، لكونها المباشرة لقبض الأموال واقباضها ولسائر الأمور التي تنسب الى الشخص في الغالب . ومنه :

إذا ماراية نصبت لمجد \* تلقاها عرابة باليمن

قوله (ذلك أدنى ألا تعولوا) أى ذلك أقرب الى ألا تعولوا أى تجوروا ، من عال الرجل يعول اذا مال وجار ، ومنه قولهم عال السهم عن الهدف : مال عنه ، وعال الميزان اذا مال . ومنه :

قالوا اتبعنا رسول الله واطرحوا \* قول الرسول وعالوا في الموازين

ومنه قول أبي طالب

بميزان صدق لا يغفل شعيرة \* له شاهد من نفسه غير عائل

ومنه أيضا

فنحن ثلاثة وثلاث ذود \* لقد عال الزمان على عيال

والمعنى ان خفتم عدم العدل بين الزوجات ، فهذه التي أسرتم بها أقرب الى عدم الجور ، ويقال عال الرجل يعيل اذا افتقر وصار عالة ، ومنه قوله تعالى - وان خفتم عيلة - . ومنه قول الشاعر :

وما يدرى الفقير متى غناه \* وما يدرى الغنى متى يعيل

وقال الشافعي ألا تعولوا : ألا نكثري عيالكم . قال الثعلبي وما قال هذا غيره ، وإنما يقال أعال يعيل : اذا كثري عياله . وذكر ابن العربي أن عال تأتي لسبعة معان \* الأول عال مال \* الثاني زاد \* الثالث جار \* الرابع افتقر \* الخامس أثقل \* السادس قام بمؤونة العيال ، ومنه قوله وَاللَّيْلِ « وابدأ بمن تعول » السابع عال : غلب . ومنه عيل صبرى ، قال ويقال أعال الرجل كثري عياله . وأما عال بمعنى كثري عياله فلا يصح : ويجاب عن انكار الثعلبي لما قاله الشافعي . وكذلك انكار ابن العربي لذلك ، بأنه قد سبق الشافعي الى القول به زيد بن أسلم وجابر بن زيد وهما إمامان من أئمة المسلمين لا يفسران القرآن هما والامام الشافعي بما لا وجه له في العربية . وقد أخرج ذلك عنهما الدارقطني في سننه . وقد حكاه القرطبي عن الكسائي وأبي عمر الدوري وابن الأعرابي ، وقال أبو حاتم كان الشافعي أعلم بلغة العرب منا ولعله لغة . وقال الثعلبي قال أستاذنا أبو القاسم بن حبيب : سألت أبا عمر الدوري عن هذا وكان إماما في اللغة غير مدافع ، فقال هي لغة جبر ، وأنشد :

وان الموت يأخذ كل حي \* بلا شك وان أمشي وعالا

أى وان كثرت ماشيته وعياله ، وقرأ طلحة بن مصرف أن لا تعولوا . قال ابن عطية وقدح الزجاج في تأويل عال من العيال بأن الله سبحانه قد أباح كثرة السرارى ، وفي ذلك تكثير العيال ، فكيف يكون أقرب الى أن لا يكثروا ، وهذا القدح غير صحيح ، لأن السرارى إنما هي مال يتصرف فيه بالبيع ، وإنما العيال الحرائر ذوات الحقوق الواجبة \* وقد حكى ابن الأعرابي أن العرب تقول : عال الرجل اذا كثري عياله ، وكفى بهذا وقد ورد عال لمعان غير السبعة التي ذكرها ابن العربي ، منها عال اشتد وتناقم حكاه الجوهري

وعال الرجل في الأرض اذا ضرب فيها » حكاه الهروي ، وعال اذا أعجز ، حكاه الأجر فهذه ثلاثة معان غير السبعة ، والرابع عال كثر عياله ، جملة معاني عال أحد عشر معنى \* قوله ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) الخطاب للأزواج ، وقيل للأولياء \* والصدقات بضم الدال جمع صدقة كشمرة ، قال الأخفش : وبنو تميم يقولون صدقة \* والجمع صدقات وان شئت فتحت وان شئت أسكنت \* والنحلة بكسر النون وضمها لغتان \* وأصلها العطاء ، نحلت فلانا أعطيته ، وعلى هذا فهي منصوبة على المصدرية ، لأن الإيتاء بمعنى الاعطاء : وقيل النحلة التدين ، فعني نحلة تديننا : قاله الزجاج ، وعلى هذا فهي منصوبة على المفعول له ، وقال قتادة : النحلة الفريضة ، وعلى هذا فهي منصوبة على الحال . وقيل النحلة طيبة النفس ، قال أبو عبيد ولا تكون النحلة الا عن طيبة نفس ، ومعنى الآية على كون الخطاب للأزواج أعطوا النساء اللاتي نكحتموهن مهورهن التي لهن عليكم عطية أوديانة منكم أو فريضة عليكم أو طيبة من أنفسكم ، ومعناها على كون الخطاب للأولياء أعطوا النساء من قرباتكم التي قبضتم مهورهن من أزواجهن تلك المهور . وقد كان الولي يأخذ مهر قريبته في الجاهلية ولا يعطيها شيئا ، حكى ذلك عن أبي صالح والكلبي ، والأول أولى لأن الضمائر من أول السياق للأزواج \* وفي الآية دليل على أن الصداق واجب على الأزواج للنساء ، وهو مجمع عليه كما قال القرطبي قال : وأجمع العلماء أنه لا حد لكثيره ، واختلفوا في قليله . وقرأ قتادة صدقاتهن بضم الصاد وسكون الدال . وقرأ النخعي وابن وثاب بضمهما . وقرأ الجمهور بفتح الصاد وضم الدال \* قوله ( فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ) الضمير في منه راجع الى الصداق الذي هو واحد الصدقات أو الى المذكور وهو الصدقات \* أو هو بمنزلة اسم الإشارة ، كأنه قال من ذلك ، ونفسا تميز ، وقال أصحاب سيديوه منصوب باضمار فعل لا تميز ، أي أعنى نفسا ، والأول أولى . وبه قال الجمهور \* والمعنى فان طبن أي النساء لكم أيها الأزواج أو الأولياء عن شيء من المهر ( فكلوه هنيئا مريئا ) ، وفي قوله ( طبن ) دليل على أن المعتبر في تحليل ذلك منهن لهم إنما هو طيبة النفس لا مجرد ما يصدر منها من الألفاظ التي لا يتحقق معها طيبة النفس \* فاذا ظهر منها ما يدل على عدم طيبة نفسها لم يحل للزوج وللولي وإن كانت قد تلفظت بالهبة أو النذر أو نحوهما \* وما أقوى دلالة هذه الآية على عدم اعتبار ما يصدر من النساء من الألفاظ المفيدة للتملك بمجرد ما لنقصان عقولهن وضعف ادراكهن وسرعة انخداعهن وانجذابهن الى ما يراود منهن بأيسر ترغيب أو ترهيب \* وقوله ( هنيئا مريئا ) منصوبان على أنهما صفتان لمصدر محذوف ، أي أكلا هنيئا مريئا أو قائمان مقام المصدر ، أو على الحال ، يقال هناء الطعام والشراب يهنيه ومرأه وأمرأه من الهنيء والمرىء والفعل هنأ ومرأه ، أي أتى من غير مشقة ولا غيظ ، وقيل هو الطيب الذي لا تنغص فيه ، وقيل المحمود العاقبة الطيب الهضم ، وقيل مالا إثم فيه ، والمقصود هنا أنه حلال لهم خالص عن الشوائب \* وخص الأكل لأنه معظم ما يراود بالمال \* وإن كان سائر الانتفاعات به جائزة كالأكل .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( خلقكم من نفس واحدة ) قال آدم ( وخلق منها زوجها ) . قال حواء من قصيري آدم ، أي قصيري أضلاعه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر قال : خلقت حواء من خلف آدم الأيسر . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال : من ضلع الخلف وهو من أسفل الاضلاع . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ( واتقوا الله الذي تساءلون به ) قال تعاطون به . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع . قال تعاقدون وتعاهدون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد . قال يقول أسألك بالله والرحم . وأخرج ابن جرير عن الحسن نحوه . وأخرج ابن جرير



وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : اتقوا الله الذي تسألون به واتقوا الأرحام وصلوها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ( ان الله كان عليكم رقيبا ) قال حفيظا . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له ، فلما باع اليتيم طاب ماله ففقه عمه فخاصمه إلى النبي ﷺ فنزلت ( وآتوا اليتامى أموالهم ) يعني الأوصياء يقول : أعطوا اليتامى أموالهم ( ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ) يقول : لا تبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلل من أموالكم ، يقول لا تذروا أموالكم الحلال وتأكلوا أموالهم الحرام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن مجاهد قال : لا تجمل بالرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال الذي قدر لك ( ولا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم ) قال : مع أموالكم تخلطونها فتأكلونها جميعا ( انه كان حوبا ) إياها . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في الآية قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذها الأكبر فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي يأخذ خبيث . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة : قال مع أموالكم . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : لما نزلت هذه الآية في أموال اليتامى كرهوا أن يخالطوهم وجعل ولي اليتيم يعزل مال اليتيم عن ماله ، فشكوا ذلك إلى النبي ﷺ ، فأمر الله - يسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وان يخالطوهم فآخؤا نكم - قال يخالطوهم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما أن عروة سأل عائشة عن قول الله عز وجل ( وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ) قالت : يا بن أختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في مالها ويحبها مالها وجاهها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطى مثل ما يعطى غيره فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويباغوا بهن أعلى سننهن في الصداق وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن ، وأن الناس قد استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية ، فأمر الله ( ويستفتونك في النساء ) قالت عائشة وقول الله في الآية الأخرى ( وترغبون أن تنكحوهن ) رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال ، فنهوا أن ينكحوا من رغبوا في ماله وجاهه من باقى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليلات المال والجمال . وأخرج البخاري عن عائشة أن رجلا كانت له يتيمة فنكحها ، وكان لها عذق ، فكان يمسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت ( وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ) أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله . وقد روى هذا المعنى من طرق . وأخرج ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس في الآية قال : كان الرجل يتزوج بمال اليتيم ماشاء الله تعالى ، فنهى الله عن ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : قصر الرجال على أربع نسوة من أجل أموال اليتامى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ) قال كان الرجل يتزوج ماشاء فقال كما تخافون ألا تعدلوا في اليتامى فخافوا ألا تعدلوا فيهن فقصرهم على الأربع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية : قال كانوا في الجاهلية ينكحون عسرا من النساء الأيامى ، وكانوا يعظمون شأن اليتيم فتفقدها من دينهم شأن اليتامى وتركوها ما كانوا ينكحون في الجاهلية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية ، قال كما خفتم ألا تعدلوا في اليتامى فخافوا ألا تعدلوا في النساء اذا جمعتموهن عندهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق محمد بن أبي موسى الأشعري عنه . قال فان خفتم الزنا فانكحوهن ، يقول كما خفتم في أموال اليتامى ألا تقسطوا فيها فكذلك فخافوا على أنفسهم ما لم تنكحوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي مالك ( ما طاب لكم ) قال ما أحل لكم . وأخرج ابن جرير عن الحسن وسعيد

ابن جبير مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن عائشة نحوه . وأخرج الشافعي وابن أبي شيبة وأحمد  
والترمذي وابن ماجه والنحاس في ناسخه والدارقطني والبيهقي عن ابن عمر أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحتة  
عشر نسوة فقال له النبي ﷺ اختر منهم ، وفي لفظ أمسك منهم أربعة وفارق سائرهن هذا الحديث  
أخرجه هؤلاء المذكورون من طرق عن اسمعيل بن عليّة وعن سدر وزيد بن زريع وسعيد بن أبي عروبة  
وسفيان الثوري وعيسى بن يونس وعبد الرحمن بن محمد المحاربي والفضل بن موسى وغيرهم من الحفاظ عن معمر  
عن الزهري عن سالم عن أبيه فذكره . وقد علل البخاري هذا الحديث فذكر عنه الترمذي أنه قال هذا  
حديث غير محفوظ \* والصحيح ما روى عن شعيب وغيره عن الزهري حدثت عن محمد بن سويد الثقفي أن  
غيلان بن سلمة فذكره ، وأما حديث الزهري عن أبيه أن رجلا من ثقيف طلق نساءه فقال له عمر لأرجن  
قبرك كما رجمت قبر أبي رغال . وقد رواه معمر عن الزهري مرسلًا ، وهكذا رواه مالك عن الزهري مرسلًا .  
قال أبو زرعة وهو أصح . ورواه عقيل عن الزهري بائنا عن عثمان بن محمد بن أبي سويد . قال أبو حاتم وهذا  
وهم إنما هو الزهري عن عثمان بن أبي سويد . وقد ساهم أحمد برجال الصحيح ، فقال حدثنا اسماعيل  
ومحمد بن جعفر : قالوا حدثنا معمر عن الزهري . قال أبو جعفر في حديثه أخبرنا ابن شهاب عن سالم عن  
أبيه أن غيلان فذكره . وقد روى من غير طريق معمر والزهري : فأخرجه البيهقي عن أيوب عن نافع  
وسالم عن ابن عمر أن غيلان فذكره . وأخرج أبو داود وابن ماجه في سننهما عن عمير الأسدي « قال  
أسامت وعندى ثمان نسوة فذكرت للنبي ﷺ فقال اختر منهم أربعة » . قال ابن كثير إن إسناده حسن .  
وأخرج الشافعي في مسنده عن نوفل بن معاوية الديلي « قال أسامت وعندى خمس نسوة : فقال رسول الله  
ﷺ أمسك أربعة وفارق الأخرى » . وأخرج ابن ماجه والنحاس في ناسخه عن قيس بن الحارث الأسدي  
قال « أسامت وكان تحتي ثمان نسوة فأبى النبي ﷺ فأخبرته فقال : اختر منهم أربعة وخلّ سائرهن  
فعلت » وهذه شواهد للحديث الأول كما قال البيهقي . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي في سننهما عن الحكم  
قال : أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن المملوك لا يجمع من النساء فوق اثنتين . وأخرج عبد بن  
حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : يقول إن خفت ألا تعدل في أربع فثلاث والا فثنتين  
والا فواحدة فإن خفت ألا تعدل في واحدة فما ملكك يمينك . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله .  
وأخرج أيضا عن الضحاك (فإن خفت ألا تعدلوا) قال في المجامعة والحب . وأخرج ابن جرير وابن أبي  
حاتم عن السدي أو مملكت أيمانكم : قال السراي . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان  
في صحيحه عن عائشة عن النبي ﷺ (ذلك أدنى ألا تعولوا) قال ألا تجوروا . قال ابن أبي حاتم : قال  
أبي هذا حديث خطأ والصحيح عن عائشة موقوف . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف  
وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (ألا تعولوا) قال  
ألا تملوا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة :  
قال ألا تملوا ، ثم قال أما سمعت قول أبي طالب :

بميزان قسط لا يخيس شعيرة \* ووازن صدق وزنه غير عائل

وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد : قال ألا تملوا . وأخرج  
ابن أبي شيبة عن أبي رزين وأبي مالك والضحاك مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في الآية :  
قال ذلك أدنى ألا يكثر من تعولوا . وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان بن عيينة : قال ألا تفقرؤا .  
وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي صالح : قال كان

الرجل اذا زوج أئمة أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك ونزلت ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( نحلة ) قال يعنى بالنحلة المهر . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة ( نحلة ) قالت واجبة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جريج ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) قال فریضة مسماة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبیر ( فان طبن لكم ) قال هي للأزواج . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة ( فان طبن لكم عن شيء منه ) قال من الصداق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق علي عن ابن عباس ( فان طبن لكم عن شيء منه نفسا ) يقول اذا كان من غير ضرار ولا خديعة فهو هنيء مریء كما قال الله .

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا \* وَأَبْسَلُوا أَلْيَمًى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا \*

هذارجوع الى بقية الأحكام المتعلقة بأموال اليتامى . وقد تقدم الأمر بدفع أموالهم اليهم في قوله تعالى ( وآتوا اليتامى أموالهم ) فيبين سبحانه هاهنا أن السفیه وغير البالغ لايجوز دفع ماله إليه . وقد تقدم في البقرة معنى السفیه لغة .

واختلف أهل العلم في هؤلاء السفهاء من هم ؟ فقال سعيد بن جبیر هم اليتامى لا تؤتوهم أموالكم . قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل في الآية . وقال مالك هم الأولاد الصغار لا تعطوهم أموالكم فيفسدوها وتبقوا بلا شيء . وقال مجاهد هم النساء . قال النحاس وغيره ، وهذا القول لا يصح إنما تقول العرب سفائه أو سفهات . واختلفوا في وجه إضافة الأموال إلى المخاطبين وهي للسفهاء . فقيل أضافها إليهم لأنها بأيديهم وهم الناظرون فيها كقوله - فسلموا على أنفسكم - \* وقوله - فاقتلوا أنفسكم - أى ليسلم بعضكم على بعض \* وليقتل بعضكم بعضا \* وقيل أضافها إليهم لأنها من جنس أموالهم فان الأموال جعلت مشتركة بين الخلق في الأصل ، وقيل المراد أموال المخاطبين حقيقة ، وبه قال أبو موسى الأشعري وابن عباس والحسن وقتادة \* والمراد النهى عن دفعها إلى من لا يحسن تديرها كالنساء والصبيان ومن هو ضعيف الإدراك لا يهتدى الى وجوه النفع التي تصلح المال ولا يتجنب وجوه الضرر التي تهاكك وتذهب به \* قوله ( التي جعل الله لكم قیما ) المفعول الأول محذوف ، والتقدير التي جعلها الله لكم ، وقیما قراءة أهل المدينة وأبي عامر ، وقرأ غيرهم قیاما \* وقرأ عبدالله بن عمر قواما \* والقیام والقوام ما یقیمك ، يقال فلان قیام أهله وقوام بيته ، وهو الذى یقیم شأنه : أى یصلحه ، ولما انكسرت القاف في قوام أبدلوا الواو یاء . قال الكسائي والفراء : قیما وقواما بمعنى قیاما \* وهو منصوب على المصدر ، أى لا تؤتوا السفهاء أموالكم التي تصلح بها أموركم فتقومون بها قیاما ، وقال الأخفش : المعنى قائمة بأموالكم فذهب الى أنها جمع . وقال البصريون قیما جمع قيمة كقيمة وديم ، أى جعلها الله قيمة للأشياء ، وخطأ أبوعلی الفارسی هذا القول وقال هي مصدر كقیام وقوام \* والمعنى أنها صلاح للحال وثبات له ، فأما على قول من قال ان المراد أموالهم على ما يقتضيه ظاهر الاضافة : فالمعنى واضح . وأما على قول من قال انها أموال اليتامى : فالمعنى أنها من

جنس ما تقوم به معاشكم ويصلح به حالكم من الأموال . وقرأ الحسن والنخعي اللاتي جعل . قال الثراء الأكثر في كلام العرب النساء اللواتي والأموال التي ، وكذلك غير الأموال : ذكره النحاس \* قوله ( وارضوهم فيها واكسوهم ) أى اجعلوا لهم فيها رزقا أو افرضوا لهم ، وهذا فيمن تلزم نفقته وكسوته من الزوجات والأولاد ونحوهم ، وأما على قول من قال ان الأموال هي أموال اليتامى \* فالمعنى اتجروا فيها حتى تربحوا وتنفقوهم من الأرباح أو اجعلوا لهم من أموالهم رزقا ينفقونه على أنفسهم ويكتسبون به .

وقد استدلل بهذه الآية على جواز الحجر على السفهاء ، وبه قال الجمهور . وقال أبو حنيفة لا يحجر على من بلغ عاقلا ، واستدل بها أيضا على وجوب نفقة القرابة . والخلاف في ذلك معروف في موطنه \* قوله ( وقولوا لهم قولا معروفا ) قيل ادعوا لهم : بار - الله فيكم ، وحاطكم ، وصنع لكم . وقيل : عناء عدوهم وعدا حسنا قولوا لهم : ان رشدتم دفعنا اليكم أموالكم ، ويقول الأب لابنه : مالى سيصير إليك وأنت ان شاء الله صاحبه ونحو ذلك \* والظاهر من الآية ما يصدق عليه مسمى القول الجليل ، ففيه إرشاد إلى حسن الخلق مع الأهل والأولاد أو مع الأيتام المكفولين . وقد قال النبي ﷺ فيما صح عنه خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى \* قوله ( وابتلوا اليتامى ) الابتلاء الاختبار . وقد تقدم تحقيقه . وقد اختلفوا في معنى الاختبار ، قيل هو أن يتأمل الوصى أخلاق يتيمة ليعلم بنجائته وحسن تصرفه فيدفع اليه ماله إذا بلغ النكاح وأنس منه الرشد ، وقيل معنى الاختبار أن يدفع اليه شيئا من ماله ويأمره بالتصرف فيه حتى يعلم حقيقة حاله ، وقيل معنى الاختبار أن يرد النظر اليه في نفقة الدار ليعرف كيف تدبيره ، وان كانت جارية رد إليها ما ردت إلى ربة البيت من تدبير بيتها \* والمراد ببلوغ النكاح بلوغ الحلم لقوله تعالى - وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم - ومن علامات البلوغ الانبات ، وبلوغ خمس عشرة سنة . وقال مالك وأبو حنيفة وغيرهما لا يحكم لمن لم يحتلم بالبلوغ الا بعد مضي سبع عشرة سنة ، وهذه العلامات تم الذكر والأنثى ، وتختص الأنثى بالحبل والحيض \* قوله ( فان آنستم ) أى أبصرتم ورأيتم ، ومنه قوله - آنس من جانب الطور نارا - . قال الأزهرى تقول العرب اذهب فاستأنس هل ترى أحدا معناه تبصر ، وقيل هو هنا بمعنى وجد وعلم ، أى فان وجدتم وعاءتم منهم رشدا . وقرأ الجمهور رشدا بضم الراء وسكون الشين . وقرأ ابن مسعود والسهلي وعيسى الثقفي بفتح الراء والشين ، قيل هما لغتان ، وقيل هو بالضم مصدر رشد وبالفتح مصدر رشد

واختلف أهل العلم في معنى الرشد هاهنا ، فقيل الصلاح في العنل والدين \* وقيل في العقل خاصة . قال سعيد بن جبير والشعبي انه لا يدفع إلى اليتيم ماله إذا لم يؤنس رشده وان كان شيخا . قال الضحاك وان بلغ مائة سنة ، وجهور العلماء على أن الرشد لا يكون الا بعد البلوغ ، وعلى أنه ان لم يرشد بعد بلوغ الحلم لا يزول عنه الحجر . وقال أبو حنيفة لا يحجر على الحر البالغ وان كان أفسق الناس وأشدّهم تبذيرا \* وبه قال النخعي وزفر \* وظاهر النظم القرآنى أنها لا تدفع اليهم أموالهم إلا بعد بلوغ غاية هي بلوغ النكاح مقيدة هذه الغاية بإيناس الرشد \* فلا بد من مجموع الأمرين فلا تدفع الى اليتامى أموالهم قبل البلوغ وان كانوا معروفين بالرشد ولا بعد البلوغ إلا بعد إيناس الرشد منهم \* والمراد بالرشد نوعه وهو المتعلق بحسن التصرف في أمواله وعدم التبذير بها ووضعها في مواضعها \* قوله ( ولا تأكلوها إسرافا وبدارا أن يكبروا ) الإسراف في اللغة : الإفراط ومجاوزة الحد . وقال النضر بن شميل السرف : التبذير ، والبدار المبادرة و ( أن يكبروا ) في موضع نصب بقوله ( بدارا ) أى لا تأكلوها أموال اليتامى أكل إسراف وأكل مبادرة لكبرهم أولا تأكلوها لأجل السرف ولأجل المبادرة أولا تأكلوها مسرفين ومبادرين لكبرهم وتقولوا تنفق أموال اليتامى فيما نشتهى قبل أن يبلغوا فينتزعوها من أيدينا \* قوله ( ومن كان



غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بال معروف) بين سبحانه ما يحل لهم من أموال اليتامى ، فأمر الغنى بالاستعفاف وتوفير مال الصبي عليه وعدم تناوله منه ، وسوّغ للفقير أن يأكل بال معروف .

واختلف أهل العلم في الأكل بال معروف ماهو ؟ فقال قوم هو القرض اذا احتاج اليه ويقضى متى أيسر الله عليه ، وبه قال عمر بن الخطاب وابن عباس وعبيدة الساماني وابن جبير والشعبي ومجاهد وأبو العالية والأوزاعي ، وقال النخعي وعطاء والحسن وقتادة لا قضاء على الفقير فيما يأكل بال معروف ، وبه قال جمهور الفقهاء ، وهذا بالنظم القرآني الصق فان اباحة الأكل للفقير مشعرة بجواز ذلك له من غير قرض ، والمراد بال معروف المتعارف به بين الناس فلا يترفع بأموال اليتامى ويبالغ في التمتع بالمأكول والمشروب والملبوس ، ولا يدع نفسه عن سدّ الفاقة وستر العورة ، والخطاب في هذه الآية لأولياء الأيتام القائمين بما يصلحهم كالآب والجدّ ووصيهما ، وقال بعض أهل العلم : المراد بالآية اليتيم ان كان غنيا وسع عليه وعف من ماله ، وان كان فقيرا كان الاتفاق عليه بقدر ما يحصل له ، وهذا القول في غاية السقوط \* قوله ( فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ) أى اذا حصل مقتضى الدفع فدفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم أنهم قد قبضوها منكم لتدفع عنكم التهم وتأمّنوا عاقبة الدعاوى الصادرة منهم ، وقيل ان الاشهاد المشروع هو على ما أنفق عليه الأولياء قبل رشدهم ، وقيل هو على ردّ ما استقرضه الى أموالهم ، وظاهر النظم القرآني مشروعية الاشهاد على مادفع اليهم من أموالهم وهو يتمّ الاتفاق قبل الرشد والدفع للجميع اليهم بعد الرشد ( وكفى بالله حسيبا ) أى حاسبا لأعمالكم شاهدا عليكم في كل شيء تعاملونه ، ومن جملة ذلك معاملتكم لليتامى في أموالهم ، وفيه وعيد عظيم ، والباء زائدة ، أى كفى الله .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ) يقول لا تعتمد الى مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة ، فتعطيها امرأتك أو بنتك ، ثم تضطر الى ما في أيديهم ولكن أمسك مالك وأصلحه وكن أنت الذى تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم ومؤنتهم قال : وقوله ( قواما ) يعنى قوامكم من معاشكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه من طريق العوفي في الآية يقول : لا تساط السفهاء من ولدك على مالك ، وأمره أن يرزقه منه ويكسوه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قل هم بنوك والنساء . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي أمامة قل قال رسول الله ﷺ « ان النساء السفهاء الا التى أطاعت قيمها » وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : هم الخدم ، وهم شياطين الانس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود قال : هم النساء والصبيان . وأخرج ابن جرير عن حنظلة عن رجل عن عبد الله بن مسعود قال : لا تساط امرأته فوضعت في غير الحق : فقال الله ( ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن سعيد بن جبيرة قال : هم اليتامى والنساء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة قال : هو مال اليتيم يكون عندك ، يقول لا تؤته إياه وأنفق عليه حتى يبلغ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( وارزقوهم ) يقول أنفقوا عليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ( وقولوا لهم قولا معروفا ) قال أمروا أن يقولوا لهم قولا معروفا في البر والصلة . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج ( وقولوا لهم قولا معروفا ) قال عدة تعدونهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله ( وابتلوا اليتامى ) يعنى اختبروا اليتامى عند الحلم ( فان آنستم ) عرفتم ( منهم رشدا ) في حالهم والاضلاح في أموالهم ( فادفعوا اليهم أموالهم ) لا تأكلوها إسرافا وبدارا ( يعنى تأكل مال اليتيم ببادرة قبل أن يبلغ فتحوّل بينه وبين ماله . وأخرج البخارى وغيره عن عائشة قالت : أنزلت هذه الآية في ولى اليتيم ( ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بال معروف ) بقدر قيامه عليه . وأخرج عبد بن حميد

واين جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس (ومن كان غنيا فليستعفف) قال بغناه (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قال يأكل من ماله يقوت على نفسه حتى لا يحتاج الى مال اليتيم . وأخرج ابن جرير عنه قال : هو القرض . وأخرج عبد بن حميد والبيهقي عن ابن عباس قال ان كان فقيرا أخذ من فضل اللبن وأخذ من فضل القوت ولا يجاوزه ، وما يستعورته من الثياب ، فان أيسر قضاءه وان أعسر فهو في حل . وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه من طرق عن عمر بن الخطاب قال اني أنزلت نفسي من مال الله منزلة ولي اليتيم ان استغثت استعفت وان احتجت أخذت منه بالمعروف فاذا أيسرت قضيت . وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال ليس لي مال ولي يتيم ، فقال كل من مال يتيملك غير مسرف ولا مبذر ولا متأثل مالا ومن غير أن تقي مالك بماله . وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما في النسخ وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قال نسختها (ان الذين يأكلون أموال اليتامى) الآية .

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا \* وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا . إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا \*

لما ذكر سبحانه حكم أموال اليتامى وصله بأحكام الموارث وكيفية قسمتها بين الورثة . وأفرد سبحانه ذكر النساء بعد ذكر الرجال ، ولم يقل للرجال والنساء نصيب ، لا ليدان بأصالتهن في هذا الحكم ، ودفع ما كانت عليه الجاهلية من عدم توريث النساء ، وفي ذكر القرابة بيان لعلة الميراث مع التعميم لما يصدق عليه مسمى القرابة من دون تخصيص \* وقوله (مما قل منه أو كثر) بدل من قوله (مما ترك) باعادة الجار ، والضمير في قوله (منه) راجع الى المبدل منه \* وقوله (نصيبا) منتصب على الحال أو على المصدرية أو على الاختصاص ، وسيأتي ذكر السبب في نزول هذه الآية ان شاء الله ، وقد أجل الله سبحانه في هذه المواضع قدر النصيب المفروض ، ثم أنزل قوله (يوصيكم الله في أولادكم) فبين ميراث كل فرد \* قوله (واذا حضر القسمة أولو القربى) المراد بالقرابة هنا غير الوارثين ، وكذا اليتامى والمساكين : شرع الله سبحانه أنهم اذا حضروا قسمة التركة كان لهم منها رزق فيرضخ لهم المتقاسمون شيئا منها . وقد ذهب قوم الى أن الآية محكمة وأن الأمر للنسب . وذهب آخرون الى أنها منسوخة بقوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم) والأول أرجح ، لأن المذكور في الآية للقرابة غير الوارثين ليس هو من جملة الميراث حتى يقال انها منسوخة بآية الموارث الا أن يقولوا ان أولى القربى المذكورين هنا هم الوارثون ، كان للنسخ وجه ، وقالت طائفة ان هذا الرضخ لغير الوارث من القرابة واجب بمقدار ما تطيب به أنفس الورثة : وهو معنى الأمر الحقيقي فلا يصار الى النذب الاقرينة ، والضمير في قوله (منه) راجع الى المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة ، وقيل راجع الى ماترك \* والقول المعروف : هو القول الجليل الذي ليس فيه من بما صار اليهم من الرضخ ولا أذى \*

قوله (وليخش الذين لو تركوا) هم الأوصياء كما ذهب اليه طائفة من المفسرين وفيه وعظ لهم بأن يفعلوا باليتامى الذين في حجورهم ما يحبون أن يفعل بأولادهم من بعدهم ، وقالت طائفة المراد جميع الناس ، أمروا بإتقاء الله في الأيتام وأولاد الناس وان لم يكونوا في حجورهم ، وقال آخرون ان المراد بهم من يحضر الميت عند موته ، أمروا بتقوى الله ، وبأن يقولوا للمحتضر قولا سيديدا من ارشادهم الى التخلص عن حقوق الله وحقوق بني آدم ، والى الوصية بالقرب المقرّبة الى الله سبحانه ، والى ترك التبذير بماله واحرام ورثته كما يخشون على ورثتهم من بعدهم لو تركوهم فقراء عالة يتكففون الناس ، وقال ابن عطية الناس صنفان يصلح لأحدهما أن يقال له عند موته مالا يصلح للآخر ، وذلك أن الرجل اذا ترك ورثته مستقلين بأنفسهم أغنياء حسن أن يندب الى الوصية ، ويحمل على أن يقدم لنفسه ، واذا ترك ورثته ضعفاء مفلسين ، حسن أن يندب الى الترك لهم والاحتياط فان أجره في قصد ذلك كأجره في المساكين ، قل القرطبي : وهذا التفصيل صحيح \* قوله (لو تركوا) صلة الموصول ، والفاء في قوله (فليتقوا) لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، والمعنى وليخش الذين صفتهم ، وحالهم أنهم لو شارفوا أن يتركوا خلفهم ذرية ضعافا ، وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع بعدهم لذهاب كافلهم وكاسبهم ، ثم أمرهم بتقوى الله : والقول السيد للمحتضرين ، وأولادهم من بعدهم على ماسبق \* قوله (ان الذين يأكلون أموال اليتامى) استئناف يتضمن النهي عن ظلم الأيتام من الأولياء والأوصياء ، وانتصاب قوله (ظلموا) على المصدرية ، أى أكل ظلم ، أو على الحالية : أى ظالمين لهم \* وقوله (انما يأكلون في بطونهم نارا) أى ما يكون سببا للنار ، تعبيرا بالمسبب عن السبب ، وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية \* وقوله (ويسيلون) قراءة عاصم وابن عامر بضم الياء على ما لم يسم فاعله . وقرأ أبو حنيفة بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام من التصلية لكثرة الفعل مرة بعد أخرى . وقرأ الباقر بفتح الياء من صلى النار يصلها ، والصلى هو التسخن بقرب النار أو مباشرتها ، ومنه قول الحارث بن عباد :  
لم أكن من جناتها علم الله وانى لحرها اليوم صالى

والسفير الجر المشتعل .

وقد أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون البنات ولا الصغار حتى يدركوا فمات رجل من الأنصار يقال له أوس بن ثابت وترك ابنتين وابنا صغيرا فجاء ابنا عمه وهما عصبتا الى رسول الله ﷺ فأخذا ميراثه كله ، فجاءت امرأته الى رسول الله ﷺ فنزلت الآية ، فأرسل اليهما رسول الله فقال : لا تحركا من الميراث شيئا ، فانه قد أنزل علىّ شيء احترت فيه ان للذكر والأنثى نصيبا \* ثم نزل بعد ذلك (ويستقونك في النساء) ، ثم نزل (يوصيكم الله في أولادكم) فدعا بالميراث ، فأعطى المرأة الثمن ، وقسم ما بقى للذكر مثل حظ الأنثيين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة في الآية قال نزلت في أم كلثوم ابنة أم كلثة أو أم حكة وثعلبة بن أوس وسويد وهم من الأنصار كان أحدهم زوجها والآخرا عم ولدها ، فقالت يارسول الله توفي زوجي وتركني وابنته فلم نورث من ماله ، فقال عم ولدها يارسول الله لا يركب فرسا ولا ينسكى عدواً ويكسب عليها ولا يكتسب فنزلت . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس في قوله تعالى (واذا حضر القسمه) : قال هي محكمة وليست بمنسوخة . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن خطاب بن عبد الله في هذه الآية قال : قضى بها أبو موسى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وأبو داود في ناسخه وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن الحسن والزهرى قالوا : هي محكمة ما طابت به أنفسهم . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : يرضخ لهم فان كان في ماله تقصير

اعتذر اليهم فهو قولاً معروفاً . وأخرج ابن المنذر عن عائشة أنها لم تنسخ . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير وابن أبي حاتم أن هذه الآية منسوخة بآية الميراث . وأخرج أبو داود في ناسخه وعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب قل : هي منسوخة . وأخرج ابن جرير عن سعيد ابن جبير قال : ان كانوا كباراً يرضخوا وان كانوا صغاراً اعتذروا اليهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه في قوله ( وليخش الذين لو تركوا ) قال هذا في الرجل يحضر الرجل عند موته فيسمعه يوصي وصية تضر بورثته \* فأمر الله الذي يسمعه أن يتق الله ويوفقه ويسدده للصواب ولينظر لورثته كما يجب أن يصنع لورثته اذا خشي عليهم الضيعة . وقد روى نحوه هذا من طرق . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه وابن أبي حاتم عن أبي برزة عن رسول الله ﷺ قال : يبعث يوم القيامة قوم من قبورهم تأجج أفواههم ناراً . فقيل يا رسول الله من هم ؟ قال : ألم تر أن الله يقول ( ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً ) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قال : حدثنا النبي ﷺ عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا بقوم لهم مشافر كمشافر الابل ، وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل في أفواههم صخراً من نار فيقذف في في أحدهم حتى يخرج من أسافلهم ، ولهم جوار وصراخ : فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء ( الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ) . وأخرج ابن جرير عن زيد بن أسلم قال هذه الآية لأهل الشرك حين كانوا لا نورثونهم ويأكلون أموالهم .

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلَّتِي لَّهُ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلَّذِينَ هُمَا الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِينَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَّهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِينَ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمُ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ ذِينَ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذِينَ غَيْرِ مَضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ \* تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ نُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ \*

هذا تفصيل لما أجّل في قوله تعالى ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ) الآية ، وقد استدل بذلك على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة ، وهذه الآية ركن من أركان الدين وعمدة من عمدة الأحكام



وأُمّ من أمّهات الآيات لاشتغالها على ما يهيم من علم الفرائض ، وقد كان هذا العلم من أجل علوم الصحابة وأكثر مناظراتهم فيه ، وسيأتى بعد كمال تفسير ما شتمل عليه كلام الله من الفرائض ذكر بعض فضائل هذا العلم ان شاء الله \* قوله ( يوصيكم الله في أولادكم ) أى فى بيان ميراثهم \* وقد اختلفوا هل يدخل أولاد الأولاد أم لا ، فقالت الشافعية انهم يدخلون مجازا للاحقيقة : وقالت الحنفية انه يتناولهم لفظ الأولاد حقيقة اذا لم يوجد أولاد الصلب \* ولا خلاف أن بنى البنين كالبنين فى الميراث مع عدمهم \* وانما هذا الخلاف فى دلالة لفظ الأولاد على أولادهم مع عدمهم ، ويدخل فى لفظ الأولاد من كان منهم كافرا ، ويخرج بالسنة وكذلك يدخل القاتل عمدا ، ويخرج أيضا بالسنة والاجماع ، ويدخل فيه الخنثى قال القرطبي : وأجمع العلماء أنه يورث من حيث يبول ، فان بال منهما : فمن حيث سبق ، فان خرج البول منهما من غير سبق أحدهما فله نصف نصيب الذكر ونصف نصيب الأنثى \* وقيل يعطى أقل النصيبين : وهو نصيب الأنثى : قاله يحيى ابن آدم ، وهو قول الشافعى ، وهذه الآية ناسخة لما كان فى صدر الاسلام من الموارثة بالحلف والهجرة والمعاقدة \* وقد أجمع العلماء على أنه اذا كان مع الأولاد من له فرض مسمى أعطيه : وكان ما بقى من المال للذكر مثل حظ الأنثيين للحديث الثابت فى الصحيحين وغيرهما بلفظ «ألقوا الفرائض بأهلها ، فما أبقت الفرائض ، فلاولى رجل ذكر» الا اذا كان ساقطاهم كالأخوة لأُم \* وقوله ( للذكر مثل حظ الأنثيين ) جملة مستأنفة لبيان الوصية فى الأولاد ، فلا بد من تقدير ضمير يرجع اليهم : أى يوصيكم الله فى أولادكم للذكر منهم مثل حظ الأنثيين \* والمراد حال اجتماع الذكور والأنثى ، وأما حال الانفرد فللذكر جميع الميراث وللأنثى النصف وللأثنين فصاعدا الثلثان \* قوله ( فان كنّ نساء فوق اثنتين فلهنّ ثلثا ما ترك ) أى فان كنّ الأولاد ، والتأنيث باعتبار الخبر ، أو البنات \* أو المولودات نساء ليس معهن ذكر فوق اثنتين أى زائدات على اثنتين على أن فوق صفة لنساء أو يكون خبرا ثانيا لكان ( فلهنّ ثلثا ما ترك ) الميت المدلول عليه بقرينة المقام \* وظاهر النظم القرآنى أن الثلثين فريضة الثلاث من البنات فصاعدا ولم يسم للثنتين فريضة ، ولهذا اختلف أهل العلم فى فريضتهما فذهب الجمهور الى أن لهما اذا انفردتا عن البنين الثلثين ، وذهب ابن عباس الى أن فريضتهما النصف ، احتج الجمهور بالقياس على الأختين فان الله سبحانه قال فى شأنهما - فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان - فألحقوا البنيتين بالأختين فى استحقاقهما الثلثين كما ألحقوا الأخوات اذا زدن على اثنتين بالبنات فى الاشتراك فى الثلثين \* وقيل فى الآية ما يدل على أن للبنيتين الثلثين ، وذلك أنه لما كان للواحدة مع أخيها الثالث كان للابنتين اذا انفردتا الثلثان هكذا احتج بهذه الحجة اسمعيل بن عياش والمبرد . قال النحاس وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لأن الاختلاف فى البنيتين اذا انفردتا عن البنين ، وأيضا للخالف أن يقول إذا ترك بنتين وابنا فللبنتين النصف فهذا دليل على أن هذا فرضهما \* ويمكن تأييد ما احتج به الجمهور بأن الله سبحانه لما فرض للبنات الواحدة اذا انفردت النصف بقوله تعالى ( وان كانت واحدة فلها النصف ) كان فرض البنيتين اذا انفردتا فوق فرض الواحدة ، وأوجب القياس على الأختين الاقتصار للبنيتين على الثلثين \* وقيل ان فوق زائدة ، والمعنى وان كنّ نساء اثنتين كقوله تعالى - فاضربوا فوق الأعناق - أى الأعناق \* ورد هذا النحاس وابن عطية ، فقالا هو خطأ ، لأن الظروف وجميع الأسماء لا تجوز فى كلام العرب أن تزداد لغير معنى ، قال ابن عطية : ولأن قوله - فوق الأعناق - هو الفصيح ، وليست فوق زائدة ، بل هى محكمة المعنى ، لأن ضربة العنق انما يجب أن تكون فوق العظام فى المفصل دون الدماغ ، كما قال دريد بن الصمة : اخفض عن الدماغ ، وارفع عن العظم فهكذا كنت أضرب أعناق الأبطال انتهى ، وأيضا لو كان لفظ فوق زائدا كما قالوا لقال فلهما ثلثا ما ترك ولم يقل فلهنّ ثلثا ما ترك ،

وأوضح ما يحتاج به للجمهور ما أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم والبيهقي في سننه عن جابر قال : جاءت امرأة سعد بن الربيع الى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله : هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد شهيدا وان عمهما أخذ ما لهما ، فلم يدع لهما مالا ولا ينسكحان الا ولهما مال ، فقال يقضى الله في ذلك ، فنزلت آية الميراث (يوصيكم الله في أولادكم) الآية ، فأرسل رسول الله ﷺ الى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقي فهو لك ، أخرجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر ، قال الترمذي ولا يعرف الا من حديثه \* قوله (وان كانت واحدة فلها النصف) قرأ نافع وأهل المدينة (واحدة) بالرفع على أن كان تامة بمعنى : فان وجدت واحدة أو حدثت واحدة . وقرأ الباقر بالنصب ، قال النحاس وهذه قراءة حسنة . أى وان كانت المتروكة أو المولودة واحدة \* قوله (ولأبويه لكل واحد منهما السدس) أى لأبوى الميت وهو كناية عن غير مذكور ، وجاز ذلك لدلالة الكلام عليه . (لكل واحد منهما السدس) بدل من قوله (ولأبويه) بتكرير العامل للتأكيد والتفصيل . وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة السدس بسكون الدال ، وكذلك قرأ الثلث والرابع الى العشر بالسكون ، وهى لغة بني تميم وربيعة . وقرأ الجمهور بالتحريك ضما ، وهى لغة أهل الحجاز وبني أسد في جميعها \* والمراد بالأبوين الأب والأم والثنية على لفظ الأب للتغليب . وقد اختلف العلماء في الجد هل هو بمنزلة الأب فتسقط به الأخوة أم لا ، فذهب أبو بكر الصديق الى أنه بمنزلة الأب ، ولم يخالفه أحد من الصحابة أيام خلافته ، واختلفوا في ذلك بعد وفاته فقال بقول أبي بكر ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعائشة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وأبو الدرداء وأبو هريرة وعطاء وطاووس والحسن وقتادة وأبو حنيفة وأبو ثور واسحق واحتجوا بمثل قوله تعالى - ملة أبيكم ابراهيم - وقوله - يا بني آدم - وقوله ﷺ «ارموا يا بني اسماعيل» \* وذهب علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وابن مسعود الى تورث الجد مع الاخوة لأبوين أولأب ولا ينقص معهم من الثلث ولا ينقص مع ذوى الفروض من السدس في قول زيد ومالك والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد والشافعي . وقيل يشرك بين الجدوا الاخوة الى السدس ولا ينقصه من السدس شيئا مع ذوى الفروض وغيرهم وهو قول ابن أبي ليلى وطائفة \* وذهب الجمهور الى أن الجد يسقط بنى الاخوة ، وروى الشعبي عن علي أنه أجرى بنى الاخوة في المقاسمة مجرى الاخوة \* وأجمع العلماء على أن الجد لا يرث مع الأب شيئا ، وأجمع العلماء على أن للجددة السدس اذا لم يكن للميت أم ، وأجمعوا على أنها ساقطة مع وجود الأم ، وأجمعوا على أن الأب لا يسقط الجدة أم الأم . واختلفوا في تورث الجددة وابنهاجي ، فروى عن زيد بن ثابت وعثمان وعلي أنها لا ترث وابنهاجي ، وبه قال مالك والثوري والأوزاعي وأبو ثور وأصحاب الرأي \* وروى عن عمر وابن مسعود وأبي موسى أنها ترثه ، وروى أيضا عن علي وعثمان ، وبه قال شريح وجابر بن زيد وعبيد الله بن الحسن وشريك وأحمد واسحق وابن المنذر \* قوله (ان كان له ولد) الولد يقع على الذكر والأنثى ، لكنه اذا كان الموجود الذكر من الأولاد وحده أومع الأتني منهم فليس للجدة الا السدس وان كان الموجود أنثى كان للجدة السدس بالفرض وهو عصبه فيما عدا السدس ، وأولاد ابن الميت كأولاد الميت \* قوله (فان لم يكن له ولد) أى ولا ولد ابن لما تقدم من الاجماع (وورثه أبواه) منفردين عن سائر الورثة كما ذهب اليه الجمهور من أن الأم لا تأخذ ثلث التركة الا اذا لم يكن للميت وارث غير الأبوين ، أما لو كان معهما أحد الزوجين فليس للأم الا ثلث الباقي بعد الموجود من الزوجين ، وروى عن ابن عباس أن للأم ثلث الأصل مع أحد الزوجين ، وهو يستلزم تفضيل الأم على الأب في مسألة زوج وأبوين مع الاتفاق على أنه أفضل منها عند انفردهما عن أحد الزوجين \* قوله (فان كان له إخوة فلا أمه السدس) اطلاق

الاخوة يدل على أنه لا فرق بين الاخوة لأبوين أو لأحدهما .

وقد أجمع أهل العلم على أن الاثنين من الاخوة يقومون مقام الثلاثة فصاعدا في حجب الأم إلى السدس إلا ما يروى عن ابن عباس أنه جعل الاثنين كالواحد في عدم الحجب \* وأجمعوا أيضا على أن الأختين فصاعدا كالأخوين في حجب الأم \* قوله ( من بعد وصية يوصي بها أودين ) قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم ( يوصي ) بفتح الصاد ، وقرأ الباقر بكسرهما ، واختار الكسر أبو عبيد وأبو حاتم لأنه جرى ذكر الميت قبل هذا . قال الأخفش وتصديق ذلك قوله ( يوصين وتوصون ) .

واختلف في وجه تقديم الوصية على الدين مع كونه مقدما عليها بالاجماع ، فقيل المقصود تقديم الأمرين على الميراث من غير قصد إلى الترتيب بينهما \* وقيل لما كانت الوصية أقل لزوما من الدين قدمت اهتماما بها \* وقيل قدمت لكثرة وقوعها فصارت كالأمر اللازم لكل ميت ، وقيل قدمت لسكونها حظ المساكين والفقراء ، وآخر الدين لكونه حظ غريم يطلبه بقوة وسلطان ، وقيل لما كانت الوصية ناشئة من جهة الميت قدمت بخلاف الدين فإنه ثابت مؤدى ذكر أولم يذكر \* وقيل قدمت لكونها تشبه الميراث في كونها مأخوذة من غير عوض ، فربما يشق على الورثة إخراجها ، بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة بأدائه ، وهذه الوصية مقيدة بقوله تعالى ( غير مضار ) كما سيأتي ان شاء الله \* قوله ( آباؤكم وأبناؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا ) قيل خبر قوله ( آباؤكم وأبناؤكم ) مقدر ، أي هم المقسوم عليهم ، وقيل ان الخبر قوله ( لاتدرون ) وما بعده . ( وأقرب ) خبر قوله ( أيهم ) و ( نفعا ) تمييز ، أي لاتدرون أيهم قريب لكم نفعة في الدعاء لكم والصدقة عنكم كما في الحديث الصحيح « أو ولد صالح يدعوه » . وقال ابن عباس والحسن قد يكون الابن أفضل فيشفع في أبيه . وقال بعض المفسرين ان الابن اذا كان أرفع درجة من أبيه في الآخرة سأل الله أن يرفع اليه أباه \* واذا كان الأب أرفع درجة من ابنه سأل الله أن يرفع ابنه إليه ، وقيل المراد النفع في الدنيا والآخرة قاله ابن زيد ، وقيل المعنى انكم لاتدرون من أنفع لكم من آباءكم وأبنائكم أمن أوصى منهم فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو أقرب لكم نفعا \* أو من ترك الوصية ووفر عليكم عرض الدنيا ، وقوى هذا صاحب الكشف قال لأن الجلة اعتراضية ومن حق الاعتراض أن يؤكد ما اعترض بينه ، ويناسبه \* قوله ( فريضة من الله ) نصب على المصدر المؤكد ، اذ معنى ( يوصيكم ) يفرض عليكم . وقال مكي وغيره هي حال مؤكدة \* والعامل يوصيكم \* والأول أولى ( ان الله كان عليا ) بقسمة الموارث ( حكيا ) حكم بقسمتها وبينها لأهلها . وقال الزجاج ( عليا ) بالاشياء قبل خلقها ( حكيا ) فيما يقدره ويمضيه منها \* قوله ( ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد ) الخطاب هنا للرجال \* والمراد بالولد ولد الصلب أو ولد الولد لما قدمنا من الاجماع ( فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن ) ، وهذا جمع عليه لم يختلف أهل العلم في أن الزوج مع عدم الولد النصف ومع وجوده وان سفل الربع \* وقوله ( من بعد وصية ) الخ الكلام فيه كما تقدم \* قوله ( ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن ) هذا النصيب مع الولد والنصيب مع عدمه تفرد به الواحدة من الزوجات ويشترك فيه الأكثر من واحدة لاخلاف في ذلك ، والكلام في الوصية والدين كما تقدم \* قوله ( وان كان رجل يورث كلالة ) المراد بالرجل الميت ( ويورث ) على البناء للمفعول من ورث لامن أورث وهو خبر كان ( كلالة ) حال من ضمير ( يورث ) أي يورث حال كونه ذا كلالة ، أو على أن الخبر كلالة ( ويورث ) صفة ( لرجل ) أي ان كان رجل يورث ذا كلالة ليس له ولد ولا والد ، وقرئ ( يورث ) مخففا ومشددا فيكون كلالة مفعولا أو حالا ، والمفعول محذوف ، أي يورث ، وأريد حال كونه ذا كلالة ، أو يكون مفعولا ، أي لأجل

الكلالة \* والكلالة مصدر من تكالاه النسب ، أى أحاط به ، وبه سمي الاكليل لاحاطته بالرأس \* وهو الميت الذى لا ولد له ولا والد : هذا قول أبى بكر الصديق وعمر وعلى وجهور أهل العلم ، وبه قال صاحب كتاب العين وأبى منصور اللغوى وابن عرفة والقتيبى وأبو عبيد وابن الأنبارى . وقد قيل انه إجماع . قل ابن كثير ، وبه يقول أهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الأربعة وجهور الخلف والسلف بل جميعهم . وقد حكى الاجماع غير واحد ، وورد فيه حديث مرفوع انتهى \* وروى أبو حاتم والأثرم عن أبى عبيدة أنه قال الكلالة : كل من لم يرثه أب أو ابن أو أخ فهو عند العرب كلالة . قال أبو عمر بن عبد البر ذكر أبى عبيدة الأخ هنا مع الأب والابن فى شرط الكلالة غلط لوجه له ولم يذكره فى شرط الكلالة غيره ، وما يروى عن أبى بكر وعمر من أن الكلالة من لا ولد له خاصة فقد رجعا عنه . وقال ابن زيد الكلالة : الحى والميت جميعا ، وانما سموا القرابة كلالة لأنهم أطافوا بالميت من جوانبه وليسوا منه ولا هو منهم ، بخلاف الابن والأب فانهما طرفان له فاذا ذهبا تكالاه النسب ، وقيل ان الكلالة مأخوذة من الكلال وهو الاعياء فكأنه يصير الميراث الى الوارث عن بعد وإعياء . وقال ابن الأعرابى ان الكلالة بنو الهم الأبعد ، وبالجملة فنقرأ ( يورث كلالة ) بكسر الراء مشددة وهو بعض الكوفيين ، أو مخففة وهو الحسن وأيوب جعل الكلالة القرابة ، ومن قرأ ( يورث ) بفتح الراء وهم الجمهور احتمل أن يكون الكلالة الميت ، واحتمل أن يكون القرابة . وقد روى عن على وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس والشعبي أن الكلالة ما كان سوى الولد والوالد من الورثة . قال الطبرى : الصواب أن الكلالة هم الذين يرثون الميت من عدا ولده ووالده \* لصحة خبر جابر : فقلت يارسول الله إنما يرثنى كلالة أفأوصى بمالى كله ؟ قال لا ، انتهى . وروى عن عطاء أنه قال الكلالة : المال . قال ابن العربى : وهذا قول ضعيف لوجه له . وقال صاحب الكشف ان الكلالة تنطلق على ثلاثة : على من لم يخلف ولدا ولا والدا ، وعلى من ليس بولد ولا والد من المخلفين ، وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد انتهى \* قوله ( أو امرأة ) معطوف على رجل مقيد بمقيد به ، أى أو امرأة تورث كلالة \* قوله ( وله أخ أو أخت ) قرأ سعد بن أبى وقاص من أم ، وسيأتى ذكر من أخرج ذلك عنه . قال القرطبى أجمع العلماء أن الاخوة هاهنا هم الاخوة لأم : قال ولا خلاف بين أهل العلم أن الاخوة للأب والأم أو للأب ليس ميراثهم هكذا : فدل إجماعهم على أن الاخوة المذكورين فى قوله تعالى ( وإن كانوا إخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين ) هم الاخوة لأبوين أولأب ، وأفرد الضمير فى قوله ( وله أخ أو أخت ) لأن المراد كل واحد منهما كما جرت بذلك عادة العرب إذا ذكروا اسمين مستويين فى الحكم فانهم قديذكرون الضمير الراجع اليهما مفردا كما فى قوله تعالى - واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة - \* وقوله - يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله - . وقد يذكرونه مثنى كما فى قوله - إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما - . وقد قدمنا فى هذا كلاما أطول من المذكور هنا \* قوله ( فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء فى الثالث ) الإشارة بقوله ( من ذلك ) إلى قوله ( وله أخ أو أخت ) أى أكثر من الأخ المفرد أو الأخت المفردة بواحد ، وذلك بأن يكون الموجود اثنين فصاعدا : ذكرين أو أنثيين أو ذكرا وأنثى . وقد استدلل بذلك على أن الذكر كالأنثى من الاخوة لأم ، لأن الله شرك بينهم فى الثلث ولم يذكر فضل الذكر على الأنثى كما ذكره فى البنين والاخت لأبوين أولأب . قال القرطبى وهذا إجماع ، ودلت الآية على أن الاخوة لأم إذا استكملت بهم المسئلة كانوا أقدم من الاخوة لأبوين أو لأب ، وذلك فى المسئلة المسماة بالحارية وهى إذ تركت الميتة زوجا وأما وأخوين لأم وأخوة لأبوين فان للزوج النصف وللأم السدس وللأخوين



لأمّ الثالث ولا شيء للاخوة لأبوين ، ووجه ذلك أنه قد وجد الشرط الذي يرث عنده الاخوة من الأمّ وهو كون الميت كلاله ، ويؤيد هذا حديث « أُلْحَتُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلَأُولَىٰ رَجُلٍ ذَكَرَ » وهو في الصحيحين وغيرهما . وقد قررنا دلالة الآية والحديث على ذلك في الرسالة التي سميناهما « المباحث الدرية في المسئلة الجارية » . وفي هذه المسئلة خلاف بين الصحابة فمن بعدهم معروف \* قوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين) الكلام فيه كما تقدّم \* قوله (غير مضار) أي يوصي حال كونه غير مضار لورثته بوجه من وجوه الضرر ، كأن يقرّ بشيء ليس عليه أو يوصي بوصية لا مقصده فيها الا الاضرار بالورثة . أو يوصي لوارث مطلقا أو لغيره بزيادة على الثالث ولم تجز الورثة . وهذا القيد أعني قوله (غير مضار) راجع الى الوصية والدين المذكورين فهو قيد لهما ، فما صدر من الاقرارات بالدين أو الوصايا المنهي عنها له أو التي لا مقصد لصاحبها الا المضارة لورثته فهو باطل مردود لا ينفذ منه شيء لالثالث ولادونه . قال القرطبي : وأجمع العلماء على أن الوصية للوارث لا تجوز انتهى ، وهذا القيد أعني عدم الضرر هو قيد لجميع ما تقدّم من الوصية والدين . قال أبو السعود في تفسيره \* وتخصيص القيد بهذا المقام لما أن الورثة مظنة لتفريط الميت في حقهم \* قوله (وصية من الله) نصب على المصدر ، أي يوصيكم بذلك وصية من الله كقوله - فريضة من الله - . قال ابن عطية و يصح أن يعمل فيها مضار \* والمعنى أن يقع الضرر بها أو بسببها فأوقع عليها تجوّزا ، فتكون وصية على هذا مفعولا بها ، لأن اسم الفاعل قد اعتمد على ذى الحال أولئك من منفيما معني ، وقرأ الحسن (وصية من الله) بالجرّ على إضافة اسم الفاعل إليها كقوله : \* يأسر القليلة ليلة القدر \* . وفي كون هذه الوصية من الله سبحانه دليل على أنه قد وصى عباده بهذه التفاصيل المذكورة في الفرائض وأن كل وصية من عباده تخالفها فهي مسبوقه بوصية الله ، وذلك كالوصايا المتضمنة لتفضيل بعض الورثة على بعض ، أو المستملة على الضرر بوجه من الوجوه ، والاشارة بقوله (تلك) إلى الأحكام المتقدمة وسماها حدودا لكونها لا تجوز مجاوزتها ولا يحلّ تعديها (ومن يطع الله ورسوله) في قسمة الموارث وغيرها من الأحكام الشرعية كما يفيد عموم اللفظ (ندخله جنات تجري من تحتها الأنهار) وهكذا قوله (ومن يعص الله ورسوله) قرأ نافع وابن عامر (ندخله) بالنون ، وقرأ الباقر بالياء التحتية \* قوله (وله عذاب مهين) أي وله بعد إدخاله النار عذاب لا يعرف كنهه .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر قال عاذني رسول الله ﷺ فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت . وقد قدّمنا أن سبب النزول سؤال امرأة سعد بن الربيع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضعفاء من الغلمان : لا يرث الرجل من ولده إلا من أطاق القتال ، فمات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم حكة وترك خمس جوار فأخذ الورثة ماله فشكت ذلك أمّ حكة إلى النبي ﷺ فأنزل الله هذه الآية (فان كن نساء فوق اثنتين) ثم قال في أمّ حكة (ولهنّ الربع مما تركتم) . وأخرج سعيد بن منصور والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود : قال كان عمر بن الخطاب إذا سلك بنا طريقا فاتبعناه وجدناه سهلا : وأنه سئل عن امرأة وأبوين : فقال للمرأة الربع ، وللأم ثلث مابق ، وما بقى فلأب . وأخرج عبد الرزاق والبيهقي عن زيد بن ثابت نحوه . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أنه دخل على عثمان فقال : ان الأخوين لا يرثان الأمّ عن الثالث . قال الله (فان كان له إخوة) والأخوان ليسا بلسان قومك إخوة : فقال عثمان لا أستطيع أن أردّ ما كان قبلي ومضى في الأمصار وتوارث به الناس . وأخرج الحاكم والبيهقي في سننه عن زيد بن ثابت أنه قال : ان العرب تسمى الأخوين إخوة . وأخرج ابن أبي شيبة

وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن الجارود والدارقطني والبيهقي في سننه عن عليّ قال : انكم تقرءون هذه الآية ( من بعد وصية يوصي بها أودين ) وان رسول الله ﷺ قضى بالدين قبل الوصية وأن أعيان بني الأم يتوارثون دون بني العلات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( أبأؤكم وأبنأؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا ) يقول أطوعكم لله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة عند الله يوم القيامة ، لأن الله سبحانه شفع المؤمنين بعضهم في بعض . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله ( أقرب لكم نفعا ) قال في الدنيا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد والدارمي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يقرأ ( وله أخ وأخت من أم ) . وأخرج البيهقي عن الشعبي قال ماورث أحد من أصحاب النبي ﷺ الاخوة من الأم مع الجد شيئا قط . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن شهاب قال : قضى عمر أن ميراث الاخوة لأمّ بينهم للذكر مثل الأنثى : قال ولا أرى عمر قضى بذلك حتى عامه من رسول الله ﷺ وهذه الآية التي قال الله ( فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثالث ) . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد الرزاق وعبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس : قال الاضرار في الوصية من الكبراء ، ثم قرأ ( غير مضار ) . وقد رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عنه مرفوعا . وفي إسناده عمر بن المغيرة أبو حفص المصيصي . قال أبو القاسم بن عساكر ويعرف بمفتي المساكين ، وروى عنه غير واحد من الأئمة ، قال فيه أبو حاتم الرازي هو شيخ . وقال علي ابن المديني هو مجهول لا أعرفه . قال ابن جرير والصحيح الموقوف انتهى ، ورجال إسناده هذا الموقوف رجال الصحيح فان النسائي رواه في سننه عن عليّ بن حجر عن عليّ بن مسهر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عنه . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه واللفظ له والبيهقي عن أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « ان الرجل يعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة فاذا أوصى حاف في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل النار ، وان الرجل يعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة ثم يقول أبو هريرة : اقرءوا ان شئتم ( تلك حدود الله ) إلى قوله ( عذاب مهين ) وفي إسناده شهر بن حوشب ، وفيه مقال معروف . وأخرج ابن ماجه عن أنس : قال قال رسول الله ﷺ « من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة » . وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة مرفوعا . وأخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور عن سليمان بن موسى : قال قال رسول الله ﷺ فذكر نحوه . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ أتاه يعود في مرضه فقال ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا ابنة لي أفأصدق بالثلثين ؟ فقال لا : قال فالشطر ؟ قال لا : قال فالثلث ؟ قال فالثلث كثير انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس . وأخرج ابن أبي شيبة عن معاذ بن جبل : قال ان الله تصدق عليكم بثلاث أموالكم زيادة في حسناتكم يعني الوصية . وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : وددت أن الناس غصوا من الثلث الى الربع لأن رسول الله ﷺ قال « الثلث كثير » . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر : قال ذكر عند عمر الثلث في الوصية ، فقال الثلث وسط لا بخس ولا شطط . وأخرج ابن أبي شيبة عن عليّ : قال لأن أوصى بالثلث أحبّ إليّ من أن أوصى بالربع ولأن أوصى بالربع أحبّ إليّ من أن أوصى بالثلث ، ومن أوصى بالثلث لم يترك .

### فائدة

ورد في الترغيب في تعلم الفرائض وتعليمها مأخرجه الحاكم والبيهقي في سننه عن ابن مسعود : قال قال رسول الله ﷺ « تعلموا الفرائض وعلموه الناس فاني امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان في الفريضة لا يجدان من يقضى بها » . وأخرجاه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « تعلموا الفرائض وعلموه فانه نصف العلم وأنه ينسى وهو أول ما ينزع من أمتي » . وقد روى عن عمر وابن مسعود وأنس آثار في الترغيب في الفرائض . وكذلك روى عن جماعة من التابعين ومن بعدهم .

وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا \* وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا \* إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِنْسَانَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \*

لما ذكر سبحانه في هذه السورة الاحسان إلى النساء وايصال صدقاتهن اليهن وهيرائهن مع الرجال ذكر التعليل عاين فيما يأتين به من الفاحشة لئلا يتوهم أنه يسوغ لهن ترك التعفف \* واللاتي جمع التي بحسب المعنى دون اللفظ ، وفيه لغات اللاتي باثبات التاء والياء ، واللات بحذف الياء وابقاء الكسرة لتدل عليها ، واللاتي بالهمزة والياء ، واللاء بكسر الهمزة وحذف الياء ، ويقال في جمع اللواتي واللواتي واللوات واللاء \* والفاحشة : الفعل القبيحة ، وهي مصدر كالعاقبة والعاقبة ، وقرأ ابن مسعود ( بالفاحشة ) \* والمراد بها هنا الزنا خاصة ، وأتيانها فعلها ومباشرتها \* والمراد بقوله ( من نسائكم ) المسامات ، وكذا ( منكم ) المراد به المسامون \* قوله ( فأمسكوهن في البيوت ) كان هذا في أول الاسلام ثم نسخ بقوله تعالى - الزانية والزاني فاجلدوا - ، وذهب بعض أهل العلم إلى أن الحبس المذكور ، وكذلك الأذى باقيان مع الجلد ، لأنه لا تعارض بينها . بل الجمع ممكن \* قوله ( أو يجعل الله لهن سبيلا ) هو ما في حديث عبادة الصحيح من قوله ﷺ « خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام » الحديث \* قوله ( والذان يأتيناها منكم ) اللذان تثنية النون ، وكان التماس أن يقال اللذان كرجيان . قال سيديوه حذف الياء ليفرق بين الأسماء الممكنة وبين الأسماء المبهمة . وقال أبو علي حذف الياء تخفيفا . وقرأ ابن كثير ( اللذان ) بتشديد النون وهي لغة قريش ، وفيه لغة أخرى وهي ( اللذان ) بحذف النون . وقرأ الباقر بتخفيف النون . قال سيديوه المعنى : وفيما يتلى عليكم اللذان يأتيناها ، أي الفاحشة منكم . ودخلت الفاء في الجواب لأن في الكلام معنى الشرط \* والمراد بالذان هنا الزاني والزانية تعليلا . وقيل الآية الأولى في النساء خاصة محصنات وغير محصنات ، والثانية في الرجال خاصة ، وجاء بلفظ التثنية لبيان صنف الرجال . من أحصن ومن لم يحصن ، فعقوبة النساء الحبس ، وعقوبة الرجال الأذى واختار هذا النحاس ورواه عن ابن عباس ورواه القرطبي عن مجاهد وغيره واستحسنه . وقال السدي وقتادة

وغيرهما الآية الأولى في النساء المحصنات ويدخل معهم الرجال المحصنون ، والآية الثانية في الرجل والمرأة البكرين ، ورجحه الطبري وضعفه النحاس وقال تغليب المؤنث على المذكر بعيد . وقال ابن عطية : ان معنى هذا القول تام الا أن لفظ الآية يقلق عنه ، وقيل كان الإمساك للمرأة الزانية دون الرجل خفت المرأة بالذكر في الإمساك ثم جمعا في الإيذاء . قال قتادة كانت المرأة تحبس ويؤذيان جميعا \* واختلف المفسرون في تفسير الأذى ، فقيل النويخ والتعير ، وقيل السب والخفاء من دون تعير \* وقيل النيل باللسان والضرب بالنعال ، وقد ذهب قوم إلى أن الأذى منسوخ كالحبس ، وقيل ليس بمنسوخ كما تقدم في الحبس \* قوله ( فان تابا ) أى من الفاحشة ( وأصلحا ) العمل فيما بعد ( فأعرضوا عنهما ) أى اتركوهما وكفوا عنهما الأذى ، وهذا كان قبل نزول الحدود على ما تقدم من الخلاف \* قوله ( إنما التوبة على الله ) استئناف لبيان أن التوبة ليست بمقبولة على الإطلاق كما ينبي عنه قوله ( توابرحيا ) بل إنما تقبل من البعض دون البعض كما بينه النظم القرآني ها هنا ، فقوله ( إنما التوبة ) مبتدأ خبره قوله ( للذين يعملون السوء بجهالة ) \* وقوله ( على الله ) متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار ، أو متعلق بمحذوف وقع حالا عند من يجوز تقديم الحال التي هي ظرف على عاملها المعنوي ، وقيل المعنى إنما التوبة على فضل الله ورحمته بعباده ، وقيل : المعنى إنما التوبة واجبة على الله ، وهذا على مذهب المعتزلة لأنهم يوجبون على الله عز وجل واجبات من جلته قبول توبة التائبين ، وقيل : على هنا بمعنى عند ، وقيل : بمعنى من .

وقد اتفقت الأمة على أن التوبة فرض على المؤمنين لقوله تعالى - وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون - وذهب الجمهور إلى أنها تصح من ذنب دون ذنب خلافا للمعتزلة ، وقيل ان قوله ( على الله ) هو الخبر \* وقوله ( للذين يعملون ) متعلق بما تعلق به الخبر أو بمحذوف وقع حالا \* والسوء هنا : العمل السيئ \* وقوله ( بجهالة ) متعلق بمحذوف وقع صفة أو حالا ، أى يعملونها متصفين بالجهالة أو جاهلين . وقد حكى القرطبي عن قتادة أنه قال أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن كل معصية فهي بجهالة عمدا كانت أو جهلا \* وحكى عن الضحاك ومجاهد أن الجهالة هنا العمد ، وقال عكرمة أمور الدنيا كلها جهالة ، ومنه قوله تعالى - إنما الحياة الدنيا لعب ولهو - وقال الزجاج : معناه بجهالة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية ، وقيل معناه أنهم لا يعلمون كنه العقوبة : ذكره ابن فورك ، وضعفه ابن عطية \* قوله ( ثم يتوبون من قريب ) معناه قبل أن يحضرهم الموت كما يدل عليه قوله ( حتى إذا حضر أحدهم الموت ) وبه قال أبو مجاز والضحاك وعكرمة وغيرهم ، والمراد قبل المعاينة للملائكة وغلبة المرء على نفسه ، ومن في قوله ( من قريب ) للتبعض ، أى يتوبون بعض زمان قريب : وهو ما عدا وقت حضور الموت ، وقيل معناه قبل المرض \* وهو ضعيف : بل باطل لما قدمنا ، ولما أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرر » وقيل معناه يتوبون على قرب عهد من الذنب من غير إصرار \* قوله ( فأولئك يتوب الله عليهم ) هو وعدمه سبحانه بأنه يتوب عليهم بعد بيانه أن التوبة لهم مقصورة عليهم \* وقوله ( وليست التوبة للذين يعملون السيئات ) تصريح بما فهم من حصر التوبة فيما سبق على من عمل السوء بجهالة ثم تاب من قريب \* قوله ( حتى إذا حضر أحدهم الموت ) حتى حرف ابتداء ، والجملة المذكورة بعدها غاية لما قبلها ، وحضور الموت حضور علاماته وبلوغ المريض الى حالة السياق ومصيره مغلوبا على نفسه مشغولا بخروجها من بدنه ، وهو وقت الغرغرة المذكورة في الحديث السابق ، وهي بلوغ روحه حلقومه ، قاله الهروي \* وقوله ( قال اني تب الآن ) أى وقت حضور الموت \* قوله ( ولا الذين يموتون وهم كفار ) معطوف على الموصول في قوله ( للذين



يعملون السيئات ) أى ليست التوبة لأولئك ولا للذين يموتون وهم كفار مع أنه لا توبة لهم رأساً ، وإنما ذكروا بمبالغة فى بيان عدم قبول توبة من حضرهم الموت ، وأن وجودها كعدمها .

وقد أخرج البزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن عباس فى قوله ( واللاتى يأتين الفاحشة ) قال : كانت المرأة إذا جرت حبست فى البيوت ، فان ماتت ماتت ، وإن عاشت عاشت ، حتى نزلت الآية فى سورة النور - الزانية والزانى فاجلدوا - فجعل الله لهم سبيلاً . فمن عمل شيئاً جلد وأرسل ، وقد روى هذا عنه من وجوه . وأخرج أبو داود فى سننه عنه والبيهقى فى قوله ( واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم ) الى قوله ( سبيلاً ) ثم جمعهما جميعاً ، فقال ( والذان يأتيانها منكم فأذوهما ) ثم نسخ ذلك بآية الجلد ، وقد قال بالنسخ جماعة من التابعين ، أخرجه أبو داود والبيهقى عن مجاهد ، وأخرجه عبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ، وأخرجه البيهقى فى سننه عن الحسن ، وأخرجه ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ، وأخرجه ابن جرير عن السدى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( والذان يأتيانها منكم ) قال : كان الرجل إذا زنا أو ذى بالتعير وضرب بالنعال ، فأنزل الله بعد هذه الآية - الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة - فان كانا محصنين رجلاً فى سنة رسول الله ﷺ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد ( والذان يأتيانها منكم ) قال الرجلان الفاعلان . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ( والذان يأتيانها منكم ) يعنى البكرين . وأخرج ابن جرير عن عطاء قال : الرجل والمرأة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى العالية فى قوله - إنما التوبة على الله - الآية قال : هذه للمؤمنين ، وفى قوله ( وليست التوبة للذين يعملون السيئات ) قال هذه لأهل النفاق ( ولا الذين يموتون وهم كفار ) قال هذه لأهل الشرك . وأخرج ابن جرير عن الربيع مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة قال اجتمع أصحاب محمد ﷺ فرأوا أن كل شئ عصى به فهو جهالة عمداً كان أو غيره . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن أبى العالية أن أصحاب محمد ﷺ كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو جهالة . وأخرج ابن جرير من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله ( إنما التوبة على الله ) الآية قال من عمل سوء فهو جاهل من جهالته عمل سوء ( ثم يتوبون من قريب ) قال فى الحياة والصحة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : القريب ما بينه وبين أن ينظر الى ملك الموت . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والبيهقى فى الشعب عن الضحاك قال : كل شئ قبل الموت فهو قريب له التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فإذا تاب حين ينظر الى ملك الموت فليس له ذلك . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال القريب مالم يفرغ \* وقد وردت أحاديث كثيرة فى قبول توبة العبد مالم يفرغ ، ذكرها ابن كثير فى تفسيره ، ومنها الحديث الذى قدّمنا ذكره .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِيَنْدَحِبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَعَاصِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا \* وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِخْدِيَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا \* وَكَيْفَ نَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا \* وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ

## مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ إِنَّهُ كَانَ فُحْشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ■

هذا متصل بما تقدم من ذكر الزوجات والمقصود نفى الظلم عنهن ، والخطاب للأولياء ، ومعنى الآية يتضح بمعرفة سبب نزولها ، وهو ما أخرجه البخارى وغيره عن ابن عباس فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ) قال كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاءوا تزوجوها وان شاءوا لم يزوجوها ، فهم أحق بها من أهلها ، فنزلت ، وفى لفظ لأبى داود عنه فى هذه الآية كان الرجل يرث امرأة ذى قرابته فيعضلها حتى يموت أو ترد إليه صداقها ، وفى لفظ لابن جرير وابن أبى حاتم عنه ، فان كانت جميلة تزوجها وان كانت دميمة حبسها حتى تموت فيرثها ، وقد روى هذا السبب بالفاظ .

فمعنى قوله ( لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ) أى لا يحل لكم أن تأخذوهن بطريق الارث فتزعمون أنكم أحق بهن من غيركم ، وتحبسونهن لأنفسكم ( ولا يحل لكم أن ) ( تعضوهن ) عن أن يتزوجن غيركم لتأخذوا ميراثهن اذا متن ، أوليدفنن اليكم صداقهن اذا أذتم هن بالنكاح . قال الزهرى وأبو مجلز كان من عادتهم اذا مات الرجل وله زوجة ألقى ابنه من غيرها وأقرب عصبته ثوبه على المرأة فيصير أحق بهما من نفسها ومن أوليائها ، فان شاء تزوجها بغير صداق الا الصداق الذى أصدقها الميث ، وان شاء تزوجها من غيره وأخذ صداقها ولم يعطها شيئا ، وان شاء عضلها لتقتدى منه بما ورثت من الميث أو تموت فيرثها ، فنزلت الآية .

وقيل الخطاب لأزواج النساء اذا حبسوهن مع سوء العشرة طمعا فى ارثهن أو يفقدن بعض مهرهن واختاره ابن عطية ، قال ودليل ذلك قوله ( الا أن يأتين بفاحشة ) واذا أتت بفاحشة فليس للولى حبسها حتى تذهب بما لها اجاعا من الأمة ، وانما ذلك للزوج ، قال الحسن : اذا زنت البكر فانها تجلد مائة وتنفى وترد الى زوجها ما أخذت منه ، وقال أبو قلابة : اذا زنت امرأة الرجل فلا بأس أن يضارها ويشق عليها حتى تقتدى منه ، وقال السدى : اذا فعلن ذلك غنذوا مهرهن . وقال قوم الفاحشة : البذاءة باللسان ، وسوء العشرة قولاً وفعلًا ، وقال مالك وجاعة من أهل العلم للزوج أن يأخذ من الناشز جميع ما تملك ، هذا كله على أن الخطاب فى قوله ( ولا تعضوهن ) للأزواج ، وقد عرفت مما قدمنا فى سبب النزول أن الخطاب فى قوله ( ولا تعضوهن ) لمن خوطب بقوله ( لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ) فيكون المعنى : ولا يحل لكم أن تمنعوهن من الزواج ( لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن ) أى ما آتاهن من ثروته ( الا أن يأتين بفاحشة مبينة ) جاز لكم حبسهن عن الأزواج ، ولا ينحى ما فى هذا من التعسف مع عدم جواز حبس من أتت بفاحشة عن أن تتزوج وتستعف من الزنا ، وكما أن جعل قوله ( ولا تعضوهن ) خطابا للأولياء فيه هذا التعسف كذلك جعل قوله ( لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ) خطابا للأزواج فيه تعسف ظاهر مع مخالفته لسبب نزول الآية الذى ذكرناه ، والأولى أن يقال ان الخطاب فى قوله ( لا يحل لكم ) للمسلمين ، أى لا يحل لكم معاشر المسلمين أن ترثوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ، ولا يحل لكم معاشر المسلمين أن تعضوا أزواجكم : أى تحبسوهن عنكم مع عدم رغبكم فيهن ، بل لقصد أن تذهبوا ببعض ما آتيتموهن من المهر يفقدن به من الحبس والبقاء تحتكم ، وفى عقدتكم مع كراهتكم لهن ( الا أن يأتين بفاحشة مبينة ) جاز لكم مخالفتن ببعض ما آتيتموهن \* قوله ( مبينة ) قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص وحزرة والكسائى بكسر الباء . وقرأ الباقون بفتحها . وقرأ ابن عباس ( مبينة ) بكسر الباء وسكون الباء من أبان الشيء فهو مبين \* قوله ( وعاشروهن بالمعروف ) أى بما هو معروف فى هذه الشريعة وبين أهلها من حسن المعاشرة ، وهو خطاب للأزواج أو لما هو أعم ، وذلك يختلف باختلاف الأزواج فى الفنى والفقر

والرفاعة والوضاعة (فإن كرهتموهن) لسبب من الأسباب من غير ارتكاب فاحشة ولا نشوز (فمسي) أن يؤل الأمر الى ماتحبونه من ذهاب الكراهة وتبديلها بالمحبة ، فيكون في ذلك خير كثير من استدامة الصحبة وحصول الأولاد ، فيكون الجزاء على هذا محذوفا مدلولا عليه بعلمه . أي فإن كرهتموهن فاصبروا (فمسي) أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) \* قوله (وأتيتم إحداهن قنطارا) قد تقدم بيانه في آل عمران ، والمراد به هنا المال الكثير فلا تأخذوا منه شيئا ، قيل هي محكمة ، وقيل هي منسوخة بقوله تعالى في سورة البقرة - ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله - والأولى أن الكل محكم ، والمراد هنا غير المختلعة لا يحل لزوجه أن يأخذ مما آتاها شيئا \* قوله (أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً) الاستفهام للانكار والتقريع . والجملة مقررة للجملة الأولى المشتملة على التهمي \* وقوله (وكيف تأخذونه) انكار بعد انكار مشتمل على العلة التي تقتضي منع الأخذ : وهي الافضاء . قال الهروي : وهو إذا كانا في لحاف واحد جامع أو لم يجامع . وقال الفراء الافضاء أن يخلو الرجل والمرأة وإن لم يجامعا . وقال ابن عباس ومجاهد والسدي : الافضاء في هذه الآية : الجماع ، وأصل الافضاء في اللغة المخالطة ، يقال للشيء المختلط فضاء ، ويقال القوم فوضى وفضاء ، أي مختلطون لا أمير عليهم \* قوله (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) معطوف على الجملة التي قبله ، أي والحال أن قد أفضى بعضكم الى بعض . وقد أخذن منكم ميثاقا غليظا ، وهو عقد النكاح ومنه قوله ﷺ «فأنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله» وقيل هو قوله تعالى - فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان - وقيل هو الأولاد \* قوله (ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء) نهى عما كانت عليه الجاهلية من نكاح نساء آبائهم إذا ماتوا ، وهو شروع في بيان من يحرم نكاحه من النساء ومن لا يحرم . ثم بين سبحانه وجه النهي عنه فقال (انه كان فاحشة ومقتوا ساء سبيلا) هذه الصفات الثلاث تدل على أنه من أشد المحرمات وأقبحها . وقد كانت الجاهلية تسميه نكاح المقت ، قال ثعلب : سألت ابن الأعرابي عن نكاح المقت فقال : هو أن يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها أو مات عنها . ويقال لهذا الضيزن ، وأصل المقت البغض من مقته يمثه مقنا فهو ممقوت ومقيت \* قوله (الا ما قد سلف) هو استثناء منقطع ، أي لكن ما قد سلف فاجتنبوه ودعوه . وقيل لا بمعنى بعد أي بعد ما سلف ، وقيل المعنى ولما سلف ، وقيل هو استثناء متصل من قوله (ما نكح آبؤكم) يفيد المبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالمحال ، يعني ان أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فأنكحوا : فلا يحل لكم غيره \* قوله (وساء سبيلا) هي جارية مجرى بئس في الذم والعمل ، والمخصوص بالذم محذوف ، أي ساء سبيلا سبيل ذلك النكاح ، وقيل انها جارية مجرى سائر الأفعال ، وفيها ضمير يعود الى ما قبلها .

وقد أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : لما توفي أبوقيس ابن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأته ، وقد كان لهم ذلك في الجاهلية . فأنزله الله (لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة قال : نزلت هذه الآية في كبدية بنت معمر بن معن ابن عاصم من الأوس كانت عند أبي قيس بن الأسلت فتوفي عنها فجس عليها ابنه ، فجاءت الى النبي ﷺ فقالت لا تأورث زوجي ولا أنا تركت فأنكح ، فنزلت هذه الآية . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن عبد الرحمن بن البيهاني في قوله (لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن) قال : نزلت هاتان الآيتان إحداهما في أمر الجاهلية ، والأخرى في أمر الاسلام ، قال ابن المبارك (أن ترثوا النساء كرها) في الجاهلية ، ولا تعضلوهن في الاسلام . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (ولا تعضلوهن) قال : لا تضربن امرأتك لتفتدي منك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد (ولا تعضلوهن) يعني أن

ينكحهن أزواجهن كالعضل في سورة البقرة . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : كان العضل في قریش بمكة : ينكح الرجل المرأة الشريفة فلعلها لا توافقه فيفارقها على أن لا تزوج إلا بأذنه . فيأتي بالشهود فيكتب ذلك عليها ويشهد ، فإذا خطبها خاطب فإن أعطته وأرضته أذن لها والاعضلها ، وقد قدمنا عن ابن عباس في بيان السبب ما عرفت . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله ( إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ) قال البغض والنشوز : فإذا فعلت ذلك فقد حل له منها الفدية . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن الضحاك نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال الفاحشة هنا الزنا . وأخرج ابن جرير عن أبي قلابة وابن سيرين نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( وعاشروهن بالمعروف ) قال : خالطوهن . قال ابن جرير صحفه بعض الرواة وإنما هو خالطوهن . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة قال حقها عليك الصحبة الحسنة والكسوة والرزق المعروف . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل ( وعاشروهن بالمعروف ) يعني صحبتهن بالمعروف ( فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ) فيطلقها فتزوج من بعده رجلا فيجعل الله له منها ولدا ويجعل الله في تزويجها خيرا كثيرا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس . قال الخير الكثير أن يعطف عليها فتزوق ولدها ويجعل الله في ولدها خيرا كثيرا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن نحو مقال مقاتل . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وإن أردتم استبدال زوج ) الآية قال إن كرهت امرأتك وأعجبك غيرها فطلقت هذه وتزوجت تلك فأعط هذه مهرها ، وإن كان قطارا . وأخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى قال السيوطي بسند جيد أن عمر نهى الناس أن يزيدوا النساء في صدقاتهن على أربعمئة درهم فاعتزمت له امرأة من قریش فقالت : أما سمعت ما أنزل الله يقول ( وآتيتن إحداهن قطارا ) فقال : اللهم غفرا كل الناس أفتة من عمر ، فركب المنبر فقال يا أيها الناس اني كنت نهيتكم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربعمئة درهم ، فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب ، قال أبو يعلى : وأظنه قال فمن طابت نفسه فليفعل ، قال ابن كثير اسناده جيد قوى ، وقد رويت هذه القصة بألفاظ مختلفة ، هذا أحدها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الافضاء : هو الجماع ، ولكن الله يكتفى . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج أبي شبة وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( وأخذن منكم ميثاقا غليظا ) قال : الغليظ امساك بمعروف أو تسريح باحسان . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة نحوه وقال : وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح : آله عليك لتمسكن بمعروف أولتسرحن باحسان . وأخرج ابن أبي شبة وابن المنذر عن ابن أبي مليكة أن ابن عمر كان إذا نكح قال : أنكحتك على ما أمر الله به : امساك بمعروف أو تسريح باحسان . وأخرج ابن أبي شبة عن أنس بن مالك نحوه . وأخرج ابن أبي شبة عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن أبي شبة عن عكرمة ومجاهد في قوله ( وأخذن منكم ميثاقا غليظا ) قال : أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هو قول الرجل ملكك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : كلمة النكاح التي تستحل بها فروجهن . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في سننه في قوله تعالى ( ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء ) أنها نزلت لما أراد ابن أبي قيس بن الأسلت أن يتزوج امرأة أبيه بعد موته . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك ( إلا ما قد سلف ) إلا ما كان في الجاهلية . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شبة وأجد والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن البراء قال : انيت خالي ومعه الراية قلت : أين تريد ؟ قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده . فأمرني أن أضرب



حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلْفِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنْ الرُّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ أَلْفِي فِي جُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ أَلْفِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَضْلَائِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ■ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيدَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِعْمَالِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّهُنَّ فِي حِمَاةٍ فَعَلَيْنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ■ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا \* يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا \*

قوله (حرمت عليكم أمهاتكم) أي نكاحهن ، وقد بين الله سبحانه في هذه الآية ما يحل وما يحرم من النساء ، فحرم سبعا من النسب ، وستامن الرضاع والصهر ، وألحقت السنة المتواترة تحريم الجمع بين المرأة وعمتها ، وبين المرأة وخالتها ، ووقع عليه الاجماع ، فالسبع المحرمات من النسب : الأمهات والبنات والاخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت ، والمحرمات بالصهر والرضاع : الأمهات من الرضاة والاخوات من الرضاة وأمهات النساء والزبائب وحلائل الأبناء والجمع بين الأختين ، فهؤلاء ست ، والسابعة منكوحات الآباء ، والثامنة الجمع بين المرأة وعمتها ، قال الطحاوي : وكل هذا من المحكم المتفق عليه ، وغير جائز نكاح واحدة منهن بالاجماع الأمهات النساء اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن ، فان جمهور السلف ذهبوا الى أن الأم تحرم بالعقد على الابنة ، ولا تحرم الابنة الا بالدخول بالأم ■ وقال بعض السلف : الأم والريضة سواء لا تحرم منهما واحدة الا بالدخول بالأخرى ، قالوا ومعنى قوله (وأمهات نسائكم) أي اللاتي دخلتم بهن ، وزعموا أن قيد الدخول راجع الى الأمهات والزبائب جميعا ، رواه خلاص عن علي بن أبي طالب ، وروى عن ابن عباس وجابر وزيد بن ثابت وابن الزبير ومجاهد قال القرطبي : ورواية خلاص عن علي لا تقوم بها حجة ولا تصح روايته عند أهل الحديث ، والصحيح عنه مثل قول الجماعة ، وقد أجيب عن قولهم ان قيد

الدخول راجع الى الأمهات والرأبب بأن ذلك لا يجوز من جهة الاعراب ، و بيانه أن الخبرين اذا اختلفا في العامل لم يكن نعتهما واحدا فلا يجوز عند النحويين مهرت بنسائك وهويت نساء زيد الظريفات على أن يكون الظريفات نعتا للجميع ، فكذلك في الآية لا يجوز أن يكون اللاتي دخلتم بهن نعتا لهما جميعا ، لأن الخبرين مختلفان ، قال ابن المنذر : والصحيح قول الجمهور لدخول جميع أمهات النساء في قوله ( وأمهات نسائكم ) .

ومما يدل على ما ذهب اليه الجمهور ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه من طريقين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال اذا نسكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها دخل بالابنة أولم يدخل ، واذا تزوج الأم فلم يدخل بها ثم طلقها ، فان شاء تزوج الابنة قال ابن كثير في تفسيره مستدلا للجمهور ، وقدرى في ذلك خبر غير أن في اسناده نظرا فذكر هذا الحديث ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فان اجماع الحجة على صحة القول به يغني عن الاستشهاد على صحته بغيره قال في الكشف ، وقد اتفقوا على أن تحريم أمهات النساء مبهم دون تحريم الرأبب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى انتهى . ودعوى الاجماع مدفوعة بخلاف من تقدم \* واعلم أنه يدخل في لفظ الأمهات أمهاتهن وجداتهن وأم الأب وجداته . وان علون لأن كلهن أمهات لمن ولده من ولده وان سفل . ويدخل في لفظ البنات بنات الاولاد وان سفلن والاخوات تصدق على الاخت لأبوين أو لأحدهما ، والعمة اسم لكل أنثى شاركت أباك أو جدك في أصله أو أحدهما . وقد تكون العمة من جهة الأم وهي أخت أب الأم . والخالة اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصلها أو في أحدهما ؟ وقد تكون الخالة من جهة الاب وهي أخت أم أبيك ، وبنت الأخ اسم لكل أنثى لأخيك عليها ولادة بواسطة ومباشرة وان بعدت ، وكذلك بنت الأخت \* قوله ( وأمهااتكم اللاتي أرضعنكم ) هذا مطلق مقيد بما ورد في السنة من كون الرضاع في الحولين الا في مثل قصة ارضاع سالم مولى أبي حذيفة . وظاهر النظم القرآني أنه يثبت حكم الرضاع بما يصدق عليه مسمى الرضاع لغة وشرعا . ولكنه قد ورد تقييده بخمس رضعات في أحاديث صحيحة ، والبحث عن تقرير ذلك وتحقيقه يطول ، وقد استوفينا في مصنفاتنا وقررنا ما هو الحق في كثير من مباحث الرضاع \* قوله ( وأخواتكم من الرضاعة ) الأخت من الرضاع هي التي أرضعتها أمك بلبان أبيك سواء أرضعتها معك أو مع من قبلك أو بعدك من الاخوة والأخوات ، والأخت من الأم هي التي أرضعتها أمك بلبان رجل آخر \* قوله ( وأمهاات نسائكم ) قد تقدم الكلام على اعتبار الدخول وعدمه \* والمحرمات بالمصاهرة أربع : أم المرأة وابنتها وزوجة الأب وزوجة الابن \* قوله ( وربائبكم ) الربيبة بنت امرأة الرجل من غيره ، سميت بذلك لأنه ير بها في حجره : فهي مربوبة فعيلة بمعنى مفعولة . قال القرطبي واتفق الفقهاء على أن الربيبة تحرم على زوج أمها اذا دخل بالأم وان لم تكن الربيبة في حجره ، وشذ بعض المتقدمين وأهل الظاهر . فقالوا لا تحرم الربيبة الا أن تكون في حجر المتزوج ، فلو كانت في بلد آخر وفارق الأم فله أن يتزوج بها ، وقد روى ذلك عن علي . قال ابن المنذر والطحاوي لم يثبت ذلك عن علي لأن راويه ابراهيم بن عبيد عن مالك بن أوس بن الحدثان عن علي ، و ابراهيم هذا لا يعرف . وقال ابن كثير في تفسيره بعد إخراج هذا عن علي وهذا إسناد قوى ثابت إلى علي بن أبي طالب على شرط مسلم والحجور : جمع حجر \* والمراد أنهن في حضانة أمهاتهن تحت حياة أزواجهن كما هو الغالب ، وقيل المراد بالحجور البيوت ، أى في بيوتكم : حكاه الأثرم عن أبي عبيدة \* قوله ( فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم ) أى في نكاح الرأبب . وهو تصريح بما دل عليه مفهوم ما قبله .

وقد اختلف أهل العلم في معنى الدخول الموجب لتحريم الرأبب : فروى عن ابن عباس أنه قال الدخول

الجماع وهو قول طاوس وعمر بن دينار وغيرهما . وقال مالك والثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والليث والزبيدي ان الزوج إذا لمس الأم لشهوة حرمت عليه ابنتها وهو أحد قولي الشافعي . قال ابن جرير الطبري وفي إجماع الجميع أن خلو الرجل بامرأته لا تحرم ابنتها عليه إذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر إلى فرجها لشهوة ما يدل على أن معنى ذلك هو الوصول إليها بالجماع انتهى ، وهكذا حكى الإجماع القرطبي فقال وأجمع العلماء على أن الرجل إذا تزوج المرأة ثم طلقها أو ماتت قبل أن يدخل بها حلّ له نكاح ابنتها . واختلفوا في النظر فقال مالك إذا نظر إلى شعرها أو صدرها أو شيء من محاسنها للذة حرمت عليه أمها وابنتها . وقال الكوفيون إذا نظر إلى فرجها للشهوة كان بمنزلة اللبس للشهوة ، وكذا قال الثوري ولم يذكر الشهوة . وقال ابن أبي ليلى لا تحرم بالنظر حتى يلمس . وهو قول الشافعي \* والذي ينبغي التعويل عليه في مثل هذا الخلاف هو النظر في معنى الدخول شرعا أو لغة ، فإن كان خاصا بالجماع فلا وجه للاحاق غيره به من لمس أو نظر أو غيرهما ، وإن كان معناه أوسع من الجماع بحيث يصدق على ما حصل فيه نوع استمتاع كان مناط التحريم هو ذلك \* وأما الريبة في ملك اليمين فقد روى عن عمر بن الخطاب أنه كره ذلك . وقال ابن عباس أحلتها آية وحرمتها آية ولم أكن لأفعله . وقال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل لأحد أن يوطأ امرأة وابنتها من ملك اليمين لأن الله حرّم ذلك في النكاح قال (وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم) وملك اليمين عندهم تبع للنكاح إلا ماروى عن عمر وابن عباس وليس على ذلك أحد من أئمة الفتوى ولا من تبعهم انتهى \* قوله (وحلائل أبنائكم) الحلائل : جمع حليلة وهي الزوجة ، سميت بذلك ، لأنها تحلّ مع الزوج حيث حلّ فهي فعيلة بمعنى فاعلة ، وذهب الزجاج وقوم إلى أنها من لفظة الحلال فهي حليلة بمعنى محللة ، وقيل لأن كل واحد منهما يحلّ إزار صاحبه \* وقد أجمع العلماء على تحريم ما عقد عليه الآباء على الأبناء وما عقد عليه الأبناء على الآباء سواء كان مع العقد وطء أو لم يكن لقوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) \* وقوله (وحلائل أبنائكم)

واختلف الفقهاء في العقد إذا كان فاسدا هل يقتضى التحريم أم لا ؟ كما هو مبين في كتب الفروع . قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه العلم من علماء الأمصار أن الرجل إذا وطئ امرأة بنكاح فاسد أنها تحرم على أبيه وابنه وعلى أجداده ، وأجمع العلماء على أن عقد الشراء على الجارية لا يحرمها على أبيه وابنه فإذا اشترى جارية فلمس أو قبل حرمت على أبيه وابنه ، لأعلمهم يختلفون فيه فوجب تحريم ذلك تسليما لهم ولما اختلفوا في تحريمها بالنظر دون اللبس لم يجز ذلك لاختلافهم : قال ولا يصح عن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ خلاف ما قلناه \* قوله (الذين من أصلابكم) وصف للأبناء أي دون من تبنيتم من أولاد غيركم كما كانوا يفعلونه في الجاهلية ، ومنه قوله تعالى - فلهما قضى زيد منها وطرا زوجناكما لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطرا - ومنه قوله تعالى - وما جعل أدعياءكم أبناءكم - ومنه - ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ) وأما زوجة الابن من الرضاع فقد ذهب الجمهور إلى أنها تحرم على أبيه . وقد قيل إنه إجماع مع أن الابن من الرضاع ليس من أولاد الصلب \* وجهه ما صح عن النبي ﷺ من قوله « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » ولا خلاف أن أولاد الأولاد وإن سفوا بمنزلة أولاد الصلب في تحريم نكاح نسائهم على آبائهم .

وقد اختلف أهل العلم في وطء الزنا هل يقتضى التحريم أم لا ؟ فقال أكثر أهل العلم إذا أصاب رجل امرأة بزنا لم يحرم عليه نكاحها بذلك ، وكذلك لا تحرم عليه امرأته إذا زنا بأمرأته أو بابنتها ، وحسبه أن يقام عليه الحد ، وكذلك يجوز له عندهم أن يتزوج بأمرأته من زنى بها وبابنتها . وقالت طائفة من أهل العلم

ان الزنا يقتضى التحريم . حكى ذلك عن عمران بن حصين والشعبي وعطاء والحسن وسفيان الثوري وأحمد واسحق وأصحاب الرأي ، وحكى ذلك عن مالك ، والصحيح عنه كقول الجمهور \* احتج الجمهور بقوله تعالى (وأمهات نسائكم) وبقوله (وحلائل أبنائكم) والموطوءة بالزنا لا يصدق عليها أنها من نسائهم ولا من حلائل أبنائهم .

وقد أخرج الدارقطني عن عائشة : قالت سئل رسول الله ﷺ عن رجل زنى بامرأة فأراد أن يتزوجها أو ابنتها فقال لا يحرم الحرام الحلال ، واحتج المحرمون بما روى في قصة جريج الثابتة في الصحيح أنه قال يا غلام من أبوك ؟ فقال فلان الراعي فنسب الابن نفسه الى أبيه من الزنا ، وهذا احتجاج ساقط ، واحتجوا أيضا بقوله ﷺ « لا ينظر الله الى رجل نظر الى فرج امرأة وابنتها ولم يفصل بين الحلال والحرام » .

ويجاب عنه بأن هذا مطلق مقيد بما ورد من الأدلة الدالة على أن الحرام لا يحرم الحلال .

واختلفوا في اللواط هل يقتضى التحريم أم لا ؟ فقال الثوري اذا لاط بالصبي حرمت عليه أمه وهو قول أحمد بن حنبل قال اذا تلوط ببن امرأته أو أبيها أو أخيها حرمت عليه امرأته . وقال الأوزاعي اذا لاط بغلام وولد للفقير به بنت لم يحز للفاجر أن يتزوجها لأنها بنت من قد دخل به \* ولا يخفى ما في قول هؤلاء من الضعف والسقوط النازل عن قول القائلين بأن وطء الحرام يقتضى التحريم بدرجات لعدم صلاحية ما تمسك به أولئك من الشبه على ما زعمه هؤلاء من اقتضاء اللواط للتحريم \* قوله ( وأن تجمعوا بين الأختين ) أى وحرّم عليكم أن تجمعوا بين الأختين فهو في محل رفع عطفًا على المحرمات السابقة وهو يشمل الجمع بينهما بالنكاح والوطء بملك اليمين ، وقيل ان الآية خاصة بالجمع في النكاح لافي ملك اليمين وأما في الوطء بالملك فلاحق بالنكاح .

وقد أجمعت الأمة على منع جمعهما في عقد نكاح ، واختلفوا في الأختين بملك اليمين : فذهب كافة العلماء إلى أنه لا يجوز الجمع بينهما في الوطء بالملك ، وأجمعوا على أنه يجوز الجمع بينهما في الملك فقط . وقد توقف بعض السلف في الجمع بين الأختين في الوطء بالملك ، وسيأتى بيان ذلك \* واختلفوا في جواز عقد النكاح على أخت الجارية التي توطأ بالملك . فقال الأوزاعي اذا وطئ جارية له بملك اليمين ، لم يحز له أن يتزوج أختها . وقال الشافعي ملك اليمين لا يمنع نكاح الأخت . وقد ذهب الظاهرية إلى جواز الجمع بين الأختين بملك اليمين في الوطء كما يجوز الجمع بينهما في الملك . قال ابن عبد البر بعد أن ذكر ما روى عن عثمان بن عفان من جواز الجمع بين الأختين في الوطء بالملك . وقد روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس ، ولكنهم اختلف عليهم ولم يلتفت إلى ذلك أحد من فقهاء الأمصار بالجواز ولا بالعراق ولا ما وراءها من المشرق ، ولا بالشام ولا المغرب إلا من شذ عن جماعتهم باتباع الظاهر ونفي القياس . وقد ترك من تعمد ذلك \* وجاعة الفقهاء متفقون على أنه لا يحل الجمع بين الأختين بملك اليمين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح . وقد أجمع المسلمون على أن معنى قوله ( حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخوانكم ) إلى آخر الآية أن النكاح بملك اليمين في هؤلاء كلهن سواء ، فكذلك يجب أن يكون قياسا ونظرا الجمع بين الأختين وأمهات النساء والرأب ، وكذا هو عند جمهورهم ، وهي الحجة المحجوج بها من خالفها وشذ عنها \* والله المحمود انتهى .

وأقول هاهنا إشكال وهو أنه قد تقرر أن النكاح يقال على العقد فقط ، وعلى الوطء فقط ، والخلاف في كون أحدهما حقيقة والآخر مجازا ، أو كونهما حقيقتين معروف ، فإن جلتنا هذا التحريم المذكور في هذه الآية وهي قوله ( حرمت عليكم أمهاتكم ) الى آخرها على أن المراد تحريم العقد عليهن لم يكن في قوله



تعالى (وأن تجمعوا بين الأختين) دلالة على تحريم الجمع بين المملوكتين في الوطء بالملك ، وما وقع من إجماع المسلمين على أن قوله ( حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم ) إلى آخره يستوى فيه الحرائر والاماء والعقد والملك لا يستلزم أن يكون محل الخلاف ، وهو الجمع بين الأختين في الوطء بملك اليمين مثل محل الاجماع ، ومجرد القياس في مثل هذا الموطن لا تقوم به الحجة لما يرد عليه من النقوض ، وإن حملنا التحريم المذكور في الآية على الوطء فقط لم يصح ذلك للاجماع على تحريم عقد النكاح على جميع المذكورات من أول الآية إلى آخرها فلم يبق الاجل التحريم في الآية على تحريم عقد النكاح فيحتاج القائل بتحريم الجمع بين الأختين في الوطء بالملك إلى دليل ولا ينفعه أن ذلك قول الجمهور ، فالحق لا يعرف بالرجال ، فإن جاء به خالصا عن شوب الكدر فيها ونعمت ، والا كان الأصل الحل ، ولا يصح حل النكاح في الآية على معنييه جميعا أعنى العقد والوطء لأنه من باب الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو ممنوع ، أو من باب الجمع بين معنيي المشترك وفيه الخلاف المعروف في الأصول فتدبر هذا .

وقد اختلف أهل العلم إذا كان الرجل يوطأ مملوكته بالملك ثم أراد أن يوطأ أختها بالملك : فقال على وابن عمر والحسن البصري والأوزاعي والشافعي وأحمد واسحق لا يجوز له وطء الثانية حتى يحرم فرج الأخرى باخراجها من ملكه ببيع أو عتق أو بأن يزوجه . قال ابن المنذر ، وفيه قول ثان لقتادة وهو أنه ينوي تحريم الأولى على نفسه وأن لا يقربها ثم يمسك عنهما حتى تستبرئ المحرمة ثم يغشى الثانية ، وفيه قول ثالث وهو أنه لا يقرب واحدة منهما هكذا قال الحكم وجماد ، وروى معنى ذلك عن النخعي . وقال مالك إذا كان عنده أختان بملك فله أن يوطأ أيتهما شاء ، والكف عن الأخرى موكول إلى أماتته ، فإن أراد وطء الأخرى فيلزمه أن يحرم على نفسه فرج الأولى بفعل يفعله من إخراج عن الملك أو تزويج أو بيع أو عتق أو كتابة أو إعدام طويل ، فإن كان يوطأ أحدهما ثم وثب على الأخرى دون أن يحرم الأولى وقف عنهما ولم يجز له قرب أحدهما حتى يحرم الأخرى ولم يوكل ذلك إلى أماتته لأنه متهم . قال القرطبي : وقد أجمع العلماء على أن الرجل إذا طلق زوجته طلاقا يملك رجعتها أنه ليس له أن ينكح أختها حتى تنقضي عدة المطلقة . واختلفوا إذا طلقها طلاقا لا يملك رجعتها : فقالت طائفة ليس له أن ينكح أختها ولا رابعة حتى تنقضي عدة التي طلق : روى ذلك عن علي وزيد بن ثابت ومجاهد وعطاء والنخعي والثوري وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي . وقالت طائفة : له أن ينكح أختها وينكح الرابعة لمن كان تحته أربع وطلق واحدة منهن طلاقا بائنا . روى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والقاسم وعروة بن الزبير وابن أبي ليلى والشافعي وأبي ثور وأبي عبيد ، قال ابن المنذر ولا أحسبه الاقول مالك وهو أيضا إحدى الروايتين عن زيد بن ثابت وعطاء \* قوله ( إلا ما قد سلف ) يحتمل أن يكون معناه معنى ما تقدم من قوله تعالى ( ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف ) ويحتمل معنى آخر ، وهو جواز ما سلف وأنه إذا جرى الجمع في الجاهلية كان النكاح صحيحا وإذا جرى في الاسلام خير بين الأختين \* والصواب الاحتمال الأول \* قوله ( والمحصنات من النساء ) عطف على المحرمات المذكورات ، وأصل التحصن التمتع ، ومنه قوله تعالى - لتحصنكم من بأسكم - أي لتمنعكم \* ومنه الحصان بكسر الحاء للفرس لأنه يمنع صاحبه من الهلاك \* والحصان بفتح الحاء : المرأة العفيفة لمنعها نفسها ، ومنه قول حسان :

حصان رزان مازن بريبة \* وتصبح غرثي من لحوم الغوافل

والمصدر الحصانة بفتح الحاء \* والمراد بالحصنات هنا ذوات الأزواج . وقد ورد الاحصان في القرآن لمعان ، هذا أحدها \* والثاني يراد به الحرمة ، ومنه قوله تعالى ( ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات ) \*

وقوله - والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم - والثالث يراد به العفيفة ومنه قوله تعالى (محصنات غير مسافحات) \* (محصنين غير مسافحين) والرابع المسلمة، ومنه قوله تعالى (فاذا أحصن).

وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية، أعني قوله (والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم) فقال ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو قلابة ومكحول والزهرى: المراد بالمحصنات هنا: المسبيات ذوات الأزواج خاصة. أي هن محرمات عليكم إلا ما ملكت أيمانكم بالسبي من أرض الحرب فإن تلك حلال وإن كان لها زوج، وهو قول الشافعي، أي إن النساء يقطع العصمة، وبه قال ابن وهب وابن عبيد الحكم ورواه عن مالك. وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وأحدوا سحق وأبو ثور، واختلفوا في استبرائها بماذا يكون؟ كما هو مدون في كتب الفروع. وقالت طائفة المحصنات في هذه الآية: العفاف، وبه قال أبو العالية وعبيدة السلماني وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء، ورواه عبيدة عن عمر \* ومعنى الآية عندهم: كل النساء حرام إلا ما ملكت أيمانكم، أي تملكون عصمتهم بالنكاح وتملكون الرقبة بالثراء، وحكى ابن جرير الطبري أن رجلا قال لسعيد بن جبير أما رأيت ابن عباس حين سئل عن هذه الآية فلم يقل فيها شيئا؟ فقال كان ابن عباس لا يعلمها، وروى ابن جرير أيضا عن مجاهد أنه قال: لو أعلم من يفسر لي هذه الآية لضربت إليه أكباد الإبل انتهى \* ومعنى الآية والله أعلم واضح لاسترة به، أي وحرمت عليكم المحصنات من النساء، أي المزوجات أعم من أن يكن مسلمات أو كافرات إلا ما ملكت أيمانكم منهن أما بسبي فإنها تحل ولو كانت ذات زوج. أو بشراء فإنها تحل ولو كانت مزوجة وينفسخ النكاح الذي كان عليها بخروجها عن ملك سيدها الذي زوجها، وسيأتي ذكر سبب نزول الآية إن شاء الله، والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. وقد قرئ المحصنات بفتح الصاد وكسرها: فالفتح على أن الأزواج أحصوهن، والكسر على أنهن أحصن فزوجهن عن غير أزواجهن أو أحصن أزواجهن \* قوله (كتاب الله عليكم) منصوب على المصدرية. أي كتب الله ذلك عليكم كتابا. وقال الزجاج والكوفيون انه منصوب على الإغراء، أي الزموا كتاب الله. أو عليكم كتاب الله، واعترضه أبو علي الفارسي بأن الإغراء لا يجوز فيه تقديم المنصوب وهذا الاعتراض إنما يتوجه على قول من قال انه منصوب بعلينكم المذكور في الآية، وروى عن عبيدة السلماني أنه قال إن قوله (كتاب الله عليكم) إشارة إلى قوله تعالى (مثنى وثلاث ورباع) وهو بعيد بل هو إشارة إلى التحريم المذكور في قوله (حرمت عليكم) إلى آخر الآية \* قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) قرأ حزة والكسائي وعاصم في رواية حفص وأحل على البناء للجھول، وقرأ الباقر على البناء للعلوم عطفا على الفعل المقدّر في قوله (كتاب الله عليكم) وقيل على قوله (حرمت عليكم) ولا يقدح في ذلك اختلاف الفعلين. وفيه دلالة على أنه يحل لهم نكاح ماسوى المذكورات. وهذا عام مخصوص بما صح عن النبي ﷺ من تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها. وقد أبعد من قال إن تحريم الجمع بين المذكورات مأخوذ من الآية هذه لأنه حرم الجمع بين الأختين فيكون مافي معناه في حكمه، وهو الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها، وكذلك تحريم نكاح الأمة لمن يستطيع نكاح حرة كما سيأتي فإنه يخص هذا العموم \* قوله (أن تبغوا بأموالكم) في محل نصب على العلة. أي حرم عليكم ما حرم وأحل لكم ما أحل لأجل أن تبغوا بأموالكم النساء اللائي أحلهن الله لكم ولا تبغوا بها الحرام فتذهب حال كونكم (محصنين) أي متعففين عن الزنا (غير مسافحين) أي غير زانين \* والسفاح: الزنا وهو مأخوذ من سفح الماء، أي صبه وسيلانه، فكأنه سبحانه أمرهم بأن يطلبوا بأموالهم

النساء على وجه النكاح ۝ لاعلى وجه السفاح ، وقيل ان قوله ( أن تبتغوا بأموالكم ) بدل من مافى قوله ( ماروا ذلكم ) أى وأحل لكم الابتغاء بأموالكم \* والأول أولى ، وأراد سبحانه بالأموال المذكورة ما يدفعونه في مهور الحرائر وأثمان الاماء \* قوله ( فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن ) ما موصولة فيها معنى الشرط ، والفاء في قوله ( فآتوهن ) لتضمن الموصول معنى الشرط ، والعائد محذوف ، أى فآتوهن أجورهن عليه .

وقد اختلف أهل العلم في معنى الآية : فقال الحسن ومجاهد وغيرهما : المعنى فما انتفعتم وتلذذتم بالجماع من النساء بالنكاح الشرعى ( فآتوهن أجورهن ) أى مهورهن . وقال الجمهور ان المراد بهذه الآية نكاح المتعة الذى كان في صدر الاسلام ، ويؤيد ذلك قراءة أنى بن كعب وابن عباس وسعيد بن جبير ( فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن ) ثم نهى عنها النبي ﷺ كما صح ذلك من حديث على قال : نهى النبي ﷺ عن نكاح المتعة وعن لحوم الجر الأهلية يوم خيبر ، وهو في الصحيحين وغيرهما ، وفي صحيح مسلم من حديث سبرة بن معبد الجهني عن النبي ﷺ أنه قل يوم فتح مكة « يا أيها الناس انى كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء والله قد حرّم ذلك إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخلّ سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا » . وفي لفظ لمسلم أن ذلك كان في حجة الوداع ۝ فهذا هو الناسخ . وقال سعيد بن جبير نسخها آية الميراث اذ المتعة لاميراث فيها . وقالت عائشة والقاسم بن محمد تحريمها ونسخها في القرآن ، وذلك قوله تعالى - والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين - وليست المنكوحة بالمتعة من أزواجهم ولا مما ملكت أيمانهم فان من شأن الزوجة أن ترث وتورث ، وليست المستمتع بها كذلك . وقد روى عن ابن عباس أنه قال بجواز المتعة وأنها باقية لم تنسخ . وروى عنه أنه رجع عن ذلك عند أن بلغه الناسخ . وقد قال بجوازها جماعة من الروافض ولا اعتبار بأقوالهم . وقد أتعب نفسه بعض المتأخرين بتكثير الكلا على هذه المسئلة وتقوية مآقاله المجوزون لها ، وليس هذا المقام مقام بيان بطلان كلامه .

وقد طوّنا البحث ودفعنا الشبه الباطلة التي تمسك بها المجوزون لها في شرحنا للمنتقى فليرجع اليه \* قوله ( فريضة ) منتصب على المصدرية المؤكدة أو على الحال ، أى مفروضة \* قوله ( ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ) أى من زيادة أو نقصان في المهر فان ذلك سائغ عند التراضى : هذا عند من قال بأن الآية في النكاح الشرعى ، وأما عند الجمهور القائلين بأنها في المتعة : فالمعنى التراضى في زيادة مدة المتعة أو نقصانها أو في زيادة مادفعه اليها الى مقابل الاستمتاع بها أو نقصانه \* قوله ( ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات ) الطول : الغنى والسعة : قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والسدي وابن زيد ومالك والشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور وجهور أهل العلم \* ومعنى الآية فمن لم يستطع منكم غنى وسعة في ماله يقدر بها على نكاح المحصنات المؤمنات فلينكح من فتياتكم المؤمنات ، يقال طال يطول طولا في الافضال والقدرة ، وفلان ذو طول : أى ذو قدرة في ماله \* والطول بالضم : ضد القصر . وقال قتادة والنخعي وعطاء : والثورى ان الطول الصبر \* ومعنى الآية عندهم أن من كان يهوى أمة حتى صار لذلك لا يستطيع أن يتزوج غيرها فان له أن يتزوجها اذا لم يملك نفسه وخاف أن ينجى بها وان كان يجد سعة في المال لنكاح حرّة . وقال أبو حنيفة وهو مروي عن مالك ان الطول : المرأة الحرة ، فمن كان تحت حرّة لم يحل له أن ينكح الأمة ، ومن لم يكن تحت حرّة جاز له أن يتزوج أمة ولو كان غنيا ، وبه قال أبو يوسف ۝ واختاره ابن جرير واحتج له \* والقول الأول هو المطابق لمعنى الآية ،

ولا يخلو ماعده عن تكلف ، فلا يجوز للرجل أن يتزوج بالأمة الا اذا كان لا يقدر على أن يتزوج بالحرّة لعدم وجود ما يحتاج اليه في نكاحها من مهر وغيره . وقد استدلل بقوله ( من فتياتكم المؤمنات ) على أنه لا يجوز نكاح الأمة الكتابية ، وبه قال أهل الحجاز وجوزّه أهل العراق ، ودخلت الفاء في قوله ( فما ملكت أيمانكم ) لتضمن المبتدا معنى الشرط \* وقوله ( من فتياتكم المؤمنات ) في محل نصب على الحال ، فقد عرفت أنه لا يجوز للرجل الحرّ أن يتزوج بالملوكة إلا بشرط عدم التدرّة على الحرّة \* والشرط الثاني ما سيذكره الله سبحانه آخر الآية من قوله ( ذلك لمن خشي العنت منكم ) فلا يحلّ للفقير أن يتزوج بالملوكة إلا إذا كان يخشى على نفسه العنت \* والمراد هنا الأمة المملوكة للغير ، وأما أمة الانسان نفسه فقد وقع الاجماع على أنه لا يجوز له أن يتزوجها ، وهي تحت ملكه لتعارض الحقوق واختلافها \* والفتيات : جمع فتاة ، والعرب تقول للمملوك فتى وللملوكة فتاة . وفي الحديث الصحيح « لا يقولن أحدكم : عبدي وأمّي ولكن ليقل فتاى وفتاى » قوله ( والله أعلم بآيمانكم ) فيه تسلية لمن ينكح الأمة اذا اجتمع فيه الشرطان المذكوران ، أى كلكم بنو آدم وأكرمكم عند الله أتقاكم فلا تستكفوا من الزواج بالاماء عند الضرورة فربما كان إيمان بعض الاماء أفضل من إيمان بعض الحرائر ، والجملة اعتراضية ■ وقوله ( بعضكم من بعض ) مبتدأ وخبر \* ومعناه أنهم متصّلون فى الأنساب لأنهم جميعا بنو آدم . أو متصّلون فى الدين ، لأنهم جميعا أهل ملة واحدة وكتابهم واحد ونبيهم واحد \* والمراد بهذا توطئة نفوس العرب لأنهم كانوا يستهجنون أولاد الاماء ويستصغرونهم ويغضون منهم \* ( فانكحوهنّ باذن أهلهنّ ) أى باذن المالكين لهنّ ، لأن منافعهنّ لم لا يجوز لغيرهم أن ينفع بشيء منها الا باذن من هى له \* قوله ( وآتوهنّ أجورهنّ بالمعروف ) أى أدوا اليهنّ مهورهنّ بما هو بالمعروف فى الشرع ، وقد استدلل بهذا من قل ان الأمة أحق بمهرها من سيدها ، واليه ذهب مالك ، وذهب الجمهور الى أن المهر للسيد ، وانما أضافها اليهنّ ، لأن التأدية اليهنّ تأدية الى سيدهنّ لكونهنّ ماله \* قوله ( محصنات ) أى عفاف . وقرأ الكسائى محصنات بكسر الصاد فى جميع القرآن الا فى قوله ( والمحصنات من النساء ) وقرأ الباقر بالفتح فى جميع القرآن \* قوله ( غير مسافحات ) أى غير معلّقات بالزنا \* والأخذان الأخلاء والخدم والخدم المخاد : أى المصاحب ، وقيل ذات الخدن هى التى تزنى سرّاً ، فهومقابل للمسافة ، وهى التى تجاهر بالزنا ، وقيل المسافة المبذولة وذات الخدن التى تزنى بواحد ، وكانت العرب تعيب الاعلان بالزنا ولا تعيب اتخاذ الأخدان ، ثم رفع الاسلام جميع ذلك . قال الله - ولا تقرّوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن - \* قوله ( فاذا أحصن ) قرأ عاصم وحزّة والكسائى بفتح الهمزة . وقرأ الباقر بضمها ، والمراد بالأحصان هنا الاسلام ، روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وأنس والأسود بن يزيد وزرّ بن حبّيش وسعيد بن جبير وعطاء وابراهيم النخعي والشعبي والسدى وروى عن عمر بن الخطاب بأسناد منقطع وهو الذى نص عليه الشافعى \* وبه قال الجمهور ، وقال ابن عباس وأبو الدرداء ومجاهد وعكرمة وطاوس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وغيرهم انه التزويج \* وروى عن الشافعى ، فعلى القول الأوّل لاحد على الأمة الكافرة . وعلى القول الثانى لاحد على الأمة التى لم تتزوج . وقيل التاسم وسالم إحصانها اسلامها وعفافها . وقال ابن جرير ان معنى القراءتين مختلف فنقرأ أحصن بضم الهمزة فعناه التزويج ، ومن قرأ بفتح الهمزة فعناه الاسلام . وقال قوم ان الاحصان المذكور فى الآية هو التزويج ولكن الحد واجب على الأمة المسامة اذا زنت قبل أن تتزوج بالسنة \* وبه قال الزهري . قال ابن عبد البرّ ظاهر قول الله عزّ وجل يقتضى أنه لاحد على الأمة وان كانت مسامة الا بعد التزويج ، ثم جاءت السنة بجعلها وان لم تحصن ، وكان ذلك زيادة بيان . قال القرطبي ظهر المسلم حى لا يستباح الايقين ، ولا يقين مع الاختلاف



لولا ما جاء في صحيح السنة من الجلد . قال ابن كثير في تفسيره والأظهر والله أعلم أن المراد بالاحصان هنا التزويج ، لأن سياق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه ( ومن لم يستطع منكم طولا ) الى قوله ( فاذا أحصن فان أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ) فالسياق كله في الفتيات المؤمنات فتعين أن المراد بقوله ( فاذا أحصن ) أي تزوجن كما فسر به ابن عباس ومن تبعه . قال وعلى كل من القولين اشكال على مذهب الجمهور لأنهم يقولون ان الأمة اذا زنت فعليها خمسون جلدة سواء كانت مسامة أو كافرة مزوجة أو بكرا مع أن مفهوم الآية يقتضي أنه لا حد على غير المحصنة من الاماء . وقد اختلفت أجوبتهم عن ذلك ، ثم ذكر أن منهم من أجاب وهم الجمهور بتقديم منطوق الأحاديث على هذا المفهوم ، ومنهم من عمل على مفهوم الآية . وقال اذا زنت ولم تحصن فلا حد عليها وانما تضرب تأديبا . قال وهو المحكى عن ابن عباس واليه ذهب طاوس وسعيد بن جبير وأبو عبيد وداد الظاهري في رواية عنه فهو لا يقدموا مفهوم الآية على العموم ، وأجابوا عن مثل حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في الصحيحين وغيرهما أن رسول الله ﷺ سئل عن الأمة اذا زنت ولم تحصن . قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بضعير بأن المراد بالجلد هنا التأديب وهو تعسف : وأيضا قد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة . قال سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا زنت أمة أحكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ، ثم ان زنت فليجلدها الحد الحديث ، ولمسلم من حديث عليّ قال يا أيها الناس أقيموا على أركانكم الحد من أحصن ومن لم تحصن فان أمة لرسول الله ﷺ زنت فأمرني أن أجدها الحديث ، وأما ما أخرجه سعيد ابن منصور وابن خزيمة والبيهقي عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « ليس على الأمة حد حتى تحصن بزواج فاذا أحصنت بزواج فعليها نصف ما على المحصنات من العذاب » فقد قال ابن خزيمة والبيهقي ان رفعه خطأ ، والصواب وقفه \* قوله ( فان أتين بفاحشة ) الفاحشة هنا الزنا ( فعليهن نصف ما على المحصنات ) أي الحرائر الأكار لأن الثيب عايتها الرجم وهو لا يتبعض ، وقيل المراد بالمحصنات هنا المزوجات لأن عايتها الجلد والرجم ، والرجم لا يتبعض فصارعناهن نصف ما عاينهن من الجلد \* والمراد بالعذاب هنا الجلد ، وانما نقص حد الاماء عن حد الحرائر لأنهن أضعف ، وقيل لأنهن لا يصلن الى مرادهن كما تصل الحرائر ، وقيل لأن العقوبة تجب على قدر النعمة كما في قوله تعالى - يضاعف لها العذاب ضعفين - ولم يذكر الله سبحانه في هذه الآية العبيد وهم لاحقون بالاماء بطريق القياس ، وكما يكون على الاماء والعبيد نصف الحد في الزنا كذلك يكون عليهم نصف الحد في القذف والشرب ، والاشارة بقوله ( ذلك لمن خشي العنت منكم ) الى نكاح الاماء \* والعنت الوقوع في الاثم ، وأصله في اللغة انكسار العظم بعد الجبر ، ثم استعير لكل مشقة ( وأن تصبروا ) عن نكاح الاماء ( خير لكم ) من نكاحهن : أي صبركم خير لكم لأن نكاحهن يفضي الى إرقاق الولد والعض من النفس \* قوله ( يريد الله ليبين لكم ) اللام هنا هي لام كي التي تعاقب أن . قال الفراء : العرب تعاقب بين لام كي وأن فتأتي باللام التي على معنى كي في موضع أن في أردت وأمرت فيقولون أردت أن تفعل وأردت لتفعل ومنه - يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ، وأمرت لأعدل بينكم ، وأمرنا لنسلم لرب العالمين - ومنه أريد لأنسى ذكرها فكأنما \* تمثل لي ليلى بكل سبيل وحكي الزجاج هذا القول \* وقال لو كانت اللام بمعنى أن لدخلت عليها لام أخرى كما تقول جئت كي تكرمني ثم تقول جئت لكي تكرمني ، وأنشد :

أردت لكما يعلم الناس أنها \* سراويل قيس والوفود شهود

وقيل اللام زائدة لتأكيد معنى الاستقبال ، أولئذا كيد ارادة التبيين ، ومفعول يبين محذوف ، أي ليبين

لكم ماخفي عليكم من الخير ، وقيل مفعول يريد محذوف . أى يريد الله هذا ليبين لكم . وبه قال البصريون ، وهو مروى عن سيويه ، وقيل اللام بنفسها ناصبة للفعل من غير اضمار أن ، وهى وما بعدها مفعول للفعل المتقدم ، وهو مثل قول الفراء السابق . وقال بعض البصريين ان قوله ( يريد ) مؤول بالمصدر مرفوع بالابتداء مثل : تسمع بالمعدي خير من أن تراه \* ومعنى الآية يريد الله ليبين لكم مصالح دينكم وما يحل لكم وما يحرم عليكم ( ويهديكم سنن الذين من قبلكم ) أى طريقهم ، وهم الأنبياء وأتباعهم لتقتدوا بهم ( ويتوب عليكم ) أى ويريد أن يتوب عليكم فتوبوا اليه وتلافوا ما فرط منكم بالتوبة يغفر لكم ذنوبكم ( والله يريد أن يتوب عليكم ) هذا تأكيد لما قد فهم من قوله ( ويتوب عليكم ) المتقدم ، وقيل الأول معناه الارشاد الى الطاعات ، والثانى فعل أسبابها . وقيل ان الثانى لبيان كمال منفعة ارادته سبحانه وكمال ضرر ما يريده الذين يتبعون الشهوات ، وليس المراد به مجرد ارادة التوبة حتى يكون من باب التكرير للتأكيد ، قيل هذه الارادة منه سبحانه فى جميع أحكام الشرع . وقيل فى نكاح الأمة فقط واختلف فى تعيين المتبعين للشهوات فقيل هم الزناة ، وقيل اليهود والنصارى . وقيل اليهود خاصة ، وقيل هم المجوس لأنهم أرادوا أن يتبعهم المسلمون فى نكاح الأخوات من الأب . والأول أولى \* والميل العدول عن طريق الاستواء \* والمراد بالشهوات هنا ما حرمه الشرع دون ما أحله ، ووصف الميل بالعظم بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة نادرا \* قوله ( والله يريد أن يخفف عنكم ) بما مر من الترخيص لكم . أو بكل ما فيه تخفيف عليكم ( وخلق الانسان ضعيفا ) عاجزا غير قادر على ملك نفسه ودفعها عن شهواتها وفاء بحق التكليف ، فهو محتاج من هذه الحيثية الى التخفيف . فلهذا أراد الله سبحانه التخفيف عنه .

وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس : قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ، ثم قرأ ( حرمت عليكم أمهاتكم ) إلى قوله ( وبنات الأخ ) هذا من النسب ، وباقي الآية من الصهر ، والسابعة ( ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء ) . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى عن عمران بن حصين فى قوله ( وأمهات نسائكم ) قال هى مبهمه . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس قال هى مبهمه إذا طلق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها أو مات لم تحل له أمها . وأخرج هؤلاء الا البيهقى عن على بن الرجل يتزوج المرأة ثم يطلقها أو مات قبل أن يدخل بها هل تحل له أمها ؟ قال : هى بمنزلة الرينة . وأخرج هؤلاء عن زيد بن ثابت أنه كان يقول اذا مات عندك فأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها ، واذا طلقها قبل أن يدخل بها فلا بأس أن يتزوج أمها . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال فى قوله ( وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي فى حجوركم ) أريد بهما الدخول جميعا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عبد الله بن الزبير : قال الرينة والأم سواء لا بأس بهما اذا لم يدخل المرأة . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم بسند صحيح عن مالك بن أوس بن الحدثان قال كانت عندى امرأة فتوفيت وقد ولدت لى فوجدت عليها فلقينى على بن أبى طالب . فقال مالك ؟ فقلت توفيت المرأة فقال على لها ابنة ؟ قلت : نعم وهى بالطائف : قال كانت فى حجرى ؟ قلت : لا : قال فانكحها . قلت فأين قول الله ( وربائبكم اللاتي فى حجوركم ) ؟ قال انها لم تكن فى حجرى .

وقد قدّمنا قول من قال انه إسناد ثابت على شرط مسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : الدخول الجماع . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطاء قال : كنا نتحدث أن محمدا ﷺ لما نكح امرأة زيد ، قال المشركون بمكة فى ذلك ، فأنزل الله ( وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ) ونزلت - وما جعل أديعاءكم أبناءكم -

ونزلت - ما كان محمد أباً أحد من رجالكم - . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( وأن تجمعوا بين الأختين ) قال : يعنى في النكاح . وأخرج عبد بن حميد عنه في الآية : قال ذلك في الحرائر فأما المماليك فلا بأس . وأخرج ابن المنذر عنه نحوه من طريق أخرى . وأخرج مالك والشافعي وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن عثمان بن عفان أن رجلاً سأله عن الأختين في ملك اليمين هل يجمع بينهما ؟ قال أحلتها آية وحرمتهما آية وما كنت لأصنع ذلك ، فخرج من عنده ، فلقى رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أراه على بن أبي طالب فسأله عن ذلك : فقال لو كان لى من الأمر شيء ثم وجدت أحداً فعل ذلك لجعلته نكالا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر والبيهقي عن علي أنه سئل عن رجل له أمتان أختان وطئ إحداهما وأراد أن يطأ الأخرى ، فقال : لا حتى يخرجها من ملكه ، قيل فإن زوجه عده ؟ قال : لا حتى يخرجها من ملكه . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود أنه سئل عن الرجل يجمع بين الأختين الأمتين فكرهه فقيل : يقول الله ( الا مملكت أيمانكم ) فقال وبعيرك أيضاً مما ملكت يمينك . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي من طريق أبي صالح عن علي بن أبي طالب قال في الأختين المملوكتين أحلتها آية وحرمتهما آية ولا أمر ولا نهى ، ولا أحل ولا أحرم ، ولا أفعل أنا وأهل بيتي . وأخرج أحمد عن قيس قال : قلت لابن عباس أيقع الرجل على المرأة وابنتها مملوكتين له ؟ فقال أحلتها آية وحرمتهما آية ولم أكن لأفعله . وأخرج عبد الرزاق والبيهقي عنه في الأختين من ملك اليمين أحلتها آية وحرمتهما آية . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبيهقي عن ابن عمر قال : اذا كان للرجل جاريتان أختان غشي إحداهما فلا يقرب الأخرى حتى يخرج التي غشي من ملكه . وأخرج البيهقي عن مقاتل بن سليمان قال : انما قال الله في نساء الآباء ( الا ما قد سلف ) لأن العرب كانوا ينكحون نساء الآباء ثم حرم النسب والصهر فلم يقل الا ما قد سلف لأن العرب كانت لا تنكح النسب والصهر . وقال في الأختين ( الا ما قد سلف ) لأنهم كانوا يجمعون بينهما فحرم جمعهما جميعاً إلا ما قد سلف قبل التحريم ( ان الله كان غفورا رحيماً ) لما كان من جماع الأختين قبل التحريم . وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ بعث يوم حنين جيشاً إلى أوطاس فلقوا عدوهم فقاتلهم فظهروا عليهم وأصابوا لهم سبايا فكأن ناساً من أصحاب النبي ﷺ تحرّجوا من غشيانهم من أجل أزواجهن من المشركين ، فأُنزل الله في ذلك ( والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ) يقول الإماماء الله عليكم . وأخرج الطبراني عن ابن عباس أن ذلك سبب نزول الآية . وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( والمحصنات من النساء ) قال كل ذات زوج إتيانها زنا الإماسية . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة والطبراني عن علي وابن مسعود في قوله ( والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ) قال علي المشركات اذا سبين حلت له . وقال ابن مسعود : المشركات والمسامات . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال : اذا بيعت الأمة ولها زوج فسيدها أحق بوضعها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( والمحصنات من النساء ) قال ذوات الأزواج . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أنس بن مالك مثله . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( والمحصنات ) قال العفيفة العاقلة من مسامة أو من أهل الكتاب . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه في الآية : قال لا يحل له أن يتزوج فوق الأربع فما زاد فهو عليه حرام كأخته وأخته . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن أبي العالية

في قوله (والمحصنات من النساء) قال يقول انكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، ثم حرّم ما حرّم من النسب والصهر ، ثم قال (والمحصنات من النساء) فرجع إلى أول السورة فقال هل من حرام أيضا إلا من نكح بصدّاق وسنة وشهود . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير عن عبيدة قال : أحلّ الله لك أربعاً في أول السورة وحرّم نكاح كل محصنة بعد الأربع إلا ما ملكت يمينك . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ « الاحصان احصانان احصان نكاح ، واحصان عفاف » فمن قرأها والمحصنات بكسر الصاد فهنّ العفاف ، ومن قرأها والمحصنات بالفتح فهنّ المتزوجات . قال ابن أبي حاتم : قال أبيّ هذا حديث منكر . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وأحلّ لكم ما وراء ذلكم) قال ما وراء هذا النسب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي : قال مادون الأربع . وأخرج ابن جرير عن عطاء : قال ما وراء ذات القرابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (وأحلّ لكم ما وراء ذلكم) قال ما ملكت أيمانكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبيدة السلماني نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (محصنين غير مسافحين) قال غير زانين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فأتوهنّ أجورهنّ) يقول اذا تزوّج الرجل منكم المرأة ثم نكحها مرة واحدة فقد وجب صداقها كله والاستمتاع هو النكاح ، وهو قوله - وآتوا النساء صدقاتهنّ - . وأخرج الطبراني والبيهقي في سننه عن ابن عباس : قال كانت المتعة في أول الاسلام ، وكانوا يقرءون هذه الآية (فما استمتعتم به منهنّ إلى أجل مسمى) الآية فكان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوّج بقدر ما يرى أنه يفرغ من حاجته ليحفظ متاعه ويصلح شأنه ، حتى نزلت هذه الآية (حرّمت عليكم أمهاتكم) فنسخت الأولى حرّمت المتعة وتصديقها من القرآن - إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم - وما سوى هذا الفرج فهو حرام .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه أن ابن عباس . قرأ (فما استمتعتم به منهنّ إلى أجل مسمى) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن أبيّ بن كعب أنه قرأها كذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد ، أن هذه الآية في نكاح المتعة ، وكذلك أخرج ابن جرير عن السدي . والأحاديث في تحليل المتعة ثم تحرّيمها ، وهل كان نسخها مرة أو مرتين ؟ مذكورة في كتب الحديث . وقد أخرج ابن جرير في تهذيبه وابن المنذر والطبراني والبيهقي عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ماذا صنعت ذهبت الركاب بفتياك وقالت فيها الشعراء : قال وما قالوا ؟ قلت قالوا :

\* أقول للشيخ لما طال مجلسه \* يا صاح هل لك في فتيا ابن عباس  
هل لك في رخصة الاعطاف آنسة \* تكون مثواك حتى مصدر الناس

فقال إن الله وإننا إليه راجعون لا والله ما بهذا أفتيت ولا هذا أردت ولا أحلتها إلا للضرر . وفي لفظ ولا أحلت منها إلا ما أحلّ الله من الميتة والدم ولحم الخنزير . وأخرج ابن جرير عن حضرمي أن رجلاً كانوا يفرضون المهر ثم عسى أن تدرك أحدهم العسرة ، فقال الله (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به) قال التراضي أن يوفى لها صداقها ثم يخبرها . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في الآية قال ان وضعت لك منه شيئاً فهو ساغ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس (ومن لم يستطع منكم طولا) يقول من لم يكن له سعة (أن ينكح المحصنات) يقول الخرائر (فما ملكت أيمانكم من فتياكم المؤمنات) فلينكح من إماء المؤمنين (محصنات غير مسافحات)



يعني عفاف غير زواني في سر ولا علانية (ولا متخذات أخدان) يعني أخلاء (فاذا أحصن) ثم اذا تزوجت حرائم زنت (فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) قال من الجلد (ذلك لمن خشي العنت منكم) هو الزنا: فليس لأحد من الاحرار أن ينكح أمة الا أن لا يقدر على حرّة وهو يخشى العنت (وأن تصبروا) عن نكاح الاماء (هو خير لكم). وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن مجاهد (ومن لم يستطع منكم طولا) يعني من لا يجد منكم غنى (أن ينكح المحصنات) يعني الحرائر فلينكح الأمة المؤمنة (وأن تصبروا) عن نكاح الاماء (خير لكم) وهو حلال. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عنه قال مما وسع الله به على هذه الأمة نكاح الأمة النصرانية واليهودية وان كان موسرا. وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي عنه قال لا يصلح نكاح إماء أهل الكتاب، لأن الله يقول (من فتياتكم المؤمنات). وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن الحسن «أن رسول الله ﷺ نهى أن تنكح الأمة على الحرّة والحرّة على الأمة ومن وجد طولا لحرّة فلا ينكح أمة». وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عباس: قال لا يتزوج الحرّ من الاماء الا واحدة. وأخرج ابن أبي شيبة عن قتادة نحوه. وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله (والله أعلم بآيمانكم بعضكم من بعض) يقول أتم اخوة بعضكم من بعض. وأخرج ابن المنذر عن السدي (فانكحوهن باذن أهلهن) قال باذن مواليهن (وأتوهن أجورهن) قال مهورهن. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال المسافات المعلنات بالزنا، والمتخذات أخدان: ذات الخليل الواحد. قال كان أهل الجاهلية يحرمون مظاهر من الزنا ويستحلون ما خفي، فأنزله الله - ولا تقرّبوا الفواحش مظهر منها وما بطن - . وأخرج ابن أبي حاتم عن عليّ قال: قال رسول الله ﷺ (فاذا أحصن) قال إحصانها: إسلامها. وقال عليّ أجلدوهن. قال ابن أبي حاتم حديث منكر. وقال ابن كثير في إسناده ضعيف ومبهم لم يسم، ومثله لا تقوم به حجة. وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس قال: حدّ العبد يفترى على الحرّ أربعين. وأخرج ابن جرير عنه قال العنت: الزنا. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي (ويريد الذين يتبعون الشهوات) قال هم اليهود والنصارى. وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (ويريد الذين يتبعون الشهوات) قال الزنا. وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (يريد الله أن يخفف عنكم) يقول في نكاح الأمة وفي كل شيء فيه يسر. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد (يريد الله أن يخفف عنكم) قال رخص لكم في نكاح الاماء (وخلق الانسان ضعيفا) قال لو لم يرخص له فيها. وأخرج ابن جرير والبيهقي في الشعب عن ابن عباس: قال ثمانى آيات نزلت في سورة النساء من خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت: أولهنّ (يريد الله ليعين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) والثانية (والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما)، والثالثة (يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا)، والرابعة (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما)، والخامسة (إن الله لا يظلم مثقال ذرّة) الآية، والسادسة (ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله) الآية والسابعة (إن الله لا يغفر أن يشرك به) الآية، والثامنة (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرّقوا بين أحد منهم أولئك سوف نؤتيهم أجورهم وكان الله للذين عملوا من الذنوب (غفورا رحيم)).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ

مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا \* وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا وظُلْمًا فَسَوْفَ نُضِلُّهُ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا \* إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا \*

الباطل : ما ليس بحق ، ووجوه ذلك كثيرة ، ومن الباطل البيوعات التي نهى عنها الشرع \* والتجارة في اللغة عبارة عن المعاوضة ، وهذا الاستثناء منقطع ، أى لكن تجارة عن تراض منكم جائزة بينكم أو لكن كون تجارة عن تراض منكم حلالا لكم \* وقوله (عن تراض) صفة لتجارة ، أى كائنة عن تراض ، وإنما نصّ الله سبحانه على التجارة دون سائر أنواع المعاوضات لكونها أكثرها وأغلبها ، وتطلق التجارة على جزاء الأعمال من الله على وجه المجاز ، ومنه قوله تعالى - هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم - \* وقوله - يرجون تجارة لن تبور - .

واختلف العلماء في التراضى : فقالت طائفة تمامه وجوبه بافتراق الأبدان بعد عقد البيع ، أو بأن يقول أحدهما لصاحبه : اختر كما في الحديث الصحيح « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » أو يقول أحدهما لصاحبه اختر ، وإليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين ، وبه قال الشافعي والثوري والأوزاعي والليث وابن عيينة واسحق وغيرهم . وقال مالك وأبو حنيفة تمام البيع هو أن يعقد البيع بالألسنة فيرتفع بذلك الخيار \* وأجابوا عن الحديث بما لا طائل تحته . وقد قرئ تجارة بالرفع على أن كان تامة ، وتجارة بالنصب على أنها ناقصة \* قوله ( ولا تقتلوا أنفسكم ) أى لا يقتل بعضكم أيها المسامون بعضا إلا بسبب أثبتته الشرع ، أو لا تقتلوا أنفسكم باقتراف المعاصي \* أو المراد النهى عن أن يقتل الانسان نفسه حقيقة ، ولا مانع من حل الآية على جميع هذه المعاني \* ومما يدل على ذلك احتجاج عمرو بن العاص بها حين لم يغتسل بالماء البارد حين أجنب في غزاة ذات السلاسل فقررّ النبي ﷺ احتجاجه وهو في مسند أحد وسنن أبي داود وغيرهما \* قوله ( ومن يفعل ذلك ) أى القتل خاصة أو أكل أموال الناس ظلما والقتل عدوانا وظلما ، وقيل هو إشارة إلى كل ما نهى عنه في هذه السورة . وقال ابن جرير انه عائد على ما نهى عنه من آخر وعيد وهو قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا يحلّ لكم أن ترثوا النساء كرها ) لأن كل ما نهى عنه من أوّل السورة قرن به وعيد الا من قوله ( يا أيها الذين آمنوا لا يحلّ لكم ) فانه لا وعيد بعده الا قوله ( ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما ) والعدوان : تجاوز الحد \* والظلم : وضع الشيء في غير موضعه ، وقيل ان معنى العدوان والظلم واحد ، وتكريره لقصد التأكيد كما في قول الشاعر : \* وألّفى قولها كذبا ومينا \* وخرج بقيد العدوان والظلم ما كان من القتل بحق كالقصاص وقتل المرتد وسائر الحدود الشرعية ، وكذلك قتل الخطأ \* قوله ( فسوف نصليه ) جواب الشرط ، أى ندخله نارا عظيمة ( وكان ذلك ) أى إصلاؤه النار ( على الله يسيرا ) لأنه لا يحجزه شيء \* وقرئ نصليه بفتح النون ، روى ذلك عن الأعمش والنخعي \* وهو على هذه القراءة منقول من صلي ، ومنه شاة مصلية \* قوله ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) أى إن تجتنبوا كبائر الذنوب التي نهاكم الله عنها ( نكفر عنكم سيئاتكم ) أى ذنوبكم التي هي صغائر ، وجل السيئات على الصغائر هنا متعين لذكر الكبائر قبلها \* وجعل اجتنابها شرطا لتكفير السيئات .

وقد اختلف أهل الأصول في تحقيق معنى الكبائر ثم في عددها \* فأما في تحقيقها ، فقيل ان الذنوب كلها كبائر ، وإنما يقال لبعضها صغيرة ، بالإضافة الى ما هو أكبر منها كما يقال ، الزنا صغيرة بالإضافة الى الكفر

والقبلة المحرمة صغيرة بالإضافة الى الزنا ، وقد روى نحو هذا عن الاسفرائني والجويني والقشيري وغيرهم قالوا : والمراد بالكبائر التي يكون اجتنابها سببا لتكفير السيئات هي الشرك ، واستدلوا على ذلك بقراءة من قرأ ( ان تجتنبوا كبير ما تنهون عنه ) وعلى قراءة الجمع ، فالمراد أجناس الكفر ، واستدلوا على ما قلوه بقوله تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) قالوا فهذه الآية مقيدة لقوله ( ان تجتنبوا كبير ما تنهون عنه ) وقال ابن عباس : الكبيرة كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب ، وقال ابن مسعود الكبائر ما نهى الله عنه في هذه السورة الى ثلاث وثلاثين آية ، وقال سعيد بن جبير : كل ذنب نسبته الله الى النار فهو كبيرة ، وقال جماعة من أهل الأصول : الكبائر كل ذنب رتب الله عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه ، وقيل غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره \* وأما الاختلاف في عددها فقيل : انها سبع ، وقيل سبعون ، وقيل سبعائة وقيل غير منحصرة ، ولكن بعضها أكبر من بعض ، وسيأتي ما ورد في ذلك ان شاء الله \* قوله ( وندخلكم مدخلا ) أى مكان دخول وهو الجنة ( كريما ) : أى حسنا مرضيا ، وقد قرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر والكوفيون ( مدخلا ) بضم الميم . وقرأ أهل المدينة بفتح الميم ، وكلاهما اسم مكان ، ويجوز أن يكون مصدرا .

وقد أخرج ابن أبي حاتم والطبراني ، قال السيوطي بسند صحيح عن ابن مسعود في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) قال انها محكمة مانسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة . وأخرج ابن جرير عن عكرمة والحسن في الآية قال كان الرجل يتحرّج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية ، فنسخ ذلك الآية التي في النور - ولاعلى أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم - الآية . وأخرج ابن ماجه وابن المنذر عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « انما البيع عن تراض » وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي صالح وعكرمة في قوله تعالى ( ولا تقتلوا أنفسكم ) قالوا نهاهم عن قتل بعضهم بعضا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير عن عطاء بن أبي رباح نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدي ( ولا تقتلوا أنفسكم ) قال أهل دينكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما ) يعنى متعمدا اعتداء بغير حق ( وكان ذلك على الله يسيرا ) يقول كان عذابه على الله هينا . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : قالت لعطاء أرايت قوله تعالى ( ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا ) في كل ذلك أم في قوله ( ولا تقتلوا أنفسكم ) ؟ قال بل في قوله ( ولا تقتلوا أنفسكم ) . وأخرج عبد بن حميد عن أنس بن مالك قال : هان ما سألكم ربكم ( ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ، وقد ذكرت الطرفة : يعنى النظرة . وأخرج ابن جرير عنه قال كل شيء عصى الله فيه فهو كبيرة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال كل ما وعد الله عليه النار كبيرة . وأخرج ابن جرير والبيهقي في الشعب عنه قال : الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير ما قدمنا عنه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسبع هي ؟ قال هي الى السبعين أقرب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أن رجلا سأله كم الكبائر أسبع هي ؟ قال : هي الى سبعائة أقرب منها الى سبع غير أنه لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع إصرار . وأخرج البيهقي في الشعب عنه كل ذنب أصّر عليه العبد كبيرة : وليس بكبيرة ما تاب عنه العبد ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « اجتنبوا السبع الموبقات »

قالوا وما هي يا رسول الله ؟ قال : الشرك بالله ، وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ، والسحر ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكره قال قال النبي ﷺ « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ قلنا بلى يا رسول الله ، قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين ، وكان متكئا فجلس فقال : ألا وقول الزور وشهادة الزور فزال يكررها حتى قلنا ليته سكت . » وأخرج البخاري وغيره عن ابن عمرو عن النبي ﷺ قال « الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس شك شعبة : واليمين الغموس » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « ان من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ، قلوا وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال : يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه » ، والأحاديث في تعداد الكبائر وتعيينها كثيرة جدا فمن رام الوقوف على ماورد في ذلك : فعليه بكتاب الزواجر في الكبائر ، فانه قد جمع فأوعى واعلم أنه لا بد من تقييد ما في هذه الآية من تكفير السيئات بمجرد اجتناب الكبائر بما أخرجه النسائي وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة وأبي سعيد عن النبي ﷺ جلس على المنبر ثم قال « والذي نفسي بيده مامن عبد يصلي الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويؤدي الزكاة ويجتنب الكبائر السبع الا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى انها لتصفق ، ثم تلا ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » . وأخرج أبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حنيد وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : ان في سورة النساء خمس آيات ما يسرنى أن لي بها الدنيا وما فيها ، ولقد علمت أن العلماء اذا مروا بها يعرفونها : قوله تعالى ( ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) الآية \* وقوله ( ان الله لا يظلم مثقال ذرة ) الآية \* وقوله ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ) الآية \* وقوله ( ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك ) الآية \* وقوله ( ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ) الآية .

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا \* وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلَ الَّذِينَ عَقَدْتُمْ أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا \* الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ مِمَّا فَضَّلَ اللَّهُ بِضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ نَبَتْ حَنِظَتْ لِلْغَيْبِ مِمَّا حَنِظَ اللَّهُ وَآلَتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ■

قوله ( ولا تمنوا ) التمني نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل ، كالتلطف نوع ، نهايتعلق بالماضي ، وفيه النهي عن أن يتمنى الانسان ما فضل الله به غيره من الناس عليه ، فان ذلك نوع من عدم الرضا بالقسمة التي قسمها الله بين عباده على مقتضى ارادته وحكمته البالغة ، وفيه أيضا نوع من الحسد المنهى عنه اذا صحبه ارادة زوال تلك النعمة عن الغير .

وقد اختلف العلماء هل تجوز أم لا ؟ وهي أن يتمنى أن يكون به حال مثل حال صاحبه من دون أن يتمنى زوال ذلك الحال عن صاحبه ، فذهب الجمهور الى جواز ذلك واستدلوا بالحديث الصحيح « لا حسد



الا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » وقد بَوَّبَ عليه البخارى باب الاعتباط في العلم والحكم ، وعموم لفظ الآية يقتضى تحريم تمنى ماوقع به التفضيل سواء كان مصحوبا بما يصير به من جنس الحسد أم لا ، وماورد في السنة من جواز ذلك في أمور معينة يكون مخصصا لهذا العموم ، وسيأتى ذكر سبب نزول الآية ، ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب \* وقوله (للرجال نصيب) الخ فيه تخصيص بعد التعميم ورجوع الى ما يتضمنه سبب نزول الآية من أن أم سامة قالت يا رسول الله يغزو الرجال ولا يغزى ولا تقاتل فنستشهد ، وانما لنا نصف الميراث فنزلت ، أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حيد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقى . وقد روى نحو هذا السبب من طرق بألفاظ مختلفة ، والمعنى في الآية أن الله جعل لكل من الفريقين نصيبا على حسب ما تقتضيه ارادته وحكمته ، وعبر عن ذلك المجعول لكل فريق من فريقى النساء والرجال بالنصيب مما اكتسبوا على طريق الاستعارة التبعية شبه اقتضاء حال كل فريق لنصيبه باكتسابه إياه . قال قتادة للرجال نصيب مما اكتسبوا من الثواب والعقاب وللنساء كذلك . وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والاكتساب على هذا القول بمعنى ما ذكرنا \* قوله (واسألوا الله من فضله) عطف على قوله (ولا تمنوا) وتوسط التعليل بقوله (للرجال نصيب) الخ بين المعطوف والمعطوف عليه لتقرير ما تضمنه النهى ، وهذا الأمر يدل على وجوب سؤال الله سبحانه من فضله كما قاله جماعة من أهل العلم \* قوله (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) أى جعلنا لكل انسان ورثة موالى ياون ميراثه ، فلكل مفعول ثان قدّم على الفعل لتأكيد الشمول ، وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها ، أى ليتبع كل أحد ما قسم الله له من الميراث ولا يتم ما فضل الله به غيره عليه ، وقد قيل ان هذه الآية منسوخة بقوله بعدها (والذين عاقدت أيمانكم) ، وقيل العكس كما روى ذلك ابن جرير ، وذهب الجمهور الى أن الناسخ لقوله (والذين عاقدت أيمانكم) قوله تعالى - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض - والموالى جمع مولى ، وهو يطلق على المعتق والمعتق والناصر وابن العم والجار . قيل والمراد هنا العصبة ، أى ولكل جعلنا عصبة يرثون ما أبت الفرائض \* قوله (والذين عاقدت أيمانكم) المراد بهم موالى الموالاة ، كان الرجل من أهل الجاهلية يعاقد الرجل ، أى يخالفه فيستحق من ميراثه نصيبا ، ثم ثبت في صدر الاسلام بهذه الآية ، ثم نسخ بقوله - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض - وقراءة الجمهور عاقدت ، وروى عن حمزة أنه قرأ عقدت بتشديد القاف على التكثير ، أى والذين عقدت لهم أيمانكم الخلف ، أو عقدت عهدهم أيمانكم . والتقدير على قراءة الجمهور والذين عاقدتهم أيمانكم فاتوهم نصيبهم ، أى ما جعلتموه لهم بعقد الخلف \* قوله (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) هذه الجملة مستأنفة مشتملة على بيان العلة التى استحق بها الرجال الزيادة ، كأنه قيل كيف استحق الرجال ما استحقوا مما لم تشاركهم فيه النساء . فقال (الرجال قوامون) الخ ، والمراد أنهم يقومون بالذب عنهم كما تقوم الحكام . والأمراء بالذب عن الرعاية وهم أيضا يقومون بما يحتاجون اليه من النفقة والكسوة والمسكن . وجاء بصيغة المبالغة في قوله (قوامون) ليدل على أصلتهم في هذا الأمر ، والباء في قوله (بما فضل الله) للسببية ، والضمير في قوله (بعضهم على بعض) للرجال والنساء ، أى انما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله للرجال على النساء بما فضلهن به من كون فيهم الخلفاء والسيلاطين والحكام والأمراء والغزاة وغير ذلك من الأمور \* قوله (وبما أنفقوا) أى وبسبب ما أنفقوا من أموالهم ، وما مصدرية أو موصولة ، وكذلك هي في قوله (بما فضل الله) ومن تبعيضية ، والمراد ما أنفقوه في الانفاق على النساء وبما دفعوه في مهورهن من أموالهم وكذلك ما ينفقونه في الجهاد وما يلزمهم في العقل .

وقد استدلت جماعة من العلماء بهذه الآية على جواز فسخ النكاح اذا عجز الزوج عن نفقة زوجته وكسوتها ،  
وبه قال مالك والشافعي وغيرهما \* قوله ( فالصالحات ) أى من النساء ( قانتات ) أى مطيعات لله قانتات  
بما يجب عليهن من حقوق الله وحقوق أزواجهن ( حافظات للغيب ) أى لما يجب حفظه عند غيبة أزواجهن  
عنهن من حفظ نفوسهن وحفظ أموالهم . وما فى قوله ( بما حفظ الله ) مصدرية ، أى بحفظ الله \* والمعنى  
أنهن حافظات لغيب أزواجهن بحفظ الله لهن ومعونته وتسديده ، وأحافظات له بما استحفظهن من أداء الأمانة  
إلى أزواجهن على الوجه الذى أمر الله به ، وأحافظات له بحفظ الله لهن بما أوصى به الأزواج فى شأنهن  
من حسن العشرة ، ويجوز أن تكون ما موصولة والعائد محذوف . وقرأ أبو جعفر ( بما حفظ الله ) نصب  
الاسم الشريف \* والمعنى بما حفظن الله ، أى حفظن أمره ، أو حفظن دينه ، حذف الضمير الراجع إليهن  
للعلم به ، وما على هذه القراءة مصدرية ، أو موصولة كالقراءة الأولى ، أى بحفظهن الله أو بالذى حفظن الله  
به \* قوله ( واللاتى تخافون نشوزهن ) هذا خطاب للأزواج . قيل الخوف هنا على بابه ، وهو حالة  
تحدث فى القلب عند حدوث أمر مكروه ، أو عند ظن حدوثه ، وقيل المراد بالخوف هنا العلم \* والنشوز :  
العصيان . وقد تقدم بيان أصل معناه فى اللغة . قال ابن فارس : يقال نشزت المرأة : استعصت على بعلمها  
ونشز بعلمها عليها : إذا ضربها وجفاها ( فعظوهن ) أى ذكروهن بما أوجبه الله عليهن من الطاعة وحسن  
العشرة ورغبوهن ورهبوهن ( واهجروهن فى المضاجع ) يقال هجره \* أى تباعد منه \* والمضاجع :  
جمع مضجع ، وهو محل الاضطجاع \* أى تباعدوا عن مضاجعتهم ولا تدخلوهن تحت ما تباعدوا عنه عليكم  
حال الاضطجاع من الثياب . وقيل هو أن يوليها ظهره . عند الاضطجاع ، وقيل هو كناية عن ترك جماعها ،  
وقيل لا تبين معه فى البيت الذى يضطجع فيه ( واضربوهن ) أى ضربا غير مبرح \* وظاهر النظم  
القرآنى أنه يجوز للزوج أن يفعل جميع هذه الأمور عند مخافة النشوز ، وقيل انه لا يهجرها الا بعد عدم  
تأثير الوعظ ، فان أثر الوعظ لم ينتقل الى الهجر ، وان كفاه الهجر لم ينتقل الى الضرب ( فان أطعكم )  
كما يجب وترك النشوز ( فلا تبغوا عليهن سبيلا ) أى لاتعرضوا لهن بشئ مما يكرهن لاقول ولا بفعل ،  
وقيل المعنى لاتكلفوهن الحب لكم فانه لا يدخل تحت اختيارهن ( إن الله كان عليا كبيرا ) إشارة إلى  
الأزواج بخفض الجناح ولين الجانب ، أى وان كنتم تقدرتون عليهن فاذكروا قدرة الله عليكم فانها فوق  
كل قدرة ، والله بالمرصاد لكم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( ولا تمنوا ما فضل الله به  
بعضكم على بعض ) يقول لا يمتنى الرجل فيقول ليت أن لى مال فلان وأهله ، فهى الله سبحانه عن ذلك ولكن  
يسأل الله من فضله ( للرجال نصيب مما اكتسبوا ) يعنى مما ترك الوالدان والأقربون للذكر مثل حظ الأنثيين .  
وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن قتادة أن سبب نزول الآية أن النساء قلن لو جعل أنصباؤنا فى الميراث  
كأنصباء الرجال . وقال الرجال إنا لنرجو أن نفضل على النساء بحسناتنا فى الآخرة كما فضلنا عليهن فى الميراث .  
وقد تقدم ذكر سبب النزول . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله ( واسألوا  
الله من فضله ) قال ليس بعرض الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ( واسألوا الله  
من فضله ) قال العبادة ليس من أمر الدنيا . وأخرج الترمذى عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ  
« سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسأل » . قال الترمذى كذا رواه حماد بن واقد وليس بالحافظ ،  
ورواه أبو نعيم عن اسرايل عن حكيم بن جبير عن رجل عن النبي ﷺ ، وحديث أبى نعيم أشبه أن  
يكون أصح \* وكذا رواه ابن جرير وابن مردويه ، ورواه أيضا ابن مردويه من حديث ابن عباس .

وأخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في سننه عن ابن عباس (ولكل جعلنا مولى) قال ورثة (والذين عاقدت أيمانكم) قال كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصارى دون ذوى رحمة للأخوة التى آخى النبي ﷺ بينهم ، فلهما نزلت (ولكل جعلنا مولى) نسخت ، ثم قال (والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه (ولكل جعلنا مولى) قال عصبه (والذين عاقدت أيمانكم) قال : كان الرجلان أيهما مات ورثه الآخر ، فأنزل الله - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا - يقول إلا أن يوصوا لأوليائهم الذين عاقدوا وصية فهو لهم جائز من ثلث مال الميت وهو المعروف . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه فى الآية قال كان الرجل قبل الاسلام يعاقد الرجل يقول ترثني وأرثك وكان الأحياء يتحالفون : فقال رسول الله ﷺ « كل حلف كان فى الجاهلية أوعقد أدركه الاسلام فلا يزيد الاسلام الاشدّة ولا عقد ولا حلف فى الاسلام » فنسختها هذه الآية - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض - وأخرج أبو داود وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عنه فى الآية قال كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر فنسخ ذلك فى الأنفال - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض - . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن أن رجلا من الأنصار لطم امرأته فجاءت تلمس القصاص فجعل النبي ﷺ بينهما القصاص فبزل - ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه - فسكت رسول الله ﷺ ونزل القرآن (الرجال قوامون على النساء) الآية ، فقال رسول الله ﷺ أردنا أمرا ، وأراد الله غيره . وأخرج ابن مردويه عن عليّ نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (الرجال قوامون على النساء) يعنى أمراء عليهن أن تطيعه فيما أمرها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة إلى أهلها حافظه لماله (بما فضل الله) فضله عليها بنفقته وسعيه (فالصالحات قانتات) قال مطيعات (حافظات للغيب) يعنى إذا كن كذا فأحسنوا اليهن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة (حافظات للغيب) قال حافظات للغيب بما استودعهن الله من حقه وحافظات لغيب أزواجهن . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال (حافظات للغيب) للأزواج . وأخرج ابن جرير عن السدي قال تحفظ على زوجها ماله وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس (واللاتى يخافون نشوزهن) قال تلك المرأة تنشر وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره ، فأمره الله أن يعظها ويذكرها بالله ويعظم حقه عليها فان قبلت والا هجرها فى المضجع ولا يكلمها من غير أن يذر نكاحها ، وذلك عليها تشديد فان رجعت والا ضربها ضربا غير مبرح ولا يكسر لها عظما ولا يجرح بها جرحا (فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) يقول إذا أطاعتك فلا تتجنى عليها العلل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (واهجروهن فى المضاجع) قال لا يجامعها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عنه قال يهجرها بلسانه ويغلف لها بالقول ولا يدع الجماع . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن جرير عن عطاء أنه سأل ابن عباس عن الضرب غير المبرح ؟ فقال بالسواك ونحوه . وقد أخرج الترمذى وصححه والنسائي وابن ماجه عن عمرو بن الأحوص أنه شهد خطبة الوداع مع رسول الله ﷺ وفيها أنه قال : النبي ﷺ « ألا واستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عوار عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ، فان فعلن فاهجروهن فى المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح ، فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا »

سيلا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عبدالله بن زمة : قال قال رسول الله ﷺ « أضرِبْ أَحَدَكُمْ امْرَأَتَهُ كَمَا يَضْرِبُ الْعَبْدُ ؟ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ .

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا \*

قد تقدّم معنى الشقاق فى البقرة ، وأصله أن كل واحد منهم يأخذ شقا غير شق صاحبه ، أى ناحية غير ناحيته ، وأضيف الشقاق الى الظرف لاجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى - بل مكر الليل والنهار - وقوله \* يأسارق الليلة أهل الدار \* والخطاب للأمرءاء والحكام ، والضمير فى قوله (بينهما) للزوجين لأنه قد تقدّم ذكر ما يدل عليهما ، وهوذكر الرجال والنساء (فابعثوا) الى الزوجين (حكما) يحكم بينهما من يصلح لذلك عقلا ودينا وانصافا ، وانما نص الله سبحانه على أن الحكمين يكونان من أهل الزوجين لأنهما أقعد بمعرفة أحوالهما ، وإذا لم يوجد من أهل الزوجين من يصلح للحكم بينهما كان الحكمان من غيرهم ، وهذا إذا أشكل أمرهما ولم يتبين من هو المسئء منهما ، فأما إذا عرف المسئء فانه يؤخذ لصاحبه الحق منه ، وعلى الحكمين أن يسعيا فى إصلاح ذات البين جهدهما ، فان قدرا على ذلك عملا عليه ، وان أعياهما إصلاح حالهما ورأيا التفريق بينهما جاز لهما ذلك من دون أمر من الحاكم فى البلد ولا توكيل بالفرقة من الزوجين ، وبه قال مالك والأوزاعى واسحق ، وهو مروى عن عثمان وعلى وابن عباس والشعبى والنخعى والشافعى ، وحكاه ابن كثير عن الجمهور . قالوا لأن الله قال (فابعثوا حكما من أهلها) وهذا نص من الله سبحانه أنهما قاضيان لا وكيلان ولا شاهدان . وقال الكوفيون وعطاء وابن زيد والحسن وهو أحد قولى الشافعى ان التفريق هو إلى الامام أو الحاكم فى البلد لا إليهما مالم يوكلفهما الزوجان أو يأمرهما الامام والحاكم لأنهما رسولان شاهدان فليس إليهما التفريق ، ويرشد إلى هذا قوله (إن يريدان) أى الحكمان (إصلاحا) بين الزوجين (يوفق الله بينهما) لاقصاره على ذكر الإصلاح دون التفريق \* ومعنى (إن يريدان إصلاحا يوفق الله بينهما) أى يوقع الموافقة بين الزوجين حتى يعود الى الألفة وحسن العشرة \* ومعنى الإرادة : خلوص نيتهما لصلاح الحال بين الزوجين ، وقيل ان الضمير فى قوله (يوفق الله بينهما) للحكمين كما فى قوله (ان يريدان إصلاحا) أى يوفق بين الحكمين فى اتحاد كلمتهما وحصول مقصودهما ، وقيل كلا الضميرين للزوجين ، أى ان يريدان إصلاح ما بينهما من الشقاق أوقع الله بينهما الألفة والوافق ، وإذا اختلف الحكمان لم ينفذ حكمهما ولا يلزم قبول قولهما بلا خلاف .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله (وان خفتم شقاق بينهما) قال هذا الرجل والمرأة إذا تفاسد الذى بينهما أمر الله أن تبعثوا رجلا صالحا من أهل الرجل ورجلا مثله من أهل المرأة فينظران أيهما المسئء ، فان كان الرجل هو المسئء سجدوا امرأته عنه وقسروه على النفقة ، وان كانت المرأة هى المسئءة قسروها على زوجها ومنعوها النفقة ، فان اجتمع رأيهما على أن يفرقا أو يجمعا فأمرهما جائز . فان رأيا أن يجمعا فرضى أحد الزوجين وكره الآخر ذلك ثم مات أحدهما فان الذى رضى يرث الذى كره ولا يرث الكاره الراضى (إن يريدان إصلاحا) قال : هما الحكمان (يوفق الله بينهما) وكذلك كل مصلح يوفقه للحق والصواب . وأخرج الشافعى فى الأمّ وعبد الرزاق فى المصنف وسعيد بن منصور وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن عبيدة السلماني فى هذه الآية قال



جاء رجل وامرأة الى عليّ ومعهما فئام من الناس فأمرهم عليّ فبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ، ثم قال للحكمين تدرين ما عليكما ؟ عليكما ان رأيكما أن تجمعا أن تجمعا ، وان رأيكما أن تفرقا أن تفرقا ، قالت المرأة رضىت بكتاب الله بما عليّ فيه ولى . وقال الرجل أما الفرقة فلا . فقال كذبت والله حتى تقرر مثل الذى أقرت به . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : بعثت أنا ومعارية حكمين فقيل لنا ان رأيكما أن تجمعا جعنا . وان رأيكما أن تفرقا فرقنا . والذى بعثهما عثمان . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن الحسن قال انما يعث الحكمان ليصلحا ويشهدا على الظالم بظلمه ، فأما الفرقة فليست بأيديهما . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج البيهقي عن عليّ قال : اذا حكم أحد الحكمين ولم يحكم الآخر فليس حكمه بشئ حتى يجتمعا .

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّالِحِ وَالْجُنُبِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فَخُورًا \*

قد تقدم بيان معنى العبادة \* وشيئا إما مفعول به ، أى لا تشركوا به شيئا من الأشياء من غير فرق بين حي وميت وجماد وحيوان ، وإما مصدر : أى لا تشركوا به شيئا من الاشراك من غير فرق بين الشرك الأكبر والأصغر والواضح والخفى \* وقوله (احسانا) مصدر لفعل محذوف ، أى أحسنوا بالوالدين احسانا . وقرأ ابن أبي عمير بالرفع ، وقد دل ذكر الاحسان الى الوالدين بعد الأمر بعبادة الله والنهي عن الاشراك به على عظم حتهما ، ومثله - أن اشكر لى ولوالديك - فأمر سبحانه بأن يشكرا معه \* قوله (وبذى القربى) أى صاحب القرابة \* وهو من يصح اطلاق اسم القربى عليه وان كان بعيدا \* (واليتامى والمساكين) قد تقدم تفسيرهم ، والمعنى : وأحسنوا بذى القربى الى آخر ما هو مذکور فى هذه الآية (والجار ذى القربى) أى القريب جواره ، وقيل هو من له مع الجوار فى الدار قرب فى النسب (والجار الجنب) المجانب وهو مقابل للجار ذى القربى ، والمراد من يصدق عليه مسمى الجوار مع كون داره بعيدة \* وفى ذلك دليل على تعميم الجيران بالاحسان اليهم سواء كانت الديار متقاربة أو متباعدة ، وعلى أن الجوار حرمة مرعية مأمور بها \* وفيه رد على من يظن أن الجار مختص بالملاصق دون من بينه وبينه حائل ، أو مختص بالقريب دون البعيد ، وقيل ان المراد بالجار الجنب هنا هو الغريب ، وقيل هو الأجنبي الذى لا قرابة بينه وبين المجاور له . وقرأ الأعمش والمفضل (والجار الجنب) بفتح الجيم وسكون النون أى ذى الجنب ، وهو الناحية ، وأنشد الأخفش : \* الناس جنب والأمير جنب \* وقيل المراد بالجار ذى القربى : المسلم ، وبالجار الجنب : اليهودى والنصرانى وقد اختلف أهل العلم فى المقدار الذى يصدق عليه مسمى الجوار ويثبت لصاحبه الحق ، فروى عن الأوزاعى والحسن أنه الى حد أربعين دارا من كل ناحية ، وروى عن الزهري نحوه ، وقيل من سمع اقامة الصلاة ، وقيل اذا جمعتهما محلة ، وقيل من سمع النداء \* والأولى أن يرجع فى معنى الجار الى الشرع ، فان وجد فيه ما يقتضى بيانه وانه يكون جارا الى حد كذا من الدور ، أو من مسافة الأرض ، كان العمل عليه متعينا ، وان لم يوجد يرجع الى معناه لغة أو عرفا . ولم يأت فى الشرع ما يفيد أن الجار هو الذى بينه وبين جاره مقدار كذا ، ولاورد فى لغة العرب أيضا ما يفيد ذلك ، بل المراد بالجار فى اللغة المجاور ، ويطلق على معان ، قال فى

القاموس ، والجار المجاور ، والذي أجرته من أن يظلم ، والمجير ، والمستجير ، والشريك في التجارة ، وزوج المرأة وهي جارتها ، وفرج المرأة ، ومقرب من المنازل ، والاست كالجارة ، والقاسم ، والحليف ، والناصر انتهى . قال القرطبي في تفسيره ، وروى أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال اني نزلت محلة قوم ، وان أقربهم إلى جوارا أشدهم لي أذى ، فبعث النبي ﷺ أبا بكر وعمر وعليهما يصيحبون على أبواب المساجد ألا ان أربعين دارا جار ولا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه انتهى ، ولو ثبت هذا لكان مغنيا عن غيره ، ولكنه رواه كما ترى من غير عزوله إلى أحد كتب الحديث المعروفة ، وهو وان كان اماما في علم الرواية ، فلا تقوم الحجة بما يرويه بغير سند مذكور ولا نقل عن كتاب مشهور ، ولا سيما وهو يذكر الواهيات كثيرا كما يفعل في تذكرته ، وقد ورد في القرآن ما يدل على أن المساكنة في مدينة مجاورة قال الله تعالى - لننلم ينته المنافقون - إلى قوله - ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا - فجعل اجتماعهم في المدينة جوارا ، وأما الاعراف في مسمى الجوار فهي تختلف باختلاف أهلها ولا يصح حمل القرآن على أعراف متعارفة واصطلاحات متواضعة \* قوله (والصاحب بالجنب) قيل هو الرفيق في السفر ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والضحاك ، وقال علي بن أبي طالب وابن مسعود وابن أبي ليلى هو الزوجة ، وقال ابن جريج هو الذي يصحبك ويلزمك رجاء نفعك ، ولا يبعد أن تناول الآية جميع ما في هذه الأقوال مع زيادة عليها ، وهو كل من صدق عليه أنه صاحب بالجنب ، أي بجنبك كمن يقف بجنبك في تحصيل علم أو تعلم صناعة أو مباشرة تجارة أو نحو ذلك \* قوله (وابن السبيل) قال مجاهد : هو الذي يجتاز بك مارا ، والسبيل الطريق ، فنسب المسافر إليه لمروره عليه ولزومه إياه ، فالأولى تفسيره بمن هو على سفر فان على المقيم أن يحسن إليه ، وقيل هو المنقطع به ، وقيل هو الضيف \* قوله (وماملكت أيمانكم) أي وأحسنوا إلى ماملكت أيمانكم أحسانا : وهم العبيد والاماء ، وقد أمر النبي ﷺ بأنهم يطعمون مما يطعم مالكمهم ويلبسون مما يلبس \* والمختال ذو الخلاء وهو الكبر والتية ، أي لا يحب من كان متكبرا تأمها على الناس مفتخرا عليهم \* والفخر : المدح للنفس والتطاول وتعديد المناقب ، وخص هاتين الصفتين لأنهما يحملان على الأنفة مما ندب الله إليه في هذه الآية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان من طرق عن ابن عباس في قوله (والجار ذي القربى) يعني الذي بينك وبينه قرابة (والجار الجنب) يعني الذي ليس بينك وبينه قرابة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن نوف البكالي قال : الجار ذي القربى المسلم : والجار الجنب : اليهودي والنصراني . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس في قوله (والصاحب بالجنب) قال الرفيق في السفر . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبيرة ومجاهد مثله . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن المنذر وابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم (والصاحب بالجنب) قال هو جلسك في الخضر ورفيقك في السفر ، وامرأتك التي تضاجعك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عليّ قل : هو المرأة . وأخرج هؤلاء والطبراني عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وماملكت أيمانكم) قال مما خولك الله فأحسن صحبته : كل هذا أوصى الله به . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل نحوه .

وقد ورد مرفوعا إلى رسول الله ﷺ في برّ الوالدين ، وفي صلة القرابة ، وفي الاحسان إلى اليتامى ، وفي الاحسان إلى الجار ، وفي القيام بما يحتاجه الممالك أحاديث كثيرة : قد اشتملت عليها كتب السنة لاحاجة بنا إلى بسطها هنا ، وهكذا ورد في ذم الكبر والاختيال والفخر ما هو معروف .

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا \* وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا \* وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا \* إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَعَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ■ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا \* يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا \*

قوله (الذين يبخلون) هم في محل نصب بدلا من قوله (من كان مختالا) أو على الذم، أو في محل رفع على الابتداء والخبر مقدر، أي لهم كذا وكذا من العذاب، ويجوز أن يكون مرفوعا بدلا من الضمير المستتر في قوله (مختالا نفورا) ويجوز أن يكون منصوبا على تقدير أعني، أو مرفوعا على الخبر والمبتدأ مقدر، أي هم الذين يبخلون. والجملة في محل نصب على البدل \* والبخل المذموم في الشرع هو الامتناع من أداء ما أوجب الله، وهؤلاء المذكورون في هذه الآية ضموا إلى ما وقعوا فيه من البخل الذي هو أثر خصال الشر ما هو أقيح منه وأدل على سقوط نفس فاعله، وبلوغه في الرذالة إلى غايتها، وهو أنهم مع بخلهم بأموالهم وكرمهم لما أنعم الله به عليهم من فضله (يأمرسون الناس بالبخل) كأنهم يجحدون في صدورهم من جود غيرهم بعله حرجا ومضاضة، فلا كثر في عبادته من أمثالكم، هذه أموالكم قد بخلتم بها لكونكم تظنون انتقاصها باخراج بعضها في مواضعه، فما بالكم بخلتم بأموال غيركم؟ مع أنه لا يلحقكم في ذلك ضرر، وهل هذا الاغاية اللوم ونهاية الحق والرقاعة وقبح الطباع وسوء الاختيار. وقد تقدم اختلاف القراءات في البخل: وقد قيل: ان المراد بهذه الآية اليهود فانهم جمعوا بين الاختيال والفخر والبخل بالمال وكتبتان ما أنزل الله في التوراة، وقيل المراد بها المنافقون. ولا يخفى أن اللفظ أوسع من ذلك وأكثر شمولاً وأعم فائدة \* قوله (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس) عطف على قوله (الذين يبخلون) ووجه ذلك أن الأولين قد فرطوا بالبخل وأمر الناس به وبكتم ما آتاهم الله من فضله، وهؤلاء أفرطوا ببذل أموالهم في غير مواضعها لمجرد الرياء والسمعة كما يفعله من يريد أن يتسامع الناس بأنه كريم ويتطاول على غيره بذلك ويشمخ بأنفه عليه مع ماضم إلى هذا الاتفاق الذي يعود عليه بالضرر من عدم الإيمان بالله وباليوم الآخر \* قوله (ومن يكن الشيطان له قرينا) في الكلام اضمار، والتقدير ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فقريتهم الشيطان (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) والقرين المقارن: وهو صاحب والخليل \* والمعنى من قبل من الشيطان في الدنيا فقد قارنه فيها، أو فهو قرينه في النار فساء الشيطان قرينا (وماذا عليهم) أي على هذه الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) ابتغاء لوجهه وامتنالاً لأمره: أي وماذا يكون عليهم من ضرر لو فعلوا ذلك \* قوله (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) المثل مفعول من الثقل كالمقدار من القدر، وهو منتصب على أنه نعت لمفعول محذوف، أي لا يظلم شيئا مثقال ذرة \* والذرة واحدة الذر: وهي الحبل الصغير، وقيل رأس الخلة، وقيل الذرة الحردلة، وقيل كل جزء من أجزاء الهباء الذي يظهر فيما يدخل من الشمس من كوة أو غيرها ذرة \* والأول هو المعنى اللغوي الذي يجب حل القرآن عليه، والمراد من الكلام أن الله لا يظلم كثيرا ولا قليلا أي لا يخسهم من ثواب أعمالهم ولا يزيد في عقاب ذنوبهم وزن ذرة فضلا عما فوقها \* قوله (وان

تلك حسنة يضاعفها) قرأ أهل الحجاز (حسنة) بالرفع . وقرأ من عداهم بالنصب ، والمعنى على القراءة الأولى ان توجد حسنة على أن كان هي التامة لا الناقصة . وعلى القراءة الثانية ان تلك فعلته حسنة يضاعفها ، وقيل ان التقدير ان تلك مثقال الذرة حسنة ، وأنت ضمير المثقال لكونه مضافا الى المؤنث والأول أولى . وقرأ الحسن (يضاعفها) بالنون ، وقرأ الباقرين بالباء . وهي الأرجح لقوله (ويؤت من من لدنه أجرا عظيما) . وقد تقدم الكلام في المضاعفة \* والمراد مضاعفة ثواب الحسنة \* قوله (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد) كيف منصوبة بفعل مضمر كما هو رأي سيبويه ، أو محلها رفع على الابتداء كما هو رأي غيره . والاشارة بقوله (هؤلاء) الى الكفار ، وقيل الى كفار قریش خاصة \* والمعنى فكيف يكون حال هؤلاء الكفار يوم القيامة اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ، وهذا الاستفهام معناه التوبيخ والتقريع (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض) قرأ نافع وابن عامر (تسوى) بفتح التاء وتشديد السين ، وقرأ حذرة والكسائي بفتح التاء وتخفيف السين ، وقرأ الباقرين بضم التاء وتخفيف السين \* والمعنى على القراءة الأولى والثانية أن الأرض هي التي تسوى بهم ، أى أنهم تمنوا لو انفتحت لهم الأرض فساخوا فيها ، وقيل الباء في قوله (بهم) بمعنى على ، أى تسوى عليهم الأرض ، وعلى القراءة الثالثة الفعل مبنى للمفعول ، أى لو سوى الله بهم الأرض فيجعلهم والأرض سواء حتى لا يبعثوا \* قوله (ولا يكتُمون الله حديثا) عطف على (يود) أى يومئذ يود الذين كفروا ويومئذ لا يكتُمون الله حديثا ولا يقدرُونَ على ذلك . قال الزجاج : قال بعضهم (لا يكتُمون الله حديثا) مستأنف لأن ماعملوه ظاهر عند الله لا يقدرُونَ على كتمانها . وقال بعضهم هو معطوف ، والمعنى يودُونَ أن الأرض سوىت بهم وأنهم لم يكتُموا الله حديثا لأنه ظهر كذبهم .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال كان كردم بن يزيد حليف كعب بن الأشرف وأسامة بن حبيب ونافع بن أبي نافع وبحري بن عمرو وحبي بن أخطب ورفاعة ابن زيد بن التابوت يأتون رجالا من الأنصار ينصحون لهم فيقولون لا تنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر في ذهابها ولا تسارعوا في النفقة فانكم لا تدرون ما يكون ؟ فأنزل الله فيهم (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) إلى قوله (وكان الله بهم عليما) . وقد أخرج ابن أبي حاتم عنه أنها نزلت في اليهود . وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد . وأخرجه ابن جرير عن سعيد ابن جبير . وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) قال : رأس نملة حراء . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد ابن جبير في قوله (وان تلك حسنة) وزن ذرة زادت على سيناته (يضاعفها) فأما المشرك فيخفف به عنه العذاب ولا يخرج من النار أبدا . وأخرج البخاري وغيره عن ابن مسعود قال : قال لي رسول الله ﷺ اقرأ على ، قلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال نعم اني أحب أن أسمع من غيري : فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال حسبك الآن فاذا عيناه تذرفان . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث عمرو بن حريث . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (لو تسوى بهم الأرض) يعني : أن تسوى الأرض بالجبال والأرض عليهم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : يقول ودوا لو انخرقت بهم الأرض فساخوا فيها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا يكتُمون الله حديثا) قال بجوارحهم .



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا \*

قوله (يا أيها الذين آمنوا) جعل الخطاب خاصا بالمؤمنين لأنهم كانوا يقربون الصلاة حال السكر ، وأما الكفار فهم لا يقربونها سكارى ولا غير سكارى \* قوله (لا تقربوا) قال أهل اللغة اذا قيل لا تقرب بفتح الراء معناه لا تتلبس بالفعل . واذا كان بضم الراء كان معناه لا تدن منه \* والمراد هنا : النهي عن التلبس بالصلاة وغشيانها . وبه قال جماعة من المفسرين ، واليه ذهب أبو حنيفة . وقال آخرون المراد مواضع الصلاة . وبه قال الشافعي وعلى هذا فلا بد من تقدير مضاف . ويقوى هذا قوله (ولا جنبا إلا عابري سبيل) وقالت طائفة المراد الصلاة ومواضعها معا . لأنهم كانوا حينئذ لا يأتون المسجد الا للصلاة ، ولا يصلون الاجتماعيين ، فكانا متلازمين \* قوله (وأنتم سكارى) الجملة في محل نصب على الحال \* وسكارى : جمع سكران . مثل كسالى : جمع كسلان . وقرأ النخعي سكرى بفتح السين ، وهو تكسير سكران . وقرأ الأعمش سكرى كحبنى صفة مفردة . وقد ذهب العلماء كافة الى أن المراد بالسكر هنا سكر الخمر الا الضحاك ، فانه قال : المراد سكر النوم . وسيأتى بيان سبب نزول الآية . وبه يندفع ما يخالف الصواب من هذه الأقوال \* قوله (حتى تعلموا ما تقولون) هذا غاية النهي عن قربان الصلاة في حال السكر ، أى حتى يزول عنكم أثر السكر وتعلموا ما تقولونه ، فان السكران لا يعلم ما يقوله .

وقد تمسك بهذا من قال ان طلاق السكران لا يقع ، لأنه اذا لم يعلم ما يقوله انتفى القصد ، وبه قال عثمان بن عفان وابن عباس وطاوس وعطاء والقاسم وربيعة . وهو قول الليث بن سعد واسحق وأبي ثور والمزني . واختاره الطحاوى وقال أجمع العلماء على أن طلاق المعتوه لا يجوز ، والسكران معتوه كالמושوس \* وأجازت طائفة وقوع طلاقه وهو محكى عن عمر بن الخطاب ومعاوية وجماعة من التابعين ، وهو قول أبي حنيفة والثوري والأوزاعي . واختلف قول الشافعي في ذلك . وقال مالك يلزمه الطلاق والقود في الجراح والقتل ولا يلزمه النكاح والبيع \* قوله (ولا جنبا) عطف على محل الجملة الحالية ، وهى قوله (وأنتم سكارى) والجنب لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع لأنه ملحق بالمصدر كالبعد والقرب . قال الفراء : يقال جنب الرجل وأجنب من الجنبه . وقيل يجمع الجنب في لغة على أجناب ، مثل عنق وأعناق ، وطنب وأطناب \* وقوله (إلا عابري سبيل) استثناء مفرغ \* أى لا تقربوها في حال من الأحوال الا في حال عبور السبيل \* والمراد به هنا السفر ، ويكون محل هذا الاستثناء المفرغ النصب على الحال من ضمير لا تقربوا بعد تقييده بالحال الثانية . وهى قوله (ولا جنبا) لا بالحال الأولى ، وهى قوله (وأنتم سكارى) فيصير المعنى : لا تقربوا الصلاة حال كونكم جنبا الا حال السفر فانه يجوز لكم أن تصلوا بالتييم . وهذا قول على وابن عباس وابن جبير ومجاهد والحكم وغيرهم ، قالوا لا يصح لأحد أن يقرب الصلاة وهو جنب الا بعد الاغتسال الا المسافر فانه يتييم ، لأن الماء قد يعدم في السفر لافي الحضر . فان الغالب أنه لا يعدم . وقال ابن مسعود وعكرمة والنخعي وعمر بن دينار ومالك والشافعي : عابر السبيل هو المجتاز في المسجد ، وهو مروى عن ابن عباس ، فيكون معنى الآية على هذا لا تقربوا مواضع الصلاة ، وهى المساجد في حال الجنبه الا أن تكونوا مجتازين فيها من جانب الى جانب ، وفى القول الأول قوّة من جهة كون الصلاة فيه باقية على معناها الحقيقي ، وضعف من جهة ما فى حمل عابر السبيل على المسافر ، وان معناه أنه يقرب الصلاة عند عدم الماء بالتييم فان هذا الحكم يكون في الحاضر

إذا عدم الماء ، كما يكون في المسافر ، وفي القول الثاني قوة من جهة عدم التكلف في معنى قوله ( لا عابري سبيل ) وضعف من جهة حمل الصلاة على مواضعها ، وبالجملة فالحال الأولى ، أعني قوله ( وأنتم سكارى ) تقوى بقاء الصلاة على معناها الحقيقي من دون تقدير المضاف ، وكذلك ماسياتي من سبب نزول الآية يقوى ذلك \* وقوله ( لا عابري سبيل ) يقوى تقدير المضاف ، أى لاتقربوا مواضع الصلاة ، ويمكن أن يقال ان بعض قيود النهي ، أعني لاتقربوا \* وهو قوله ( وأنتم سكارى ) يدل على أن المراد بالصلاة معناها الحقيقي و بعض قيود النهي ، وهو قوله ( لا عابري سبيل ) يدل على أن المراد مواضع الصلاة ، ولا مانع من اعتبار كل واحد منهما مع قيده الدال عليه ، ويكون ذلك بمنزلة نهيين مقيد كل واحد منهما بقيد ، وهما لاتقربوا الصلاة التي هي ذات الأذكار والأركان وأنتم سكارى ، ولاتقربوا مواضع الصلاة حال كونكم جنباً الاحال عبوركم في المسجد من جانب الى جانب \* وغاية ما يقال في هذا انه من الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز بتأويل مشهور . وقال ابن جرير بعد حكايته للقولين \* والأولى قول من قال ( ولا جنباً الا عابري سبيل ) الا مجتازي طريق فيه ، وذلك أنه قد بين حكم المسافر اذا عدم الماء ، وهو جنب في قوله ( وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ) فكان معلوماً بذلك ، أى ان قوله ( ولا جنباً الا عابري سبيل حتى تغتسلوا ) لو كان معنيابه المسافر لم يكن لاعادة ذكره في قوله ( وان كنتم مرضى أو على سفر ) معنى مفهوم . وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك ، فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية : يأبى الذين آمنوا لاتقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وأنتم سكارى حتى تعلموا ماتقولون ، ولاتقربوها أيضاً جنباً حتى تغتسلوا الا عابري سبيل . قال والعابر السبيل : المجتاز مسراً وقطعاً ، يقال منه عبرت هذا الطريق فانا أعبره عبراً وعبوراً ، ومنه قيل عبر فلان النهر اذا قطعه وجاوزه ، ومنه قيل للناقة القوية \* هي عبر أسفار لقوتها على قطع الأسفار . قال ابن كثير وهذا الذى نصره ، يعنى ابن جرير هو قول الجمهور ، وهو الظاهر من الآية انتهى \* قوله ( حتى تغتسلوا ) غاية للنهي عن قربان الصلاة أو مواضعها حال الجنابة \* والمعنى لاتقربوها حال الجنابة حتى تغتسلوا الاحال عبوركم السبيل قوله ( وان كنتم مرضى ) المرض عبارة عن خروج البدن عن حد الاعتدال والاعتياد الى الاعوجاج والشذوذ ، وهو على ضربين كثير ويسير ، والمراد هنا أن يخاف على نفسه التلف أو الضرر باستعمال الماء أو كان ضعيفاً في بدنه لا يقدر على الوصول الى موضع الماء ، وروى عن الحسن أنه يتطهر وان مات ، وهذا باطل يدفعه قوله تعالى - وما جعل عليكم في الدين من حرج - ، وقوله - ولاتقتلوا أنفسكم - ، وقوله - يريد الله بكم اليسر - \* قوله ( أو على سفر ) فيه جواز التيمم لمن صدق عليه اسم المسافر \* والخلاف مبسوط في كتب الفقه ، وقد ذهب الجمهور الى أنه لا يشترط أن يكون سفر قصر ، وقال قوم لا بد من ذلك ، وقد أجمع العلماء على جواز التيمم للمسافر ، واختلفوا في الحاضر فذهب مالك وأصحابه وأبو حنيفة ومحمد الى أنه يجوز في الحضر والسفر ، وقال الشافعي لا يجوز للحاضر الصحيح أن يتيمم الا أن يخاف التلف \* قوله ( أو جاء أحد منكم من الغائط ) هو المكان المنخفض والمجىء منه كناية عن الحدث ، والجمع الغيطان والأغواط وكانت العرب تقصد هذا الصنف من المواضع لقضاء الحاجة تسترا عن أعين الناس ، ثم سمي الحدث الخارج من الانسان غائطاً توسعاً \* ويدخل في الغائط جميع الأحداث الناقضة للوضوء \* قوله ( أو لامستم النساء ) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم وابن عامر ( لامستم ) وقرأ حمزة والكسائي ( لمستم ) قيل المراد بما في القراءتين الجماع ، وقيل المراد به مطلق المباشرة ، وقيل انه يجمع الأمرين جميعاً . وقال محمد بن يزيد المبرد الأولى في اللغة أن يكون ( لامستم ) بمعنى قبلتم ونحوه ، ولمستم بمعنى غشيتهم .

واختلف العلماء في معنى ذلك على أقوال . فقالت فرقة : الملامسة هنا مختصة باليد دون الجاع : قالوا والجنب لاسبيل له الى التيمم بل يغتسل أو يدع الصلاة حتى يجرد الماء . وقد روى هذا عن عمر بن الخطاب وابن مسعود ، قال ابن عبد البر لم يقل بقولهما في هذه المسئلة أحد من فقهاء الأمصار من أهل الرأي ، وحجة الآثار انتهى ، وأيضا الأحاديث الصحيحة تدفعه وتبطله كحديث عمار وعمران بن حصين وأبي ذر في تيمم الجنب ، وقالت طائفة هو الجاع كما في قوله - ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن - ، وقوله - وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن - وهو مروى عن عليّ وأبي بن كعب وابن عباس ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد ابن عمير وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة ومقاتل بن حبان وأبي حنيفة ، وقال مالك الملامس بالجمع يتيمم ، واللامس باليد يتيمم إذا التذ ، فإن لمسه بغير شهوة فلا وضوء ، وبه قال أحمد واسحق ، وقال الشافعي إذا أفضى الرجل بشيء من بدنه الى بدن المرأة سواء كان باليد أو بغيرها من أعضاء الجسد انتقضت به الطهارة والا فلا ، وحكاه القرطبي عن ابن مسعود وابن عمر والزهرى وربيعة . وقال الأوزاعي إذا كان للمس باليد نقض الطهر ، وإن كان بغير اليد لم ينقضه لقوله تعالى - فلمسوه بأيديهم - وقد احتجوا بحجج تزعم كل طائفة أن حجتها تدل على أن الملامسة المذكورة في الآية هي ما ذهبت اليه ، وليس الأمر كذلك

فقد اختلفت الصحابة ومن بعدهم في معنى الملامسة المذكورة في الآية . وعلى فرض أنها ظاهرة في الجاع فقد ثبتت القراءة المروية عن حمزة والكسائي بلفظ أولستم وهي محتملة بلا شك ولا شبهة ومع الاحتمال فلا تقوم الحجة بالمحتمل ، وهذا الحكم تم به البلوى ويثبت به التكليف العام ، فلا يحل اثباته بمحتمل قد وقع النزاع في مفهومه . وإذا عرفت هذا فقد ثبتت السنة الصحيحة بوجوب التيمم على من اجتنب ولم يجرد الماء ، فكان الجنب داخلا في الآية بهذا الدليل وعلى فرض عدم دخوله ، فالسنة تكفي في ذلك \* وأما وجوب الوضوء أو التيمم على من لمس المرأة بيده أو بشيء من بدنه فلا يصح القول به استدلالا بهذه الآية لما عرفت من الاحتمال ، وأما ما استدلوا به من أنه ﷺ أتاه رجل فقال يا رسول الله مات قول في رجل لقي امرأة لا يعرفها ؟ وليس يأتي الرجل من امرأته شيئا الا قد أتاه منها غير أنه لم يجامعها . فأنزل الله - أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين - . أخرجه أحمد والترمذي والنسائي من حديث معاذ ، قالوا فأمره بالوضوء لأنه لمس المرأة ولم يجامعها ، ولا يخفك أنه لا دلالة بهذا الحديث على محل النزاع فان النبي ﷺ إنما أمره بالوضوء ليأتي بالصلاة التي ذكرها الله سبحانه في هذه الآية ، اذ لا صلاة الا بوضوء . وأيضا فالحديث منقطع لأنه من رواية ابن أبي ليلى عن معاذ ولم يلقه ، وإذا عرفت هذا فالأصل البراءة عن هذا الحكم ، فلا يثبت الا بدليل خالص عن الشوائب الموجبة لقصوره عن الحجة ، وأيضا قد ثبت عن عائشة من طرق أنها قالت كان النبي ﷺ يتوضأ ، ثم يقبل ، ثم يصلي ولا يتوضأ . وقد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفة ، رواه أحمد وابن أبي شبة وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، وما قيل من أنه من رواية حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة ولم يسمع من عروة . فقد رواه أحمد في مسنده من حديث هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة ، ورواه ابن جرير من حديث ليث عن عطاء عن عائشة ، ورواه أحمد أيضا وأبو داود والنسائي من حديث أبي روق الهمداني عن ابراهيم التيمي عن عائشة . ورواه أيضا ابن جرير من حديث أم سلمة ورواه أيضا من حديث زينب السهمية ، ولفظ حديث أم سلمة أن رسول الله ﷺ كان يقبلها وهو صائم ولا يفطر ولا يحدث وضوءا ، ولفظ حديث زينب السهمية أن النبي ﷺ كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ ، ورواه أحمد عن زينب السهمية عن عائشة \* قوله ( فلم يجردوا ماء ) هذا القيد ان كان راجعا الى جميع ما تقدم مما هو مذکور بعد الشرط : وهو المرض والسفر والمجيء من الغائط وملامسة النساء

كان فيه دليل على أن المرض والسفر بمجردهما لا يسوّغان التيمم بل لابد مع وجود أحد السببين من عدم الماء فلا يجوز للريض أن يتيمم الا اذا لم يجد ماء ، ولا يجوز للمسافر أن يتيمم الا اذا لم يجد ماء ، ولكنه يشكل على هذا أن الصحيح كالريض اذا لم يجد الماء تيمم ، وكذلك المقيم للمسافر اذا لم يجد الماء تيمم فلا بد من فائدة في التنصيص على المرض والسفر ، فليل وجه التنصيص عليهما أن المرض مظنة للعجز عن الوصول الى الماء ، وكذلك المسافر عدم الماء في حقه غالب ، وان كان راجعا الى الصورتين الأخيرتين : أعني قوله ( أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء ) كما قال بعض المفسرين كان فيه اشكال ، وهو أن من صدق عليه اسم المريض أو المسافر جازله التيمم ، وان كان واجدا للماء قادرا على استعماله . وقد قيل انه رجع هذا القيد الى الآخرين مع كونه معتبرا في الأولين لندرة وقوعه فيهما \* وأنت خير بأن هذا كلام ساقط وتوجيه بارد ، وقال مالك ومن تابعه : ذكر الله المرض والسفر في شرط التيمم اعتبارا بالأغلب في من لم يجد الماء بخلاف الحاضر ، فان الغالب وجوده ، فلذلك لم ينص الله سبحانه عليه انتهى \* والظاهر أن المرض بمجرده مسوّغ للتيمم ، وان كان الماء موجودا اذا كان يتضرر باستعماله في الحال أو في المآل ولا تعتبر خشية التلف ، فالله سبحانه يقول - يريد الله بكم اليسر - ويقول - وما جعل عليكم في الدين من حرج - ، والنبي ﷺ يقول « الدين يسر » ويقول « يسروا ولا تعسروا » وقال « قتلوه قتلهم الله » ويقول « أمرت بالشرعة السمحة » فاذا قلنا ان قيد عدم وجود الماء راجع الى الجميع كان وجه التنصيص على المرض هو أنه يجوز له التيمم والماء حاضر موجود اذا كان استعماله يضره ، فيكون اعتبار ذلك القيد في حقه اذا كان استعماله لا يضره ، فان في مجرد المرض مع عدم الضرر باستعمال الماء ما يكون مظنة لعجزه عن الطلب ، لأنه يلحقه بالمرض نوع ضعف \* وأما وجه التنصيص على المسافر فلا شك أن الضرب في الأرض مظنة لاعواز الماء في بعض البقاع دون بعض \* قوله ( فتيمموا ) التيمم لغة القصد يقال : تيممت الشيء قصدته وتيممت الصعيد تعمده \* وتيممته بسهمي ورمحي قصدته دون من سواه ، وأنشد الخليل :

يتمته الرمح شررا ثم قلت له \* هذى البسالة لالعب الزحاليق

وقال امرؤ القيس :

تيممها من أذرعات وأهلها \* يثرب أدنى دارها نظر على

وقال : تيممت العين التي عند ضارج \* بقيء عليها الظل عر مضها ظامي

قال ابن السكيت : قوله ( فتيمموا ) أى اقصدوا ، ثم كثر استعمال هذه الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب . وقال ابن الأنباري في قولهم قد تيمم الرجل ، معناه قد مسح التراب على وجهه \* وهذا خلط منهما للمعنى اللغوي بالمعنى الشرعي فان العرب لا تعرف التيمم بمعنى مسح الوجه واليدين ، وإنما هو معنى شرعي فقط \* وظاهر الأمر الوجوب ، وهو مجمع على ذلك ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة ، وتفصيل التيمم وصفاته مبينة في السنة المطهرة ومقالات أهل العلم مدونة في كتب الفقه \* قوله ( صعيدا ) الصعيد وجه الأرض سواء كان عليه تراب أو لم يكن \* قاله الخليل وابن الأعرابي والزجاج ، قال الزجاج : لا أعلم فيه خلافا بين أهل اللغة ، قال الله تعالى - وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا - أى أرضا غليظة لا تنبت شيئا وقال تعالى - فتصبح صعيدا زلقا - وقال ذو الرمة :

كأنه بالضحي يرمي الصعيد به \* ونابه في عظام الرأس خرطوم

وانما سمي صعيدا لأنه نهاية ما يصعد اليه من الأرض ، وجع الصعيد صعديات .

وقد اختلف أهل العلم فيما يجزئ التيمم به ، فقال مالك وأبو حنيفة والثوري والطبري انه يجزئ بوجه



الأرض كله ترابا كان أو رملا أو حجارة ، وحلوا قوله (طيبا) على الطاهر الذي ليس بنجس ، وقال الشافعي وأحمد وأصحابهما انه لا يجزئ التيمم الا بالتراب فقط ، واستدلوا بقوله تعالى (صعيدا زلقا) أى ترابا أملس طيبا ، وكذلك استدلوا بقوله (طيبا) قالوا : والطيب التراب الذي ينبت \* وقد تنوزع في معنى الطيب ، فقيل الطاهر كما تقدم ، وقيل المنبت كما هنا ، وقيل الحلال ، والمحتمل لا تقوم به حجة ، ولو لم يوجد في الشيء الذي يتيمم به الا ما في الكتاب العزيز ، لكان الحق ما قاله الأولون \* لكن ثبت في صحيح مسلم من حديث حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله ﷺ « فضلنا الناس بثلاث : جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة ، وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا ، وجعلت تربتها لنا طهورا اذا لم نجد الماء ، وفي لفظ : وجعل ترابها لنا طهورا ، فهذا مبين لمعنى الصعيد المذكور في الآية ، أو مخصص لعمومه \* أو مقيد لاطلاقه \* ويؤيد ههنا ما حكاه ابن فارس عن كتاب الخليل : تيمم بالصعيد ، أى أخذ من غباره انتهى ، والحجر الصلد لا غبار له \* قوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) هذا المسح مطلق يتناول المسح بضربة أو ضربتين ، ويتناول المسح الى المرفقين أو الى الرسغين \* وقد بينته السنة بيانا شافيا ، وقد جعلنا بين ماورد في المسح بضربة وبضربتين ، وماورد في المسح الى الرسغ والى المرفقين في شرحنا للنتقى وغيره من مؤلفاتنا بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره \* قوله (ان الله كان عفوا غفورا) أى عفا عنكم وغفر لكم تقصيركم ورحمكم بالترخيص لكم والتوسعة عليكم . وقد أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والضياء في المختارة عن علي بن أبي طالب قال : صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمرنا وحضرت الصلاة فقدموني فقرأت - قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون \* فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأتمسكوا حتى تعادوا ما تقولون) وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه : أن الذي صلى بهم عبد الرحمن . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة في الآية قال : نزلت في أبي بكر وعمر وعليّ وعبد الرحمن بن عوف وسعد ، صنع لهم على طعاما وشربا فأكلوا وشربوا ثم صلى بهم المغرب فقرأ - قل يا أيها الكافرون - حتى ختمها فقال : ليس لي دين وليس لكم دين ، فنزلت . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والنسائي والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : نسخها - انما الخمر والميسر - الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في الآية قال لم يعن بها الخمر انما عني بها سكر النوم . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس (وأتم سكارى) قال النعاس . وأخرج القرطبي وابن أبي شبة في المصنف وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن علي \* قوله (ولاجنبنا الاعابري سبيل) قال نزلت في المسافر تصيبه الجنابة فيتميم ويصلى وفي لفظ قال : لا يقرب الصلاة الا أن يكون مسافرا تصيبه الجنابة فلا يجد الماء فيتميم ويصلى حتى يجد الماء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس في الآية يقول : لا تقربوا الصلاة وأتم جنب اذا وجدتم الماء ، فان لم تجدوا الماء فقد أحلت أن تمسحوا بالأرض . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال : لا يمر جنب ولا الحائض في المسجد . انما أنزلت (ولاجنبنا الاعابري سبيل) للمسافر يقيم ثم يصلى . وأخرج الدارقطني والطبراني وأبو نعيم في المعرفة وابن مردويه والبيهقي في سننه والضياء في المختارة عن الأسقع بن شريك قال : كنت أرحل ناقة رسول الله ﷺ فأصابني جنابة في ليلة باردة ، وأراد رسول الله ﷺ الرحلة : فكرهت أن أرحل ناقته وأنا جنب وخشيت أن أغتسل بالماء البارد فأموت أو أمرض \* فأمرت رجلا من الأنصار فرحلها \* ثم رصفت أحجارا فأسخنت بهاء فاغتسلت \* ثم لحقت رسول الله ﷺ وأصحابه ، فقال : يا أسقع مالي أرى راحلتك تغيرت ، قلت يا رسول الله لم أرحلها ، رحلها رجل من الأنصار ، قال : ولم ؟ قلت : انى أصابني

جنانة نفثت القرّ على نفسها فأمرته أن يرحلها ورضفت أحجاراً فأسخت بها ماء فاغتسلت به ، فأنزل الله ( يا أيها الذين آمنوا ) الى قوله ( ولا جنبا الا عابري سبيل ) . وأخرج ابن سعد وعبد بن حميد وابن جرير والطبراني والبيهقي من وجه آخر عن أسلع قال : كنت أخدم النبي ﷺ وأرحل له ، فقال لي ذات ليلة يا أسلع قم فارحل لي . قلت يا رسول الله أصابني جنابة ، فسكت عني ساعة حتى جاء جبريل بآية الصعيد فقال قم يا أسلع فتيّم ، الحديث . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس ( لا تقربوا الصلاة ) قال المساجد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي من طريق عطاء الخراساني عنه ( ولا جنبا الا عابري سبيل ) قال لا تدخلوا المسجد وأتم جنب الا عابري سبيل قال : تمرّ به مرّاً ولا تجلس . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه . وأخرج عبد الرزاق والبيهقي في سننه عنه أنه كان يرخص للجنب أن يمرّ في المسجد ولا يجلس فيه ، ثم قرأ قوله ( ولا جنبا الا عابري سبيل ) . وأخرج البيهقي عن أنس نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير والبيهقي عن جابر قال : كان أحدنا يمرّ في المسجد وهو جنب محتازا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وان كنتم مرضى ) قال نزلت في رجل من الأنصار كان مريضا فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ ولم يكن له خادم فيناوله ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( وان كنتم مرضى ) قال : هو الرجل المجذور أو به الجراح أو القرع يجنب فيخاف ان اغتسل أن يموت فتيّم . وأخرج ابن جرير عن ابراهيم النخعي قال نال أصحاب رسول الله ﷺ جراح ففشت فيهم ، ثم ابتلوا بالجنابة ، فشكوا ذلك الى النبي ﷺ فنزلت ( وان كنتم مرضى ) الآية . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم والبيهقي من طرق عن ابن مسعود في قوله ( أو لامستم النساء ) قال المس لمس مادون الجماع والقبلة منه ، وفيه الوضوء . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن ابن عمر أنه كان يتوضأ من قبلة المرأة ، ويقول هي اللباس . وأخرج الدارقطني والبيهقي والحاكم عن عمر . قال ان القبلة من اللبس فتوضأ منها . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عليّ : قال اللبس هو الجماع ولكن الله كنى عنه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن جبيرة قال : كنا في حجرة ابن عباس ومعنا عطاء بن أبي رباح ونفر من الموالي وعبيد بن عمير ونفر من العرب فتذاكرنا للباس ، فقلت أنا وعطاء والموالي : اللبس باليد . وقال عبيد بن عمير والعرب : هو الجماع فدخلت على ابن عباس فأخبرته . فقال غلبت الموالي وأصاب العرب ، ثم قال ان اللبس والمس والمباشرة الى الجماع ماهو ، ولكن الله يكتئ ما شاء بما شاء . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : ان أطيب الصعيد أرض الحرث .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَاللَّهُ  
أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا \* مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ  
مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ  
قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا

يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ  
 أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَفْجَبَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا \*  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا  
 عَظِيمًا \*

قوله ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) كلام مستأنف ، والخطاب لكل من يتأتى  
 منه الرؤية من المسلمين \* والنصيب : الحظ ، والمراد اليهود أوتوا نصيبا من التوراة \* وقوله ( يشترون )  
 جملة حالية ، والمراد بالاشتراء الاستبدال . وقد تقدم تحقيق معناه \* والمعنى أن اليهود استبدلوا الضلالة ،  
 وهي البقاء على اليهودية بعد وضوح الحجة على صحة نبوة نبينا ﷺ \* قوله ( ويريدون أن تضلوا السبيل )  
 عطف على قوله ( يشترون ) مشارك له في بيان سوء صنيعهم وضعف اختيارهم ، أى لم يكتفوا بما جنوه على  
 أنفسهم من استبدال الضلالة بالهدى ، بل أرادوا مع ضلالتهم أن يتوصلوا بكتبتهم وجحدهم الى أن تضلوا أتم  
 أيها المؤمنون السبيل المستقيم الذى هو سبيل الحق ( والله أعلم بأعدائكم ) أيها المؤمنون ومايريدونه بكم  
 من الاضلال ، والجملة اعتراضية ( وكفى بالله وليا ) لكم ( وكفى بالله نصيرا ) ينصركم فى مواطن الحرب ، فاكثفوا  
 بولايته ونصره ولا تتولوا غيره ولا تستنصروه ، والباء فى قوله ( بالله ) فى الموضعين زائدة \* قوله ( من  
 الذين هادوا ) قال الزجاج : ان جعلت متعلقة بما قبل فلا يوقف على قوله ( نصيرا ) وان جعلت منقطعة ،  
 فيجوز الوقف على نصيرا . والتقدير من الذين هادوا قوم يحرفون ثم حذف ، وهذا مذهب سيدييه ، ومثله  
 قول الشاعر .

لو قلت ما فى قومها لم أيتهم \* يفضلها فى حسب وميسم

قالوا : المعنى لو قلت ما فى قومها أحد يفضلها ، ثم حذف وقال الفراء : المحذوف لفظ من ، أى من الذين  
 هادوا من يحرفون الكلم كقوله - وما من الا له مقام معلوم - أى من له ، ومنه قول ذى الرمة :  
 ■ فظاوا ومنهم دمه سابق له \* أى من دمه ، وأنكره المبرد والزجاج ، لأن حذف الموصول حذف بعض  
 الكلمة ، وقيل ان قوله ( من الذين هادوا ) بيان لقوله ( الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) \* والتحريف الامالة  
 والازالة ، أى يميلونه ويزيلونه عن مواضعه ويجعلون مكانه غيره ، أو المراد أنهم يتأولونه على غير تأويله ،  
 وذمهم الله عز وجل بذلك ■ لأنهم يفعلونه عنادا وبغيا ، وتأثيرا لغرض الدنيا \* قوله ( ويقولون سمعنا  
 وعصينا ) أى سمعنا قولك وعصينا أمرك ( واسمع غير مسمع ) أى اسمع حال كونك غير مسمع ، وهو  
 يحتمل أن يكون دعاء على النبي ﷺ ، والمعنى اسمع لاسمعت ، ويحتمل أن يكون المعنى اسمع  
 غير مسمع مكروها ■ أو اسمع غير مسمع جوابا ، وقد تقدم الكلام فى راعنا ، ومعنى ( ليا بألسنتهم )  
 أنهم يلوونها عن الحق ، أى يميلونها الى ما فى قلوبهم ، وأصل اللى : القتل وهو منتصب على المصدر ، ويجوز أن  
 يكون مفعولا لأجله \* قوله ( وطعنا فى الدين ) معطوف على ليا ■ أى يطعنون فى الدين بقولهم : لو كان نبيا لعلم أنا  
 نسبه ، فأطلع الله سبحانه نبيه ﷺ على ذلك ( ولو أنهم قالوا سمعنا ) قولك ( وأطعنا ) أمرك ( واسمع ) ما تقول  
 ( وانظرونا ) أى لو قالوا هذا مكان قولهم راعنا ( لكان خيرا لهم ) بما قالوه ( وأقوم ) أى أعدل وأولى من قولهم الأول  
 وهو قولهم ( سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا ) لما فى هذا من المخالفة وسوء الأدب ، واحتمال الذم فى راعنا  
 ( ولكن ) لم يسلكوا المسلك الحسن ويأتوا بما هو خير لهم وأقوم ، ولهذا ( لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا

( قليلا ) أى الايمان قليلا ، وهو الايمان ببعض الكتب دون بعض وبعض الرسل دون بعض \* قوله ( يأيها الذين أوتوا الكتاب ) ذكر سبحانه أولا أنهم أوتوا نصيبا من الكتاب ، وهنا ذكر أنهم أوتوا الكتاب \* والمراد أنهم أوتوا نصيبا منه ، لأنهم لم يعملوا بجميع ما فيه ، بل حرّفوا وبدّلوا \* وقوله ( مصدقا ) منتصب على الحال \* والطمس : استئصال أثر الشيء ، ومنه - وإذا النجوم طمست - يقال نطمس بكسر الميم وضمها لغتان في المستقبل ، ويقال طمس الأثر \* أى محاه كله ، ومنه - ربنا اطمس على أموالهم - أى أهلكها ، ويقال هو مطموس البصر ، ومنه - ولونشاء لطمسنا على أعينهم - أى أعميناهم واختلف العلماء في المعنى المراد بهذه الآية هل هو حقيقة ؟ فيجعل الوجه كالقفا ، فيذهب بالأنف والفم والحاجب والعين ، أو ذلك عبارة عن الضلالة في قلوبهم وسلبهم التوفيق ، فذهب الى الأول طائفة ، وذهب الى الآخر آخرون ، وعلى الأول فالمراد بقوله ( فنزّلها على أدبارها ) نجعلها قفا ، أى نذهب بأثر الوجه وتخطيطه حتى يصير على هيئة القفا ، وقيل انه بعد الطمس يردّها الى موضع القفا ، والقفا الى مواضعها \* وهذا هو الصق بالمعنى الذى يفيد قوله ( فنزّلها على أدبارها ) \* فان قيل كيف جاز أن يهدّهم بطمس الوجوه ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بهم \* فقيل انه لما آمن هؤلاء ومن اتبعهم رفع الوعيد عن الباقيين . وقال المبرد الوعيد باق منتظر ، وقال لا بدّ من طمس في اليهود ومسح قبل يوم القيامة \* قوله ( أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت ) الضمير عائدا الى أصحاب الوجوه ، قيل المراد باللعن هنا المسخ لأجل تشبيهه بلعن أصحاب السبت ، وكان لعن أصحاب السبت مسخهم قردة وخنزير ، وقيل المراد نفس اللعنة وهم ملعونون بكل لسان \* والمراد وقوع أحد الأمرين : ما الطمس أو اللعن . وقد وقع اللعن ، ولكنه يقوى الأول تشبيهه هذا اللعن بلعن أهل السبت \* قوله ( وكان أمر الله مفعولا ) أى كأننا موجودا لا محالة ، أو يراد بالأمر المأمور \* والمعنى أنه متى أرادته كان ، كقوله - انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون - \* قوله ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) هذا الحكم يشمل جميع طوائف الكفار من أهل الكتاب وغيرهم \* ولا يختص بكفار أهل الحرب ، لأن اليهود قتلوا عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله \* وقالوا ثالث ثلاثة ، ولا خلاف بين المسلمين أن المشرّك اذا مات على شركه لم يكن من أهل المغفرة التى تفضل الله بها على غير أهل الشرك حسبما تقتضيه مشيئته \* وأما خير أهل الشرك من عصاة المسلمين فداخلون تحت المشيئة يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء . قال ابن جرير قد أبانت هذه الآية أن كل صاحب كبيرة فى مشيئة الله عزّ وجلّ ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه مالم تكن كبيرته شركا بالله عزّ وجلّ \* وظاهره أن المغفرة منه سبحانه تكون لمن اقتضته مشيئته تفضلا منه ورحمة وان لم يقع من ذلك المذنب توبة ، وقيد ذلك المعتزلة بالتوبة . وقد تقدّم قوله تعالى - ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم - وهى تدل على أن الله سبحانه يغفر سيئات من اجتنب الكبائر ، فيكون مجتنب الكبائر ممن قد شاء الله غفران سيئاته .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس : قال كان رفاعة بن زيد بن التابوت من عظماء اليهود ، واذا كلم رسول الله ﷺ لوى لسانه \* وقال : أرعنا سمعك يا محمد حتى نفهمك ثم طعن فى الاسلام وعابه ، فأنزّل الله فيه ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عنه فى قوله ( يحرفون الكلم عن مواضعه ) يعنى : يحرفون حدود الله فى التوراة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله ( يحرفون الكلم عن مواضعه ) قال : تبديل اليهود التوراة ( ويقولون سمعنا وعصينا ) قالوا سمعنا ما تقول ولا نطيعك



(واسمع غير مسمع) قال غير مقبول ما تقول (يا بألسنتهم) قال خلافا يلوون به ألسنتهم (واسمع وانظرونا) قال أفهمنا لا تجعل علينا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس في قوله (واسمع غير مسمع) قال : يقولون اسمع لاسمعت . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس : قال كلم رسول الله ﷺ رؤساء من أخبار اليهود ، منهم عبد الله بن صوريا وكعب بن أسد فقال لهم يا معشر يهود : اتقوا الله وأسلموا ، فوالله انكم لتعاذون أن الذي جئتكم به لحق ، فقالوا ما نعرف ذلك يا محمد ، وأنزل الله فيهم (يا أيها الذين أوتوا الكتاب) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (من قبل أن نطمس وجوها) قال طمسها أن تعمى (فنزدها على أديبارها) يقول نجعل وجوههم من قبل أفئيتهم فيمشون القهقري ونجعل لأحدهم عينين في قفاه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (من قبل أن نطمس وجوها) يقول عن صراط الحق (فنزدها على أديبارها) قال في الضلالة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن أبي أيوب الأنصاري قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال ان لي ابن أخ لا ينتهي عن الحرام : قال وما دينه ؟ قال يصلي ويوحده الله : قال استوهب منه دينه فان أبي فابتعه منه ، فطلب الرجل منه ذلك فأبى عليه : فأبى النبي ﷺ فأخبره : فقال وجدته شحيحا على دينه ، فنزلت (إن الله لا يغفر أن يشرك به) الآية . وأخرج ابن الضريس وأبو يعلى وابن المنذر وابن عدى بسند صحيح عن ابن عمر قال : كنا نمسك عن الاستغفار لأهل الكبراء حتى سمعنا من نبينا ﷺ « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . وقال اني ادخرت دعوتي وشفاعتي لأهل الكبراء من أمتي فأمسكنا عن كثير مما كان في أنفسنا » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر : قال لما نزلت - يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم - الآية قام رجل فقال : والشرك يا بني الله ؟ فكره ذلك النبي ﷺ فقال (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية . وأخرج ابن المنذر عن أبي مجلز أن سؤال هذا الرجل هو سبب نزول (ان الله لا يغفر أن يشرك به) . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال في هذه الآية ان الله حرّم المغفرة على من مات وهو كافر ، وأرجأ أهل التوحيد إلى مشيئته فلم يؤيسهم من المغفرة . وأخرج الترمذي وحسنه عن علي قال : أحب آية إلى في القرآن (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُورُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظَاهِمُونَ فِتْنِيًّا \* أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَالْفُتُوحِ وَيَقُولُونَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا هُوَ لَا أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا \* أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ عَلِيمٌ \* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ إِذَا لَاقُوا النَّاسَ نَقِيرًا \* أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا \* فَهَنَّهُمْ مِّنْ آمَنٍ بِهِ وَفِيهِمْ مِّنْ صَدَقَةٍ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا \*

قوله (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) تعجب من حالهم . وقد اتفق المفسرون على أن المراد اليهود

واختلفوا في المعنى الذى زكوا به أنفسهم ، فقال الحسن وقتادة هو قولهم - نحن أبناء الله وأحباؤه - وقولهم - لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى - وقال الضحاك هو قولهم لا ذنوب لنا ونحن كالأطفال ، وقيل قولهم ان آباءهم يشفعون لهم ، وقيل ثناء بعضهم على بعض \* ومعنى التزكية : التطهير والتزوية فلا يبعد صدقها على جميع هذه التفسير وعلى غيرها ، واللفظ يتناول كل من زكى نفسه بحق أو بباطل من اليهود وغيرهم ، ويدخل في هذا التلقب بالألقاب المتضمنة للتزكية كمحبي الدين وعز الدين ونحوهما \* قوله ( بل الله يزكى من يشاء ) أى ذلك اليه سبحانه فهو العالم بمن يستحق التزكية من عباده ، ومن لا يستحقها فليدع العباد تزكية أنفسهم ويفوضوا أمر ذلك الى الله سبحانه فان تزكيتهم لأنفسهم مجرد دعاوى فاسدة تحمل عايتها محبة النفس وطلب العلو والترفع والتفاخر \* ومثل هذه الآية قوله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى - \* قوله ( ولا يظهرون ) أى هؤلاء المزكون لأنفسهم ( فتبلا ) وهو الخيط الذى فى نواة التمر ، وقيل القشرة التى حول النواة ، وقيل هو ما يخرج بين أصبعيك أو كفيك من الوسخ اذا فتلتهما ، فهو قليل بمعنى مفتول ، والمراد هنا الكناية عن الشيء الحقيق ، ومثله - ولا يظهرون نقيرا - وهو النكتة التى فى ظهر النواة \* والمعنى أن هؤلاء الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تزكيتهم لأنفسهم بقدر هذا الذنب ولا يظاهمون بالزيادة على ما يستحقون ، ويجوز أن يعود الضمير الى ( من يشاء ) أى لا يظلم هؤلاء الذين يزكيهم الله فتبلا مما يستحقونه من الثواب ، ثم عجب النبي ﷺ من تزكيتهم لأنفسهم فقال : ( انظر كيف يفترون على الله الكذب ) فى قولهم ذلك \* والافتراء : الاختلاق ومنه افترى فلان على فلان ، أى رماه بما ليس فيه ، وفريت الشيء : قطعته ، وفى قوله ( وكفى به إثمًا مبينًا ) من تعظيم الذنب وتهويله ما لا يخفى \* قوله ( ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) هذا تحجيب من حالهم بعد التحجيب الأول وهم اليهود .

واختلف المفسرون فى معنى الجبت ، فقال ابن عباس وابن جبير وأبو العالية الجبت : الساحر بلسان الحبشة \* والطاغوت : الكاهن ، وروى عن عمر بن الخطاب أن الجبت : السحر ، والطاغوت : الشيطان وروى عن ابن مسعود أن الجبت والطاغوت هاهنا كعب بن الأشرف . وقال قتادة الجبت : الشيطان \* والطاغوت : الكاهن ، وروى عن مالك أن الطاغوت ماعبد من دون الله ، والجبت : الشيطان ، وقيل هما كل معبود من دون الله أو مطاع فى معصية الله ، وأصل الجبت الجبس ، وهو الذى لاخير فيه فأبدلت التاء من السين . قاله قطرب ، وقيل الجبت : إبليس ، والطاغوت : أولياؤه \* قوله ( ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا ) أى يقول اليهود لكفار قريش أنتم أهدى من الذين آمنوا بمحمد سبيلا ، أى أقوم ديننا ، وأرشد طريقا \* وقوله ( أولئك ) إشارة الى القائلين ( الذين لعنهم الله ) أى طردهم وأبعدهم من رحمته ( ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا ) يدفع عنه ما نزل به من عذاب الله وسخطه \* قوله ( أم لهم نصيب من الملك ) أم منقطعة ، والاستفهام للإنكار ، يعنى ليس لهم نصيب من الملك ( فاذن لا يؤتون الناس نقيرا ) والفاء للسببية الجزائية لشرط محذوف ، أى ان جعل لهم نصيب من الملك فاذن لا يعطون الناس نقيرا منه لشدة بخلهم وقوة حسدهم ، وقيل المعنى بل لهم نصيب من الملك على أن معنى أم الاضراب عن الأول والاستئناف للثانى ، وقيل هى عاطفة على محذوف ، والتقدير أهم أولى بالنبوة ممن أرسلته أم لهم نصيب من الملك فاذن لا يؤتون الناس نقيرا \* والنقير أيضا : خشبة تنقر وينبذ فيها . وقد نهى النبي ﷺ عن النقير \* كما ثبت فى الصحيحين وغيرهما ، والنقير : الأصل ، يقال فلان كريم النقير ، أى كريم الأصل \*

والمراد هنا : المعنى الأول ، والمقصود به المبالغة في الحقارة كالقطمير والقتيل \* واذن هنا مبالغة غير عاملة لدخول فاء العطف عليها ، ولونصب لجاز . قال سيويه إذن في عوامل الأفعال بمنزلة أظن في عوامل الأسماء التي تلغى إذا لم يكن الكلام معتمدا عليها ، فإن كانت في أول الكلام وكان الذي بعدها مستقبلا نصبت \* قوله ( أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) أم منقطعة مفيدة للانتقال عن توبيخهم بأمر إلى توبيخهم بآخر ، أي بل يحسدون الناس ، يعني اليهود يحسدون النبي ﷺ فقط \* أو يحسدونه هو وأصحابه على ما آتاهم الله من فضله من النبوة والنصر وقهر الأعداء \* قوله ( فقد آتينا آل إبراهيم ) هذا إلزام لليهود بما يعترفون به ولا ينكرونه \* أي ليس ما آتينا محمدا وأصحابه من فضلنا بيدع حتى يحسدهم اليهود على ذلك ، فهم يعاصون بما آتينا آل إبراهيم \* وهم أسلاف محمد ﷺ . وقد تقدم تفسير الكتاب والحكمة \* والملك العظيم ، قيل هو ملك سليمان ، واختاره ابن جرير ( فمنهم ) أي اليهود ( من آمن به ) أي بالنبي ﷺ ( ومنهم من صد عنه ) أي أعرض عنه ، وقيل الضمير في به راجع إلى ما ذكر من حديث آل إبراهيم ، وقيل الضمير راجع إلى إبراهيم \* والمعنى فمن آل إبراهيم من آمن بإبراهيم ومنهم من صد عنه \* وقيل الضمير يرجع إلى الكتاب \* والأول أولى ( وكفى بجهنم سعيرا ) أي ناراً مسعرة .

وقد أخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس : قال إن اليهود قالوا إن آباءنا قد توفوا وهم لنا قرابة عند الله وسيشفعون لنا ويزكونا . فقال الله لمحمد ﷺ ( ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ) . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : كانت اليهود يقدمون صبيانهم يصلون بهم ويقربون قربانهم ويزعمون أنهم لا خطايا لهم ولا ذنوب ، وكذبوا . قال الله إني لأظهر ذانبا بآخر لا ذنبا له ، ثم أنزل الله ( ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ) . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن أن التزكية قولهم - نحن أبناء الله وأحباؤه \* وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى - . وأخرج عبد الرزاق وعبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ولا يظلمون فتيل ) قال الفتيل : ما خرج من بين الأصبعين ، وفي لفظ آخر عنه : هو أن تدلك بين أصبعيك فما خرج منهما فهو ذلك . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عنه قال النقيير : النقرة تكون في النواة التي نبتت منها النخلة \* والقتيل الذي يكون على شق النواة \* والقطمير : القشر الذي يكون على النواة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه : قال الفتيل : الذي في الشق الذي في بطن النواة . وأخرج الطبراني والبيهقي في الدلائل عنه قال قدم حي بن أخطب وكعب بن الأشرف مكة على قريش خالفوهم على قتال رسول الله ﷺ ، وقالوا لهم أتم أهل العلم القديم وأهل الكتاب فأخبرونا عنا وعن محمد ، قالوا ما أتم وما محمد ؟ قالوا ننحر الكوماء ونسقى اللبن على الماء ، ونفك العناة ونسقى الحبيج ، ونصل الأرحام : قالوا فما محمد ؟ قالوا صبور ، أي فرد ضعيف قطع أرحامنا واتبعه سراق الحبيج بنو غفار ، فقالوا لا بل أنتم خير منه وأهدى سبيلا ، فأنزل الله ( ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) الآية . وأخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة مرسلا . وقد روى عن ابن عباس وعن عكرمة بلفظ آخر . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير عن السدي عن أبي مالك . وأخرج نحوه أيضا البيهقي في الدلائل وابن عساكر في تاريخه عن جابر بن عبد الله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن عكرمة قال : الجبت والطاغوت صنمان . وأخرج القرطبي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عمر في تفسير الجبت والطاغوت ما تقدمناه عنه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس : قال الجبت حي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الأشرف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال

الجب: الأصنام والطاغوت: الذي يكون بين يدي الأصنام يعبرون عنها الكذب ليضلوا الناس. وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الجب: اسم الشيطان بالحبشية، والطاغوت: كهان العرب. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أم لهم نصيب من الملك) قال فليس لهم نصيب ولو كان لهم نصيب لم يؤتوا الناس تقيرا. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال النقيير: النقطة التي في ظهر النواة. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس قال قال أهل الكتاب زعم محمد أنه أوتي ما أوتي في تواضع، وله تسع نسوة وليس له همة الا لكاح، فأى ملك أفضل من هذا؟ فأنزل الله هذه الآية (أم يحسدون الناس) الى قوله (ملكا عظيما) يعنى ملك سليمان. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال: الناس في هذا الموضع النبي خاصة. وأخرج ابن جرير عن قتادة قال هم هذا الحي من العرب.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا \*

قوله (بآياتنا) الظاهر عدم تخصيص بعض الآيات دون بعض، و (سوف) كلمة تذكير للتهديد. قاله سيبويه وينوب عنها السين. وقد تقدّم معنى نصلى في أول السورة \* والمراد سوف ندخلهم نارا عظيمة. وقرأ حميد بن قيس (نصليهم) بفتح النون \* قوله (كلما نضجت جلودهم) يقال نضج الشيء نضجا ونضاجا، ونضج اللحم، وقلان نضج الرأى \* أى محكمه \* والمعنى أنها كلما احترقت جلودهم بدّلهم الله جلودا غيرها \* أى أعطاهم مكان كل جلد محترق جلدا آخر غير محترق فان ذلك أبلغ في العذاب للشخص، لأن إحساسه لعمل النار في الجلد الذي لم يحترق أبلغ من إحساسه لعملها في الجلد المحترق، وقيل المراد بالجلود السراويل التي ذكرها في قوله - سراويلهم من قطران - ولا موجب لترك المعنى الحقيقي هاهنا \* وان جاز إطلاق الجلود على السراويل مجازا كما في قول الشاعر:

كسا اللوم ثوبا خضرة في جلودها \* فويل لقيم من سراويلها الخضر

وقيل المعنى أعدنا الجلد الأوّل جديدا، ويأبى ذلك معنى التبديل \* قوله (ليذوقوا العذاب) أى ليحصل لهم الذوق الكامل بذلك التبديل، وقيل معناه: ليدوم لهم العذاب ولا ينقطع، ثم أتبع وصف حال الكفار بوصف حال المؤمنين. وقد تقدّم تفسير الجنات التي تجرى من تحتها الأنهار \* قوله (لهم فيها أزواج مطهرة) أى من الأدناس التي تكون في نساء الدنيا \* والظل: الظليل الكثيف الذي لا يدخله ما يدخل ظل الدنيا من الحر والسموم ونحو ذلك، وقيل هو مجموع ظل الأشجار والقصور \* وقيل الظل الظليل هو الدائم الذي لا يزول، واشتقاق الصفة من لفظ الموصوف للبالغة كما يقال: ليل أليل.

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله (كلما نضجت جلودهم) قال اذا احترقت جلودهم بدّلناهم جلودا بيضاء أمثال القراطيس. وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عنه بسند ضعيف قال: قرئ عند عمر (كلما نضجت جلودهم) الآية، فقال معاذ: عندي تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة \* فقال عمر: هكذا سمعت من رسول الله ﷺ. وأخرجه أبو نعيم في الحلية وابن مردويه أن القائل كعب وأنه قال: تبدل في الساعة الواحدة عشرين ومائة مرة. وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أن



غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعا . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله ( ظلا ظليلا ) قال : هو ظل العرش الذي لا يزول .

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا \*

هذه الآية من أمهات الآيات المشتملة على كثير من أحكام الشرع ، لأن الظاهر أن الخطاب يشمل جميع الناس في جميع الأمانات . وقد روى عن علي بن زيد بن أسلم وشهر بن حوشب أنها خطاب لولاة المسلمين ، والأول أظهر ، وورودها على سبب كما سيأتي لا ينافي ما فيها من العموم ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقرر في الأصول ، وتدخل الولاية في هذا الخطاب دخولا أوليا ، فيجب عليهم تأدية ما لديهم من الأمانات وردّ الظلمات ، وتحريّ العدل في أحكامهم ، ويدخل غيرهم من الناس في الخطاب ، فيجب عليهم ردّ ما لديهم من الأمانات والتحريّ في الشهادات والأخبار ، ومن قل بعموم هذا الخطاب : البراء بن عازب وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب ، واختاره جمهور المفسرين ، ومنهم ابن جرير ، وأجمعوا على أن الأمانات محدودة إلى أربابها : الأبرار منهم والفجار ، كما قال ابن المنذر \* والأمانات جمع أمانة ، وهي مصدر بمعنى المفعول \* قوله ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) أي وإن الله يأمركم إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل \* والعدل هو فصل الحكومة على ما في كتاب الله سبحانه ، وسنة رسوله ﷺ ، لا الحكم بالرأى المجرد فإن ذلك ليس من الحق في شيء إلا إذا لم يوجد دليل تلك الحكومة في كتاب الله ولا في سنة رسوله ، فلا بأس باجتهاد الرأى من الحاكم الذي يعلم بحكم الله سبحانه ، وبما هو أقرب إلى الحق عند عدم وجود النص ، وأما الحاكم الذي لا يدري بحكم الله ورسوله ولا بما هو أقرب إليهما فهو لا يدري ما هو العدل ، لأنه لا يعقل الحجة إذا جاءت فضلا عن أن يحكم بها بين عباد الله \* قوله ( نعمًا ) ما موصوفة أو موصولة ، وقد قدمنا البحث في مثل ذلك :

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ لما فتح مكة وقبض مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة ، فنزل جبريل عليه السلام بردّ المفتاح ، فدعا النبي ﷺ عثمان بن طلحة وردّه إليه . وقرأ هذه الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن عساكر عن ابن جريج : أن هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة لما قبض منه ﷺ مفتاح الكعبة فدعاه ودفعه إليه . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن أبي شيبة عن علي قال : حق على الإمام أن يحكم بما أنزل الله وأن يؤدي الأمانة ، فإذا فعل ذلك حقق على الناس أن يسمعوا له وأن يطيعوا ، وأن يجيبوا إذا دعوا . وأخرج أبو داود والترمذي والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « أدّ الأمانة لمن أئتمنتك ولا تخن من خانك » . وقد ثبت في الصحيح أن من خان إذا أئتمنت فيه خصلة من خصال النفاق .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا \*

لما أمر سبحانه القضاة والولاة إذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالحق : أمر الناس بطاعتهم هاهنا ، وطاعة الله عز وجل هي امتثال أوامره ونواهيه ، وطاعة رسوله ﷺ ، هي فيما أمر به ونهى عنه : وأولى

الأمر : هم الأئمة والسلاطين والقضاة وكل من كانت له ولاية شرعية ، لا ولاية طاغوتية ، والمراد طاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه ما لم تكن معصية ، فلا طاعة لمخلوق في معصية الله كما ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ ، وقال جابر بن عبد الله ومجاهد ان أولى الأمر : هم أهل القرآن والعلم ، وبه قال مالك والضحاك ، وروى عن مجاهد أنهم أصحاب محمد ﷺ . وقال ابن كيسان : هم أهل العقل والرأي ، والراجح القول الأول \* قوله ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ) المنازعة المجاذبة ، والتزع : الجذب ، كأن كل واحد ينتزع حجة الآخر ويجذبها ، والمراد الاختلاف والمجادلة ، وظاهر قوله ( في شئ ) يتناول أمور الدين والدنيا ، ولكنه لما قال ( فردوه الى الله والرسول ) تبين به أن الشئ المتنازع فيه يخص بأمور الدين دون أمور الدنيا ، والرد الى الله : هو الرد الى كتابه العزيز ، والرد الى الرسول : هو الرد الى سنته المطهرة بعدموته ، وأما في حياته فالرد اليه سؤاله ، هذا معنى الرد اليهما ، وقيل معنى الرد أن يقولوا : الله أعلم ، وهو قول ساقط وتفسير بارد ، وليس الرد في هذه الآية الا الرد المذكور في قوله تعالى - ولوردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم - \* قوله ( ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) فيه دليل على أن هذا الرد متحتم على المتنازعين ، وانه شأن من يؤمن بالله واليوم الآخر ، والاشارة بقوله ( ذلك ) الى الرد المأمور به ( خير ) لكم ( وأحسن تأويلا ) : أى مرجعا ، من الأول آل يؤل الى كذا : أى صار اليه ، والمعنى أن ذلك الرد خير لكم وأحسن مرجعا ترجعون اليه ، ويجوز أن يكون المعنى أن الرد أحسن تأويلا من تأويلكم الذى صرتم اليه عند التنازع .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس في قوله ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه النبي ﷺ في سرية ، وقصته معروفة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن عطاء في الآية . قال طاعة الله والرسول اتباع الكتاب والسنة ( وأولى الأمر ) قال : أولى الفقه والعلم . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة . قال ( وأولى الأمر منكم ) هم الأمراء ، وفي لفظهم أمراء السرايا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن جابر بن عبد الله في قوله ( وأولى الأمر منكم ) قال : أهل العلم . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن أبي العالية نحوه أيضا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله - فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول - قال الى كتاب الله وسنة رسوله . ثم قرأ - ولوردوه الى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم - وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ميمون بن مهران في الآية . قال : الرد الى الله الرد الى كتابه ، والرد الى رسوله مادام حيا . فاذا قبض فالى سنته . وأخرج ابن جرير عن قتادة والسدي مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله ( ذلك خير وأحسن تأويلا ) يقول ذلك أحسن ثوبا وخير عاقبة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وأحسن تأويلا ) قال وأحسن جزاء . وقد وردت أحاديث كثيرة في طاعة الأمراء ثابتة في الصحيحين وغيرهما مقيدة بأن يكون ذلك في المعروف ، وأنه لاطاعة في معصية الله .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ

يَتَحَاكُمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا \*  
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ■  
فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا  
وَتَوْفِيقًا ■ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا  
بَلِيغًا ■ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا  
اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا \* فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا  
شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا \*

قوله (ألم تر الى الذين يزعمون) فيه تعجب لرسول الله ﷺ من حال هؤلاء الذين ادَّعوا لأنفسهم أنهم قد جمعوا بين الايمان بما أنزل على رسول الله ، وهو القرآن ، وما أنزل على من قبله من الأنبياء ■ فجاءوا بما ينقض عليهم هذه الدعوى ويبطلها من أصلها ويوضح أنهم ليسوا على شيء من ذلك أصلا ، وهو إرادتهم التحاكم إلى الطاغوت وقد أمروا فيما أنزل على رسول الله وعلى من قبله أن يكفروا به ، وسيأتى بيان سبب نزول الآية ■ وبه يتضح معناها . وقد تقدم تفسير الطاغوت والاختلاف في معناه \* قوله (ويريد الشيطان) معطوف على قوله (يريدون) والجلتان مسوقتان لبيان محل التعجب ، كأنه قيل ماذا يفعلون ؟ فقيل يريدون كذا ، ويريد الشيطان كذا \* وقوله (ضلالا) مصدر للفعل المذكور بحذف الزوائد كقوله - والله أنبتكم من الأرض نباتا - أو مصدر لفعل محذوف دل عليه الفعل المذكور ■ والتقدير ويريد الشيطان أن يضلهم فيضلون ضلالا \* والصدود : اسم للمصدر ، وهو الصدد عند الخليل ، وعند الكوفيين أنهما مصدران ■ أى يعرضون عنك إعراضا \* قوله ( فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ) بيان لعاقبة أمرهم وما صار اليه حالهم ■ أى كيف يكون حالهم (إذا أصابتهم مصيبة) أى وقت إصابتهم فانهم يجحزون عند ذلك ولا يقدرّون على الدفع \* والمراد (بما قدمت أيديهم) ما فعلوه من المعاصي التى من جللتها التحاكم الى الطاغوت (ثم جاءوك) يعتذرون عن فعلهم ، وهو عطف على (أصابتهم) \* وقوله (يحلفون) حال ■ أى جاءوك حال كونهم حالفين (ان أردنا إلا إحسانا وتوفيقا) أى ما أردنا بتحاكنا إلى غيرك إلا الاحسان لا الاساءة ، والتوفيق بين الخصمين لا المخالفة لك . وقال ابن كيسان : معناه ما أردنا الا عدلا وحقا مثل قوله - وليحلفن ان أردنا الا احسنى - فكذبهم الله بقوله (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والعداوة للحق . قال الزجاج : معناه قد علم الله أنهم منافقون (فأعرض عنهم) أى عن عقابهم ، وقيل عن قبول اعتذارهم (وعظهم) أى خوفهم من النفاق (وقل لهم في أنفسهم) أى في حق أنفسهم ، وقيل معناه قل لهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم (قولا بليغا) أى بالغا فى وعظهم الى المقصود موثرا فيهم ، وذلك بأن توعدهم بسفك دماءهم وسبي نساءهم وسلب أهوالهم (وما أرسلنا من رسول) من زائدة للتوكيد (الا ليطاع) فيما أمر به ونهى عنه (بإذن الله) بعاهه ■ وقيل بتوفيقه (ولو أنهم إذ ظاهوا أنفسهم) بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك (جاءوك) متوسلين اليك متصلين عن جنائياتهم ومخالفاتهم (فاستغفروا الله) لذنوبهم وتضرعوا اليك حتى قت شفيعا لهم فاستغفرت لهم ، وانما قال (واستغفر لهم الرسول) على طريقة الالتفات لقصد التفعيم لشأن الرسول ﷺ (لوجدوا الله توابا رحيمًا) أى كثير

التوبة عليهم والرحمة لهم \* قوله ( فلا وربك ) . قال ابن جرير قوله ( فلا ) رد على ما تقدم ذكره ، تقديره فليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ، ثم استأنف القسم بقوله ( وربك لا يؤمنون ) وقيل انه قدم لاعلى القسم اهتماما بالنفي ، وإظهارا لقوته ثم كرره بعد القسم تأكيدا ، وقيل لامزيدة لتأكيد معنى القسم لالتأكيد معنى النفي . والتقدير فوربك لا يؤمنون كما في قوله - فلا أقسم بمواقع النجوم - ( حتى يحكموك ) أى يجعلوك حكما بينهم في جميع أمورهم لا يحكمون أحدا غيرك ، وقيل معناه يتحاكمون إليك . ولا ملجئ لك لذلك ( فيما شجر بينهم ) أى اختلف بينهم واختلط ، ومنه الشجر لاختلاف أغصانه . ومنه قول طرفة :

وهم الحكماء أرباب الهدى \* وسعاة الناس في الأمر الشجر

أى المختلف ، ومنه تشاجر الرماح ، أى اختلافها ( ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ) قيل هو معطوف على مقدر ينساق إليه الكلام ، أى فتقضى بينهم ثم لا يجحدوا \* والخرج : الضيق ، وقيل الشك ، ومنه قيل للشجر الملتف حرج وحرجة ، وجعها حراج ، وقيل الخرج : الاثم ، أى لا يجحدون في أنفسهم إنما بانكارهم ما قضيت ( ويساءوا تسليما ) أى ينقادوا لأمرك وقضائك انقيادا لا يخالفونه في شيء . قال الزجاج ( تسليما ) مصدر مؤكد ، أى ويسامون لحكمك تسليما لا يدخلون على أنفسهم شك ولا شبهة فيه \* والظاهر أن هذا شامل لكل فرد في كل حكم كما يؤيد ذلك قوله ( وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله ) فلا يختص بالمقصودين بقوله ( يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت ) وهذا في حياته ﷺ ، وأما بعد موته فتحكيم الكتاب والسنة وتحكيم الحاكم بما فيها من الأئمة والقضاة إذا كان لا يحكم بالرأى المجرد مع وجود الدليل في الكتاب والسنة أو في أحدهما وكان يعقل ما يرد عليه من حجج الكتاب والسنة بأن يكون عالما باللغة العربية وما يتعلق بها من نحو وتصريف ومعاني وبيان عارفا بما يحتاج إليه من علم الأصول بصيرا بالسنة المطهرة . يميز بين الصحيح وما يلحق به ، والضعيف وما يلحق به ، منصف غير متعصب لمذهب من المذاهب ولا لنحلة من النحل ، ورعا لا يحيف ولا يميل في حكمه ، فن كان هكذا فهو قائم في مقام النبوة مترجم عنها حاكم بأحكامها . وفي هذا الوعيد الشديد ما تقشعر له الجلود وترجف له الأفئدة فانه أولا أقسم سبحانه بنفسه مؤكدا لهذا القسم بحرف النفي بأنهم لا يؤمنون ، فنفي عنهم الايمان الذى هو رأس مال صالحى عباد الله حتى تحصل لهم غاية هي تحكيم رسول الله ﷺ ثم لم يكتف سبحانه بذلك حتى قال ( ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ) فضم الى التحكيم أمرا آخر ، هو عدم وجود حرج ، أى حرج في صدورهم . فلا يكون مجرد التحكيم والاذعان كافيا حتى يكون من صميم القلب عن رضا واطمئنان واثلاج قلب وطيب نفس ، ثم لم يكتف بهذا كله ، بل ضم إليه قوله ( ويساءوا ) أى يذعنوا وينقادوا ظاهرا وباطنا ، ثم لم يكتف بذلك ، بل ضم إليه المصدر المؤكد فقال ( تسليما ) فلا يشبث الايمان لعبد حتى يقع منه هذا التحكيم ، ولا يجد الخرج في صدره بما قضى عليه ويسلم لحكم الله وشرعه تسليما لا يخاطله رد ولا تشوبه مخالفة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم والطبراني بسند . قال السيوطي صحيح عن ابن عباس : قال كان برزة الأسلمى كاهنا يقضى بين اليهود فيما يتنافرون فيه فتنافر إليه ناس من المسلمين ، فأنزل الله ( ألم تر إلى الذين يزعمون ) الآية . وأخرج ابن اسحق وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه : قال كان الجلاس بن الصامت قبل توبته ومعقب بن قشير ورافع بن زيد كانوا يدعون الاسلام فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله ﷺ فدعوههم إلى الكهان حكام الجاهلية . فنزلت الآية المذكورة



وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ( يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت ) قال : الطاغوت رجل من اليهود كان يقال له كعب بن الأشرف ، وكانوا اذا مادعوا الى ما أنزل الله والى الرسول ليحكم بينهم قالوا بل نحاكم الى كعب ، فنزلت الآية . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن عبدالله بن الزبير : أن الزبير خاصم رجلا من الأنصار قد شهد بدرا مع النبي ﷺ الى رسول الله ﷺ في شراج من الحرة ، وكانا يسقيان به كلاهما النخل ، فقال الأنصاري سرح الماء يمر ، فأبى عليه ، فقال رسول ﷺ اسق يا زبير ، ثم أرسل الماء الى جارك ، فغضب الأنصاري ، وقال يا رسول الله أن كان ابن عمك ؟ فقلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ، ثم أرسل الماء الى جارك ، واستوعى رسول الله ﷺ للزبير حقه وكان رسول الله ﷺ قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه سعة له وللا نصاري ، فاما أحفظ رسول الله الأنصاري استوعى للزبير حقه في صريح الحكم ، فقال الزبير : ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك ( فلا وربك لا يؤمنون حتى تحكموك فيما شجر بينهم ) . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق ابن لهيعة عن الأسود أن سبب نزول الآية أنه اختصم الى رسول ﷺ رجلان ففضى بينهما ، فقال المقضى عليه ردنا الى عمر ، فردهما ، فقتل عمر الذي قل ردنا ، ونزلت الآية ، فأهدر النبي ﷺ دم المقتول . وأخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن مكحول فذكر نحوه ، وبين أن الذي قتله عمر كان منافقا ، وهما مرسلان ، والقصة غريبة ، وابن لهيعة فيه ضعف .

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اقْتُلُوا مَنْ دَرَكَكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكُنَّا لَهُمْ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا \* وَإِذَا لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا \* وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا \* وَمَنْ يَطْعَمْهُ اللَّهُ وَالرَّسُولُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا \* ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عِلْمًا \*

(لو) حرف امتناع ، وأن مصدرية ، أو تفسيرية ، لأن ( كتبنا ) في معنى أمرنا \* والمعنى أن الله سبحانه لو كتب القتل والخروج من الديار على هؤلاء الموجودين من اليهود ما فعله الا القليل منهم ، أو لو كتب ذلك على المسلمين ما فعله الا القليل منهم ، والضمير في قوله ( فعلموه ) راجع الى المكتوب الذي دل عليه كتبنا ، أو الى القتل والخروج المدلول عليهما بالفعلين ، وتوحيد الضمير في مثل هذا قد قدمنا وجهه \* قوله ( الا قليل ) قرأه الجمهور بالرفع على البدل . وقرأ عبدالله بن عامر وعيسى بن عمر ( الا قليلا ) بالنصب على الاستثناء \* وكذا هو في مصاحف أهل الشام ، والرفع أجود عند النحاة \* قوله ( ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به ) من اتباع الشرع والاقية لرسول الله ﷺ ( لكان ) ذلك ( خيرا لهم ) في الدنيا والآخرة ، ( وأشد تثبيتا ) لأقدامهم على الحق فلا يضطربون في أمر دينهم ( وإذن ) ، أي وقت فعلهم لما يوعظون به ( لا تيناهم من لدنا أجرا عظيما ) ولهديناهم صراطا مستقيما ( لا عوج فيه ليصلوا الى الخير الذي يناله من امتثل ما أمر به وانقاد لمن يدعوه الى الحق \* قوله ( ومن يطعم الله والرسول ) كلام مستأنف لبيان فضل طاعة الله والرسول ، والاشارة بقوله ( فأولئك ) الى المطيعين كما تفيد من ( مع الذين أنعم الله عليهم ) بدخول الجنة ، والوصول الى ما أعد الله لهم \* والصديق المبالغ في الصدق كما تفيد الصيغة ، وقيل هم فضلاء أتباع الأنبياء \* والشهداء من ثبتت لهم الشهادة ،

والصالحين : أهل الأعمال الصالحة \* والرفيق مأخوذ من الرفق ، وهو لين الجانب ، والمراد به المصاحب لارتفاقك بصحبته ، ومنه الرفقة لارتفاق بعضهم ببعض ، وهو منتصب على التمييز أو الحال : كما قال الأخفش وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم ) هم يهود كما أمر أصحاب موسى أن يقتل بعضهم بعضا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن سفیان أنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي نحوه . وقد روى من طرق أن جماعة من الصحابة قالوا لما نزلت الآية لوفعل ربنا لفعلنا . أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن . وأخرجه ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله بن الزبير . وأخرجه أيضا عن شريح بن عبيد . وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية ، والضياء المقدسي في صفة الجنة ، وحسنه عن عائشة قالت جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله : انك لأحب إلى من نفسي : وانك لأحب إلى من ولدي وانى لأكون في البيت فأذكرك ؟ فما أصبر حتى آتى فأظن إليك ، واذا ذكرت موتي وموتك عرفت أنك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين ، وإنى اذا دخلت الجنة خشيت أن لأراك ، فلم يرد عليه النبي ﷺ حتى نزل جبريل بهذه الآية ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ) الآية . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس نحوه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ بَعَادٍ جَمِيعًا \* وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْبُطُنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مِنْهُمْ شَهِيدًا \* وَلَنْ أَصْبَحَكُمْ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ لِيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْمِزُنِي كُنْتُ مِنْهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ■ فليقتل في سبيل الله الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ■ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا \* الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ قَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا \*

قوله ( يا أيها الذين آمنوا ) هذا خطاب لخلص المؤمنين ، وأمرهم بجهاد الكفار والخروج في سبيل الله ■ والحذر والحذر لغتان كالمثل والمثل ، قال الفراء : أكثر الكلام الحذر ، والحذر مسموع أيضا ، يقال خذ حذرك ، أى احذر ■ وقيل معنى الآية الأمر لهم بأخذ السلاح حذرا ، لأن به الحذر \* قوله ( فانفروا ) نفر ينفر بكسر الفاء نفيرا ، ونفرت الدابة تنفر بضم الفاء نفورا ■ والمعنى انهضوا لقتال العدو ، أو انفروا اسم للقوم الذين ينفرون ، وأصله من النفار والنفور ، وهو الفرع ، ومنه قوله تعالى - ولوا على أديبارهم نفورا - أى نافرين \* قوله ( ثبات ) جمع ثبة ، أى جماعة ، والمعنى انفروا جماعات متفرقات \* قوله ( أو انفروا جميعا ) أى مجتمعين جيشا واحدا \* ومعنى الآية الأمر لهم بأن ينفروا على أحد الوصفين ليكون ذلك أشد على عدوهم وليأمنوا من أن يتخطفهم الأعداء اذا نفر كل واحد منهم وحده أو نحو ذلك ، وقيل ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ( انفروا خفافا وثقالا ) وقوله - ان لا تنفروا يعذبكم - والصحيح أن الآيتين

جميعا محكمتان ، إحداهما في الوقت الذي يحتاج فيه الى نفور الجميع ، والأخرى عند الاكتفاء بنفور البعض دون البعض \* قوله (وان منكم لمن ليبطئن) التبطئة ، والابطاء : التأخر ، والمراد المنافقون كانوا يقعدون عن الخروج ويقعدون غيرهم ، والمعنى أن من دخلائكم وجنسكم ومن أظهر إيمانه لكم نقافا من يبطئ المؤمنين ويبتطهم ، واللام في قوله (لمن) لام تأكيد . وفي قوله (ليبطئن) لام جواب القسم ، ومن في موضع نصب وصاتها الجلة . وقرأ مجاهد والنخعي والكلبي (ليبطئن) بالتخفيف (فان أصابتكم مصيبة من قتل أو هزيمة أو ذهاب مال) قال (هذا المنافق) (قد أنعم الله علىّ اذ لم أكن معهم) حتى يصيبني ما أصابهم (ولئن أصابكم فضل من) غنيمة أو فتح (ليقولن) هذا المنافق قول نادم حاسد (ياليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما) \* قوله (كأن لم تكن بينهم وبينه مودة) جملة معترضة بين الفعل الذي هو ليقولن وبين مفعوله ، وهو (ياليتني) وقيل ان في الكلام تقديم وتأخيرا . وقيل المعنى ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة أى كأن لم يعاقدكم على الجهاد ، وقيل هو في موضع نصب على الحال . وقرأ الحسن (ليقولن) بضم اللام على معنى من . وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم (كأن لم تكن) بالياء على لفظ المودة \* قوله (فأفوز) بالنصب على جواب التمني . وقرأ الحسن (فأفوز) بالرفع \* قوله (فليقاتل في سبيل الله) هذا أمر للمؤمنين وقدم الظرف على الفاعل للاهتمام به و(الذين يشرون) معناه يبيعون وهم المؤمنون ، والفاء في قوله (فليقاتل) جواب شرط مقدر . أى ان لم يقاتل هؤلاء المذكورون سابقا الموصوفون بأن منهم لمن ليبطئن ، فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم البائعون للحياة الدنيا بالآخرة ، ثم وعد المقاتلين في سبيل الله بأنه سيؤتيهم أجرا عظيما لا يقدر قدره ، وذلك أنه اذا قتل فاز بالشهادة التي هي أعلى درجات الأجور وان غلب وظفر كان له أجر من قاتل في سبيل الله مع ما قد ناله من العلو في الدنيا والغنيمة ، وظاهر هذا يقتضى التسوية بين من قتل شهيدا أو انقلب غامما ، وربما يقال ان التسوية بينهما إنما هي في إيتاء الأجر العظيم ، ولا يلزم أن يكون أجرهما مستويا . فان كون الشيء عظيما : هو من الأمور النسبية التي يكون بعضها عظيما بالنسبة الى ما هو دونه وحقيقا بالنسبة الى ما هو فوقه \* قوله (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) خطاب للمؤمنين المأمورين بالقتال على طريق الالتفات \* قوله (والمستضعفين) مجرور عطفًا على الاسم الشريف ، أى مالكم لا تقاتلون في سبيل الله وسبيل المستضعفين حتى تخلصوهم من الأسر وتريحوهم مما هم فيه من الجهد ، ويجوز أن يكون منصوبا على الاختصاص ، أى وأخص المستضعفين فانهم من أعظم ما يصدق عليه سبيل الله ، واختار الأول الزجاج والأزهري ، وقال محمد بن يزيد أختار أن يكون المعنى . وفي المستضعفين فيكون عطفًا على السبيل ، والمراد بالمستضعفين هنا من كان بمكة من المؤمنين تحت إزدلال الكفار : وهم الذين كان يدعو لهم النبي ﷺ فيقول : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسامة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين كما في الصحيح . ولا يبعد أن يقال ان لفظ الآية أوسع من هذا . والاعتبار بعموم اللفظ لولا تقييده بقوله (الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها) فانه يشعر باختصاص ذلك بالمستضعفين الكائنين في مكة لأنه قد أجمع المفسرون على أن المراد بالقرية الظالم أهلها مكة \* وقوله (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين \* قوله (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله) هذا ترغيب للمؤمنين وتنشيط لهم بأن قتالهم لهذا المقصد لا لغيره (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أى سبيل الشيطان أو الكهان أو الأصنام ، وتفسير الطاغوت هنا بالشيطان أولى لقوله (فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا) أى مكره ومكر من اتبعه من الكفار .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فانفروا ثبات) قال عصبا

يعنى سرايا متفرقين ( أو انفروا جميعا ) يعنى كلكم . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عنه قال فى سورة النساء ( خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا ) نسختها - وما كان المؤمنون لينفروا كافة - . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى قوله ( ثبات ) أى فرقا قليلا . وأخرج عن قتاده فى قوله ( أو انفروا جميعا ) أى اذا نفر نبي الله ﷺ فليس لأحد أن يتخلف عنه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله ( وإن منكم من ليبطئن ) إلى قوله ( فسوف نؤتيه أجرا عظيما ) ما بين ذلك فى المنافقين . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مقاتل بن حيان فى الآية قال : هو فيما بلغنا عبد الله بن أبى ابن سلول رأس المنافقين . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ( فليقاتل ) يعنى يقاتل المشركين فى سبيل الله فى طاعة الله ( ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل ) يعنى يقتله العدو ( أو يغلب ) يعنى يغلب العدو من المشركين ( فسوف نؤتيه أجرا عظيما ) يعنى جزاء وافرا فى الجنة ، فجعل القاتل والمقتول من المسلمين فى جهاد المشركين شريكين فى الأجر . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( فى سبيل الله والمستضعفين ) قال وفى المستضعفين . وأخرج ابن جرير عن الزهري : قال وسبيل المستضعفين . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه من طريق العوفى قال المستضعفون أناس مساهمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن يخرجوا منها . وأخرج البخارى عنه قال « أنا وأمى من المستضعفين » . وأخرج ابن جرير عنه قال : القرية الظالم أهلها مكة . وأخرج ابن أبى حاتم عن عائشة مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس : قال اذا رأيتم الشيطان فلا تخافوه واحلوا عليه ( ان كيد الشيطان كان ضعيفا ) . قال مجاهد كان الشيطان يترأى لى فى الصلاة فكنت أذكر قول ابن عباس فأجل عليه فيذهب عني .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَكَتَبَ عَلَيْهِمْ  
الْقِتَالَ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَحْشُونَ النَّاسَ كَحَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا  
الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ \* قُلْ مَتَّعْتُ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ  
فَتِيلًا \* أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَذَرِكُمْ أَلْوَتٌ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ  
يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ  
هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَكْادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا \* مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ  
فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا \* مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ  
وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا \* وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ  
مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ

وَكَيْلًا \*

قوله ( ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ) الآية ، قيل هم جماعة من الصحابة أمروا بترك القتال فى مكة بعد أن تسرعوا اليه ، فلما كتب عليهم بالمدينة تبطوا عن القتال من غير شك فى الدين بل خوفا من الموت وفرقا من هول القتال ، وقيل انها نزلت فى اليهود ، وقيل فى المنافقين أساموا قبل فرض القتال ،



فلما فرض كرهوه ، وهذا أشبه بالسياق لقوله ( وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب ) ، وقوله ( وان تصبهم حسنة ) الآية ، وبعد صدور مثل هذا من الصحابة \* قوله ( تخشية الله ) صفة مصدر محذوف ، أى خشية تخشية الله ، أو حال ، أى تخشونهم مشبهين أهل خشية الله ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، أى تخشيتهم الله \* وقوله ( أو أشد خشية ) معطوف على تخشية الله في محل جر ، أو معطوف على الجار والمجرور جميعا فيكون في محل الحال كالمعطوف عليه ، وأول التنويع على معنى أن خشية بعضهم تخشية الله وخشية بعضهم أشد منها \* قوله ( وقالوا ) عطف على ما يدل عليه قوله ( اذا فريق منهم ) أى فلما كتب عليهم القتال فاجأ فريق منهم خشية الناس ( وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا ) أى هلا أخرتنا ، يريدون المهلة إلى وقت آخر قريب من الوقت الذي فرض عليهم فيه القتال ، فأمره الله سبحانه بأن يجب عليهم فقال ( قل متاع الدنيا قليل ) سريع الفناء لا يدوم لصاحبه ، وثواب الآخرة خير لكم من المتاع قليل ( لمن اتقى ) منكم ورغب في الثواب الدائم ( ولا تظلمون شيئا ) أى شيئا حقيرا يسيرا ، وقد تقدم تفسير القتل قريبا واذا كنتم توفرون أجوركم ولا تنقصون شيئا منها ، فكيف ترغبون عن ذلك وتشتغلون بمتاع الدنيا مع قلته وانقطاعه \* وقوله ( أينما تكونوا يدرككم الموت ) كلام مبتدأ . وفيه حث لمن قعد عن القتال خشية الموت ، وبيان لفساد ماخالطه من الجبن وخامره من الخشية ، فان الموت اذا كان كائنا لا محالة \* فن لم يمت بالسيف مات بغيره \* ، والبروج جمع برج : وهو البناء المرتفع ، والمشيدة المرفعة من شاد القصر اذا رفعه وطلاه بالشيد : وهو الحص ، وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه :

وقد اختلف في هذه البروج ماهي ؟ فقيل الحصون التي في الأرض ، وقيل هي القصور ، قال الزجاج : والقتبي ، ومعنى مشيدة مطولة ، وقيل معناه مطلية بالشيد : وهو الحص ، وقيل المراد بالبروج بروج في سماء الدنيا مبنية ، حكاه مكي عن مالك ، وقال ألا ترى إلى قوله - والسماء ذات البروج - جعل في السماء بروجاً - ولقد جعلنا في السماء بروجاً - ، وقيل ان المراد بالبروج المشيدة هنا قصور من حديد . وقرأ طلحة ابن سليمان ( يدرككم الموت ) بالرفع على تقدير الفاء كما في قوله \* وقال رائدهم أرسوا زاولها \* قوله ( وان تصبهم حسنة ) هذا وما بعده مختص بالمنافقين ، أى ان تصبهم نعمة نسبوها إلى الله تعالى وان تصبهم بلية ونعمة نسبوها إلى رسول الله ﷺ فرد الله ذلك عليهم بقوله ( قل كل من عند الله ) ليس كما تزعمون . ثم نسبهم إلى الجهل وعدم الفهم ، فقال ( فإل هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ) أى ما باهم هكذا \* قوله ( ما أصابك من حسنة فمن الله ) هذا الخطاب إما لكل من يصلح له من الناس ، أو لرسول الله ﷺ تعريضا لأمته ، أى ما أصابك من خصب ورحاء وصحة وسلامة فمن الله بفضل ورحته . وما أصابك من جهد وبلاء وشدة فمن نفسك بذنب أتيت فعوقبت عليه ، وقيل ان هذا من كلام الذين لا يفقهون حديثا أى فيقولون ما أصابك من حسنة فمن الله ، وقيل ان ألف الاستفهام مضمرة ، أى أفن نفسك ، ومثله قوله تعالى - وتلك نعمة تمنها على - والمعنى أو تلك نعمة ، ومثله قوله - فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي - أى أهذا ربي ، ومنه قول أبي خراش الهذلي .

رهوني وقالوا يا خويلد لم ترع \* فقلت وأنكرت الوجوه هم هم

أى أهم هم ، وهذا خلاف الظاهر ، وقد ورد في الكتاب العزيز ما يفيد مفاد هذه الآية كقوله تعالى - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير - . وقوله - أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم - \* وقد يظن أن قوله ( وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) مناف لقوله ( قل كل من عند الله ) ولقوله - وما أصابكم يوم اتقى الجمع ان فباذن الله - ، وقوله - ونبلوكم

بالشر والخير فتنة) ، وقوله - وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له وما لهم من دونه من وال - وليس الأمر كذلك فالجمع ممكن كما هو مقرر في موطنه \* قوله ( وأرسلناك للناس رسولا ) فيه البيان لعموم رسالته ﷺ الى الجميع كما يفيد التأكيـد بالمصدر والعموم في الناس ، ومثله قوله - وما أرسلناك الا كافة للناس - ، وقوله - يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا - ( وكفى بالله شهيدا ) على ذلك \* قوله ( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) فيه أن طاعة الرسول طاعة لله ، وفي هذا من النداء بشرف رسول الله ﷺ وعلو شأنه وارتفاع مرتبته مالا يقدر قدره ولا يبلغ مداه ، ووجهه أن الرسول لا يأمر الا بما أمر الله به ، ولا ينهى الا عما نهى الله عنه ( ومن تولى ) : أى أعرض ( فما أرسلناك عليهم حفيظا ) أى حافظا لأعمالهم ، انما عليك البلاغ ، وقد نسخ هذا بآية السيف ( ويقولون طاعة ) بالرفع على أنها خبر مبتدا محذوف ، أى أمرنا طاعة ، أو شأننا طاعة . وقرأ الحسن والحجدرى ونصر بن عاصم بالنصب على المصدر ، أى نطيع طاعة وهذه في المنافقين في قول أكثر المفسرين \* أى يقولون اذا كانوا عندك طاعة ( واذا برؤسا من عندك ) أى خرجوا من عندك ( بيت طائفة منهم ) أى زورت طائفة من هؤلاء القائلين غير الذى تقول لهم أنت وتأمرهم به ، أو غير الذى تقول لك هى من الطاعة لك ، وقيل معناه غيروا وبتلوا وحرّفوا قولك فيما عهدت اليهم ، والتبيت : التبديل ، ومنه قول الشاعر :

أتونى فلم أرض ما يبتوا \* وكانوا أتونى بأمر نكر

يقال بيت الرجل الأمر اذا دبره ليلا ، ومنه قوله تعالى - اذ يبيتون مالا يرضى من القول - ( والله يكتب ما يبيتون ) أى يثبت في صحائف أعمالهم ليجازيهم عليه . وقال الزجاج : المعنى ينزله عليك في الكتاب \* قوله ( فأعرض عنهم ) أى دعهم وشأنهم حتى يمكن الانتقام منهم ، وقيل معناه لا تخبر بأسمائهم \* وقيل معناه لا تعاقبهم ، ثم أمره بالتوكل عليه والثقة به في النصر على عدوه ، قيل وهذا منسوخ بآية السيف . وقد أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابا له أتوا النبي ﷺ فقالوا يا نبي الله كنا في عزة ونحن مشركون فلما آمننا صرنا أذلة ؟ فقال انى أمرت بالعفو فلا تقاتلوا القوم ، فلما حوّل الله إلى المدينة أمره بالقتال فكفوا \* فأمر الله ( ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ) الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في تفسير الآية نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد أنها نزلت في اليهود . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ( فلما كتب عليهم القتال اذا فريق ) الآية . قال نهى الله هذه الأمة أن يصنعوا صنيعهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في قوله ( إلى أجل قريب ) قال هو الموت . وأخرج نحوه عن ابن جريج . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ( في بروج مشيدة ) قال في قصور محصنة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية : قال هى قصور في السماء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن سفیان نحوه . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة في قوله ( وان تصبهم حسنة ) يقول نعمة ( وان تصبهم سيئة ) قال مصيبة ( قل كل من عند الله ) قال النعم والمصائب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله ( وان تصبهم حسنة ) قال هذه في السراء والضراء ، وفي قوله ( ما أصابك من حسنة ) قال هذه في الحسنات والسيئات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( قل كل من عند الله ) يقول الحسنات والسيئة من عند الله ، أما الحسنات فأنعم بها عليك ، وأما السيئة فابتلاك بها ، وفي قوله ( وما أصابك من

سيئة) قال ما أصابه يوم أحد أن شج وجهه وكسرت ربايعته . وأخرج ابن حاتم من طريق العوفي عنه في قوله (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) قال هذا يوم أحد يقول ما كانت من نكبة فبذلك وأنا قدرت ذلك . وأخرج ابن المنذر من طريق مجاهد أن ابن عباس كان يقرأ (وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا كتبها عليك) قال مجاهد وكذلك قراءة أبي وابن مسعود . وأخرج نحو قول مجاهد هذا ابن الأنباري في المصاحف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (ويقولون طاعة) قال هم أناس كانوا يقولون عند رسول الله ﷺ آمنا بالله ورسوله ليأمنوا على دماءهم وأموالهم (فاذا برزوا) من عند رسول الله (بيت طائفة منهم) يقول خالفوا إلى غير ما قالوا عنده فعابهم الله . وأخرج ابن جرير عنه قال غير أولئك ما قاله النبي ﷺ .

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا \* وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا \*

الهمزة في قوله (أفلا يتدبرون) للانكار ، والفاء للعطف على مقدر ، أى يعرضون عن القرآن فلا يتدبرونه . يقال تدبرت الشيء : تفكرت في عاقبته وتأملت ، ثم استعمل في كل تأمل ، والتدبير : أن يدبر الانسان أمره كأنه ينظر إلى ما يصير إليه عاقبته ، ودلت هذه الآية ، وقوله تعالى - أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها - على وجوب التدبر للقرآن ليعرف معناه \* والمعنى أنهم لو تدبروه حق تدبره لوجدوه مؤتلفا غير مختلف ، صحيح المعاني ، قوى المباني ، بالغا في البلاغة إلى أعلى درجاتها (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) أى تفاوتوا وتناقضوا ، ولا يدخل في هذا اختلاف مقادير الآيات والصور ، لأن المراد اختلاف التناقض والتفاوت وعدم المطابقة للواقع ، وهذا شأن كلام البشر لاسيما إذا طال وتعرض قائله للاخبار بالغيب فانه لا يوجد منه صحيحا مطابقا للواقع الا القليل النادر \* قوله (وأذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) يقال أذاع الشيء وأذاع به : إذا أفشاه وأظهره ، وهؤلاء هم جماعة من ضعفة المسلمين كانوا اذا سمعوا شيئا من أمر المسلمين فيه أمن نحو ظفر المسلمين وقتل عدوهم ، أو فيه خوف نحو هزيمة المسلمين وقتلهم أفسوه وهم يظنون أنه لا شيء عليهم في ذلك \* قوله (ولورده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم) وهم أهل العلم والعقول الراجحة الذين يرجعون إليهم في أمورهم ، أو هم الولاة عليهم (لعمري الذين يستنبطونه منهم) أى يستخرجونه بتدبيرهم وصحة عقولهم \* والمعنى أنهم لو تركوا الاذاعة للاخبار حتى يكون النبي ﷺ هو الذى يذيعها أو يكون أولى الأمر منهم هم الذين يتولون ذلك ، لأنهم يعلمون ما ينبغي أن يفشى وما ينبغي أن يكتم \* والاستنباط مأخوذ من استنبط الماء : إذا استخرجته \* والنبط : الماء المستنبط أول ما يخرج من ماء البئر عند حفرها ، وقيل ان هؤلاء الضعفة كانوا يسمعون إرجافات المنافقين على المسلمين فيذيعونها فتحصل بذلك المفسدة \* قوله (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا) أى لولا ما فضل الله به عليكم من إرسال رسوله وإنزال كتابه لاتبعتم الشيطان فبقيتكم على كفركم إلا قليلا منكم ، أو إلا اتباعا قليلا منكم ، وقيل المعنى أذاعوا به إلا قليلا منهم فانه لم يذع ولم يفش : قاله الكسائي والأخفش والفراء وأبو عبيدة وأبو حاتم وابن جرير . وقيل المعنى لعمري الذين يستنبطونه إلا قليلا منهم : قاله الزجاج .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) يقول ان قول الله لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وان قول الناس يختلف . وأخرج عبد بن حميد ومسلم وابن أبي حاتم من طريق ابن عباس عن عمر بن الخطاب : قال لما اعتزل النبي ﷺ نساءه دخلت المسجد فوجدت الناس ينكتون بالحصى ويقولون طلق رسول الله ﷺ نساءه فقامت على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه ، ونزلت هذه الآية (واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال هذا في الاخبار إذا غزت سرية من المسلمين أخبر الناس عنها : فقالوا أصاب المسلمون من عدوهم كذا وكذا وأصاب العدو من المسلمين كذا وكذا فأفشوه بينهم من غير أن يكون النبي ﷺ هو يخبرهم به . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك (وإذا جاءهم) قال هم أهل النفاق . وأخرج ابن جرير عن أبي معاذ مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعم الشيطان) قال فانقطع الكلام \* وقوله (إلا قليلا) فهو في أول الآية يخبر عن المنافقين . قال (واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به إلا قليلا) يعني بالقليل المؤمنين .

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنَكُّلًا \* مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا \* وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ■ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْزِيََكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا \*

الفاء في قوله (فقاتل) قيل هي متعلقة بقوله (ومن يقاتل في سبيل الله) الخ أي من أجل هذا فقاتل ، وقيل متعلقة بقوله (ومالكم لاتقاتلون في سبيل الله) فقاتل ، وقيل هي جواب شرط محذوف يدل عليه السياق تقديره اذا كان الأمر ما ذكر من عدم طاعة المنافقين فقاتل ، أو إذا أفردوك وتركوك فقاتل . قال الزجاج أمر الله رسوله ﷺ بالجهاد وان قاتل وحده ، لأنه قد ضمن له النصر . قال ابن عطية هذا ظاهر اللفظ إلا أنه لم يحج في خبر قط أن القتال فرض عليه دون الأمة ، فالمعنى والله أعلم أنه خطاب له في اللفظ ، وفي المعنى له ولأمته ، أي أنت يا محمد وكل واحد من أمتك يقال له (فقاتل في سبيل لاتكلف إلا نفسك) أي لاتكلف غير نفسك ولاتلزم فعل غيرك ، وهو استثناء مقرر لما قبله ، لأن اختصاص تكليفه بفعل نفسه من موجبات مباشرته للقتال وحده ، وقرئ (لاتكلف) بالجزم على النهي ، وقرئ بالنون \* قوله (وحرض المؤمنين) أي حضهم على القتال والجهاد ، يقال حرّض فلانا على كذا : إذا أمرته به ، وحارّض فلان على الأمر وأكب عليه وواظب عليه بمعنى واحد \* قوله (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) فيه إطماع للمؤمنين بكف بأس الذين كفروا عنهم ، والاطماع من الله عز وجل واجب ، فهو وعد منه سبحانه ، ووعد كائن لا محالة (والله أشد بأسا) أي أشد صولة وأعظم سلطانا (وأشد تنكيلا) أي عقوبة ، يقال نكلت بالرجل تنكيلا ، من النكال وهو العذاب \* والمنكّل : الشيء الذي ينكّل بالإنسان



(من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها) أصل الشفاعة والشفعة ونحوهما من الشفع وهو الزوج ، ومنه الشفيع لأنه يصير مع صاحب الحاجة شفعا ، ومنه ناقة شفوع : اذا جعت بين محلين في حلبة واحدة وناقة شفيع : اذا اجتمع لها حل وولد يتبعها \* والشفع : ضمّ واحد إلى واحد \* والشفعة : ضمّ ملك الشريك إلى ملكك ، فالشفاعة : ضمّ غيرك إلى جاهك ووسيلتك ، فهي على التحقيق إظهار منزلة الشفيع عند المشفع واتصال منفعة إلى المشفوع له \* والشفاعة الحسنة هي في البرّ والطاعة \* والشفاعة السيئة في المعاصي \* فمن شفّع في الخير لينفع فله نصيب منها ، أي من أجرها ، ومن شفّع في الشر كمن يسعى بالنميمة والغيبة كان له كفل منها ، أي نصيب من وزرها \* والكفل : الوزر والاثم ، واشتقاقه من الكساء الذي يجعله الراكب على سنام البعير لئلا يسقط \* يقال اكفلت البعير : إذا أدركت على سنامه كساء وركبت عليه لأنه لم يستعمل الظهر كله \* بل استعمل نصيبا منه ، ويستعمل في النصيب من الخير والشر ، ومن استعمله في الخير قوله تعالى - يؤتكم كفلين من رحمته - (وكان الله على كل شيء مقبلا) أي مقبلا : قاله الكسائي . وقال الفراء المقيت : الذي يعطى كل انسان قوته ، يقال قته أقوته قوتا ، وأقته أقيته إقاة فأتت ومقيت . وحكى الكسائي أقات يقيت . وقال أبو عبيدة المقيت : الحافظ . قال النحاس : وقول أبي عبيدة أولى ، لأنه مشتق من القوت \* والقوت : معناه مقدار ما يحفظ الانسان . وقال ابن فارس في المجمل المقيت : المقندر ■ والمقيت : الحافظ والشاهد ، وأما قول الشاعر :

ألى الفضل أم على إذا حو \* سبت انى على الحساب مقيت

فقال ابن جرير الطبري انه من غير هذا المعنى \* قوله ( وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ) التحية تفعلة ، من حييت ، والأصل تحية ، مثل ترضية وتسمية فأدغموا الياء في الياء ، وأصلها الدعاء بالحياة \* والتحية : السلام ، وهذا المعنى هو المراد هنا \* ومثله قوله تعالى - وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله - وإلى هذا ذهب جماعة المفسرين ، وروى عن مالك أن المراد بالتحية هنا تسميت العاطس . وقال أصحاب أبي حنيفة التحية هنا : الهدية لقوله ( أو ردوها ) ولا يمكن ردّ السلام بعينه \* وهذا فاسد لا ينبغي الالتفات إليه \* والمراد بقوله ( فحيوا بأحسن منها ) أن يزيد في الجواب على ما قاله المبتدئ بالتحية ، فاذا قال المبتدئ : السلام عليكم ، قال المجيب : وعليكم السلام ورحمة الله ، وإذا زاد المبتدئ لفظا زاد المجيب على جملة ما جاء به المبتدئ لفظا أو ألقاظا نحو وبركاته ومرضاته وتحياته

قال القرطبي أجمع العلماء على أن الابتداء بالسلام سنة مرغّب فيها ، وردّه فريضة لقوله ( فحيوا بأحسن منها أو ردوها ) واختلفوا إذا ردّ واحد من جماعة هل يحزى أولا ؟ فذهب مالك والشافعي إلى الإجزاء ، وذهب الكوفيون إلى أنه لا يحزى عن غيره ، ويرد عليهم حديث عليّ عن النبي ﷺ قال « يحزى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم » ويحزى عن الجالوس أن يردّ أحدهم » أخرجه أبو داود ، وفي إسناده سعيد بن خالد الخزاعي المدني وليس به بأس . وقد ضعفه بعضهم . وقد حسن الحديث ابن عبد البر \* ومعنى قوله ( أو ردوها ) الاقتصار على مثل اللفظ الذي جاء به المبتدئ ، فاذا قال السلام عليكم قال المجيب : وعليكم السلام . وقد ورد في السنة المطهرة في تعيين من يبتدئ بالسلام ومن يستحق التحية ومن لا يستحقها ما يغني عن البسط ها هنا \* قوله ( إن الله كان على كل شيء حسيبا ) يحاسبكم على كل شيء ، وقيل معناه حفيظا ، وقيل كافيا من قولهم أحسبني كذا ، أي كفاني ، ومثله - حسبك الله - \* قوله ( الله لا إله إلا هو ) مبتدأ وخبر ، واللام في قوله ( ليجمعنكم ) جواب قسم محذوف ، أي والله ليجمعنكم الله بالخير إلى يوم القيامة \* أي إلى حساب يوم القيامة ، وقيل إلى بمعنى في ، وقيل انها زائدة \* والمعنى ليجمعنكم يوم

القيامة ، و ( يوم القيامة ) يوم القيام من القبور ( لا ريب فيه ) أى فى يوم القيامة ، أوفى الجمع ، أى جمعا لا ريب فيه ( ومن أصدق من الله حديثا ) إنكار لأن يكون أحد أصدق منه سبحانه . وقرأ حزة والكسائى ومن أزدق بالزاي . وقرأ الباقر بالصاد . والصاد الأصل . وقد تبدل زاي القرب مخرجها منها . وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي سنان فى قوله ( وحرض المؤمنين ) قال عظمهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله ( من يشفع شفاعة حسنة ) الآية قال شفاعة الناس بعضهم لبعض . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله ( يكن له نصيب منها ) قال حظ منها \* وقوله ( كفل منها ) قال الكفل : هو الاتم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدى قال الكفل : الحظ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله ( وكان الله على كل شىء مقيتا ) قال حفيظا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن رواحة أنه سأل رجل عن قول الله ( وكان الله على كل شىء مقيتا ) قال يقيت كل إنسان بقدر عمله ، وفى إسناده رجل مجهول . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله ( مقيتا ) قال شهيدا . وأخرج ابن جرير عنه ( مقيتا ) قال شهيدا حسيبا حفيظا . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله ( مقيتا ) قال قادرا . وأخرج ابن جرير عن السدى قال المقيت : القدير . وأخرج أيضا عن ابن زيد مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال المقيت : الرزاق . وأخرج ابن أبي شيبة والبخارى فى الأدب المفرد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه وإن كان يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا ، ذلك بأن الله يقول وإذا حييتم بتحية الآية » . وأخرج أحمد فى الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى بسند حسن عن سلمان الفارسي : قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : السلام عليك يا رسول الله : فقال وعليك ورجة الله ، ثم أتى آخر فقال : السلام عليك يا رسول الله ورجة الله فقال وعليك ورجة الله وبركاته . ثم جاء آخر فقال السلام عليك ورجة الله وبركاته : فقال له وعليك فقال له الرجل يا نبي الله بأبي أنت وأمي أتاك فلان وفلان فسلموا عليك فرددت عليهما أكثر مما رددت علي ؟ فقال انك لم تدع لنا شيئا . قال الله ( وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ) فرددناها عليك . وأخرج البخارى فى الأدب المفرد عن أبي هريرة « أن رجلا مر على رسول الله ﷺ وهو فى مجلس فقال سلام عليكم ، فقال عشر حسنات ، فمر رجل آخر فقال السلام عليكم ورجة الله ، فقال عشرون حسنة فمر رجل آخر فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته فقال ثلاثون حسنة » . وأخرج البيهقى فى شعب الإيمان عن ابن عمر مرفوعا نحوه . وأخرج البيهقى عن سهل بن حنيف مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج أحمد والداريمى وأبوداود والترمذى وحسنه والنسائى والبيهقى عن عمران بن حصين مرفوعا نحوه أيضا ، وزاد بعد كل مرة أن النبي ﷺ رد عليه ، ثم قال عشر إلى آخره . وأخرج أبو داود والبيهقى عن معاذ ابن أنس الجهنى مرفوعا نحوه ، وزاد بعد قوله وبركاته : ومغفرته ، فقال أربعون ، يعنى حسنة .

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَزَّ كَسَبُهُمْ بِمَا كَسَبُوا أُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا \* وَذُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْبُوا لَهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُليَاءَ وَلَا نَصِيرًا \* إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاهِدُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُغْتَلِبُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا \* سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يُعَاتِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَاذْهَبُوا وَتَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا \*

الاستفهام في قوله (مالككم) لانكار، واسم الاستفهام مبتدأ وما بعده خبره \* والمعنى : أى شئ كائن (لكم في المنافقين) أى في أمرهم وشأنهم حال كونكم (فتين) في ذلك \* وحاصله الانكار على المخاطبين ، أن يكون لهم شئ يوجب اختلافهم في شأن المنافقين \* وقد اختلف النحويون في انتصاب فتين . فقال الأخفش والبصريون على الحال كقولك : مالك قائماً . وقال الكوفيون انتصابه على أنه خبر لكان ، وهي مضمرة ، والتقدير فما لكم في المنافقين كنتم فتين \* وسبب نزول الآية ماسياً وبه يتضح المعنى \* وقوله (والله أركسهم) معناه ردهم إلى الكفر (بما كسبوا) ، وحكى الفراء والنضر بن شميل والكسائي أركسهم وركسهم ، أى ردهم إلى الكفر ونكسهم فالركس والنكس قلب الشئ على رأسه ، أورد أوله إلى آخره ، والمنكوس المركوس ، وفي قراءة عبدالله بن مسعود وأنى (والله ركسهم) ومنه قول عبدالله بن رواحة :

اركسوا في فئة مظامة \* كسواد الليل يتلوها فتين

والباء في قوله (بما كسبوا) سببية ، أى أركسهم بسبب كسبهم ، وهو لحوقهم بدار الكفر ، والاستفهام في قوله (أتريدون أن تهتدوا من أضل الله) للتقرير والتوبيخ ، وفيه دليل على أن من أضله الله لا تنجع فيه هداية البشر - انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء - \* قوله (ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً) أى طريقاً إلى الهداية \* قوله (ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء) هذا كلام مستأنف يتضمن بيان حال هؤلاء المنافقين \* وإيضاح أنهم يودون أن يكفر المؤمنون كما كفروا ويتمنوا ذلك عناداً وغلواً في الكفر وتمادياً في الضلال ، فالكاف في قوله (كما) نعت مصدر محذوف ، أى كفروا مثل كفرهم \* أحوال كما روى عن سيويه \* قوله (فتكونون سواء) عطف على قوله (تكفرون) داخل في حكمه \* أى ودوا كفركم ككفرهم ، ودوا مساواتكم لهم \* قوله (فلا تتخذوا منهم أولياء) جواب شرط محذوف ، أى إذا كان حالهم ما ذكر فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يؤمنوا ويحققوا إيمانهم بالهجرة (فان تولوا) عن ذلك (فخذوهم) إذا قدرتم عليهم (واقبلوهم حيث وجدتموهم) في الحل والحرم (ولا تتخذوا منهم وُلياء) توالونه (ولا نصيراً) تستنصرون به \* قوله (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) هو مستثنى من قوله (فخذوهم واقبلوهم) أى إلا الذين يتصلون ويدخلون في قوم بينكم وبينهم ميثاق بالجوار والخلف فلا تقتلوهم لما بينهم وبين من بينكم وبينهم عهد وميثاق فإن العهد يشملهم ، هذا أصح ما قيل في معنى الآية ، وقيل الاتصال هنا هو اتصال النسب \* والمعنى إلا الذين ينتسبون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق . قاله أبو عبيدة . وقد أنكر ذلك أهل العلم عليه لأن النسب لا يمنع من القتل بالاجماع فقد كان

بين المسلمين وبين المشركين أنساب ولم يمنع ذلك من القتال \* وقد اختلف في هؤلاء القوم الذين كان  
ينهم وبين رسول الله ﷺ ميثاق ، ف قيل هم قر يش كان بينهم وبين النبي ﷺ ميثاق ( والذين  
يصلون ) إلى قر يش هم بنو مدلج ، وقيل نزلت في هلال بن عويمر وسراقة بن جعشم وخزيمة بن عامر  
ابن عبد مناف كان بينهم وبين النبي ﷺ عهد ، وقيل خراعة ، وقيل بنو بكر بن زيد \* قوله ( أو  
جاءوكم حصرت صدورهم ) عطف على قوله ( يصلون ) داخل في حكم الاستثناء ، أى الا الذين يصلون  
والذين جاءوكم ، ويجوز أن يكون عطفا على صفة قوم ، أى الا الذين يصلون الى قوم ينكم و بينهم ميثاق والذين  
يصلون الى قوم جاءوكم حصرت صدورهم أى ضاقت صدورهم عن القتال فأمسكوا عنه \* والحصر الضيق  
والانقباض . قال الفراء وهو أى حصرت صدورهم حال من المضمرة المرفوعة في جاءوكم كما تقول جاء فلان ذهب  
عقله ، أى قد ذهب عقله . وقال الزجاج هو خبر بعد خبر ، أى جاءوكم ، ثم أخبر فقال ( حصرت صدورهم ) فعلى  
هذا يكون حصرت بدلا من جاءوكم ، وقيل حصرت في موضع خفض على النعت لقوم ، وقيل التقدير  
أو جاءوكم رجال أو قوم حصرت صدورهم . وقرأ الحسن ( أو جاءوكم حصرة صدورهم ) نصبا على الحال .  
وقرى حصرات وحاصرات ، وقال محمد بن يزيد المبرد : حصرت صدورهم هو دعاء عليهم كما تقول لعن الله  
الكافر \* وضعفه بعض المفسرين ، وقيل أو بمعنى الواو \* وقوله ( أن يقاتلوهم أو يقاتلوا قومهم ) هو متعلق  
بقوله ( حصرت صدورهم ) أى حصرت صدورهم عن قتالكم والقتال معكم لقومهم ، فضاقت صدورهم عن  
قتال الطائفتين : وكرهوا ذلك ( ولو شاء الله لسلطهم عليكم ) ابتلاء منه لكم واختبارا كما قال سبحانه  
- ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم - أو تمحيصا لكم أو عقوبة بذنوبكم ،  
ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك ، واللام في قوله ( فلقاتلوكم ) جواب لو على تكرير الجواب ، أى لو شاء الله  
لسلطهم ولقاتلوكم . والفاء للتعقيب ، ( فان اعتزلوكم ) ولم يتعرضوا لقتالكم ( وألقوا اليكم السلم ) ، أى استسأموا  
لكم وانقادوا ( فاجعل الله لكم عليهم سبيلا ) أى طريقا ، فلا يحل لكم قتلهم ولا أسرهم ولا نهب أموالهم  
فهذا الاستسلام يمنع من ذلك ويحرّمه ( ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم ) فيظهرون  
لكم الاسلام ويظهرون لقومهم الكفر ليأمنوا من كلا الطائفتين ، وهم قوم من أهل تهامة طلبوا الأمان  
من رسول الله ﷺ ليأمنوا عنده وعند قومهم \* وقيل هي في قوم من أهل مكة ، وقيل في نعيم بن مسعود  
فانه كان يأمن المسلمين والمشركين ، وقيل في قوم من المنافقين ، وقيل في أسد وغطفان ( كما ردّوا الى الفتنة )  
أى دعاهم قومهم اليها وطلبوا منهم قتال المسلمين ( أركسوا فيها ) أى قبلوا فيها فرجعوا الى قومهم وقاتلوا المسلمين ،  
ومعنى الارتكاس ، الانتكاس ( فان لم يعتزلوكم ) يعنى هؤلاء الذين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم  
( ويلقوا اليكم السلم ) أى يستسأمونكم ويدخلون في عهدكم وصلحكم وينسلخون عن قومهم ( ويكفوا أيديهم )  
عن قتالكم ( فذروهم واقتلوهم حيث تقفتموه ) أى حيث وجدتموهم وتمكنتم منهم ( وأولئك ) الموصوفون  
بتلك الصفات ( جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا ) أى حجة واضحة تتسلطون بها عليهم وتقهرونهم بها بسبب  
ما في قلوبهم من المرض وما في صدورهم من الدغل وارتكاسهم في الفتنة بأيسر عمل وأقل سعى .  
وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ خرج الى أحد فرجع ناس  
خرجوا معه ، فكان أصحاب رسول الله ﷺ فيهم فرقتين ، فرقة تقول قتلهم ، وفرقة تقول لا ، فأنزّل الله  
( فإلکم فی المناقین فئتین ) الآية كلها ، فقال رسول الله ﷺ انها طيبة وانها تنفي الخبث كما تنفي النار خبث  
الفضة ، هذا أصح ما روى في سبب نزول الآية ، وقدر ویت أسباب غير ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن  
أبي حاتم عن ابن عباس ( والله أركسهم ) يقول أوقعهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال ردّهم . وأخرج ابن



جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الا الذين يصابون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) قال : نزلت في هلال بن عويمر وسراق بن مالك المدلجي ، وفي بني خزاعة بن عامر بن عبد مناف . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس والبيهقي في سننه عنه في قوله (الا الذين يصابون) الآية قال : نسختها براءة - فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن السدي (حصرت صدورهم) يقول ضاقت صدورهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الربيع (وألقوا اليكم السلم) قال : الصلح . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فان اعتزلوكم) الآية قال : نسختها - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - . وأخرج ابن جرير عن الحسن وعكرمة في هذه الآية قال : نسختها براءة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ستجدون آخرين) الآية ، قال ناس من أهل مكة كانوا يأتون النبي ﷺ فيسلمون رياء ، ثم يرجعون الى قومهم فيرتكسون في الأوثان يبتغون بذلك أن يأمروا هاهنا وهاهنا ، فأمر بقتلهم ان لم يعتزلوا ويصلحوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة أنهم ناس كانوا بتهامة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي أنها نزلت في نعيم ابن مسعود .

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا \*

قوله (وما كان لمؤمن) هذا النفي هو بمعنى النهي المقتضى للتحريم كقوله - وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله - ولو كان هذا النفي على معناه لكان خبرا وهو يستلزم صدقه ، فلا يوجد مؤمن قتل مؤمنا قط ، وقيل المعنى ما كان له ذلك في عهد الله ، وقيل ما كان له ذلك فيما سلف كما ليس له الآن ذلك بوجه . ثم استثنى منه استثناء منقطعاً ، فقال الاخطأ ، أى ما كان له أن يقتله ألبتة ، لكن ان قتله خطأ فعليه كذا . هذا قول سيبويه والزجاج ، وقيل هو استثناء متصل ، والمعنى وما ثبت ولا وجد ولا ساغ لمؤمن أن يقتل مؤمنا الاخطأ اذ هو مغلوب حينئذ ، وقيل المعنى ولاخطأ ، قال النحاس : ولا يعرف ذلك في كلام العرب ، ولا يصح في المعنى ، لأن الخطأ لا يحظر . وقيل ان المعنى ما ينبغي أن يقتله لعله من العلل الا للخطأ وحده ، فيكون قوله خطأ متصلاً بأنه مفعول له ، ويجوز أن ينتصب على الحال ، والتقدير لا يقتله في حال من الأحوال الا في حال الخطأ ، ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف ، أى الاقتلا خطأ ، ووجه الخطأ كثيرة ويضبطها عدم القصد ، والخطأ الاسم من أخطأ خطأ اذا لم يتعمد \* قوله (فتحرير رقبة مؤمنة) أى فعلية تحرير رقبة مؤمنة يعتقها كفارة عن قتل الخطأ ، وعبر بالرقبة عن جميع الذوات .

واختلف العلماء في تفسير الرقبة المؤمنة . فقيل هى التى صلت وعقلت الايمان فلا تجزئ الصغيرة ، وبه قال ابن عباس والحسن والشعبي والنخعي وقتادة وغيرهم ، وقال عطاء بن أبى رباح انها تجزئ الصغيرة المولودة بين مسلمين ، وقال جماعة منهم مالك والشافعي يجزئ كل من حكم له بوجوب الصلاة عليه ان مات ولا يجزئ

في قول جمهور العلماء أعمى ولا مقعد ولا أشل ويجزئ عند الأكثر الأعرج والأعور ، قال مالك ، إلا أن يكون عرجاً شديداً ولا يجزئ عند أكثرهم المجنون ، وفي المقام تفاصيل طويلة مذكورة في علم الفروع \* قوله ( ودية مسامة إلى أهله ) الدية ماعطى عوضاً عن دم المقتول إلى ورثته ، والمسامة المدفوعة المؤداة والأهل المراد بهم الورثة ، وأجناس الدية وتفصيلها قد بينتها السنة المطهرة \* قوله ( إلا أن يتصدقوا ) أى إلا أن يتصدق أهل المقتول على القاتل بالدية ، سمي العفو عنها صدقة ترغيباً فيه . وقرأ أئمة إلا يتصدقوا ، وهذه الجملة المستثناة متعلقة بقوله ( فدية مسامة ) أى فعلية دية مسامة إلا أن يقع العفو من الورثة عنها \* قوله ( فإن كان من قوم عدولكم ) أى فإن كان المقتول من قوم عدولكم وهم الكفار الحريون ، وهذه مسألة المؤمن الذى يقتله المسلمون في بلاد الكفار الذين كان منهم ، ثم أسلم ولم يهاجر وهم يظنون أنه لم يسلم وأنه باق على دين قومه فلا دية على قاتله بل عليه تحرير رقبة مؤمنة \* واختلفوا في وجه سقوط الدية : فقيل وجهه أن أولياء القتل كفار لاحق لهم في الدية . وقيل وجهه أن هذا الذى آمن ولم يهاجر حرمة قليلة لقول الله تعالى - والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء - وقال بعض أهل العلم إن دية واجبة لبيت المال \* قوله ( وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ) أى مؤقت أو مؤبد . وقرأ الحسن ( وهو مؤمن فدية مسامة إلى أهله ) أى فعلى قاتله دية مؤداة إلى أهله من أهل الإسلام وهم ورثته ( وتحرير رقبة مؤمنة ) كما تقدم ( فمن لم يجد ) أى الرقبة ولا اتسع ماله لشراؤها ( فصيام شهرين متتابعين ) أى فعلية صيام شهرين متتابعين لم يفصل بين يومين من أيام صومهما إفطار في نهار ، فلو أفطر استأنف ، هذا قول الجمهور ، وأما الاضطار لعذر شرعى كالخض ونحوه فلا يوجب الاستئناف ، واختلف في الإفطار لعروض المرض \* قوله ( توبة من الله ) منصوب على أنه مفعول له : أى شرع ذلك لكم توبة . أى قبولاً لتوبتكم ، أو منصوب على المصدرية . أى تاب عليكم توبة . وقيل منصوب على الحال . أى حال كونه ذات توبة كائنة من الله \* ( قوله ومن يؤمن متعمداً جزاءه جهنم ) لما بين سبحانه حكم القاتل خطأ بين حكم القاتل عمداً .

وقد اختلف العلماء في معنى العمد فقال عطاء والنخعي وغيرهما هو القتل بحديدة كالسيف والخنجر ، وسنان الرمح ونحو ذلك من المحدث ، أو بما يعلم أن فيه الموت من ثقال الحجارة ونحوها ، وقال الجمهور : إنه كل قتل من قاتل قاصد للفعل بحديدة أو بحجر أو بعصى أو بغير ذلك ، وقيده بعض أهل العلم بأن يكون بما يقتل مثله في العادة . وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن القتل ينقسم إلى ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطأ ، واستدلوا على ذلك بأدلة ليس هذا مقام بسطها . وذهب آخرون إلى أنه ينقسم إلى قسمين عمد وخطأ ولأن ثالثهما ، واستدلوا بأنه ليس في القرآن إلا القسمان ، ويحاج عن ذلك بأن اقتصار القرآن على القسمين لا ينفي ثبوت قسم ثالث بالسنة ، وقد ثبت ذلك في السنة \* وقد جاءت هذه الآية بتعليق عقوبة القاتل عمداً بجمع الله له فيها بين كون جهنم جزاءه : أى يستحقها بسبب هذا الذنب وبين كونه خالداً فيها وبين غضب الله عليه ولعنته له وإعداده له عذاباً عظيماً . وليس وراء هذا التشديد تشديد ولا مثل هذا الوعيد وعيد ، وانتصاب خالداً على الحال \* وقوله ( وغضب الله عليه ) معطوف على مقدر . يدل عليه السياق أى جعل جزاءه جهنم أو حكم عليه أوجازاه وغضب عليه وأعد له .

وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا توبة له ؟ فروى البخارى عن سعيد بن جبير قال : اختلف فيها علماء أهل الكوفة فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها فقال : نزلت هذه الآية ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً ) وهى آخر ما نزل وما نسخها شيء ، وقد روى النسائي عنه نحو هذا . وروى النسائي

عن زيد بن ثابت نحوه . وعن ذهب إلى أنه لا توبة له من السلف أبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبوسامة وعبيد بن عمير والحسن وقتادة والضحاك بن مزاحم ، نقله ابن أبي حاتم عنهم . وذهب الجمهور إلى أن التوبة منه مقبولة ، واستدلوا بمثل قوله تعالى - ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله - وهو الذي يقبل التوبة عن عباده - \* وقوله - ويفر ما دون ذلك لمن يشاء - ، قالوا أيضا : والجمع ممكن بين آية النساء هذه وآية الفرقان فيكون معناها في آية جهنم إلا من تاب ، لاسيما وقد اتحد السبب وهو القتل ، والموجب وهو التوعد بالعقاب . واستدلوا أيضا بالحديث المذكور في الصحيحين عن عبادة ابن الصامت أنه رضي الله عنه قال « يايعونى على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ثم قال فمن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو إلى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه » وبحديث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه وغيره في الذي قتل مائة نفس ، وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه والشافعي إلى أن القاتل عمدا داخل تحت المشيئة تاب أو لم يذب .

وقد أوضحت في شرحي على المنتقى متمسك كل فريق \* والحق أن باب التوبة لم يعلق دون كل عاص بل هو مفتوح لكل من قصده ورام الدخول منه ، وإذا كان الشرك وهو أعظم الذنوب ، وأشدّها تمحوه التوبة إلى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه والدخول في باب التوبة ، فكيف بمادونه من المعاصي التي من جلتها القتل عمدا ، لكن لا بد في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل وتسليم نفسه للقصاص ان كان واجبا أو تسليم الدية إن لم يكن القصاص واجبا وكان القاتل غنيا متمكنا من تسليمها أو بعضها ، وأما مجرد التوبة من القاتل عمدا وعزمه على أن لا يعود إلى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم نفس فنحن لا نقطع بقبولها ، والله أرحم الراحمين ، هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله ( وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ) يقول ما كان له ذلك فيما أتاه من ربه من عهد الله الذي عهد إليه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ( وما كان لمؤمن ) الآية . قال ابن عياش بن أنى ربيعة قتل رجلا مؤمنا كان يعذبه هو وأبو جهل وهو أخوه لأمه في اتباع النبي ﷺ وعياش يحسب أن ذلك الرجل كافر ، وأوضح من هذا السياق ما أخرجه ابن جرير عن عكرمة : قال كان الحارث بن يزيد من بني عامر بن لؤي يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ، ثم خرج مهاجرا إلى النبي ﷺ يعني الحارث فلقية عياش بالحرة فعلاه بالسيف وهو يحسب أنه كافر ، ثم جاء إلى النبي ﷺ فأخبره ، فنزلت ( وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ) الآية فقرأها النبي ﷺ عليه ثم قال له قم فخر . وأخرجه ابن جرير وابن المنذر عن السدي بأطول من هذا . وقد روى من طرق غير هذه . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد : قال نزلت في رجل قتله أبو الدرداء كان في سرية فعدل أبو الدرداء إلى شعب يريد حاجته له ، فوجد رجلا من القوم في غنم فحمل عليه بالسيف فقال لا إله إلا الله فضر به . وأخرج ابن منده وأبو نعيم نحوه ذلك ، ولكن فيه أن الذي قتل المتعوذ بكامة الشهادة هو بكر بن حارثة الجهني . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( فتحرير رقبة مؤمنة ) قال يعني بالمؤمنة من قد عقل الإيمان وصلى ، وكل رقبة في القرآن لم تسم مؤمنة ، فانه يجوز المولود فافوقه ممن ليس به زمانة ، وفي قوله ( ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا ) قال عليه الدية مسامة الا أن يتصدق بهاعليه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة : قال في حرف أبي ( فتحرير رقبة مؤمنة لا يجزى فيها صبي ) . وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والبيهقي عن أبي هريرة أن رجلا أتى النبي ﷺ بجارية سوداء فقال يا رسول الله إن عليّ

عق رقبة مؤمنة : فقال لها أين الله ؟ فأشارت إلى السماء بأصبعها : فقال لها فمن أنا ؟ فأشارت إلى رسول الله ﷺ وإلى السماء ، أى أنت رسول الله : فقال أعتقها فانها مؤمنة . وقد روى من طرق وهو في صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السامى . وقد وردت أحاديث في تقدير الدية « وفي الفرق بين دية الخطأ ودية شبه العمد » ودية المسلم ، ودية الكافر ، وهى معروفة فلا حاجة لنا في ذكرها في هذا الموضع . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر عن ابراهيم النخعى في قوله ( ودية مسامة الى أهله ) قال هذا المسلم الذى ورثته مساهون ( فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن ) قال هذا الرجل المسلم وقومه مشركون وليس بينهم وبين رسول الله عقد ( وان كان من قوم ينسكم وينهم ميثاق ) قال هذا الرجل المسلم وقومه مشركون وبينهم وبين رسول الله ﷺ عقد فيقتل فيكون ميراثه للمسلمين وتكون دية لقومه ، لأنهم يعقلون عنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن ) يقول فان كان في أهل الحرب وهو مؤمن فقتله خطأ فعلى قاتله أن يكفر بتحرير رقبة مؤمنة ، أو يصيام شهرين متتابعين ولادية عليه ، وفي قوله ( وان كان من قوم ينسكم وينهم ميثاق ) يقول اذا كان كافرا في ذمتكم فقتل فعلى قاتله الدية مسامة الى أهله وتحرير رقبة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر من طريق عطاء بن السائب عن أبى عياض قال كان الرجل يحجى فيسلم ، ثم يأتى قومه وهم مشركون فيقيم فيهم فتغزوهم جيوش النبي ﷺ فيقتل الرجل فيمن يقتل ، فأنزل الله هذه الآية ( وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ) وليست له دية . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى في سننه من طريق عطاء بن السائب عن أنى يحجى عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير في قوله ( توبة من الله ) يعنى تجاوزا من الله لهذه الأمة حيث جعل في قتل الخطأ الكفارة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة أن رجلا من الأنصار قتل أخا مقيس بن صبابه فأعطاه النبي ﷺ الدية فقبلها ، ثم وثب على قاتل أخيه ، وفيه نزلت الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير نحوه ، وفيه أن مقيس بن صبابه لحق بمكة بعد ذلك وارتد عن الاسلام . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس : قال نزلت هذه الآية ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا ) بعد التى في سورة الفرقان بثمان سنين وهى قوله - والذين لا يدعون مع الله إلها آخر - إلى قوله - غفور رحيم - . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى عن زيد بن ثابت أن قوله ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا ) نزلت بعد قوله - والذين لا يدعون مع الله إلها آخر - بستة أشهر . وأخرج ابن المنذر عنه : قال نزلت هذه الآية التى في النساء بعد قوله - ويعفوا مدون ذلك لمن يشاء - بأربعة أشهر ، والآثار عن الصحابة في هذا كثيرة جدا ، والحق ما عرفناك .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْغُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا فَمِنَ اللَّهِ مَغَابِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا \*

هذا متصل بذكر الجهاد والقتال ، والضرب السير في الأرض ، تقول العرب ضربت في الأرض : اذا سرت لتجارة أو غزروا أو غيرهما ، وتقول ضربت الأرض بدون في : اذا قصدت قضاء حاجة الانسان ، ومنه قوله ﷺ « لا يخرج الرجلان يضربان الغائط » \* قوله ( فتبينوا ) من التبين وهو التأمل ،



وهي قراءة الجماعة الاحمزة فانه قرأ فتشوا من التثب ، واختار القراءة الأولى أبو عبيدة وأبو حاتم قالا لأن من أمر بالتبين فقد أمر بالتثب ، وانما خص السفر بالأمر بالتبين ، مع أن التبين والتثب في أمر القتل واجبان حضرا وسفرا بلا خلاف ، لأن الحادثة التي هي سبب نزول الآية كانت في السفر كما سيأتي \* قوله ( ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلم ) وقرى السلام ومعناها واحد ، واختار أبو عبيدة السلام ، وخالفه أهل النظر فقالوا السلم هنا أشبه ، لأنه بمعنى الانقياد والتسليم \* والمراد هنا لا تقولوا لمن ألقى بيده اليكم واستسلم لست مؤمنا ، فالسلم والسلام كلاهما بمعنى الاستسلام ، وقيل هما بمعنى الاسلام . أى لا تقولوا لمن ألقى اليكم الاسلام أى كلمته وهي الشهادة لست مؤمنا ، وقيل هما بمعنى التسليم الذي هو تحية أهل الاسلام \* أى لا تقولوا لمن ألقى اليكم التسليم فقال السلام عليكم : لست مؤمنا \* والمراد نهى المسلمين عن أن يهملوا ما جاء به الكافر مما يستدل به على إسلامه \* ويقولوا انه إنما جاء بذلك تعودا وتقية ، وقرأ أبو جعفر ( لست مؤمنا ) من أمنتته : اذا أجزته فهو مؤمن .

وقد استدلل بهذه الآية على أن من قتل كافرا بعد أن قال لا إله إلا الله قتل به ، لأنه قد عصم بهذه الكلمة دمه وماله وأهله ، وانما سقط القتل عمن وقع منه ذلك في زمن النبي ﷺ لأنهم تأولوا وظنوا أن من قاتلها خوفا من السلاح لا يكون مسلما ولا يصير بهادمه معصوما ، وأنه لابد من أن يقول هذه الكلمة وهو مطمئن غير خائف ، وفي حكم التكلم بكلمة الاسلام إظهار الانقياد بأن يقول أنا مسلم أو أنا على دينكم ، لما عرفت من أن معنى الآية الاستسلام والانقياد ، وهو يحصل بكل ما يشعر بالاسلام من قول أو فعل ، ومن جملة ذلك كلمة الشهادة وكلمة التسليم . فالقولان الآخران في معنى الآية داخلان تحت القول الأول \* قوله ( تبتغون عرض الحياة الدنيا ) الجملة في محل نصب على الحال ، أى لا تقولوا تلك المقالة طالبين الغنيمة \* على أن يكون النهي راجعا الى القيد والمقيد لا إلى القيد فقط ، وسمى متاع الدنيا عرضا لأنه عارض زائل غير ثابت . قال أبو عبيدة يقال جميع متاع الدنيا عرض بفتح الراء ، وأما العرض بسكون الراء فهو ما سوى الدنانير والدرهم ، فكل عرض بالسكون عرض بالفتح ، وليس كل عرض بالفتح عرضا بالسكون ، وفي كتاب العين : العرض : ما نيل من الدنيا ، ومنه قوله تعالى - تريدون عرض الدنيا - وجهه عروض ، وفي المجلد لابن فارس والعرض : ما يعترض للإنسان من مرض ونحوه ، وعرض الدنيا ما كان فيها من مال قل أو كثير \* والعرض من الأثاث : ما كان غير نقد \* قوله ( فعند الله مغنم كثيرة ) هو تعليل للنهي \* أى عند الله مما هو حلال لكم من دون ارتكاب محظور مغنم كثيرة تغتمونها وتستغنون بها عن قتل من قد استسلم وانقاد ، واغتنام ماله ( كذلك كنتم من قبل ) أى كنتم كفارا ، ففقت دماؤكم لما تكلمتم بكلمة الشهادة ، أو كذلك كنتم من قبل تخفون إيمانكم عن قومكم خوفا على أنفسكم حتى من الله عليكم بأعزاز دينه فأظهروا الإيمان وأعلنتم به ، وكرر الأمر بالتبين للتأكيد عليهم لكونه واجبا لافسحة فيه ولا رخصة .

وقد أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال : لحق ناس من المسلمين رجلا معه غنيمة له ، فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيمة ، فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ) الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : مر رجل من بني سليم بنفر من أصحاب رسول الله ﷺ وهو يسوق غنما له فسلم عليهم \* فقالوا ما سلم علينا الا ليتعود منا فعدوا اليه فقتلوه وأتوا بغنمه الى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية ( يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله ) وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم والبيهقي عن عبد الله بن أبي حذرر الأسلمي قال بعثنا رسول الله ﷺ إلى إضم فخرجت في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة الحرث بن ربيع ومحم بن جثامة بن قيس الليثي ، فخرجنا حتى إذا كنا بطن إضم مر بنا عامر بن الأضبط الأشجعي على قعود له معه متبع ووطب من لبن ، فلما مر بنا سلم علينا بسمية الاسلام فأمسكنا عنه وحمل عليه محم بن جثامة لشيء كان بينه وبينه فقتله وأخذ بعيره ومتبعه ، فلما قدمنا على رسول الله ﷺ وأخبرناه الخبر نزل فينا القرآن (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتيثوا) الآية ، وفي لفظ عند ابن اسحق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من حديث أبي حذرر هذا أن النبي ﷺ قال لمحلم أقتلته بعد ما قال آمنت بالله ؟ فنزل القرآن . وأخرج ابن جرير من حديث ابن عمر أن محملا جلس بين يدي النبي ﷺ ليستغفر له فقال لا غفر الله لك فقام وهو يتلقى دموعه بيرديه ، فامضت به ساعة حتى مات ودفنوه فلفظته الأرض فجاءوا إلى النبي ﷺ فذكروا ذلك له ، فقال ان الأرض تقبل من هو شر من صاحبكم ، ولكن الله أراد أن يعظكم ، ثم طرحوه في جبل وألقوا عليه الحجارة فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم) الآية . وأخرج البزار والدارقطني في الافراد والطبراني والضيعة في المختارة عن ابن عباس أن سبب نزول الآية أن المقداد بن الأسود قتل رجلا بعد ما قال لا إله إلا الله ، وفي سبب النزول روايات كثيرة ، وهذا الذي ذكرناه أحسنها . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله ( كذلك كنتم من قبل ) قال تستخفون بإيمانكم كما استخفى هذا الراعي بإيمانه يعني الذين قتلوه بعد أن ألقى إليهم السلام ، وفي لفظ تكتمون إيمانكم من المشركين ( فمن الله عليكم ) فأظهر الاسلام فأعلنت إيمانكم ( فتيثوا ) قال وعيد من الله ثان . وأخرج عبد بن حيد عن قتادة في قوله ( كذلك كنتم من قبل ) قال كنتم كفارا حتى من الله عليكم بالاسلام وهذا كم له .

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا \* دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا \*

التفاوت بين درجات من قعد عن الجهاد من غير عذر ، ودرجات من جاهد في سبيل الله بماله ونفسه . وان كان معلوما لكن أراد سبحانه بهذا الاخبار تنشيط المجاهدين ليرغبوا وتبكت القاعدون ليأمنوا \* قوله ( غير أولى الضرر ) قرأ أهل الكوفة وأبو عمرو بالرفع على أنه وصف للقاعدون كما قال الأخفش لأنهم لا يقصد بهم قوم بأعيانهم فصاروا كالنكرة فجاز وصفهم بغير . وقرأ أبو حنيفة بكسر الراء على أنه وصف للمؤمنين وقرأ أهل الحرمين بفتح الراء على الاستثناء من القاعدون أو من المؤمنين : أي الأولى الضرر فانهم يستوون مع المجاهدين ، ويجوز أن يكون منتصبا على الحال من القاعدون . أي لا يستوى القاعدون الأصحاء في حال صحتهم ، وجازت الحال منهم لأن لفظهم لفظ المعرفة . قال العلماء أهل الضرر هم أهل الأعذار لأنها أضرت بهم حتى منعتهم عن الجهاد ، وظاهر النظم الترتيبي أن صاحب العذر يعطى مثل أجر المجاهد ، وقيل يعطى أجره من غير تضييع فيفضله المجاهد بالتضييع لأجل المباشرة ، قال القرطبي : والأول أصح ان شاء الله للحديث الصحيح في ذلك « ان بالمدينة رجلا ما قطعتم واديلا سرتهم مسيرا إلا كانوا معكم أولئك قوم حبسهم العذر » . قال وفي هذا المعنى ما ورد في الخبر « اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدي ما كان يعمل في

الصحة إلى أن يبرأ أو أقبضه إلى» \* قوله (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) هذا بيان لما بين الفريقين من التفاضل المفهوم من ذكر عدم الاستواء اجالا ، والمراد هنا غير أولى الضرر جملا للأطلاق على المقيد ، وقال هنا (درجة) ، وقال فيما بعد (درجات) فقال قوم التفضيل بالدرجة ثم بالدرجات انما هو مبالغة وبيان وتأكيد . وقال آخرون فضل الله المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر بدرجة واحدة وفضل الله المجاهدين على القاعدين من غير أولى الضرر بدرجات \* قاله ابن جريج والسدي ، وغيرهما ، وقيل ان معنى درجة علوا \* أى أعلى ذكرهم ورفعهم بالثناء والمدح ، ودرجة منتصبة على التمييز أو المصدرية لوقوعها موقع المرة من التفضيل ، أى فضل الله تفضيله أو على نزع الخافض أو على الحالية من المجاهدين أى ذوى درجة \* قوله (وكلا) مفعول أول لقوله (وعده الله) قدّم عليه لأفادته القصر ، أى كل واحد من المجاهدين والقاعدين وعده الله الحسنى ، أى المثوبة ، وهى الجنة \* قوله (أجرا) هو منتصب على التمييز ، وقيل على المصدرية ، لأن فضل بمعنى أجر : فالتقدير آجرهم أجرا ، وقيل مفعول ثان لفضل لتضمنه معنى الاعطاء ، وقيل منصوب بنزع الخافض ، وقيل على الحال من درجات مقدّم عليها ، وأما انتصاب درجات ومغفرة ورجة : فهى بدل من أجرا ، وقيل ان مغفرة ورجة ناصبهما أفعال مقدّرة ، أى غفر لهم مغفرة ورجهم رجّة .

وقد أخرج البخارى وأحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ أُملى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فى سبيل الله \* فجاء ابن أم مكتوم وهو يمايها على فقال يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت \* وكان أعمى ، فأُنزل الله على رسوله ﷺ ونُفِذَ على نفذى (غير أولى الضرر) . وقد أخرج هذا المعنى عبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث البراء . وأخرجه أيضا سعيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه من حديث خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه . وأخرج الترمذى وحسنه والنسائى وابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) عن بدر والخارجون الى بدر وأخرجه عنه أيضا عبد الرزاق وعبد بن حميد والبخارى وابن جرير وابن المنذر . وأخرج عبد بن حميد والطبرانى والبيهقى عنه قال : نزلت فى قوم كانت تشغلهم أمراض وأوجاع ، فأُنزل الله عذرهم من السماء . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد عن أنس بن مالك قال : نزلت هذه الآية فى ابن أم مكتوم ، ولقد رأيته فى بعض مشاهد المسلمين معه اللواء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن جريج فى قوله (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) قال على أهل الضرر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فى قوله (وكلا وعد الله الحسنى) قال : الجنة . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال : كان يقال الاسلام درجة ، والهجرة درجة فى الاسلام ، والجهاد فى الهجرة درجة ، والقتل فى الجهاد درجة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن محيرز فى قوله (درجات) قال الدرجات سبعون درجة ما بين الدرجتين عدو الفرس الجواد المضمّر سبعين سنة . وأخرج نحوه عبد الرزاق فى المصنف عن أبى مجلز . وأخرج البخارى والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال «ان فى الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين فى سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألت الله فسلوه الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلا الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة»

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْمَعِينَ فِي الْأَرْضِ

قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا \* إِلَّا  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ مَتَّعْنَاهُمْ حُسْبَى اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ  
 السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ \* وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا \* وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِقًا  
 كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ  
 عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا \*

قوله (توفاهم) يحتمل أن يكون فعلا ماضيا وحذفت منه علامة التأنيث ، لأن تأنيث الملائكة غير  
 حقيقى . ويحتمل أن يكون مستقبلا ، والأصل توفاهم ، حذفت إحدى التاءين \* وحكى ابن فورك عن  
 الحسن أن المعنى تحشرهم الى النار ، وقيل تقبض أرواحهم وهو الأظهر ، والمراد بالملائكة ملائكة الموت  
 لقوله تعالى - قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم - \* وقوله (ظالمى أنفسهم) حال ، أى فى حال ظلمهم  
 أنفسهم ، وقول الملائكة (فيم كنتم) سؤال توبيخ \* أى فى أى شئ كنتم من أمور دينكم ؟ وقيل المعنى  
 أكنتم فى أصحاب النبى ﷺ أم كنتم مشركين ، وقيل ان معنى السؤال التقرير لهم بأنهم لم يكونوا فى  
 شئ من الدين \* وقولهم (كننا مستضعفين فى الأرض) يعنى مكة \* لأن سبب النزول من أسلم بها ولم يهاجر  
 كما سيأتى ، ثم أوقفهم الملائكة على دينهم وألزمهم الحجّة وقطعت معذرتهم فقالوا (ألم تكن أرض الله واسعة  
 فتهاجروا فيها) قيل المراد بهذه الأرض المدينة ، والأولى العموم اعتبارا بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو  
 الحق ، فيراد بالأرض كل بقعة من بقاع الأرض تصلح للهجرة اليها ، ويراد بالأرض الأولى كل أرض ينبغى  
 الهجرة منها \* قوله (مأواهم جهنم) هذه الجملة خبر لأولئك ، والجملة خبر ان فى قوله (ان الذين توفاهم  
 الملائكة) ودخول الفاء لتضمن اسم ان معنى الشرط (وساءت) أى جهنم (مصيرا) أى مكانا يصيرون اليه \*  
 قوله (الا المستضعفين) هو استثناء من الضمير فى مأواهم ، وقيل هو استثناء منقطع لعدم دخول المستضعفين  
 فى الموصول وضميره \* وقوله (من الرجال والنساء والولدان) متعلق بمحذوف ، أى كائنين منهم ، والمراد  
 بالمستضعفين من الرجال الزمنى ونحوهم والولدان كعياش بن أبى ربيعة وسامة بن هشام ، وإنما ذكر الولدان  
 مع عدم التكليف لهم لقصد المبالغة فى أمر الهجرة \* وإيهام أنها تجب لو استطاعها غير المكلف ، فكيف من  
 كان مكلفا ، وقيل أراد بالولدان المراهقين والماليك \* قوله (لا يستطيعون حيلة) صفة للمستضعفين أو للرجال  
 والنساء والولدان ، أو حال من الضمير فى المستضعفين ، قيل الحيلة لفظ عام لأنواع أسباب التخلص ، أى  
 لا يجدون حيلة ولا طريقا الى ذلك ، وقيل السبيل : سبيل المدينة (فأولئك) إشارة الى المستضعفين الموصوفين  
 بما ذكر (عسى الله أن يعفو عنهم) وجىء بكلمة الاطماع لتأكيد أمر الهجرة ، حتى يظن أن تركها ممن  
 لا تجب عليه يكون ذنبا يجب طلب العفو عنه \* قوله (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغما كثيرا  
 وسعة) هذه الجملة متضمنة للترغيب فى الهجرة والتنشيط اليها \* وقوله (فى سبيل الله) فيه دليل على أن الهجرة  
 لا بد أن تكون بقصد صحيح ونية خالصة غير مشوبة بشئ من أمور الدنيا ، ومنه الحديث الصحيح «من  
 كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها  
 فهجرته إلى ما هاجر إليه» .

وقد اختلف فى معنى قوله سبحانه (يجد فى الأرض مراغما) فقال ابن عباس وجاعة من التابعين  
 ومن بعدهم المراغم : المتحوّل والمذهب . وقال مجاهد المراغم : المتزخج . وقال ابن زيد المراغم : المهاجر ،



وبه قال أبو عبيدة . قال النحاس فهذه الأقوال متفقة المعاني ، فالمرغم : المذهب والمتحول ، وهو الموضع الذي يرغم فيه ، وهو مشتق من الرغام وهو التراب ، ورغم أنف فلان ، أى لصق بالتراب ، وراغمت فلانا : هجرته وعاديته ولم أبال أن رغم أنفه ، وقيل إنما سمي مهاجرا ومرامغا ، لأن الرجل كان إذا أسلم عادى قومه وهجرهم ، فسمى خروجه مرانغا ، وسمى مسيره إلى النبي ﷺ هجرة \* والحاصل فى معنى الآية أن المهاجر يجد فى الأرض مكانا يسكن فيه على رغم أنف قومه الذين هاجروهم ، أى على ذلهم وهوانهم \* قوله ( وسعة ) أى فى البلاد . وقيل فى الرزق . ولا مانع من حمل السعة على ما هو أعم من ذلك \* قوله ( ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ) قرئ يدركه بالجزم على أنه معطوف على فعل الشرط . وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وبالنصب على إضمار أن \* والمعنى أن من أدركه الموت قبل أن يصل إلى مطلوبه وهو المكان الذى قصد الهجرة إليه أو الأمر الذى قصد الهجرة له ( فقد وقع أجره على الله ) أى ثبت ذلك عنده ثبوت لا يتخلف ( وكان الله غفورا ) أى كثير المغفرة ( رحما ) أى كثير الرحمة . وقد استدلل بهذه الآية على أن الهجرة واجبة على كل من كان بدار الشرك أو بدار يعمل فيها بمعاصى الله جهارا إذا كان قادرا على الهجرة ولم يكن من المستضعفين لما فى هذه الآية الكريمة من العموم وإن كان السبب خاصا كما تقدم \* وظاهرها عدم الفرق بين مكان ومكان ، وزمان وزمان . وقد ورد فى الهجرة أحاديث . وورد ما يدل على أنه لاهجرة بعد الفتح \* وقد أوضحنا ما هو الحق فى شرحنا على المنتقى فليرجع إليه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقي فى سننه عن ابن عباس : قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فأخرجهم المشركون معهم يوم بدر فأصيب بعضهم وقتل البعض . فقال المسلمون قد كان أصحابنا هؤلاء مساهين وأكروها فاستغفروا لهم ، فنزلت فيهم هذه الآية ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم ) قال : فكتب إلى من بقى بمكة من المسلمين بهذه الآية ، وأنه لا عذر لهم فخرجوا فلحقهم المشركون فأعطوهم الفتنة ، فنزلت فيهم هذه الآية - ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله - إلى آخر الآية ، فكتب المسلمون اليهم بذلك فخرنوا وأيسوا من كل خير ، فنزلت فيهم - ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم - فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فخرجوا فأدركهم المشركون فقاتلوهم حتى نجحوا ، وقتل من قتل . وقد أخرجه البخارى وغيره عنه مقتصر على أوله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله ( ان الذين توفاهم الملائكة ) الى قوله ( وساءت مصيرا ) قال نزلت فى قيس بن الفاكه بن المغيرة والحارث بن ربيعة بن الأسود وقيس بن الوليد بن المغيرة وأبى العاص ابن منبه بن الحجاج وعلى بن أمية بن خلف . قال لما خرج المشركون من قريش وأتباعهم لمنع أبى سفيان ابن حرب وعير قريش من رسول الله ﷺ وأصحابه وأن يطلبوا ما نيل منهم يوم نخله خرجوا معهم بشباب كارهين كانوا قد أسلموا واجتمعوا ببدر على غير موعد فقاتلوا ببدر كفارا ورجعوا عن الاسلام وهم هؤلاء الذين سميناهم . وأخرج نحوه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن اسحق . وقد روى نحو هذا من طرق . وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس أنه تلا هذه الآية ( إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان ) فقال : كنت أنا وأمى من المستضعفين أنا من الولدان وأمى من النساء . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى قوله ( لا يستطيعون حيلة ) قال قوة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله ( لا يستطيعون حيلة ) قال : نهوضا إلى المدينة ( ولا

يهتدون سبيلا) قال طريقا إلى المدينة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مراغما كثيرا وسعة) قال المراغم : المتحول من أرض إلى أرض \* والسعة : الرزق . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (مراغما) قال : متزحزا عما يكره . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء في قوله (سعة) قال ورخاء . وأخرج أيضا عن مالك : قال سعة البلاد . وأخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني . قال السيوطي بسند رجاله ثقات عن ابن عباس : قال خرج ضمرة بن جندب من بيته مهاجرا فقال لقومه اجلوني فأخرجوني من أرض الشرك إلى رسول الله ﷺ فأت في الطريق قبل أن يصل إلى النبي ﷺ فنزل الوحي (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من وجه آخر عنه نحوه . وأخرج ابن سعد وأحمد والحاكم وصححه عن عبد الله بن عتيك قال سمعت النبي ﷺ يقول « من خرج من بيته مجاهدا في سبيل الله » وأين المجاهدون في سبيل الله ؟ غفر عن دابته فأت وقع أجره على الله أو لدغته دابة فأت وقع أجره على الله أو مات حتف أنفه فقد وقع أجره على الله يعني بحتف أنفه على فراشه والله أنها لكلمة ماسمعتها من أحد من العرب قبل رسول الله ﷺ ومن قتل قعصاء فقد استوجب الجنة » . وأخرج أبو يعلى والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة : قال قال رسول الله ﷺ « من خرج حاجا فأت كتب له أجر الحاج إلى يوم القيامة ، ومن خرج معتمرا فأت كتب له أجر المعتمر إلى يوم القيامة ، ومن خرج غازيا في سبيل الله فأت كتب له أجر الغازي إلى يوم القيامة » . قال ابن كثير وهذا حديث غريب من هذا الوجه .

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا \* وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَأْتُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْنَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُبِينًا \*

قوله (وإذا ضربتم) قد تقدم تفسير الضرب في الأرض قريبا \* قوله (فليس عليكم جناح) فيه دليل على أن القصر ليس بواجب \* وإليه ذهب الجمهور ، وذهب الأقلون إلى أنه واجب ، ومنهم عمر ابن عبد العزيز والكوفيون والقاضي إسماعيل وحامد بن أبي سليمان ، وهو مروى عن مالك ، واستدلوا بحديث عائشة الثابت في الصحيح « فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيدت في الحضرة وأقرت في السفر » ولا يقدح في ذلك مخالفتها لما روت ، فالعمل على الرواية الثابتة عن رسول الله ﷺ ومثله حديث يعلى ابن أمية . قال سألت عمر بن الخطاب : قلت (ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم أن يفتنكم الذين كفروا) وقد أمن الناس فقال لي عمر عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته . أخرجه أحمد ومسلم وأهل السنن \* وظاهر قوله

فأقبلوا صدقته أن القصر واجب \* قوله (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) ظاهر هذا الشرط أن القصر لا يجوز في السفر إلا مع خوف الفتنة من الكافرين لأمع الأمن ولكنه قد تقرر بالسنة أن النبي ﷺ قصر مع الأمن كما عرفت ، فالقصر مع الخوف ثابت بالكتاب ، والقصر مع الأمن ثابت بالسنة ، ومفهوم الشرط لا يقوى على معارضة ما تواتر عنه ﷺ من القصر مع الأمن . وقد قيل ان هذا الشرط خرج مخرج الغالب ، لأن الغالب على المسلمين إذ ذاك القصر للخوف في الأسفار ، ولهذا قال يعلى بن أمية لعمر ما قال كما تقدم ، وفي قراءة أبي ( أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا ) بسقوط ( ان خفتم ) \* والمعنى على هذه القراءة كراهة أن يفتنكم الذين كفروا . وذهب جماعة من أهل العلم الى أن هذه الآية إنما هي مبيحة للقصر في السفر للخائف من العدو ، فمن كان آمنا فلا قصر له ، وذهب آخرون الى أن قوله ( ان خفتم ) ليس متصلا بما قبله وأن الكلام تمّ عند قوله ( من الصلاة ) ثم افتتح فقال ( ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ) فأقم لهم يا محمد صلاة الخوف \* وقوله ( ان الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً ) معترض ، ذكر معنى هذا الجرجاني والمهدوي وغيرهما وردة القشيري والقاضي أبو بكر بن العربي وقد حكى القرطبي عن ابن عباس معنى ما ذكره الجرجاني ومن معه ، وما يردّ هذا ويدفعه الواو في قوله ( وإذا كنت فيهم ) . وقد تكلف بعض المفسرين : فقال ان الواو زائدة وان الجواب للشرط المذكور ، أعني قوله ( ان خفتم ) هو قوله ( فلتقم طائفة ) وذهب قوم الى أن ذكر الخوف منسوخ بالسنة ، وهي حديث عمر الذي قدّمنا ذكره ، وما ورد في معناه \* قوله ( أن يفتنكم الذين كفروا ) . قال الفراء أهل الحجاز يقولون فتنت الرجل ، وربيعة وقيس وأسد ، وجميع أهل نجد يقولون أفتنت الرجل ، وفرق الخليل وسيبويه بينهما ، فقالا فتنته : جعلت فيه فتنة مثل كحلته ، وأفتنته : جعلته مفتناً ، وزعم الأصمعي أنه لا يعرف أفتنته \* والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره \* قوله ( عدواً ) أي أعداء \* قوله ( وإذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة ) هذا خطاب لرسول الله ﷺ « ولمن بعده من أهل الأمر حكمه كما هو معروف في الأصول ، ومثله قوله تعالى - خذ من أموالهم صدقة - ونحوه ، وإلى هذا ذهب جمهور العلماء وشذ أبو يوسف وإسماعيل بن علية فقالا لا تصلي صلاة الخوف بعد النبي ﷺ لأن هذا الخطاب خاص برسول الله ﷺ قالوا ولا يلحق غيره به لما له ﷺ من المزية العظمى وهذا مدفوع فقد أمرنا الله باتباع رسوله والتأسي به . وقد قال ﷺ « صلوأ كما رأيتموني أصلي » والصحابة رضی الله عنهم أعرف بمعاني القرآن ، وقد صلوها بعد موته في غير مرة كما ذلك معروف \* ومعنى ( أقت لهم الصلاة ) أردت الإقامة ، كقوله - وإذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم - وقوله - وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله - \* قوله ( فلتقم طائفة منهم معك ) يعني بعد أن تجعلهم طائفتين : طائفة تقف بازاء العدو ، وطائفة تقوم منهم معك في الصلاة ( وليأخذوا أسلحتهم ) أي الطائفة التي تصلي معه ، وقيل الضمير راجع إلى الطائفة التي بازاء العدو \* والأول أظهر ، لأن الطائفة القائمة بازاء العدو لابد أن تكون قائمة بأسلحتها . وإنما يحتاج الى الأمر بذلك من كان في الصلاة ، لأنه يظن أن ذلك ممنوع منه حال الصلاة ، فأمره الله بأن يكون آخذاً لسلاحه ، أي غير واضع له ، وليس المراد الأخذ باليد . بل المراد أن يكونوا حاملين لسلاحهم ليتناولوه من قرب اذا احتاجوا اليه ، وليكون ذلك أقطع لرجاء عدوهم من امكان فرصته فيهم . وقد قال بارجاع الضمير من قوله ( وليأخذوا أسلحتهم ) الى الطائفة القائمة بازاء العدو ابن عباس قال : لأن المصلية لا تحارب ، وقال غيره : ان الضمير راجع الى المصلية وجوز الزجاج والنحاس أن يكون ذلك أمراً للطائفتين جميعاً ، لأنه أُرهب للعدو . وقد أوجب أخذ السلاح في هذه الصلاة أهل الظاهر حملاً للإمر على الوجوب ، وذهب أبو حنيفة الى أن المصلين لا يحملون السلاح

وأن ذلك يبطل الصلاة ، وهو مدفوع بما في هذه الآية وبما في الأحاديث الصحيحة \* قوله (فإذا سجدوا) أي القائمون في الصلاة (فليكونوا) أي الطائفة القائمة بإزاء العدو (من ورائكم) أي من وراء المصليين ، ويحتمل أن يكون المعنى ، فإذا سجد المصلون معه ، أي أتوا الركعة تعبيرا بالسجود عن جميع الركعة أو عن جميع الصلاة (فليكونوا من ورائكم) أي فليصرفوا بعد الفراغ إلى مقابلة العدو للحراسة (ولتأت طائفة أخرى) ، وهي القائمة في مقابلة العدو التي لم تصل (فليصلوا معك) على الصفة التي كانت عليها الطائفة الأولى (ولياخذوا) أي هذه الطائفة الأخرى (حذرهم وأسلحتهم) زيادة التوصية للطائفة الأخرى بأخذ الحذر مع أخذ السلاح ، قيل وجهه أن هذه المرة مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي ﷺ في شغل شاغل ، وأما في المرة الأولى فرمما يظنونهم قائمين للحرب ، وقيل لأن العدو لا يؤخر قصده عن هذا الوقت ، لأنه آخر الصلاة ، والسلاح ما يدفع به المرء عن نفسه في الحرب ، ولم يبين في الآية الكريمة كم تصلي كل طائفة من الطائفتين ؟ وقد وردت صلاة الخوف في السنة المطهرة على أنحاء مختلفة وصفات متعددة ، وكلها صحيحة مجزئة من فعل واحدة منها فقد فعل ما أمر به ، ومن ذهب من العلماء إلى اختيار صفة دون غيرها فقد أبعد عن الصواب ، وقد أوضحنا هذا في شرحنا للنتقي ، وفي سائر مؤلفاتنا \* قوله (ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) هذه الجملة متضمنة للعلة التي لأجلها أمرهم الله بالحذر وأخذ السلاح ، أي ودوا غفلتكم عن أخذ السلاح وعن الحذر ليصلوا إلى مقصودهم وينالوا فرصتهم ، فيشدون عليكم شدة واحدة ، والأمتعة ما يتمتع به في الحرب ، ومنه الزاد والراحلة \* قوله (ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم سبحانه في وضع السلاح إذا نالهم أذى من المطر ، وفي حال المرض ، لأنه يصعب مع هذين الأمرين حمل السلاح ، ثم أمرهم بأخذ الحذر لئلا يأتيهم العدو على غرة وهم غافلون .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن أبي حنظلة \* قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال : ركعتان قلت فأين قوله تعالى (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) ؟ ونحن آمنون ، قال سنة رسول الله ﷺ . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد أنه سأل ابن عمر أرأيت قصر الصلاة في السفر ؟ انا لانجدها في كتاب الله ، انما نجد ذكر صلاة الخوف ، فقال ابن عمر : يا بن أخي ان الله أرسل محمدا ﷺ ولانعلم شيئا ، فانما فعل كما رأينا رسول الله ﷺ يفعل ، وقصر الصلاة في السفر سنة سنها رسول الله ﷺ ، وفي الصحيحين وغيرهما عن حارثة بن وهب الخزاعي قال : صليت مع النبي ﷺ الظهر والعصر بمعي أكثر ما كان الناس وأمنه ركعتين . وأخرج ابن أبي شيبة والترمذي وصححه والنسائي عن ابن عباس قال : صلينا مع رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة ونحن آمنون لانخاف شيئا ركعتين . وأخرج ابن جرير عن علي قال : سألت قوم من التجار رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله انا نضرب في الأرض فكيف نصلي ؟ فأنزل الله (واذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) ثم انقطع الوحي ، فلما كان بعد ذلك بحول غزا النبي ﷺ فصلى الظهر فقال : المشركون قد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم . فقال قائل منهم ان لهم أخرى مثلهافي أثرها ، فأنزل الله بين الصلاتين (ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم) إلى قوله (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) فنزلت صلاة الخوف . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والدارقطني والحاكم وصححه عن أبي عياش الزرقى قال : كنا مع رسول الله ﷺ



بعسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن الوليد وهم بيننا وبين القبله ، فصلى بنا النبي ﷺ الظهر فقالوا قد كانوا على حال لو أصبنا غرتهم ، ثم قالوا تأتي عليهم الآن صلاة هي أحب اليهم من أبنائهم وأنفسهم فنزل جبريل بهذه الآيات (واذا كنت فيهم فأقّت لهم الصلاة) ثم ذكر صفة الصلاة التي صلوها مع النبي ﷺ ، والأحاديث في صفة صلاة الخوف كثيرة ، وهي مستوفاة في مواضعها ، فلا تطول بذكرها هاهنا . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس في قوله (ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى) قال : نزلت في عبد الرحمن بن عوف كان جريحاً .

فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا \* وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ النُّومِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ■

(قضيتكم) بمعنى فرغتم من صلاة الخوف ، وهو أحد معاني القضاء ، ومثله - فإذا قضيتكم مناسككم - فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض - \* قوله (فادكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) أى في جميع الأحوال حتى في حال القتال . وقد ذهب جمهور العلماء الى أن هذا الذكر المأمور به إنما هو أثر صلاة الخوف أى إذا فرغتم من الصلاة فادكروا الله في هذه الأحوال ، وقيل معنى قوله (فإذا قضيتكم الصلاة) إذا صليتم فصلوا قياماً وقعوداً أو على جنوبكم حسبما يقتضيه الحال عند ملاحقة القتال ، فهى مثل قوله - فان خفتم فرجلًا أو ركباناً - \* قوله (فإذا اطمأننتم) أى أمنتكم وسكنت قلوبكم ، والطمأنينة : سكون النفس من الخوف (فأقيموا الصلاة) أى فأتوا بالصلاة التي دخل وقتها على الصفة المشروعة من الأذكار والأركان ولا تفعلوا ما أمكن ■ فان ذلك إنما هو في حال الخوف ، وقيل المعنى في الآية أنهم يقضون ماصلوه في حال المسابقة ، لأنها حالة قلق وانزعاج وتقصير في الأذكار والأركان ، وهو مرادى عن الشافعى ، والأول أرجح (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أى محدوداً معيناً ■ يقال وقته فهو موقوت ووقته فهو موقت \* والمعنى ان الله افترض على عباده الصلوات وكتبها عليهم في أوقاتها المحدودة لا يجوز لأحد أن يأتي بها في غير ذلك الوقت الا لعذر شرعى من نوم أو سهو أو نحوهما \* قوله (ولا تهنوا في ابتغاء القوم) أى لاتضعفوا في طلبهم وأظهروا القوة والجلد \* قوله (ان تكونوا تألمون فأنهم يألمون كما تألمون) تعليل للنهى المذكور قبله ، أى ليس ماتجدونه من ألم الجراح ومزاولة القتال مختصاً بكم ، بل هو أمر مشترك بينكم وبينهم ، فليسوا بأولى منكم بالصبر على حر القتال ومرارة الحرب ، ومع ذلك فلكم عليهم مزية لاتوجد فيهم ، وهى أنكم ترجون من الله من الأجر وعظيم الجزاء ما لا يرجونه لكفرهم وجنودهم ■ فأنتم أحق بالصبر منهم وأولى بعدم الضعف منهم ، فان أنفسكم قوية ، لأنها ترى الموت مغنياً ، وهم يرونه مغرباً \* ونظير هذه الآية قوله تعالى - ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله - وقيل ان الرجاء هنا بمعنى الخوف ■ لأن من رجا شيئاً فهو غير قاطع بحصوله ، فلا يخلو من خوف ما يرجو ■ وقال الفراء والزجاج : لا يطلق الرجاء بمعنى الخوف الا مع النفي كقوله تعالى - مالكم لاترجون الله وقارا - أى لاتخافون له عظمة . وقرأ عبد الرحمن الأعرج (أن تكونوا) بفتح الهمزة ، أى لأن تكونوا . وقرأ منصور بن المعتمر بكسر التاء ولا يجوز عند البصريين كسر التاء لنقله .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فادكروا الله قياماً وقعوداً

وعلى جنوبكم) قال بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلانية وعلى كل حال . وأخرج ابن أبي شبة عن ابن مسعود أنه بلغه أن قوما يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم . فقال إنما هذه إذا لم يستطع الرجل أن يصلي قائما صلى قاعدا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ( فإذا اطمأننتم ) قال إذا خرجتم من دار السفر إلى دار الإقامة ( فأقيموا الصلاة ) قال : أتموها . وأخرج عبدالرزاق وعبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة نحوه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ) يعني مفروضا . وأخرج ابن جرير عنه قال : الموقوت الواجب . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله ( ولا تنهوا ) : قال ولا تضعفوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله ( تألمون ) قال : توجعون ( وترجون من الله مالا يرجون ) قال : ترجون الخير .

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَى اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ■ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَلَا تَجِدِ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ يَحْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا \* يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا \* هَآ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجِدِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمٌّ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا \*

قوله ( بما أراك الله ) إما بوحى أو بما هو جار على سنن ما قد أوحى الله به ، وليس المراد هنا رؤية العين لأن الحكم لا يرى ، بل المراد بما عرفه الله به وأرشده اليه \* قوله ( ولا تكن للخائنين ) أى لأجل الخائنين خصما ، أى مخاصما عنهم مجادلا للحقين بسببهم ، وفيه دليل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن أحد الأبعد أن يعلم أنه محق \* قوله ( واستغفر الله ) أمر الرسول الله ﷺ بالاستغفار . قال ابن جرير : ان المعنى استغفر الله من ذنبك في خصامك للخائنين ، وسيأتى بيان السبب الذى نزلت لأجله الآية ، وبه يتضح المراد ، وقيل : المعنى واستغفر الله للذين من أمتك والمخاصمين بالباطل \* قوله ( ولا تجادل عن الذين يحتانون أنفسهم ) أى لاتحاجج عن الذين يخونون أنفسهم ، والمجادلة مأخوذة من الجدل وهو القتال ■ وقيل مأخوذة من الجدالة وهى وجه الأرض ■ لأن كل واحد من الخصمين يريد أن يلقي صاحبه عليها ، وسمى ذلك خيانة لأنفسهم ■ لأن ضرر معصيتهم راجع اليهم \* والخوآن : كثير الخيانة \* والأثيم : كثير الاثم ، وعدم المحبة كناية عن البغض \* قوله ( يستخفون من الناس ) أى يستترون منهم كقوله - ومن هو مستخف بالليل - أى مستتر ، وقيل معناه يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله ، أى لا يستترون منه أولا يستحيون منه ، والحال أنه معهم فى جميع أحوالهم عالم بما هم فيه فكيف يستخفون منه ( اذ يبيتون ) أى يديرون رأى بينهم ، وسماه تبييتا ، لأن الغالب أن تكون إدارة رأى بالليل ( مالا يرضى من القول ) أى من رأى الذى أداروه بينهم ، وسماه قولاً ، لأنه لا يحصل الا بعد المداولة بينهم \* قوله ( هأأتم هؤلاء ) يعنى القوم الذين جادلوا عن صاحبهم السارق كما سيأتى ، والجملة مبتدأ وخبر . قال الزجاج ( أولاء ) بمعنى الذين ، و ( جادلتم ) بمعنى حاججتم ( فى الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ) الاستفهام للانكار والتوبيخ ، أى فمن يخاصم ويجادل الله عنهم يوم القيامة عند تعذيبهم بذنوبهم ؟ ( أم من يكون عليهم وكيلاً ) أى مجادلا ومخاصما \* والوكيل فى الأصل : القائم بتدبير الأمور \* والمعنى من ذاك

يقوم بأمرهم اذا أخذهم الله بمذابه .

وقد أخرج الترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن قتادة ابن النعمان : قال كان أهل بيت منا يقال لهم بنو أيرق بشرو بشير ومبشر وكان بشر رجلا منافقا يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله ﷺ ثم ينحله بعض العرب ، ثم يقول قال فلان كذا وكذا ، قال فلان كذا وكذا ، فاذا سمع أصحاب رسول الله ﷺ ذلك الشعر ، قالوا والله ما يقول هذا الشعر الا هذا الخبيث ، فقال :

أولمّا قال الرجال قصيدة \* أصموا فقالوا ابن الأيرق قالها اه

قال وكانوا أهل بيت حاجة وفاقة في الجاهلية والاسلام ، وكان الناس إنما طعامهم بالمدينة التمر والشعير وكان الرجل اذا كان له يسار فقدمت ضافطة : أى حولة من الشام من الدرملك ابتاع الرجل منها نخص بها نفسه ، وأما العيال فأنما طعامهم التمر والشعير ، فقدمت ضافطة من الشام فابتاع عمى رفاعه بن رافع رجلا من الدرملك ، فجعله في مشربة ، وفي المشربة سلاح له درعان وسيفاهما وما يصلحهما فعدى عليه من تحت الليل فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح ، فلما أصبح أتاني عمى رفاعه : فقال يابن أخى تعلم أن قد عدى علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربتنا فذهب بطعامنا وسلاحنا . قال فتحسنا في الدار وسألنا ، فقيل لنا قد رأينا بنى أيرق استوقدوا نارا في هذه الليلة ولا نرى فيما نرى إلا على بعض طعامكم . قال وكان بنو أيرق قالوا ونحن نسأل في الدار والله ما نرى صاحبكم الا لبيد بن سهل رجلا منا له صلاح واسلام ، فلما سمع ذلك لبيد اختط سيفه ، ثم أتى بنى أيرق وقال أنا أسرق فوالله ليخالطنكم هذا السيف أولتبتين هذه السرقة ، قالوا : إليك عنا أيها الرجل فوالله ما أنت بصاحبها : فسألنا في الدار حتى لم نشك أنهم أصحابها : فقال لى عمى يابن أخى لو أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له . قال قتادة فأتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ان أهل بيت منا أهل جفاء عمدوا الى عمى رفاعه بن زيد فنقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه فليردوا علينا سلاحنا ، وأما الطعام فلا حاجة لنا فيه ، فقال رسول الله ﷺ سأنظر في ذلك ، فلما سمع ذلك بنو أيرق أتوا رجلا منهم يقال له أسير بن عروة فكلّموه في ذلك واجتمع اليه ناس من أهل الدار ، فأتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله ان قتادة بن النعمان وعمه عمدوا الى أهل بيت منا أهل اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت . قال قتادة فأتيت رسول الله ﷺ فكلّمته فقال عمدت الى أهل بيت ذكر منهم اسلام وصلاح ترميهم بالسرقة على غير بينة ولا ثبت . قال قتادة فرجعت ولوددت أنى خرجت من بعض مالى ولم أكلم رسول الله ﷺ في ذلك فأتاني عمى رفاعه فقال لى يابن أخى ما صنعت ؟ فأخبرته بما قال لى رسول الله ﷺ فقال : الله المستعان فلم نلبث أن نزل القرآن ( انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما ) بنى أيرق ( واستغفر الله ) أى مما قلت لقتادة ( إن الله كان عفورا رحيمًا \* ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ) الى قوله ( ثم يستغفر الله يجد الله عفورا رحيمًا ) أى لو استغفروا الله لغفر لهم ( ومن يكسب إثما ) الى قوله ( فقد احتمل بهتانا وإثما مبينا ) قولهم للبيد ( ولولا فضل الله عليك ورحمته هلمت طائفة منهم أن يضلوك ) يعنى أسير بن عروة ، فلما نزل القرآن أتى رسول الله ﷺ بالسلاح فردّه الى رفاعه ، قال قتادة فلما أتيت عمى بالسلاح وكان شيخا قد غشى في الجاهلية : أى كبر ، وكنت أرى اسلامه مدخولا فلما أتيت به بالسلاح . قال يابن أخى هو فى سبيل الله فعرفت أن اسلامه كان صحيحا ، فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين فنزل على سلافة بنت سعد فأنزل الله - ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى - الى قوله

(ضلالا بعيدا) فلما نزل على سلافة رماها حسان بن ثابت بأبيات من شعره ، فأخذت رحله فوضعت على رأسها ، ثم خرجت فرمت به في الأبطح . ثم قالت : أهديت لى شعر حسان ما كنت تأتيني بخير . قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعلم أحدا أسنده غير محمد بن سلمة الحراني ، ورواه يونس بن بكير وغير واحد عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسل لم يذكر فيه عن أبيه عن جده ، ورواه ابن أبي حاتم عن هاشم بن القاسم الحراني عن محمد بن سلمة به ببعضه ، ورواه ابن المنذر في تفسيره قال حدثنا محمد بن اسمعيل يعني الصانع ، حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني ، حدثنا محمد بن سلمة فذكره بطوله ، ورواه أبو الشيخ الاصبهاني في تفسيره عن محمد بن العباس بن أيوب والحسن بن يعقوب كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني عن محمد بن سلمة به ، ثم قال في آخره قال محمد بن سلمة : سمع مني هذا الحديث يحيى بن معين وأحمد بن حنبل واسحق بن أبي اسرائيل . وقد رواه الحاكم في المستدرک عن أبي العباس الأصم عن أحمد بن عبد الجبار العطاردي عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق بمعناه أتم منه ، ثم قال هذا صحيح على شرط مسلم . وقد أخرجه ابن سعد عن محمود بن لبيد قال : غدا بشير فذكره مختصرا ، وقد رويت هذه القصة مختصرة ومطولة عن جماعة من التابعين .

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا \* وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا .

هذا من تمام القصة السابقة . والمراد بالسوء : القبيح الذي يسوء به (أو يظلم نفسه) بفعل معصية من المعاصي أو ذنب من الذنوب التي لا تتعدى الى غيره (ثم يستغفر الله) يطلب منه أن يغفر له ما قارفه من الذنب (يجد الله غفورا) لذنبه (رحيما) به ، وفيه ترغيب لمن وقع منه السرقة من بني أيرق أن يتوب الى الله ويستغفره وأنه غفور لمن يستغفره رحيم به . وقال الضحاك : ان هذه الآية نزلت في شأن وحشي قاتل حزمة ، أشرك بالله وقتل حزمة ، ثم جاء الى النبي ﷺ وقال : هل لي من توبة ؟ فنزلت ، وعلى كل حال فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فهي لكل عبد من عباد الله أذنب ذنبا ثم استغفر الله سبحانه \* قوله (ومن يكسب اثما) من الآثام بذنب يذنبه (فانما يكسبه على نفسه) أي عاقبته عائدة عليه ، والكسب ما يجز به الانسان الى نفسه نفعا أو يدفع به ضررا . ولهذا لا يسمى فعل الرب كسبا . قاله القرطبي (ومن يكسب خطيئة أو إثما) قيل هما بمعنى واحد كرر للتأكيد ، وقال الطبري : ان الخطيئة تكون عن عمد وعن غير عمد . والاثم لا يكون الا عن عمد ، وقيل الخطيئة : الصغيرة ، والاثم : الكبيرة \* قوله (ثم يرم به بريئا) توحيد الضمير لكون العطف بأو ، أو لتغليب الاثم على الخطيئة ، وقيل انه يرجع الى الكسب \* قوله (فقد احتمل بهتاننا) وإثما مبينا) لما كانت الذنوب لازمة لفاعلها كانت كالثقل الذي يحمل ، ومثله - وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم - \* والبهتان مأخوذ من البهت : وهو الكذب على البريء بما ينبت له ويتحير منه ، يقال بهته بهتا وبهتاننا اذا قال عليه ما لم يقل ، ويقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير ، وبهت بالضم ، ومنه - فبهت



الذي كفر - ، والاثم المبين الواضح \* قوله (ولو لا فضل الله عليك ورحمته) خطاب لرسول الله ﷺ والمراد بهذا الفضل والرجة لرسول الله أنه نبيه على الحق في قصة بنى أيرق \* وقيل المراد بهما النبوة والعصمة (لهمت طائفة منهم) أي من الجماعة الذين عضدوا بنى أيرق كما تقدم (أن يضلوك) عن الحق (وما يضلون إلا أنفسهم) لأن وبال ذلك عائد عليهم (وما يضرونك من شيء) لأن الله سبحانه هو عاصمك من الناس . ولأنك عملت بالظاهر ولا ضرر عليك في الحكم به قبل نزول الوحي ، والجار والمجرور في محل نصب على المصدرية ، أي وما يضرونك شيئا من الضر \* قوله (وأنزله الله عليك الكتاب) قيل هذا ابتداء كلام ، وقيل الواو للحال ، أي وما يضرونك من شيء حال انزال الله عليك الكتاب والحكمة ، أو مع انزال الله ذلك عليك \* قوله (وعلمك ما لم تكن تعلم) معطوف على أنزل ، أي علمك بالوحي ما لم تكن تعلم من قبل (وكان فضل الله عليك عظيما) اذ لا فضل أعظم من النبوة ونزول الوحي .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه) الآية ، قال أخبر الله عباده بحلمه وعفوه وكرمه وسعة رحمته ومغفرته \* فمن أذنب ذنبا صغيرا كان أو كبيرا ثم استغفر الله يجده الله غفورا رحيمًا ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والأرض والجبال . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود قال : من قرأ هاتين الآيتين من سورة النساء ثم استغفر الله غفرله (ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفورا رحيمًا \* ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وعلمك ما لم تكن تعلم) قال علمه الله بيان الدنيا والآخرة بين حلاله وحرامه ليحتج بذلك على خلقه . وأخرج أيضا عن الضحاك قال : علمه الخير والشر . وقد ورد في قبول الاستغفار ، وأنه يمحو الذنب أحاديث كثيرة مدونة في كتب السنة .

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا \* وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ■

النجوى : السر بين الاثنين أو الجماعة ، تقول ناجيت فلانا مناجاة ونجاء وهم ينتجون ويتناجون ، ونجوت فلانا أنجوه نجوى ، أي ناجيته \* فنجوى مشتقة من نجوت الشيء أنجوه ، أي خلصته وأفردته \* والنجوة من الأرض : المرتفع لانفراده بارتفاعه عما حوله ، فالنجوى : المسارة مصدر . وقد تسمى به الجماعة كما يقال قوم عدل . قال الله تعالى - واذ هم نجوى - فعلى الأول يكون الاستثناء منقطعا ، أي لكن من أمر بصدقة ، أو متصلا على تقدير الانجوى من أمر بصدقة \* وعلى الثاني يكون الاستثناء متصلا في موضع خفض على البذل من كثير ، أي لا خير في كثير إلا فيمن أمر بصدقة ، وقد قال جماعة من المفسرين ان النجوى كلام الجماعة المنفردة أو الاثنين سواء كان ذلك سرا أو جهرا \* وبه قال الزجاج \* قوله (بصدقة) الظاهر أنها صدقة التطوع ، وقيل إنها صدقة الفرض \* والمعروف صدقة التطوع \* والأول أولى \* والمعروف لفظ عام يشمل جميع أنواع البر . وقال مقاتل المعروف هنا : القرض \* والأول أولى ، ومنه قول الخطيئة :

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه \* لا يذهب العرف بين الله والناس

ومنه الحديث «كل معروف صدقة ، وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق» ، وقيل المعروف

إغاثة الملهوف \* والإصلاح بين الناس عام في السماء والأعراض والأموال ، وفي كل شيء يقع التداعي فيه \*

قوله (ومن يفعل ذلك) إشارة إلى الأمور المذكورة جعل مجرد الأمر بها خيرا ، ثم رغب في فعلها بقوله (ومن يفعل ذلك) لأن فعلها أقرب إلى الله من مجرد الأمر بها ، إذ خيرية الأمر بها إنما هي لكونه وسيلة إلى فعلها \* قوله (ابتغاء مرضات الله) علة للفعل ، لأن من فعلها لغير ذلك فهو غير مستحق لهذا المدح والجزاء ، بل قد يكون غير ناج من الوزر ، والأعمال بالنيات (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى) المشاققة : المعادة والمخالفة \* وتبين الهدى : ظهوره ، بأن يعلم صحة الرسالة بالبراهين الدالة على ذلك ثم يفعل المشاققة (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أى غير طريقهم وهو ما هم عليه من دين الاسلام والتمسك بأحكامه (نوله ماتولى) أى نجعله \* واليألتأوله من الضلال (ونصله جهنم) قرأ عاصم وحزرة وأبو عمرو (نوله ونصله) بسكون الهاء في الموضعين . وقرأ الباقون بكسرهما وهما لغتان ، وقرئ (ونصله) بفتح النون من صلاه . وقد تقدم بيان ذلك . وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على حجية الاجماع لقوله (ويتبع غير سبيل المؤمنين) \* ولا حجة في ذلك عندى ، لأن المراد بغير سبيل المؤمنين هنا هو الخروج من دين الاسلام إلى غيره كما يفيد اللفظ ويشهد به السبب ، فلا تصدق على عالم من علماء هذه الملة الاسلامية اجتهد في بعض مسائل دين الاسلام فأداه اجتهاده إلى مخالفة من بعصره من المجتهدين \* فانه إنما رام السلوك في سبيل المؤمنين ، وهو الدين القويم والملة الحنيفة ولم يتبع غير سبيلهم . وقد أخرج عبد بن حميد والترمذى وابن ماجه وغيرهم عن أم حبيبة قالت : قال رسول الله ﷺ « كلام ابن آدم كله عليه لاله إلا أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو ذكرا لله عز وجل » . قال سفيان الثوري هذا في كتاب الله (لاخير في كثير من نجواهم) الآية ، وقوله - يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا - ، وقوله - والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر - . وقد وردت أحاديث صحيحة في الصمت والتحذير من آفات اللسان والترغيب في حفظه ، وفي الحث على الإصلاح بين الناس . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان في قوله (ومن يفعل ذلك) تصدق أو أقرض أو أصلح بين الناس . وأخرج أبو نصر السجزي في الابانة عن أنس : قال جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال له رسول الله ﷺ « ان الله أنزل على القرآن يأعرابي (لاخير في كثير من نجواهم) الى قوله (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يا أعرابي الأجر العظيم الجنة . قال الأعرابي : الحمد لله الذي هدانا للاسلام » . وأخرج الترمذى والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « لا يجمع الله هذه الأمة على الضلالة أبدا ، ويد الله على الجماعة فن شذ في النار » . وأخرجه الترمذى والبيهقي أيضا عن ابن عباس مرفوعا .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا \*  
 إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا \* لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ  
 نَصِيبًا مَفْرُوضًا \* وَلَا ضَلَالَتَهُمْ وَلَا مَنِّينَهُمْ وَلَا مُرْتَبَنَهُمْ فَلْيُبْتَئِكُنْ آذَانَ الْإِنْعَامِ وَلَا مُرْتَبَنَهُمْ  
 فَلْيَعْبَرْنَ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا \* يَعِدُهُمْ  
 وَيُمْنُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا \* أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا \*  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ

## حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا \*

قوله (إن الله لا يغفر أن يشرك به) قد تقدم تفسير هذه الآية وتكريرها بلفظها للتأكيد، وقيل كررت هنا لأجل قصة بنى أيرق \* وقيل انها نزلت هنا لسبب غير قصة بنى أيرق \* وهو ماروا \* الثعلبي والقرطبي في تفسيريهما عن الضحاك أن شيخا من الأعراب جاء الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انى شيخ منهمك فى الذنوب والخطايا إلا أنى لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم أتخذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصى جرأة على الله ولا مكابرة له وانى لنادم وتائب ومستغفر فما حالى عند الله ؟ فأنزله تعالى (ان الله لا يغفر أن يشرك به) الآية (ومن يشرك بالله فقد ضلّ) عن الحق (ضلالا بعيدا) لأن الشرك أعظم أنواع الضلال وأبعدها من الصواب (ان يدعون من دونه إلا إنانا) أى ما يدعون من دون الله إلا أصناما لها أسماء مؤنثة كاللات والعزى ومناة ، وقيل المراد بالاناث الموات التى لا روح لها كالخشب والحجر ، وقيل المراد بالاناث الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله ، وقرأ وثنا بضم الواو والثاء جمع وثن ، روى هذه القراءة ابن الأنبارى عن عائشة ، وقرأ ابن عباس الا أننا جمع وثن أيضا \* وأصله وثن فأبدلت الواو همزة ، وقرأ الحسن الا أننا بضم الهمزة والنون بعدها مثناة ، جمع أنيث كغدير وغدر ، وحكى الطبرى أنه جمع إناث كثمار وثمر ، وحكى هذه القراءة أبو عمرو الدانى عن النبی ﷺ قال : وقرأ بها ابن عباس والحسن وأبو حنيفة \* وعلى جميع هذه القراءات فهذا الكلام خارج مخرج التوبيخ للمشركين والازراء عليهم والتضعيف لعقولهم : لكونهم عبدوا من دون الله نوعا ضعيفا ( وان يدعون إلا شيطانا مريدا ) أى وما يدعون من دون الله إلا شيطانا مريدا وهو إبليس لعنه الله ، لأنهم اذا أطاعوه فيما سؤل لهم فقد عبدوه . وقد تقدم اشتقاق لفظ الشيطان \* والمريد : المتمرد العاتى ، من مرد : اذا عتا . قال الأزهرى المريد : الخارج عن الطاعة . وقد مرد الرجل مرودا : اذا عتا وخرج عن الطاعة ، فهو مارد ومريد ومتمرد . وقال ابن عرفة هو الذى ظهر شره \* يقال شجرة مرداء : اذا تساقط ورقها وظهرت عيدانها \* ومنه قيل للرجل أمرد \* أى ظاهر مكان الشعر من عارضيه \* قوله (لعنه الله) أصل اللعن الطرد والابعاد . وقد تقدم \* وهو فى العرف إبعاد مقترن بسخط \* قوله (وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) معطوف على قوله (لعنه الله) والجلتان صفة للشيطان ، أى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله له ، وبين هذا القول الشنيع \* والنصيب المفروض : هو المقطوع المقدّر ، أى لأجعلن قطعة مقدّرة من عباد الله تحت غوايتى وفى جانب إضلالى حتى أخرجهم من عبادة الله إلى الكفر به \* قوله (ولأضلنهم) اللام جواب قسم محذوف \* والاضلال : الصرف عن طريق الهداية إلى طريق الغواية ، وهكذا اللام فى قوله (ولأمنينهم ولأمرنهم) \* والمراد بالأمانى التى يمنهم بها الشيطان هى الأمانى الباطلة الناشئة عن تسويله ووسوسته \* قوله (ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام) أى ولأمرنهم ببتك آذان الأنعام ، أى تقطيعها فليبتكنها بموجب أمرى \* والبتك : القطع ، ومنه سيف باتك \* يقال بتكه وبتكه مخففا ومشددا ، ومنه قول زهير : \* طارت وفى كفّه من ريشها بتك \* أى قطع . وقد فعل الكفار ذلك امتثالا لأمر الشيطان واتباعا لرسمه فشقوا آذان البحائر والسوائب كما ذلك معروف \* قوله (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) أى ولأمرنهم بتغيير خلق الله فليغيرنه بموجب أمرى لهم \* واختلف العلماء فى هذا التغيير ماهو ؟ فقالت طائفة هو الخصاء وفقء الأعين وقطع الأذان . وقال آخرون ان المراد بهذا التغيير هو أن الله سبحانه خلق الشمس والقمر والأحجار والنار ونحوها من المخلوقات لما خلقها له ، فغيرها الكفار بأن

جعلوها آلهة معبودة ، وبه قال الزجاج ، وقيل المراد بهذا التغيير تغيير الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، ولا مانع من حل الآية على جميع هذه الأمور جلا شموليا أو بدليا .

وقد رخص طائفة من العلماء في خصاء البهائم اذا قصد بذلك زيادة الانتفاع به لسمن أو غيره ، وكره ذلك آخرون ، وأما خصاء بني آدم فحرام ، وقد كره قوم شراء الخصى . قال القرطبي ولم يختلفوا أن خصاء بني آدم لا يحل ولا يجوز وأنه مثله وتغيير خلق الله وكذلك قطع سائر أعضائهم في غير حد ولا قود : قاله أبو عمر ابن عبد البر (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) باتباعه وامتنال ما يأمربه من دون اتباع لما أمر الله به ولا امتثال له (فقد خسر خسرانا مبينا) أي وانحأ ظاهرا (يعدهم) المواعيد الباطلة (ويعنيهم) الأمانى العاطلة (وما يعدهم الشيطان إلا غرورا) أي وما يعدهم الشيطان بما يوقعه في خواطرهم من الوسوس الفارغة (الإغوررا) يغرهم به ويظهر لهم فيه النفع وهو ضرر محض ، وانتصاب غرورا على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي وعدا غرورا أو على أنه منقول ثان أو مصدر على غير لفظه . قال ابن عرفة الغرور : ما رأيت له ظاهرا تحبه وله باطن مكروه وهذه الجملة اعتراضية \* قوله (أولئك) إشارة الى أولياء الشيطان وهذا مبتدأ وخبره الجملة ، وهي قوله (مأواهم جهنم) \* قوله (محيصا) أي معدلا ، من حاص يحيص ، وقيل ملجأ ومخلصا ، والمحيص اسم مكان ، وقيل مصدر \* قوله (والذين آمنوا) الخ جعل هذا الوعد للذين آمنوا مقترنا بالوعيد المتقدم للكافرين \* قوله (وعدا لله حقا) : قال في الكشف مصدران : الأول مؤكدا لنفسه ، والثاني مؤكد لغيره ، ووجهه أن الأول مؤكد لمضمون الجملة الاسمية ومضمونها وعد ، والثاني مؤكدا لغيره ، أي حق ذلك حقا \* قوله (ومن أصدق من الله قيلا) هذه الجملة مؤكدة لما قبلها ، والقيل مصدر قال كالقول ، أي لا أجد أصدق قولاً من الله عز وجل ، وقيل إن قيلا اسم لامصدر ، وأنه منتصب على التمييز .

وقد أخرج الترمذي من حديث علي أنه قال : ما في القرآن آية أحب الى من هذه الآية (إن الله لا يغير أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء) قال الترمذي حسن غريب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن أبي مالك في قوله (ان يدعون من دونه إلا إنانا) قال اللات والعزى ومناة كلها مؤنثة . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن المنذر وابن أبي حاتم والضياء في المختارة عن أبي بن كعب في الآية قال مع كل صنم جنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ان يدعون من دونه إلا إنانا) قال موتى . وأخرج مثله عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن . وأخرج مثله أيضا عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عن الحسن قال : كان لكل حي من أحياء العرب صنم يعبدونها يسمونها أثى بني فلان ، فأزل الله (ان يدعون من دونه إلا إنانا) وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك قال : المشركون ان الملائكة بنات الله ، وانما يعبدونهم ليقربونا الى الله زلفى ، قال : اتخذوهن أربابا وصوروهن صور الجوارى فقلوا وقلدوا ، وقالوا هؤلاء يشبهن بنات الله الذي نعبد يعنون الملائكة . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان في قوله (وقال لأتخذن من عبادك) الخ ، قال هذا ابليس يقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة . وأخرج ابن المنذر عن الربيع بن أنس مثله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (فليستن آذان الأنعام) قال التبتك في البحيرة والسائبة يتسكون آذانها لطواغيتهن ، وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن أنس أنه كره الاخصاء وقال فيه نزلت (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عمر قال : نهى رسول الله ﷺ عن خصاء



البهائم والخليل . وأخرج ابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس قال : نهى رسول الله ﷺ عن صبر الروح واخصاء البهائم ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (ولأمرنهم فليغيرن خلق الله) قال دين الله . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سعيد بن جبير مثله أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال الوشم .

لَيْسَ بِأَمَانِيَّكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ■ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ■ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا \* وَلِلَّهِ مَفَاتِي السَّمَوَاتِ وَمَفَاتِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا \*

قرأ أبو جعفر بتخفيف الياء من أمانى في الموضعين ، واسم ليس محذوف : أى ليس دخول الجنة أو الفضل أو القرب من الله بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب كما يدل على ذلك سبب نزول الآية الآتى ، وقيل ضمير يعود الى وعد الله ، وهو بعيد ، ومن أمانى أهل الكتاب قولهم - لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى - وقولهم - نحن أبناء الله وأحباؤه - وقولهم - لن تمسنا النار إلا أياما معدودة - \* قوله (من يعمل سوءا يجز به) قيل المراد بالسوء الشرك ، وظاهر الآية أعم من ذلك ، فكل من عمل سوءا أى سوء كان فهو محزى به من غير فرق بين المسلم والكافر \* وفى هذه الجملة ما ترجف له القلوب من الوعيد الشديد ، وقد كان لها فى صدور المساميين عند نزولها موقع عظيم كما ثبت فى صحيح مسلم وغيره من حديث أنى هريرة ، قال : لما نزلت (من يعمل سوءا يجز به) باغت من المساميين مبالغا شديدا . فقال رسول الله ﷺ قاربوا وسددوا فى كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها والشوكة يشاكها \* قوله (ولا يجذله) قرأه الجماعة بالحزم عطفًا على الجزاء ، وروى ابن بكار عن ابن عامر (ولا يجذ) بالرفع استئنافا ، أى ليس لمن يعمل السوء من دون الله وليا يواليه ولا نصيرا ينصره (ومن يعمل من الصالحات) أى بعضها حال كونه (من ذكر أو أنثى) وحال كونه مؤمنا ، والحال الأولى لبيان من يعمل ، والحال الأخرى لافادة اشتراط الايمان فى كل عمل صالح (فأولئك) اشارة الى العامل المتصف بالايمان (يدخلون الجنة) قرأ أبو عمرو وابن كثير (يدخلون) بضم حرف المضارعة على البناء للمجهول . وقرأ الباقون بفتحها على البناء للمعلوم (ولا يظهرون نقيرا) أى لا ينقصون شيئا حقيرا ، وقد تقدم تفسير النكير (ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله) أى أخلص نفسه له حال كونه محسنا أى عاملا للحسنات (واتبع ملة ابراهيم) أى دينه حال كونه المتبع (حنيفا) أى مائلا عن الأديان الباطلة الى دين الحق ، وهو الاسلام (واتخذ الله ابراهيم خليلا) أى جعله صفوة له وخصه بكراماته قال ثعلب : انما سمي الخليل خليلا لأن محبته تتخلل القلب فلا تدع فيه خيلا الاملاؤه ، وأنشد قول بشار :

قد تخللت مسلك الروح منى \* وبه سمي الخليل خليلا

وخليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى العالم ، وقيل هو بمعنى المفعول كالحيب بمعنى المحبوب وقد كان ابراهيم عليه السلام محبوبا لله ومحبا له ، وقيل الخليل من الاختصاص ، فالله سبحانه اختص ابراهيم برسالاته فى ذلك الوقت واختاره لها ، واختار هذا النحاس ، وقال الزجاج : معنى الخليل الذى ليس فى محبته خلل

(ولله مافى السموات ومافى الأرض) فيه اشارة الى أنه سبحانه اتخذ ابراهيم خليلا لطاعته لا لحاجته ولا للتكثير به والاعتضاد بمخاللته (وكان الله بكل شئ محيطا) هذه الجملة مقررّة لمعنى الجملة التى قبلها أى أحاط عامه بكل شئ - لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها .

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : قالت العرب لا نبعث ولا نحاسب ، وقالت اليهود والنصارى - لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى - وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة - فأنزّل الله (ليس بأمانيكم ولا أمانيّ أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به) . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عن مسروق قال : احتج المسلمون وأهل الكتاب ، فقال المسلمون : نحن أهدى منكم ، وقال أهل الكتاب : نحن أهدى منكم ، فنزلت فدلج عليهم المسلمون بهذه الآية (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) الآية ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مسروق قال : تفاخر النصارى وأهل الاسلام ، فقال هؤلاء نحن أفضل منكم ، وقال : هؤلاء نحن أفضل منكم فنزلت ، وقد ورد معنى هذه الروايات من طرق كثيرة مختصرة ومطوّلة . وأخرج عبد بن حميد والترمذى وابن المنذر عن أبي بكر الصديق أن النبى ﷺ قال له لما نزلت هذه الآية أما أنت وأصحابك يا أبا بكر فتجزون بذلك فى الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب ، وأما الآخرون فيجتمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة وأبى سعيد أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول « ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى ألهمّ يهيمه إلا كفر الله به من سيئاته » . وقد ورد فى هذا المعنى أحاديث كثيرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أن ابن عمر لقيه فسأله عن هذه الآية (ومن يعمل من الصالحات) قال الفرائض . وأخرج الحاكم وصححه عن جندب أنه سمع النبى ﷺ يقول قبل أن يتوفى « ان الله اتخذنى خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا » . وأخرج الحاكم أيضا وصححه عن ابن عباس قال : أتعجبون أن تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد ﷺ .

وَيَسْأَلُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمُّ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا \*

سبب نزول هذه الآية سؤال قوم من الصحابة عن أمر النساء وأحكامهن فى الميراث وغيره ، فأمر الله نبيه ﷺ أن يقول لهم (الله يفتيكم) ، أى يبين لكم حكم ما سألتكم عنه ، وهذه الآية رجوع الى ما افتتحت به السورة من أمر النساء ، وكان قد بقيت لهم أحكام لم يعرفوها ، فسألوا ، فقيل لهم (الله يفتيكم) \* قوله (وما يتلى عليكم) معطوف على قوله (الله يفتيكم) والمعنى والقرآن الذى يتلى عليكم يفتيكم فيهن والمتلوفى الكتاب فى معنى اليتامى قوله تعالى - وان خفتم أن لا تقسطوا فى اليتامى - ويجوز أن يكون قوله وما يتلى معطوفا على الضمير فى قوله (يفتيكم) الراجع الى مبتدا لوقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالفعل والجار والمجرور ، ويجوز أن يكون مبتدا وفى الكتاب خبره على أن المراد به اللوح المحفوظ وقد قيل فى اغرابه غير ما ذكرنا ، ولم نذكره لضعفه \* وقوله (فى يتامى النساء) على الوجه الأول والثانى صلة لقوله (يتلى) وعلى الوجه الثالث بدل من قوله (فيهن) . (اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن) أى ما فرض لهن

من الميراث وغيره ( وترغبون ) معطوف على قوله ( لا تؤتونهن ) عطف جملة مثبتة على جملة منفية ، وقيل حال من فاعل ( تؤتونهن ) \* وقوله ( أن تنكحوهن ) يحتمل أن يكون التقدير في أن تنكحوهن ، أي ترغبون في أن تنكحوهن لجاهلن ، ويحتمل أن يكون التقدير وترغبون عن أن تنكحوهن لعدم جاهلن \* قوله ( والمستضعفين من الولدان ) معطوف على يتامى النساء : أي وما يتلى عليكم في يتامى النساء وفي المستضعفين من الولدان ، وهو قوله تعالى - يوصيكم الله في أولادكم - وقد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا من كان مستضعفا من الولدان كما سلف ، وإنما يورثون الرجال القائمين بالقتال وسائر الأمور \* قوله ( وأن تقوموا لليتامى بالقسط ) معطوف على قوله ( في يتامى النساء ) كالمستضعفين أي وما يتلى عليكم في يتامى النساء وفي المستضعفين وفي أن تقوموا لليتامى بالقسط : أي العدل ، ويجوز أن يكون في محل نصب ، أي ويأمركم أن تقوموا ( وما تفعلوا من خير ) في حقوق المذكورين ( فإن الله كان به عليما ) يجازيكم بحسب فعلكم من خير وشر .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله ( ويستفتونك في النساء ) الآية . قال كان أهل الجاهلية لا يورثون المولود حتى يكبر ولا يورثون المرأة ، فلما كان الإسلام قال : ( ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ) في أول السورة في الفرائض وأخرج عبد الجيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في الآية قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يغزون ولا يغنمون خيرا ففرض الله لهم الميراث حقا واجبا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن جبير نحوه بأطول منه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن إبراهيم في الآية قال كانوا إذا كانت الجارية يتيمة دميمة لم يعطوها ميراثها وحبسوها من التزويج حتى تموت فيرثونها ، فأنزل الله هذا . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة في قوله ( ويستفتونك في النساء ) إلى قوله وترغبون أن تنكحوهن . قالت هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وإيها ووارثها قد شركته في ماله حتى في العذق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلا فشركه في ماله بما شركته فيعضلها فبرزت هذه الآية . وأخرج ابن المنذر عن طريق ابن عون عن الحسن وابن سيرين في هذه الآية قال أحدهما ترغبون فيهن ، وقال الآخر ترغبون عنهن .

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلَحَا بَيْنَهُمَا صَلَاحًا وَطَافًا وَخَيْرٌ وَأَخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا \* وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَنَازَرُوهُنَّ كَالْمَعْلَاقَةِ وَإِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا \* وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا \*

امرأة مرفوعة بفعل مقدر يفسره ما بعده : أي وإن خافت امرأة ، وخافت بمعنى توقعت ما تخاف من زوجها ، وقيل معناه تيقنت وهو خطأ . قال الزجاج : المعنى ( وإن امرأة خافت من بعلها ) دوام النشوز . قال النحاس الفرق بين النشوز والاعراض : أن النشوز التباعد ، والاعراض أن لا يكلمها ولا يأنس بها ، وظاهر الآية أنها تجوز المصالحة عند مخافة أي نشوز أو أي إعراض ، والاعتبار بعموم اللفظ لخصوص السبب الذي

الذى سيأتى . وظاهرها أنه يجوز التصالح بأى نوع من أنواعه إما باسقاط النوبة أو بعضها أو بعض النفقة أو بعض المهر \* قوله ( أن يصلح ) هكذا قرأه الجمهور ، وقرأ الكوفيون ( أن يصلح ) وقرأ الجمهور أولى لأن قاعدة العرب أن الفعل إذا كان بين اثنين فصاعدا قيل تصالح الرجلان أو القوم ، لا أصلح \* وقوله ( صلح ) منصوب على أنه اسم مصدر ، أو على أنه مصدر محذوف الزوائد ، أو منصوب بفعل محذوف أى فيصلح حالهما صلحا ، وقيل هو منصوب على المفعولية \* وقوله ( بينهما ) ظرف للفعل ، أو فى محل نصب على الحال \* قوله ( والصلح خير ) لفظ عام يقتضى أن الصلح الذى تسكن اليه النفوس ويزول به الخلاف خير على الإطلاق ، أو خير من الفرقة ، أو من الخصومة ، وهذه جملة اعتراضية \* قوله ( وأحضرت الأنفس الشح ) إخبار منه سبحانه بأن الشح فى كل واحد منهما ، بل فى كل الأنفس الانسانية كائن وأنه جعل كأنه حاضر لها لا يغيب عنها بحال من الأحوال وأن ذلك بحكم الجبلة والطبيعة فالرجل يشح بما يلزمه للمرأة من حسن العشرة وحسن النفقة ونحوها ، والمرأة تشح على الرجل بحقوقها اللازمة للزوج فلا تترك له شيئا منها \* وشح الأنفس : بخلها بما يلزمها أو يحسن فعله بوجه من الوجوه ، ومنه - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - قوله ( وان تحسنوا وتتقوا ) أى تحسنوا عشرة النساء وتتقوا مالا يجوز من النشوز والاعراض ( فان الله كان بما تعملون خيرا ) فيجازيكم يامعشر الأزواج بما تستحقونه ■ قوله ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ) أخبر سبحانه بنفى استطاعتهم للعدل بين النساء على الوجه الذى لا ميل فيه ألبتة لما جبلت عليه الطباع البشرية من ميل النفس الى هذه دون هذه ، وزيادة هذه فى المحبة وتقصان هذه ■ وذلك بحكم الخلقة بحيث لا يملكون قلوبهم ولا يستطيعون توقيف أنفسهم على التسوية ، ولهذا كان يقول الصادق المصدوق عليه السلام « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » ولما كانوا لا يستطيعون ذلك ولو حرصوا عليه وبالغوا فيه نهاهم عز وجل عن أن يميلوا كل الميل ، لأن ترك ذلك وتجنب الجور كل الجور فى وسعهم وداخل تحت طاعتهم ■ فلا يجوز لهم أن يميلوا عن إحداهن الى الأخرى كل الميل حتى يذروا الأخرى كالعلقة التى ليست ذات زوج ولا مطلقة تشبهها بالشيء الذى هو معلق غير مستقر على شيء ، وفى قراءة أبى عبد الله فتدروها كالمسجونة \* قوله ( وان تصلحوا ) أى ما أفسدتم من الأمور التى تركتم ما يجب عليكم فيها من عشرة النساء والعدل بينهما ( وتتقوا ) كل الميل الذى نهيت عنه ( فان الله كان غفورا رحيم ) لا يؤاخذكم بما فرط منكم \* قوله ( وان يفرقا ) أى لم يتصالحا ، بل فارق كل واحد منهما صاحبه ( يغن الله كلا ) منهما أى يجعله مستغنيا عن الآخر بأن يهيء للرجل امرأة توافقها وتقر بها عينه ، والمرأة رجلا تعبت بصحبته ويرزقهما ( من سعته ) رزقا يغنيهما به عن الحاجة ( وكان الله واسعا حكيما ) واسع الفضل صادرة أفعاله على جهة الاحكام والاتقان .

وقد أخرج الترمذى وحسنه وابن المنذر والطبرانى والبيهقى عن ابن عباس قال خشيت سودة أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله لا تطلقنى وأجعل يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية ( وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا ) الآية . قال ابن عباس فاصطلحا عليه من شيء فهو جائز . وأخرج أبوداود والحاكم وصححه والبيهقى عن عائشة أن سبب نزول الآية هو قصة سودة المذكورة . وأخرج البخارى وغيره عنها فى الآية ، قالت : الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها فتقول أجهلك من شأنى فى حل فنزلت هذه الآية . وأخرج الشافعى وسعيد بن منصور وابن أبى شبة والبيهقى عن سعيد بن المسيب أن ابنة محمد بن سامة كانت عند رافع بن خديج فكره منها أمرا إما كبيرا أو غيره فأراد طلاقها فقالت لا تطلقنى واقسم لى ما بدالك فاصطلحا ■ وجرت السنة بذلك ونزل القرآن ( وان امرأة خافت من بعلها نشوزا )



الآية . وأخرج أبوداود الطيالسي وابن أبي شيبة وابن راهويه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن عليّ أنه سئل عن هذه الآية ، فقال هو رجل عنده امرأتان فتسكون إحداها قد عجزت أو تسكون دميمة فيريد فراقها فتصلحها على أن يكون عندها ليلة ، وعند الأخرى ليالى ولا يفارقها ، فطابت به نفسها فلا بأس به . فان رجعت سوى بينهما . وقد ورد عن جماعة من الصحابة نحو هذا ، وثبت في الصحيحين من حديث عائشة : قالت « لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يوما لعائشة فكان رسول الله ﷺ يقسم لها بيوم سودة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله ( وأحضرت الأنفس الشح ) قال : هو الهوى في الشيء يحرص عليه ، وفي قوله ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ) قال في الحب والجماع ، وفي قوله ( فلا تملوا كل الميل فتدروها كالمعلقة ) قال لاهى أئمة ولا ذات زوج . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن المنذر عن عائشة قالت كان النبي ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » وإسناده صحيح . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأهل السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من كانت له امرأتان فمال إلى إحداها جاء يوم القيامة وأحد شقيه ساقط » . قال الترمذي إنما أسنده همام ، ورواه هشام الدستوائي عن قتادة : قال كان يقال ولا يعرف هذا الحديث مرفوعا إلا من حديث همام . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود في قوله ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ) قال الجماع . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن : قال الحب .

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا \* وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا \* إِنَّ يَشَأْ يَذْهَبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ الْآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ■ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا \*

قوله ( ولله ما في السموات وما في الأرض ) هذه الجملة مستأنفة لتقرير كمال سعته سبحانه وشمول قدرته ( ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ) أمرناهم فيما أنزلناه عليهم من الكتب ، واللام في الكتاب للجنس ( وإياكم ) عطف على الموصول ( أن اتقوا الله ) أي أمرناهم وأمرناكم بالتقوى ، وهو في موضع نصب بقوله ( وصينا ) أو منصوب بنزع الخافض . قال الأخفش ، أي بأن اتقوا الله ، ويجوز أن تكون أن مفسرة ، لأن التوصية في معنى القول \* قوله ( وإن تكفروا فإن لله ما في السموات وما في الأرض ) معطوف على قوله ( أن اتقوا ) أي وصيناكم وإياكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم أن تكفروا ، وفائدة هذا التكرير التأكيد ليتنبه العباد على سعة ملكه وينظروا في ذلك ويعلموا أنه غني عن خلقه ( أن يشأ يذهبكم ) أي يفتكم ( ويأت الآخرين ) أي يقوم آخرون غيركم ، وهو كقوله تعالى - وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم - ( من كان يريد ثواب الدنيا ) وهو من يطلب بعمله شيئا من أمور الدنيا كالمجاهد يطلب الغنيمة دون الأجر ( فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ) فبالله يقتصر على أدنى الثوابين وأحق الأجرين ، وهلا طلب بعمله ما عند الله سبحانه ، وهو ثواب الدنيا والآخرة فيحزرها جميعا

ويفوز بهما \* وظاهر الآية العموم . وقال ابن جرير الطبري انها خاصة بالمشركون والمنافقين ( وكان الله سميعا بصيرا ) يسمع ما يقولونه ويبصر ما يفعلونه .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وكان الله غنيا ) عن خلقه ( جيدا ) قال مستحسدا اليهم . وأخرج أيضا عن عليّ مثله . وأخرج ابن جرير عن قتادة في قوله ( وكفى بالله وكيلًا ) قال حفيظا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه في قوله ( ان يشاء يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين ) قال قادر والله ربنا على ذلك أن يهلك من خلقه ما شاء ويأتى بآخرين من بعدهم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ اللَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا \*

قوله ( قوامين ) صيغة مبالغة ، أى ليتكرر منكم القيام بالقسط ، وهو العدل في شهادتكم على أنفسكم وهو الاقرار بما عليكم من الحقوق ، وأما شهادته على والديه فبأن يشهد عليهما بحق للغير ، وكذلك الشهادة على الأقربين ، وذكر الأبوين لوجوب برّهما وكونهما أحبّ الخلق إليه ، ثم ذكر الأقربين ، لأنهم مظنة المودة والتعصب ، فإذا شهدوا على هؤلاء بما عليهم فالأجنبي من الناس أخرى أن يشهدوا عليه . وقد قيل ان معنى الشهادة على النفس أن يشهد بحق على من يخشى لحوق ضرر منه على نفسه وهو بعيد \* وقوله ( شهداء لله ) خبر بعد خبر لكان ، أحوال ولم ينصرف لأن فيه ألف التانيث . وقال ابن عطية الحال فيه ضعيفة في المعنى لأنها تخصص القيام بالقسط الى معنى الشهادة فقط \* وقوله ( لله ) أى لمرضاته وثوابه \* وقوله ( ولو على أنفسكم ) متعلق بشهداء ، هذا المعنى الظاهر من الآية ، وقيل معنى ( شهداء لله ) بالواحدانية فيتعلق قوله ( ولو على أنفسكم ) بقوامين \* والأول أولى \* قوله ( إن يكن غنيا أو فقيرا ) اسم كان مقدر ، أى ان يكن المشهود عليه غنيا فلا يراعى لأجل غناه استجلابا لنفعه أو استدفاعا لضرره فيترك الشهادة عليه ، أو فقيرا فلا يراعى لأجل فقره رحمة له وإشفاقا عليه فيترك الشهادة عليه ، وانما قال ( فالله أولى بهما ) ولم يقل به مع أن التخيير انما يدل على الحصول لواحد ، لأن المعنى فالله أولى بكل واحد منهما . وقال الأخفش تكون أو بمعنى الواو ، وقيل انه يجوز ذلك مع تقدم ذكرهما كما في قوله - وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس - . وقد تقدم في مثل هذا ما هو أبسط مما هنا . وقرأ أنى ( فالله أولى بهم ) . وقرأ ابن مسعود ( ان يكن غنيا أو فقيرا ) على أن كان تامة ( فلا تتبعوا الهوى ) نهاهم عن اتباع الهوى \* وقوله ( أن تعدلوا ) في موضع نصب وهو إما من العدل كأنه قال : فلا تتبعوا الهوى كراهة أن تعدلوا بين الناس ، أو من العدل كأنه قال فلا تتبعوا الهوى مخافة أن تعدلوا عن الحق ، أو كراهة أن تعدلوا عن الحق \* قوله ( وان تلوا ) من اللى ، يقال لويت فلانا حقه : اذا دفعته عنه \* والمراد لى الشهادة ميلا الى المشهود عليه ، وقرأ ابن عامر والكوفيون ( وان تلوا ) من الولاية ، أى وان تلوا الشهادة وتركوا ما يجب عليكم من تأديتها على وجه الحق . وقد قيل ان هذه القراءة تفيد معنيين : الولاية والاعراض

والقراءة الأولى تفيد معنى واحدا وهو الاعراض ، وزعم بعض النحويين أن القراءة الثانية غلط ولحن لأنه لا معنى للولاية هاهنا . قال النحاس وغيره وليس يلزم هذا ، ولكن يكون تلاوا بمعنى تلووا ، وذلك أن أصله تلووا فاستثقلت الضمة على الواو بعدها واو أخرى فألقيت الحركة على اللام وحذفت إحدى الواوين لالتقاء الساكنين . وذكر الزجاج نحوه \* قوله ( أو تعرضوا ) أى عن تأدية الشهادة من الأصل ( فإن الله كان بما تعملون خيرا ) أى بما تعملون من المي والاعراض أو من كل عمل ، وفى هذا وعيد شديد لمن لم يأت بالشهادة كما تجب عليه . وقد روى أن هذه الآية تعم القاضى والشهود ، أما الشهود فظاهر ، وأما القاضى فذلك بأن يعرض عن أحد الخصمين أو يلوى عن الكلام معه ، وقيل هى خاصة بالشهود \* قوله ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ) أى اثبتوا على إيمانكم ودوموا عليه ، والخطاب هنا للمؤمنين جميعا ( والكتاب الذى نزل على رسوله ) هو القرآن ، واللام للعهد ( والكتاب الذى أنزل من قبل ) هو كل كتاب ، واللام للجنس ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر نزل وأنزل بالضم . وقرأ الباقون بالفتح فيهما وقيل ان الآية نزلت فى المنافقين \* والمعنى يا أيها الذين آمنوا فى الظاهر أخلصوا الله ، وقيل نزلت فى المشركين \* والمعنى يا أيها الذين آمنوا باللات والعزى آمنوا بالله وهما ضعيفان \* قوله ( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر ) أى بشىء من ذلك ( فقد ضل ) عن القصد ( ضلالا بعيدا ) وذكر الرسول فيما سبق لذكر الكتاب الذى أنزل عليه ، وذكر الرسل هنا لذكر الكتب جملة فناسبه ذكر الرسل جملة . وتقديم الملائكة على الرسل لأنهم الوسائط بين الله وبين رسوله .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين ) الآية : قال أمر الله المؤمنين أن يقولوا بالحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبنائهم لا يحابون غنيا لغناه ولا يرجون مسكينا لمسكنته ، وفى قوله ( فلا تتبعوا الهوى ) فتذروا الحق فتجوروا ( وإن تلووا ) يعنى بالسنتكم بالشهادة ( أو تعرضوا ) عنها . وأخرج أحمد وابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم فى الحلية عنه فى معنى الآية : قال الرجلان يجلسان عند القاضى فيكون لى القاضى وإعراضه لأحد الرجلين على الآخر . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا : قال لما قدم النبي ﷺ المدينة كانت البقرة أول سورة نزلت ثم أردفها سورة النساء : قال فكان الرجل تكون عنده الشهادة قبل ابن عمه أو ذوى رحمه فيلوى بها لسانه أو يكتمها مما يرى من عسرته حتى يوسر فيقضى حين يوسر . فنزلت ( كونوا قوامين بالقسط ) الآية . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ( وإن تلووا أو تعرضوا ) يقول تلوى لسانك بغير الحق وهى اللجلجة فلا تقيم الشهادة على وجهها \* والاعراض : الترك . وأخرج الثعلبى عن ابن عباس أن عبد الله بن سلام وأسدا وأسيدا ابني كعب وثعلبة بن قيس وسلاما ابن أخت عبد الله بن سلام وسامة ابن أخيه ويامين ابن يامين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل ، فقال رسول الله ﷺ بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله : فقالوا لا نفعل ، فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ) الآية \* وينبغى النظر فى صحة هذا فالثعلبى رحمه الله ليس من رجال الرواية ولا يفرق بين الصحيح والموضوع . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك فى هذه الآية : قال يعنى بذلك أهل الكتاب ، كان الله قد أخذ ميثاقهم فى التوراة والانجيل ، وأقرروا على أنفسهم أن يؤمنوا بمحمد ﷺ ، فلما بعث الله رسوله دعاهم الى أن يؤمنوا بمحمد والقرآن وذكرهم الذى أخذ عليهم من الميثاق ، فمنهم من صدق النبي ﷺ واتبعه ، ومنهم من كفر .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا \* بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُهُمْ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا \* وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا \* الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَنَمَنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا \*

أخبر الله سبحانه عن هذه الطائفة التي آمنت ثم كفرت ثم آمنت ثم كفرت ثم ازدادت كفرا بعد ذلك كله أنه لم يكن الله سبحانه ليغفر لهم ذنوبهم ولا يهديهم سبيلا يتصلون به إلى الحق و يسلكونه إلى الخير ، لأنه يبعد منهم كل البعد أن يخلصوا لله و يؤمنوا إيمانا صحيحا ، فان هذا الاضطراب منهم تارة يدعون أنهم مؤمنون وتارة يمرقون من الايمان و يرجعون إلى ما هو دأبهم وشأنهم من الكفر المستمر والوجود الدائم يدلّ أبلغ دلالة على أنهم متلاعبون بالدين ليست لهم نية صحيحة ولا قصد خالص . قيل المراد هؤلاء اليهود فانهم آمنوا بموسى ، ثم كفروا بعزير ، ثم آمنوا بعزير ، ثم كفروا بعبسى ، ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد ﷺ ، وقيل آمنوا بموسى ثم كفروا به بعبادتهم الجبل ثم آمنوا به عند عوده اليهم ثم كفروا بعبسى ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد ﷺ \* والمراد بالآية أنهم ازدادوا كفرا واستمروا على ذلك كما هو الظاهر من حالهم والا فالكافر اذا آمن وأخلص ايمانه وأقلع عن الكفر فقد هداه الله السبيل الموجب للغفرة ، والاسلام يجب ما قبله ، ولكن لما كان هذا مستبعدا منهم جدا كان غفران ذنوبهم وهدايتهم إلى سبيل الحق مستبعدا \* قوله ( بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ) اطلاق البشارة على ما هو شرّ خالص لهم تهكم بهم وقد مرّ تحقيقه \* وقوله ( الذين يتخذون الكافرين أولياء ) وصف للمنافقين أو منصوب على الذم ، أى يجعلون الكفار أولياء لهم يوالونهم على كفرهم ويمالئونهم على ضلالهم \* وقوله ( من دون المؤمنين ) في محل نصب على الحال ، أى يوالون الكافرين متجاوزين ولاية المؤمنين ( أيبتهون عندهم العزة ) هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والجملة معترضة \* قوله ( فان العزة لله جميعا ) هذه الجملة تعليل لما تقدّم من توبيخهم بابتغاء العزة عند الكافرين ، وجميع أنواع العزة وأفرادها مختص بالله سبحانه ، وما كان منها مع غيره فهو من فيضه وتفضله كما في قوله - والله العزة والرسولة للمؤمنين - \* والعزة : الغلبة . يقال عزّه يعزّه عزّا : إذا غلبه ( وقد نزل عليكم في الكتاب ) الخطاب لجميع من أظهر الايمان من مؤمن ومنافق . لأن من أظهر الايمان فقد لزمه أن يمثل ما أنزله الله ، وقيل انه خطاب للمنافقين فقط كما يفيدّه التشديد والتوبيخ ، وقرأ عاصم ويعقوب ( نزل ) بفتح النون والزاي وتشديدها ، وفاعله ضمير راجع إلى اسم الله تعالى في قوله ( فان العزة لله جميعا ) . وقرأ جيد بتخفيف الزاي مفتوحة مع فتح النون ، وقرأ الباقون بضم النون مع كسر الزاي مشددة على البناء للمجهول \* وقوله ( أن إذا سمعتم آيات الله ) في محل نصب على القراءة الأولى على أنه مفعول نزل ، وفي محل رفع على القراءة الثانية على أنه فاعل ، وفي



محل رفع على أنه مفعول مالم يسم فاعله على القراءة الثالثة ، وأن هي المحففة من الثقيلة ، والتقدير أنه اذا سمعتم آيات الله \* والكتاب : هو القرآن \* وقوله ( يكفر بها ويستهزأ بها ) حالان ، أى اذا سمعتم الكفر والاستهزاء بآيات الله فأوقع السماع على الآيات \* والمراد سماع الكفر والاستهزاء \* وقوله ( فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ) أى أنزل عليكم في الكتاب أنكم عند هذا السماع للكفر والاستهزاء بآيات الله لا تقعدوا معهم ماداموا كذلك حتى يخوضوا في حديث غير حديث الكفر والاستهزاء بها \* والذي أنزله الله عليهم في الكتاب هو قوله تعالى - واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره - وقد كان جماعة من الداخلين في الاسلام يقعدون مع المشركين واليهود حال سخرتهم بالقرآن واستهزائهم به فنهوا عن ذلك .

وفي هذه الآية باعتبار عموم لفظها الذي هو المعتبر دون خصوص السبب دليل على اجتناب كل موقف يخوض فيه أهله بما يفيد التنقص والاستهزاء للأدلة الشرعية كما يقع كثيرا من أسراء التقليد الذين استبدلوا آراء الرجال بالكتاب والسنة ولم يبق في أيديهم سوى قال إمام مذهبنا كذا . وقال فلان من أتباعه بكذا ، واذا سمعوا من يستدل على تلك المسئلة بآية قرآنية أو بحديث نبوي سخرؤا منه ولم يرفعوا الى ماقاله رأسا ولا يبالوا به باللة وظنوا أنه قد جاء بأمر فظيع وخطب شنيع ، وخالف مذهب إمامهم الذي نزلوه منزلة معلم الشرائع ، بل بالغوا في ذلك حتى جعلوا رأيه القائل ، واجتهاده الذي هو عن منهج الحق مائل ، مقدما على الله وعلى كتابه وعلى رسوله ، فانا لله وانا اليه راجعون ، ماصنعت هذه المذاهب بأهلها والأئمة الذين انتسب هؤلاء المقلدة اليهم برآء من فعلهم فانهم قد صرّحوا في مؤلفاتهم بالنهي عن تقليدهم كما أوضحنا ذلك في رسالتنا المسماة « بالقول المفيد . في حكم التقليد » وفي مؤلفنا المسمى « بأدب الطلب ومنتهى الأرب » : اللهم انفعنا بما علمتنا واجعلنا من المقتدين بالكتاب والسنة وابعدينا و بين آراء الرجال المبنية على شفا جرف هار . يا محبي السائلين \* قوله ( إنكم اذا مثلهم ) تعليل للنهي أى انكم ان فعلتم ذلك ولم تنتهوا فأنتم مثلهم في الكفر ، قيل وهذه المماثلة ليست في جميع الصفات ولكنه الزام شبه بحكم الظاهر كما في قول القائل : \* وكل قرين بالمقارن يقتدى \*

وهذه الآية محكمة عند جميع أهل العلم الاماروى عن الكلبي فانه قال هي منسوخة بقوله تعالى - وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء - وهو مردود فان من التقوى اجتناب مجالس هؤلاء الذين يكفرون بآيات الله ويستهزئون بها \* قوله ( ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا ) هذا تعليل لكونهم مثلهم في الكفر ، قيل وهم القاعدون والمقعود اليهم عند من جعل الخطاب موجها الى المنافقين \* قوله ( الذين يتر بصون بكم ) أى ينتظرون بكم ما يتجدد ويحدث لكم من خيرا أو شر ، والموصول في محل نصب على أنه صفة للمنافقين أو بدل منهم فقط دون الكافرين ، لأن التربص المذكور هو من المنافقين دون الكافرين ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الذم ، ( فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم ) هذه الجملة والجملة التي بعدها حكاية لتر بصهم ، أى ان حصل لكم فتح من الله بالنصر على من يخالفكم من الكفار ( قالوا ) لكم ( ألم نكن معكم ) في الاتصاف بظاهر الاسلام والتزام أحكامه والمظاهرة والتسويد وتكثير العدد ( وان كان للكافرين نصيب ) من الغلب لكم والظفر بكم ( قالوا ) للكافرين ( ألم نستحوذ عليكم ) ، أى ألم تقهروكم ونغلبكم وتمكن منكم ولكن أبقينا عليكم ، وقيل المعنى انهم قالوا للكفار الذين ظفروا بالمسلمين ألم نستحوذ عليكم حتى هابكم المسلمون وخذلناهم عنكم ، والأول أولى ، فان معنى الاستحواذ : الغلب ، يقال استحوذ على كذا ، أى غلب عليه ، ومنه قوله تعالى - استحوذ عليهم الشيطان - ولا يصح أن يقال ألم نغلبكم حتى هابكم المسلمون ، ولكن المعنى ألم نغلبكم يا معشر الكافرين وتمكن منكم فتركناكم وأبقينا عليكم حتى حصل

لكم هذا الظفر بالمسامين (ونمنعكم من المؤمنين) بتخذيهم وتسيطهم عنكم حتى ضعفت قلوبهم عن الدفع لكم وعجزوا عن الانتصاف منكم ، والمراد أنهم يميلون مع من له الغلب والظفر من الطائفتين ويظهرون لهم أنهم كانوا معهم على الطائفة المغلوبة ، وهذا شأن المنافقين : أبعدهم الله ، وشأن من حذا حذوهم من أهل الاسلام من التظاهر لكل طائفة بأنه معها على الأخرى ، والميل الى من معه الحظ من الدنيا في مال أو جاه فيلقاه بالتملق والتودد والخضوع والذلة ، ويلقى من لاحظ له من الدنيا بالشدة والغلظة وسوء الخلق ويزدري به ويكافئه بكل مكروه ، فقبح الله أخلاق أهل النفاق وأبعدها \* قوله ( فالله يحكم بينكم يوم القيامة ) بما انطوت عليه ضمائرهم من النفاق والبغض للحق وأهله ، ففي هذا اليوم تنكشف الحقائق وتظهر الضمائر وان حقوا في الدنيا دماءهم وحفظوا أموالهم بالتكلم بكلمة الاسلام نفاقا (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) . هذا في يوم القيامة اذا كان المراد بالسبيل النصر والغلب . أوفي الدنيا ان كان المراد به الحجة : قال ابن عطية : قال جميع أهل التأويل : ان المراد بذلك يوم القيامة . قال ابن العربي : وهذا ضعيف لعدم فائدة الخبر فيه ، وسببه توهم من توهم أن آخر الكلام يرجع الى أوله يعني قوله ( فالله يحكم بينكم يوم القيامة ) وذلك يسقط فائدته ، اذ يكون تكرارا لهذا معنى كلامه ، وقيل المعنى ان الله لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين يحو به دولتهم ويذهب آثارهم ويستبيح بيضتهم كما يفيد الحديث الثابت في الصحيح « وأن لأسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضا » وقيل انه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين ماداموا عاملين بالحق غير راضين بالباطل ولاتاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم - قال ابن العربي : وهذا نفيس جدا ، وقيل ان الله لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا شرعا . فان وجد فبخلاف الشرع ، وهذا خلاصة ما قاله أهل العلم في هذه الآية ، وهي صالحة للاحتجاج بها على كثير من المسائل وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في قوله ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ) الآية قال : هم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت ، وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عنه في الآية قال : هؤلاء اليهود آمنوا بالتوراة ثم كفروا ثم ذكر النصارى فقال : ثم آمنوا ثم كفروا . يقول آمنوا بالانجيل ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا بمحمد ﷺ . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في الآية قال : هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين ثم كفروا مرتين ثم ازدادوا كفرا بعد ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( ثم ازدادوا كفرا ) قال : تموا على كفرهم حتى ماتوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي وائل قال : ان الرجل ليتكلم في المجلس بالكلمة من الكذب ليضحك بها جلساءه فيسخط الله عليهم جميعا ، فذكروا ذلك لابراهيم النخعي ، فقال صدق أبو وائل ، أو ليس ذلك في كتاب الله ؟ فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال : أنزل في سورة الأنعام - حتى يخوضوا في حديث غيره - ثم نزل التشديد في سورة النساء ( انكم إذا مثلهم ) . وأخرج ابن المنذر عن سعيد بن جبير ان الله جامع المنافقين من أهل المدينة والكافرين من أهل مكة الذين خاضوا واستهزؤا بالقرآن في جهنم جميعا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد ( الذين يتر بصون بكم ) قال : هم المنافقون يتر بصون بالمؤمنين ( فان كان لكم فتح من الله ) ان أصاب المسلمين من عدوهم غنيمة ، قال المنافقون ( ألم نكن ) قد كنا ( معكم ) ، فأعطونا من الغنيمة مثل ما تأخذون ( وان كان للكافرين نصيب ) يصيدونه من المسلمين ، قال المنافقون للكفار ( ألم نستحوذ عليكم ) ألم نبين لكم أنا على ما أتم عليه ، قد كنا نبطهم عنكم . وأخرج ابن جرير عن السدي ( ألم نستحوذ عليكم ) قال : نغلب عليكم . وأخرج عبد الرزاق

والفرجاني وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الشعب والحاكم وصححه عن علي أنه قيل له  
أرأيت هذه الآية (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) وهم يقاتلوننا فيظهرون ويقتلون ، فقال  
ادنه ادنه ثم قال (فإن الله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) . وأخرج  
ابن جرير عنه في الآية قال : في الآخرة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس نحوه . وأخرج  
عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن أبي مالك نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن السدي (سبيلا)  
قال : حجة .

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا  
يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا \* مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هُوَاءٍ وَلَا إِلَى هُوَاءٍ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ  
فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ  
أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا \* إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ  
نَصِيرًا \* إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ  
وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا \* مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ  
اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا \*

قوله (ان المنافقين يخادعون الله) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان بعض قبائح المنافقين وفضائحهم  
وقد تقدم معنى الخدع في البقرة ، وخادعهم الله هي أنهم يفعلون فعل الخادع من اظهار الايمان واطمان  
الكفر ، ومعنى كون الله خادعهم : أنه صنع بهم صنع من يخادع من خادعه ، وذلك أنه تركهم على ما هم عليه  
من التظاهر بالاسلام في الدنيا ، فعصم به أموالهم ودماءهم ، وأخرجهم عنهم الى الدار الآخرة ، فجازاهم على خداعهم  
بالدرك الأسفل من النار ، قال في الكشف : والخادع اسم فاعل من خادعته ، فخدعته اذا غلبته وكنه  
أخدع منه \* والكسالى بضم الكاف جمع كسلان ، وقرئ بفتحها ، والمراد أنهم يصلون وهم متكاسلون  
متناقلون لا يرجون ثوابا ولا يخافون عقابا \* والرياء اظهار الجليل ليراه الناس ، لاتباع أمر الله ، وقد تقدم  
بيانه ، والمراعاة المفاعلة \* قوله (ولا يذكرون الله إلا قليلا) معطوف على يراءون ، أي لا يذكرونه سبحانه  
إلا ذكرا قليلا أو لا يصلون إلا صلاة قليلة ، ووصف الذكر بالقلّة لعدم الاخلاص ، أو لكونه غير مقبول  
أو لكونه قليلا في نفسه ، لأن الذي يفعل الطاعة لقصد الرياء : انما يفعلها في الجماع ولا يفعلها خاليا كالمخلص \*  
قوله (مذبذبين بين ذلك) المذبذب المتردد بين أمرين والتذبذبة الاضطراب ، يقال ذبذبه فتذبذب ، ومنه  
قول النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة \* ترى كل ملك دونها يتذبذب

قال ابن جنى المذبذب : القلق الذي لا يثبت على حال فهو لاء المنافقون مترددون بين المؤمنين والمشركين  
لا مخلصين الايمان ولا مصرحين بالكفر ، قال في الكشف : وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين  
أي يذاد ويدفع ، فلا يقر في جانب واحد كما يقال فلان يرمى به الرجوان الا أن الذبذبة فيها تكرير ليس في  
الذب كأن المعنى كلما مال الى جانب ذب عنه انتهى . وقرأ الجمهور بضم الميم وفتح الدالين . وقرأ ابن عباس  
بكسر الدال الثانية وفي حرف أبي متذبذبين . وقرأ الحسن بفتح الميم والدالين ، وانتصاب مذبذبين اما على

الحال أو على الذم ، والاشارة بقوله بين ذلك الى الايمان والكفر \* قوله ( لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ) أى لا منسوخ بين الى المؤمنين ولا الى الكافرين \* ومحل الجملة : النصب على الحال \* أو على البدل من مذهبين أو على التفسير له ( ومن يضل الله ) أى يخذله ويسلبه التوفيق ( فلن تجد له سبيلا ) أى طريقا يوصله الى الحق \* قوله ( يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ) أى لاتجعلوهم خاصة لكم وبطانة توالونهم من دون إخوانكم من المؤمنين كما فعل المنافقون من موالاتهم للكافرين ( أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا ) الاستفهام للتقريع والتوبيخ \* أى أتريدون أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة يعذبكم بها بسبب ارتكابكم لما نهاكم عنه من موالات الكافرين ( ان المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ) . قرأ الكوفيون الدرك بسكون الراء . وقرأ غيرهم بتحريكها ، قال أبو على هما لغتان والجمع أدراك ، وقيل جمع المحرك أدراك مثل جل وأجال ، وجمع الساكن أدرك : مثل فلس وأفلس . قال النحاس : والتحريك أفصح ، والدرك : الطبقة \* والنار دركات سبع ، فلنفاق فى الدرك الأسفل منها \* وهى الهاوية ، لغلط كفره وكثرة غوائله ، وأعلى الدركات جهنم ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم السعير ، ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية . وقد تسمى جميعها باسم الطبقة العليا ، أعادنا الله من عذابها ( ولن تجد لهم نصيرا ) يخلصهم من ذلك الدرك ، والخطاب لكل من يصلح له ، أول النبى ﷺ ( إلا الذين تابوا ) استثناء من المنافقين ، أى إلا الذين تابوا عن النفاق ( وأصلحوا ) مآفسدوا من أحوالهم ( وأخلصوا دينهم لله ) أى جعلوه خالصا له غير مشوب بطاعة غيره \* والاعتصام بالله : التمسك به والوثوق بوعده ، والاشارة بقوله ( أولئك ) إلى الذين تابوا واتصفوا بالصفات السابقة \* قوله ( مع المؤمنين ) . قال الفراء ، أى من المؤمنين يعنى الذين لم يصدر منهم نفاق أصلا . قال القتيبي حاد عن كلامهم غضبا عليهم فقال ( فأولئك مع المؤمنين ) ولم يقل هم المؤمنون انتهى \* والظاهر أن معنى مع معتبر هنا \* أى فأولئك مصاحبون للمؤمنين فى أحكام الدنيا والآخرة \* ثم بين ما أعد الله للمؤمنين الذين هؤلاء معهم فقال ( وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما ) وحذفت الياء من يؤت فى الخط كما حذفت فى اللفظ لسكونها وسكون اللام بعدها ، ومثله - يوم يدع الداع - وسندع الزبانية - ويوم يناد المناد - ونحوها فان الحذف فى الجميع لالتقاء الساكنين \* قوله ( ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ) هذه الجملة متضمنة لبيان أنه لا غرض له سبحانه فى التعذيب الا مجرد المجازاة للعصاة \* والمعنى أى منفعة له فى عذابكم ان شكرتم وآمنتم ، فان ذلك لا يزيد فى ملكه كما أن ترك عذابكم لا ينقص من سلطانه ( وكان الله شاكرا عليا ) أى يشكر عباده على طاعته فيثيبهم عليها ويتقبلها منهم \* والشكر فى اللغة : الظهور ، يقال دابة شكور : اذا ظهر من سمنها فوق ما تعطى من العلف .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن الحسن فى قوله ( ان المنافقين يخادعون الله ) الآية : قال يلقي على كل مؤمن ومنافق نور يمشون به يوم القيامة حتى اذا انتهوا الى الصراط طفيء نور المنافقين ومضى المؤمنون بنورهم فتلك خديعة الله إياهم . وأخرج ابن جرير عن السدى نحوه . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد وسعيد بن جبير نحوه أيضا ولا أدرى من أين جاء لهم هذا التفسير ، فان مثله لا ينقل الا عن النبى ﷺ . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج فى الآية : قال نزلت فى عبدالله بن أبى وأبى عامر بن النعمان . وقد ورد فى الأحاديث الصحيحة وصف صلاة المنافق وأنه يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرنى شيطان قام فقصرها أربعا لا يذكر الله فيها إلا قليلا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله ( مذبذبين بين ذلك ) قال هم المنافقون ( لا إلى هؤلاء ) يقول لا إلى أصحاب محمد ( ولا إلى هؤلاء ) اليهود ، وثبت فى



الصحيح عن النبي ﷺ « ان مثل المنافق مثل الشاة الغائرة بين الغنمين تغير الى هذه مرة وإلى هذه مرة فلا تدري أيهما تتبع » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) قال ان الله السلطان على خلقه ولكنه يقول عذرا مبينا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والفرياحي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال « كل سلطان في القرآن فهو حجة والله سبحانه أعلم » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله ( ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ) قال في توايت من حديد مقلعة عليهم ، وفي لفظ مبهمة عليهم ، أى مغلقة لا يهتدى لمكان فتحها . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي هريرة نحوه . وأخرج ابن أبي الدنيا عن ابن مسعود نحوه أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله ( ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم ) الآية قال ان الله لا يعذب شاكرا ولا مؤمنا .

لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ■ إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ■

نفى الحب كناية عن البغض ، وقراءة الجمهور ( الامن ظلم ) على البناء للجهول . وقرأ زيد بن أسلم وابن أبي اسحق والضحاك وابن عباس وابن جبير وعطاء بن السائب ( الامن ظلم ) على البناء للمعوم وهو على القراءة الأولى استثناء متصل بتقدير مضاف محذوف ، أى الاجهر من ظلم ، وقيل انه على القراءة الأولى أيضا منقطع ، أى لكن من ظلم فله أن يقول ظلمي فلان .

واختلف أهل العلم في كيفية الجهر بالسوء الذى يجوز لمن ظلم ■ فقيل هو أن يدعو على من ظلمه ■ وقيل لا بأس أن يجهر بالسوء من القول على من ظلمه : بأن يقول فلان ظلمي أو هو ظالم أو نحو ذلك ، وقيل معناه الا من أكره على أن يجهر بسوء من القول من كفر أو نحوه فهو مباح له ، والآية على هذا فى الاكراه ، وكذا قال قطرب ، قال ويجوز أن يكون على البدل كأنه قال لا يحب الله الامن ظلم ، أى لا يحب الظالم بل يحب المظلوم \* والظاهر من الآية أنه يجوز لمن ظلم أن يتكلم بالكلام الذى هو من السوء فى جانب من ظلمه ويؤيده الحديث الثابت فى الصحيح بلفظ « لى الواجد ظلم يحل عرضه وعقوبته » ، وأما على القراءة الثانية فلا استثناء منقطع ، أى إلا من ظلم فى فعل أو قول فأجهروا له بالسوء من القول فى معنى النهى عن فعله والتوبيخ له . وقال قوم معنى الكلام لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول ، لكن من ظلم فانه يجهر بالسوء ظاما وعدوانا وهو ظالم فى ذلك ، وهذا شأن كثير من الظالة فانهم مع ظاههم يستطيعون بألستهم على من ظاموه وينالون من عرضه . وقال الزجاج يجوز أن يكون المعنى إلا من ظلم فقال سوءا فانه ينبغي أن يأخذوا على يديه ويكون استثناء ليس من الأول ( وكان الله سميعا علما ) هذا تحذير للظالم بأن الله يسمع ما يصدر منه ويعلم به ، ثم بعد أن أباح للمظلوم أن يجهر بالسوء ندب إلى ما هو الأولى والأفضل فقال ( إن تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء ) تصابون به ( فان الله كان عفوا ) عن عبادته ( قديرا ) على الانتقام منهم بما كسبت أيديهم فاقتدوا به سبحانه فانه يعفو مع القدرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ) قال لا يحب الله أن يدعو أحد على أحد إلا أن يكون مظلوما فانه رخص له أن يدعو على من ظلمه وان يصبر فهو خير له . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد فى الآية : قال نزلت

في رجل ضاف رجلا بفلاة من الأرض فلم يصفه ثم ذكر أنه لم يصفه لم يزد على ذلك . وأخرج ابن المنذر عن اسماعيل ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ) قال كان الضحاك بن مزاحم يقول هذا على التقديم والتأخير يقول الله : ما يفعل الله بعدا بكم ان شكرتم وآمنتم إلا من ظلم وكان يقرؤها كذلك ، ثم قال ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ) أى على كل حال هكذا قال وهو قريب من التحريف لمعنى الآية . وقد أخرج ابن أبي شيبة والترمذي عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال « من دعا على من ظلمه فقد انتصر » ، وروى نحوه أبو داود عنها من وجه آخر . وقد أخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « المتساбан ما قالاه فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم » .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا \* أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ■ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا \*

لما فرغ من ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى ، لأنهم كفروا بمحمد ﷺ فكان ذلك كالكفر بجميع الرسل والكتب المنزلة ، والكفر بذلك كفر بالله ، وينبغي حمل قوله ( ان الذين يكفرون بالله ورسوله ) على أنه استلزم ذلك كفرهم ببعض الكتب والرسل لا أنهم كفروا بالله ورسوله جميعا : فان أهل الكتاب لم يكفروا بالله ولا بجميع رسله ، لكنهم لما كفروا ببعض كان ذلك كفرا بالله وبجميع الرسل \* ومعنى ( ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ) أنهم كفروا بالرسل بسبب كفرهم ببعضهم وآمنوا بالله فكان ذلك تفرقا بين الله وبين رسله ( ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ) هم اليهود آمنوا بموسى وكفروا بعيسى ومحمد ■ وكذلك النصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد ( ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا ) أى يتخذوا بين الإيمان والكفر ديناً متوسطاً بينهما ، فالإشارة بقوله ( ذلك ) الى قوله نؤمن ونكفر ( أولئك هم الكافرون ) أى الكاملون في الكفر \* وقوله ( حقا ) مصدر مؤكد لمضمون الجملة ، أى حق ذلك حقا ، أو هو صفة لمصدر الكافرين ■ أى كفروا حقا \* قوله ( ولم يفرقوا بين أحد منهم ) بأن يقولوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض ، ودخول بين على أحد لكونه عاما في المفرد مذكرا ومؤنثا ومثاهما وجعهما . وقد تقدم تحقيقه ، والإشارة بقوله ( أولئك ) إلى الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة في الآية : قل ( أولئك ) أعداء الله اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة وموسى وكفروا بالانجيل وعيسى ، وآمنت النصارى بالانجيل وعيسى وكفروا بالقرآن ومحمد اتخذوا اليهودية والنصرانية وهما بدعتان ليستا من الله وتركوا الاسلام ■ وهو دين الله الذى بعث به رسله . وأخرج ابن جرير عن السدى وابن جرير نحوه .

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنِزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهَنَّمَ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ

ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا \* وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا أَبْوََابَ سَجْدَا  
 وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ■ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ  
 اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَمَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ  
 إِلَّا قَلِيلًا \* وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا \* وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ  
 مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ  
 مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا \* بَلْ رَفَعُوهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا  
 حَكِيمًا \* وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا \*

قوله (يسألك أهل الكتاب) هم اليهود سألوه ﷺ أن يرقى إلى السماء وهم يرونه فينزل عليهم كتابا مكتوبا فيما يدعيه يدل على صدقه دفعة واحدة كما أتى موسى بالتوراة تعنتا منهم، أبعدهم الله، فأخبره الله عز وجل بأنهم قد سألو موسى سؤالا أكبر من هذا السؤال، فقالوا (أرنا الله جبهة) أي عيانا وقد تقدم معناه في البقرة، وجبهة نعت لمصدر محذوف، أي رؤية جبهة \* وقوله (فقد سألو) جواب بشرط مقدر أي ان استكبرت هذا السؤال منهم لك (فقد سألو موسى أكبر من ذلك) \* قوله (فأخذتهم الصاعقة) هي النار التي نزلت عليهم من السماء فأهلكتهم، والباء في قوله (بظاههم) للسببية، أي بسبب ظاههم في سؤا لهم الباطل لامتناع الرؤية عيانا في هذه الحالة، وذلك لا يستلزم امتناعها يوم القيامة، فقد جاءت بذلك الأحاديث المتواترة ومن استدلل بهذه الآية على امتناع الرؤية يوم القيامة، فقد غلط غلطاينا، ثم لم يكتفوا بهذا السؤال الباطل الذي نشأ منهم بسبب ظاههم بعد مارأوا المعجزات، بل ضموا اليه ماهو أقبح منه: وهو عبادة الجبل، وفي الكلام حذف، والتقدير فأحييناهم (فأخذوا الجبل) \* والبيئات: البراهين والدلائل، والمعجزات من اليد والعصا وخلق البحر وغيرها (ففعفونا عن ذلك) أي عما كان منهم من التعنت وعبادة الجبل (وآتيناهم موسى سلطانا مبينا) أي حجة بينة، وهي الآيات التي جاء بها، وسميت سلطانا، لأن من جاء بها قهر خصمه، ومن ذلك أمر الله سبحانه له بأن يأمرهم بقتل أنفسهم توبة عن معصيتهم، فانه من جملة السلطان الذي قهرهم به (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) أي بسبب ميثاقهم ليعطوه، لأنه روى أنهم امتنعوا من قبول شريعة موسى فرفع الله عليهم الطور فقبلاوها \* وقيل ان المعنى بسبب نقضهم ميثاقهم الذي أخذ منهم، وهو العمل بما في التوراة وقد تقدم رفع الجبل في البقرة، وكذلك تفسير دخولهم الباب سجدا (وقلنا لهم لا تعدوا في السبت) فتأخذوا ما أمرتم بتركه فيه من الحيتان، وقد تقدم تفسير ذلك، وقرئ لا تعبدوا وتعبدوا بفتح العين وتشديد الدال (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) مؤكدا وهو العهد الذي أخذه عليهم في التوراة، وقيل انه عهد مؤكد باليمين، فسمى غليظا لذلك \* قوله (فبما نقضهم ميثاقهم) ماضية للتوكيد، أو نكرة، ونقضهم بدل منها \* والباء متعلقة بمحذوف والتقدير فنقضهم ميثاقهم لعناهم. وقال الكسائي: هو متعلق بما قبله، والمعنى فأخذتهم الصاعقة بظاههم الى قوله (فبما نقضهم ميثاقهم) قال ففسر ظاههم الذي أخذتهم الصاعقة بسببه بما بعده من نقضهم ميثاقهم وقتلهم الأنبياء وما بعده \* وأنكر ذلك ابن جرير الطبري وغيره، لأن الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى \* والذين قتلوا الأنبياء ورموا مريم بالبهتان كانوا بعد موسى بزمان، فلم تأخذ الصاعقة الذين أخذتهم بمرتهم بالبهتان \* قل المهذوي وغيره: وهذا لا يلزم، لأنه يجوز أن يخبر عنهم، والمراد

آبائهم ، وقال الزجاج : المعنى فبنقضهم ميثاقهم حرمانا عليهم طيبات أحلت لهم ، لأن هذه القصة ممتدة الى قوله ( فبظلم من الذين هادوا حرمانا ) وبنقضهم الميثاق أنه أخذ عليهم أن يبينوا صفة النبي ﷺ ، وقيل المعنى فبنقضهم ميثاقهم وفعلهم كذا طبع الله على قلوبهم ، وقيل المعنى فبنقضهم لا يؤمنون إلا قليلا ، والفاء في قوله ( فلا يؤمنون ) مقحمة \* قوله ( وكفرهم بآيات الله ) معطوف على ما قبله ، وكذا قوله ( وقتلهم ) ، والمراد بآيات الله كتبهم التي حرّفوها ، والمراد بالأنبياء الذين قتلهم يحيى وزكريا \* وغلف جمع أغلف وهو المعطى بالغلاف \* أى قلوبنا في أغطية فلا نفقه ما نقول ، وقيل ان غلف جمع غلاف ، والمعنى أن قلوبهم أوعية للعلم فلا حاجة لهم الى علم غير ما قد حوته قلوبهم وهو كقولهم - قلوبنا في أكنة - وغرضهم بهذا رد حجة الرسل \* قوله ( بل طبع الله عليها بكفرهم ) هذه الجملة اعتراضية ، أى ليس عدم قبولهم للحق بسبب كونها غلفا بحسب مقصدهم الذي يريدونه ، بل بحسب الطبع من الله عليها \* والطبع : الختم ، وقد تقدّم ايضاح معناه في البقرة \* وقوله ( فلا يؤمنون إلا قليلا ) أى هي مطبوع عليها من الله بسبب كفرهم فلا يؤمنون إلا ايمانا قليلا ، أو الا قليلا منهم كعبد الله بن سلام ومن أسلم معه منهم \* وقوله ( وكفرهم ) معطوف على قولهم واعادة الجار لوقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ، وهذا التكرير لافادة أنهم كفروا كفرا بعد كفر ، وقيل ان المراد بهذا الكفر كفرهم بالمسيح ، خذف لدلالة ما بعده عليه \* قوله ( وقولهم على مريم بهتاننا عظيما ) هو رميها يوسف النجار ، وكان من الصالحين \* والبهتان : الكذب المفرط الذي يتعجب منه \* قوله ( وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ) معطوف على ما قبله ، وهو من جملة جنائياتهم وذنوبهم لأنهم كذبوا بأنهم قتلوه وافتخروا بقتله وذكروه بالرسالة استهزاء ، لأنهم ينكرونها ولا يعترفون بأنه نبي ، وما ادّعوه من أنهم قتلوه قد اشتهل على بيان صفته وايضاح حقيقته الانجيل ، وما فيه هو من تحريف النصارى : أبعدهم الله \* فقد كذبوا وصدق الله القائل في كتابه العزيز ( وما قتلوه وما صلبوه ) والجملة حالية أى قالوا ذلك والحال ( أنهم ما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ) أى ألقى شبهه على غيره ، وقيل لم يكونوا يعرفون شخصه وقتلوا الذي قتلوه وهم شاكون فيه ( وان الذين اختلفوا فيه ) أى في شأن عيسى ، فقال بعضهم قتلناه ، وقال من عاين رفعه الى السماء ما قتلناه ، وقيل ان الاختلاف بينهم ، هو أن النسطورية من النصارى قالوا : صلب عيسى من جهة ناسوته لا من جهة لاهوته ، وقالت الملكية وقع القتل والصلب على المسيح بكامله ناسوته ولاهوته ، ولهم من جنس هذا الاختلاف كلام طويل لأصل له ، ولهذا قال الله ( وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ) أى في تردد لا يخرج الى حيز الصحة ، ولا الى حيز البطلان في اعتقادهم ، بل هم مترددون مرتابون في شكهم يعمهون . وفي جهلهم يتحIRON و ( ما لهم به من علم الا اتباع الظن ) من زائدة لتوكيد نفي العلم ، والاستثناء منقطع \* أى لكنهم يتبعون الظن ، وقيل هو بدل بما قبله \* والأول أولى : لا يقال ان اتباع الظن ينافي الشك الذي أخبر الله عنهم بأنهم فيه \* لأن المراد هنا بالشك التردد كما قدّمنا \* والظن نوع منه ، وليس المراد به هنا ترجيح أحد الجانبين \* قوله ( وما قتلوه يقينا ) أى قتلنا يقينا على أنه صفة مصدر محذوف ، أو متيقنين على أنه حال ، وهذا على أن الضمير في قتلوه لعيسى ، وقيل انه يعود الى الظن ، والمعنى ما قتلوا ظنهم يقينا كقولك قتلته علما اذا علمته علما تاما ، قال أبو عبيدة : ولو كان المعنى وما قتلوا عيسى يقينا لقال وما قتلوه فقط ، وقيل المعنى وما قتلوا الذي شبه لهم ، وقيل المعنى : بل رفعه الله اليه يقينا ، وهو خطأ ، لأنه لا يعمل ما بعد بل فيما قبلها ، وأجاز ابن الأنباري نصب يقينا بفعل مضمر هو جواب قسم ويكون ( بل رفعه الله اليه ) كلاما مستأنفا \* ولا وجه لهذه الأقوال ، والضمائر قبل قتلوه وبعده لعيسى ، وذكر اليقين هنا لقصد التهكم بهم لاشعاره بعلمهم في الجملة \* قوله ( بل رفعه الله اليه ) ردّ عليهم واثبات لما هو الصحيح



وقد تقدم ذكر رفعه عليه السلام في آل عمران \* قوله ( وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ) المراد بأهل الكتاب : اليهود والنصارى ، والمعنى وامن أهل الكتاب أحدا لا والله ليؤمنن به قبل موته ، والضمير في به راجع الى عيسى ، والضمير في موته راجع الى ما دل عليه الكلام : وهو لفظ أحد المقدر أو الكتابي المدلول عليه بأهل الكتاب ، وفيه دليل على أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كتابي في عصره ، وقيل الضمير الأول لله وقيل الى محمد ، وقد اختار كون الضميرين لعيسى ابن جرير ، وقال به جماعة من السلف وهو الظاهر ، والمراد الايمان به عند نزوله في آخر الزمان كما وردت بذلك الأحاديث المتواترة ( ويوم القيامة يكون ) عيسى على أهل الكتاب ( شهيدا ) يشهد على اليهود بالكذب له ، وعلى النصارى بالغلو فيه حتى قالوا هو ابن الله وقد أخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال : جاء ناس من اليهود الى رسول الله ﷺ فقالوا : ان موسى جاء بالألواح من عند الله فأنتا بالألواح من عند الله حتى نصدقك . فأنزل الله ( يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ) الى ( وقولهم على مريم بهتنا عظيما ) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في الآية . قال ان اليهود والنصارى قالوا لمحمد ﷺ لن نباعك على ما تدعونا اليه حتى تأتينا بكتاب من عند الله الى فلان انك رسول الله والى فلان انك رسول الله ، فأنزل الله ( يسألك أهل الكتاب ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله ( أرنا الله جهرة ) قال انهم اذا رأوه فقد رأوه وانما قالوا جهرة أرنا الله قال هو مقدم ومؤخر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله ( ورفعنا فوقهم الطور ) قال جبل كانوا في أصله فرفعه الله فجعله فوقهم كأنه ظلة فقال : لتأخذن أمرى أولأرمينكم به فقالوا نأخذنه فأمسكه الله عنهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ( وقولهم على مريم بهتنا عظيما ) قال رموها بالزنا . وأخرج سعيد بن منصور والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما أراد الله أن يرفع عيسى الى السماء خرج الى أصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا من الخواريين نخرج عليهم من عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفر بي اثنتي عشرة مرة بعد أن آمن بي ، ثم قال أيكم يلقي عليه شبهي فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي : فقام شاب من أحدثهم سنا فقال له اجلس ، ثم أعاد عليهم ، فقام الشاب فقال اجلس ، ثم أعاد عليهم ، فقام الشاب فقال أنا ، فقال أنت ذاك فألقى عليه شبه عيسى ، ورفع عيسى من روضة في البيت الى السماء ، قال وجاء الطلب من اليهود فأخذوا الشبه فقتلوه ثم صلبوه فكفر به بعضهم اثنتي عشرة مرة بعد أن آمن به وافترقوا ثلاث فرق ، فقالت طائفة كان الله فينا ما شاء ، ثم صعد الى السماء فهؤلاء اليعقوبية ، وقالت فرقة كان فينا ابن الله ما شاء ، ثم رفعه الله اليه ، وهؤلاء النسطورية ، وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله وهؤلاء المسامون فتظاهرت الكافرتان على المسامة فقتلوا فلم يزل الاسلام تامسا حتى بعث الله محمدا ، فأنزل الله عليه - فأمنت طائفة من بني اسرائيل - يعني الطائفة التي آمنت في زمن عيسى - وكفرت طائفة - يعني التي كفرت في زمن عيسى - فأيدنا الذين آمنوا - في زمن عيسى باظهار محمد دينهم على دين الكافرين . قال ابن كثير بعد أن ساقه بهذا اللفظ عند ابن أبي حاتم قال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وصدق ابن كثير ، فهؤلاء كلهم من رجال الصحيح . وأخرجه النسائي من حديث أبي كريب عن أبي معاوية بنحوه . وقد رويت قصته عليه السلام من طرق بألفاظ مختلفة وساقها عبد بن حميد وابن جرير عن وهب ابن منبه على صفة قريبة مما في الانجيل ، وكذلك ساقها ابن المنذر عنه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس

في قوله (وماقتلوه يقينا) قال لم يقتلوا ظنهم يقينا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن جوير والسدي مثله أيضا . وأخرج الفريابي وعبد بن حيد والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (وان من أهل الكتاب الا ليؤمننّ به قبل موته) قال خروج عيسى ابن مريم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طرق عنه في الآية : قال قبل موت عيسى . وأخرج عنه أيضا قال : قبل موت اليهودي . وأخرج ابن جرير عنه قال : انه سيدرك أناس من أهل الكتاب عيسى حين يبعث سيؤمنون به . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عنه قال « ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى » قيل لابن عباس أرايت ان خرم من فوق بيت ؟ قال يتكلم به في الهواء « فقل أرايت ان ضرب عنق أحدهم ؟ قال يتلجلج بها لسانه » . وقد روى نحوه هذا عنه من طرق « وقال به جماعة من التابعين ، وذهب كثير من التابعين فمن بعدهم إلى أن المراد قبل موت عيسى كما روى عن ابن عباس قبل هذا ، وقيد كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله الى الأرض . وقد تواترت الأحاديث بنزول عيسى حسبما أؤخنا ذلك في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ماورد في المنتظر والدجال والمسيح .

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ وَبَصَدَّتْهُمُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا \* وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُوْنِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا \* إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا \* وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا \* رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا \*

الباء في قوله ( فبظلم ) للسببية ، والتنكير والتنوين للتعظيم ، أى فبسبب ظلم عظيم حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم ، لا بسبب شيء آخر كما زعموا أنها كانت محرّمة على من قبلهم . وقال الزجاج هذا بدل من قوله ( فبما قصصهم ) \* والطيبات المذكورة هي مانصه الله سبحانه - وعلى الذين هادوا حرّمنا كل ذى ظفر - الآية ( وبصدهم ) أنفسهم وغيرهم ( عن سبيل الله ) وهو اتباع محمد ﷺ وتحريفهم وقتلهم الأنبياء وما صدر منهم من الذنوب المعروفة \* وقوله ( كثيرا ) مفعول للفعل المذكور ، أى بصدهم ناسا كثيرا ، أو صفة مصدر محذوف ، أى صدّا كثيرا ( وأخذهم الربا وقد نهوا عنه ) أى معاملتهم فيما بينهم بالربا وأكلهم له وهو محرّم عليهم ( وأكلهم أموال الناس بالباطل ) كالرشوة والسحت الذى كانوا يأخذونه \* قوله ( لكن الراسخون في العلم منهم ) استدراك من قوله ( وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما ) أو - من الذين هادوا - وذلك أن اليهود أنكروا وقالوا ان هذه الأشياء كانت حراما في الأصل وأنت تحلها فنزل ( لكن الراسخون ) \* والراسخ : هو المبالغ في علم الكتاب الثابت فيه \* والرسوخ : الثبوت . وقد تقدّم الكلام عليه في آل عمران \* والمراد عبد الله بن سلام وكعب الأحبار ونحوهما ، والراسخون مبتدأ ، ويؤمنون خبره ،

والمؤمنون معطوف على الراسخون \* والمراد بالمؤمنين إما من آمن من أهل الكتاب أو من المهاجرين والأنصار أو من الجميع \* قوله (والمقيمين الصلاة) قرأ الحسن ومالك بن دينار وجاعة (والمقيمون الصلاة) على العطف على ما قبله ، وكذا هو في مصحف ابن مسعود ، واختلف في وجه نصبه على قراءة الجمهور على أقوال : الأول قول سيبويه أنه نصب على المدح ، أي وأعني المقيمين . قال سيبويه هذا باب ما ينصب على التعظيم \* ومن ذلك (والمقيمون الصلاة) وأنشد :

وكل قوم أطاعوا أمر سيدهم \* إلا نيرا أطاعت أمر غاويها

الطاعنين ولما يطعنوا أحدا \* والقائلون لمن دار نخلها

وأنشد : لا يبعدن قومي الذين هم \* سم العداة وآفة الجزر

النازلين بكل معترك \* والطيبون معاهد الأزر

قال النحاس وهذا أصح ما قيل في المقيمين . وقال الكسائي والخليل هو معطوف على قوله (بما أنزل إليك) . قال الأخفش وهذا بعيد \* لأن المعنى يكون هكذا ، ويؤمنون بالمقيمين ، ووجهه محمد بن يزيد المبرد بأن المقيمين هنا هم الملائكة ، فيكون المعنى يؤمنون بما أنزل إليك وبما أنزل من قبلك وبالملائكة واختار هذا \* وحكى أن النصب على المدح بعيد \* لأن المدح إنما يأتي بعد تمام الخبر ، وخبر الراسخون هو قوله (أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) وقيل إن المقيمين معطوف على الضمير في قوله (منهم) ، وفيه أنه عطف على مضمربدون إعادة الخافض . وحكى عن عائشة أنها سألت عن المقيمين في هذه الآية وعن قوله تعالى - إن هذان لساحران - وعن قوله - والصابئون - في المائدة ؟ فقالت يابن أخي الكتاب أخطئوا . أخرجه عنها أبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر . وقال أبان بن عثمان كان الكاتب يملئ عليه فيكتب فكتب (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون) ثم قال ما أكتب ؟ فقبل له اكتب (والمقيمين الصلاة) فن ثم وقع هذا . أخرجه عنه عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر . قال القشيري : وهذا باطل لأن الذين جمعوا الكتاب كانوا قدوة في اللغة فلا يظن بهم ذلك ، ويحجب عن القشيري بأنه قد روى عن عثمان بن عفان أنه لما فرغ من المصحف وأتى به إليه . قال أرى فيه شيئا من لحن ستقيمه العرب بألسنها . أخرجه عنه ابن أبي داود من طرق . وقد رجح قول سيبويه كثير من أئمة النحو والتفسير \* ورجح قول الخليل والكسائي ابن جرير الطبري والقفال ، وعلى قول سيبويه تكون الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر على قول من قال إن خبر الراسخون هو قوله (أولئك سنؤتيهم) أو بين المعطوف والمعطوف عليه إن جعلنا خبر الراسخون هو يؤمنون ، وجعلنا قوله (والمؤمنون الزكاة) عطفا على المؤمنين لاعلى قول سيبويه أن المؤمنون الزكاة مرفوع على الابتداء أو على تقدير مبتدأ محذوف ، أي هم المؤمنون الزكاة \* قوله (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) هم مؤمنو أهل الكتاب وصفوا أولا بالرسوخ في العلم ثم بالإيمان بكتب الله وأنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويؤمنون بالله واليوم الآخر ، وقيل المراد بهم المؤمنون من المهاجرين والأنصار كما سلف وأنهم جامعون بين هذه الأوصاف ، والاشارة بقوله (أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) إلى الراسخون وما عطف عليه \* قوله (إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) هذا متصل بقوله (يسألك أهل الكتاب) \* والمعنى أن أمر محمد ﷺ كأمر من تقدمه من الأنبياء فما بالكم تطلبون منه ما لم يطلبه أحد من المعاصرين للرسول ، والوحي إعلام في خفاء ، يقال وحى إليه بالكلام وحيا ، وأوحى يوحى إحياء ، وخص نوحا لكونه أول نبي شرعت على لسانه الشرائع ، وقيل غير ذلك ، والكاف في قوله (كما) نعت مصدر محذوف \* أي إحياء مثل

ايحائنا الى نوح ، أوحال ، أى أوحينا اليك هذا الإيحاء حال كونه مشبها بإيحائنا الى نوح \* قوله ( وأوحينا الى ابراهيم ) معطوف على ( أوحينا الى نوح ) ( واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط ) وهم أولاد يعقوب كما تقدم ( وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان ) خص هؤلاء بالذكر بعد دخولهم في لفظ النبيين تشريفا لهم كقوله - وملائكته ورسله وجبريل - . وقدم عيسى على أيوب ومن بعده مع كونهم في زمان قبل زمانه ، ردّا على اليهود الذى كفروا به ، وأيضا فالواو ليست الالمطلق الجمع \* قوله ( وآتينا داود زبوراً ) معطوف على أوحينا \* والزبور : كتاب داود . قال القرطبي وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام ، وإنما هي حكم ومواعظ انتهى \* قلت هو مائة وخمسون مزمورا \* والمزمور : فصل يشتمل على كلام (١) لداود يستغث بالله من خصومه ويدعو الله عليهم ويستنصره . وتارة يأتي بمواعظ ، وكان يقول ذلك في الغالب في الكنيسة ويستعمل مع تكلمه بذلك شيئا من الآلات التي لها نعمات حسنة كما هو مصرّح بذلك في كثير من تلك المزمورات \* والزبر : الكتابة \* والزبور بمعنى المزمور : أى المكتوب ، كالرسول والحبوب والركوب . وقراءة ( زبوراً ) بضم الزاى ، جمع زبر كفلس وفلوس \* والزبر بمعنى المزمور ، والأصل في الكلمة التوثيق . يقال بئر مبرورة أى مطوية بالحجارة ، والكتاب سمي زبوراً لقوة الوثيقة به \* قوله ( ورسلاً ) منصوب بفعل مضمر يدل عليه ( أوحينا ) أى وأرسلنا رسلاً ( قد قصصناهم عليك من قبل ) وقيل هو منصوب بفعل دلّ عليه ( قصصناهم ) أى وقصصنا رسلاً ، ومثله ما أنشده سيبويه :  
أصبحت لأجل السلاح ولا \* أملك رأس البعير ان نقرا

والذئب أخشاه ان مررت به \* وحدى وأخشى الرياح والمطرا

أى وأخشى الذئب . وقرأ أنى ( رسل ) بالرفع على تقدير ، ومنهم رسل \* ومعنى ( من قبل ) أنه قصصهم عليه من قبل هذه السورة ، أو من قبل هذا اليوم ، قيل انه لما قصّ الله في كتابه بعض أسماء أنبيائه ولم يذكر أسماء بعض . قالت اليهود ذكر محمد الأنبياء ولم يذكر موسى ، فنزل ( وكلم الله موسى تكليماً ) . وقراءة الجهور برفع الاسم الشريف على أن الله هو الذى كلم موسى . وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب بنصب الاسم الشريف على أن موسى هو الذى كلم الله سبحانه ( وتكليماً ) مصدر مؤكد \* وفائدة التأكيد دفع توهم كون التكليم مجازاً ، كما قال الفراء ان العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً بأى طريق ، وقيل ما لم يؤكّد بالمصدر ، فإذا أكد لم يكن الا حقيقة الكلام . قال النحاس وأجمع النحويون على أنك اذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً \* قوله ( رسلاً مبشرين ومنذرين ) بدل من رسلاً الأول ، أو منصوب بفعل مقدّر : أى وأرسلنا ، أو على الحال بأن يكون رسلاً موطئاً لما بعده . أو على المدح : أى مبشرين لأهل الطاعات ومنذرين لأهل المعاصي \* قوله ( لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) أى معذرة يعتذرون بها كما في قوله تعالى - ولو أنا أهلكتناهم بعداب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسلاً فنتبع آياتك - وسميت المعذرة حجة مع أنه لم يكن لأحد من العباد على الله حجة تنبها على أن هذه المعذرة مقبولة لديه تفضيلاً منه ورحمة \* ومعنى قوله ( بعد الرسل ) بعد إرسال الرسل ( وكان الله عزيزاً ) لا يغالبه مغالب ( حكماً ) فى أفعاله التى من جللتها إرسال الرسل .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد ( وبصّتهم عن سبيل الله كثيراً ) قال أنفسهم وغيرهم عن الحق . وأخرج ابن اسحق فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله ( لكن الراسخون فى العلم منهم ) قال نزلت فى عبد الله بن سلام وأسيد بن شعبة وثعلبة بن شعبة حين فارقوا اليهود وأسلموا

(١) كيف يستقيم هذا والزبور الذى هو المزامير كلام الله اه مصححه



وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عنه أن بعض اليهود قال يا محمد ما نعلم الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى ، فأُنزل الله (إنا أوحينا إليك) الآية . وأخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساكر عن أبي ذرّ قال قلت يا رسول الله كم الأنبياء ؟ قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا . قلت كم الرسل منهم ؟ قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير . وأخرج نحوه ابن أبي حاتم عن أبي أمامة مرفوعا إلا أنه قال : والرسل ثلثمائة وخمسة عشر . وأخرج أبو يعلى والحاكم بسند ضعيف عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ كان فيمن خلا من اخواني من الأنبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ثم كنت أنا بعده . وأخرج الحاكم عن أنس بسند ضعيف نحوه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ لا أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، من أجل ذلك مدح نفسه ، ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين .

لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ يَعْلَمُ وَأَلَمْ تَكُنْ مِنْ شَهِيدِينَ \* وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا \* إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا إِلَهُمُ طَرِيقًا \* إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ أَنْتُمْ رَسُولُ الْخَلْقِ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا \* يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا \*

قوله (لكن الله يشهد) الاسم الشريف مبتدأ والفعل خبره ، ومع تشديد النون هو منصوب على أنه اسم لكن ، والاستدراك من محذوف مقدر كأنهم قالوا : ما نشهد لك يا محمد بهذا : أي الوحي والنبوة ، فنزل (لكن الله يشهد) \* وقوله (والملائكة يشهدون) جملة معطوفة على الجملة الأولى ، أو جملة حالية ، وكذلك قوله (أنزله بعلمه) جملة حالية أي متلبسا بعلمه الذي لا يعلمه غيره من كونك أهلا لما اصطفاك الله له من النبوة وأنزله عليك من القرآن (وكفى بالله شهيدا) أي كفى الله شاهدا والباء زائدة ، وشهادة الله سبحانه هي ما يرضه من المعجزات الدالة على صحة النبوة ، فان وجود هذه المعجزات شهادة للنبي ﷺ بصدق ما أخبر به من هذا وغيره (ان الذين كفروا) بكل ما يجب الايمان به ، أو بهذا الأمر الخاص ، وهو ما في هذا المقام (وصدوا عن سبيل الله) وهودين الاسلام بانكارهم نبوة محمد ﷺ وبقولهم ما نجد صفته في كتابنا وانما النبوة في ولد هرون ودود ، وبقولهم إن شرع موسى لا ينسخ (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق بما فعلوا ، لأنهم مع كفرهم منعوا غيرهم عن الحق (ان الذين كفروا) بجحدهم (وظلموا) غيرهم بصددهم عن السبيل أو ظلموا محمدا بكتماهم نبوته أو ظلموا أنفسهم بكفرهم ، ويجوز الجمل على جميع هذه المعاني (لم يكن الله ليغفرهم) اذا استمروا على كفرهم وماتوا كافرين (ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم) لكونهم اقتصروا

ما يوجب لهم ذلك بسوء اختيارهم وفرط شقاؤهم وجحدوا الواضح وعاندوا اليبين (خالدين فيها أبدا) أى يدخلهم جهنم خالدين فيها ، وهى حال مقدرة \* وقوله (أبدا) منصوب على الظرفية ، وهو لدفع احتمال أن الخلود هنا يراد به المكث الطويل (وكان ذلك) أى تخليدهم فى جهنم أو ترك المغفرة لهم والهداية مع الخلود فى جهنم (على الله يسيرا) لأنه سبحانه لا يصعب عليه شئ - إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون - (فآمنوا خيرا لكم) اختلف أئمة النحوى انتصاب خيرا على ماذا ؟ فقال سيبويه والخليل بفعل مقدر : أى واقصدوا أو آتوا خيرا لكم ، وقال الفراء : هو نعت لمصدر محذوف ، أى فآمنوا إيمانا خيرا لكم ، وذهب أبو عبيدة والكسائى الى أنه خبر لكان مقدرة : أى فآمنوا يكن الايمان خيرا لكم ، وأقوى هذه الأقوال الثالث : ثم الأول ، ثم الثانى على ضعف فيه (وان تكفروا) أى وان تستمروا على كفركم (فان لله ما فى السموات والارض) من مخلوقاته ، وأنتم من جناتهم ، ومن كان خالقا لكم ولها فهو قادر على مجازاتكم بقيصص أفعالكم ، فى هذه الجلة وعيد لهم مع إيضاح وجه البرهان وإمطة الستر عن الدليل بما يوجب عليهم القبول والاذعان . لأنهم يعترفون بأن الله خالقهم - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - \* قوله (يا أهل الكتاب لاتعاولا فى دينكم) الغلو : هو التجاوز فى الحد ومنه غلا السعر يغلو غلاء ، وغلا الرجل فى الأمر غلوا ، وغلا بالجارية لجهلها وعظمتها اذا أسرعت الشباب فجاوزت لدايتها \* والمراد بالآية : الهى لهم عن الافراط تارة والتفريط أخرى ، فمن الافراط غلوا النصارى فى عيسى حتى جعلوه ربا ، ومن التفريط غلوا اليهود فيه عليه السلام حتى جعلوه لغير رشدة ، وما أحسن قول الشاعر :

ولا تغل فى شئ من الأمر واقتصد \* كلا طرفى قصد الأمور ذميم

(ولا تقولوا على الله الا الحق) وهو ما وصف به نفسه ووصفته به رسله ولا تقولوا الباطل كقول اليهود عزيز ابن الله ، وقول النصارى المسيح ابن الله (إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه ، وابن مريم صفة لعيسى ، ورسول الله الخبر ، ويجوز أن يكون عيسى ابن مريم عطفيان والجملة تعليل للنهى ، وقد تقدم الكلام على المسيح فى آل عمران \* قوله (وكلمته) عطف على رسول الله ، و(ألقاها إلى مريم) حال ، أى كونه بقوله كن فكان بشرا من غير أب وقيل (كلمته) بشارة الله مريم ورسالته اليها على لسان جبريل بقوله - إذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه - وقيل الكلمة هاهنا بمعنى الآية ، ومنه - وصدقت بكلمات ربها - \* وقوله - ما نفدت كلمات الله - \* قوله (وروح منه) أى أرسل جبريل فنفض فى دبر مريم حملت باذن الله ، وهذه الاضافة للتفضيل ، وان كان جميع الأرواح من خلقه تعالى ، وقيل قد يسمى من تظهر منه الأشياء العجيبة روحا ويضاف الى الله فيقال هذا روح من الله : أى من خلقه ، كما يقال فى النعمة انها من الله ، وقيل (روح منه) أى من خلقه كما قال تعالى - وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه - : أى من خلقه ، وقيل (روح منه) أى رجة منه وقيل (روح منه) : أى برهان منه ، وكان عيسى برهانا وحجة على قومه \* وقوله (منه) متعلق بمحذوف وقع صفة لروح ، أى كائنة منه وجعلت الروح منه سبحانه وان كانت بنفض جبريل لكونه تعالى الأمر لجبريل بالنفض (فآمنوا بالله ورسله) أى بأنه سبحانه إله واحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، وبأن رسله صادقون مبلغون عن الله ما أمرهم بتبليغه ، ولان تكذبوهم ولا تغلوا فيهم ، فتجعلوا بعضهم آلهة \* قوله (ولا تقولوا ثلاثة) ارتفاع ثلاثة على أنه خبر مبتدأ محذوف قال الزجاج : أى لاتقولوا آلهتنا ثلاثة ، وقال الفراء وأبو عبيد ، أى لاتقولوا هم ثلاثة كقوله - سيقولون ثلاثة - وقال أبو على الفارسي لاتقولوا هو ثالث ثلاثة ، حذف المبتدأ والمضاف والنصارى مع تفرق مذاهبهم متفقون على التثليث ويعنون بالثلاثة الثلاثة

الأقانيم فيجعلونه سبحانه جوهرًا واحدًا وله ثلاثة أقانيم ، ويعنون بالأقانيم أقنوم الوجود ، وأقنوم الحياة ، وأقنوم العلم ، وربما يعبرون عن الأقانيم بالأب والابن وروح القدس : فيعنون بالأب الوجود وبالروح الحياة وبالابن المسيح ، وقيل المراد بالآلهة الثلاثة : الله سبحانه وتعالى ، ومريم ، والمسيح ، وقد اختبط النصارى في هذا اختباطًا طويلا .

ووقفنا في الأناجيل الأربعة التي يطلق عليها عندهم اسم الانجيل على اختلاف كثير في عيسى : فتارة يوصف بأنه ابن الانسان ، وتارة يوصف بأنه ابن الله ، وتارة يوصف بأنه ابن الرب وهذا تناقض ظاهر وتلاعب بالدين \* والحق ما أخبرنا الله به في القرآن ، وما خلفه في التوراة أو الانجيل أو الزبور فهو من تحريف المحرّفين وتلاعب المتلاعبين \* ومن أعجب ما رأيناه أن الأناجيل الأربعة كل واحد منها منسوب الى واحد من أصحاب عيسى عليه السلام ،

وحاصل ما فيها جميعا أن كل واحد من هؤلاء الأربعة ذكر سيرة عيسى من عند أن بعثه الله الى أن رفعه اليه \* وذكر ما جرى له من المعجزات والمراجعات لليهود ونحوهم ، فاختلت ألفاظهم ، واتفقت معانيها ، وقد يزيد بعضهم على بعض بحسب ما يقتضيه الحفظ والضبط ، وذكر ما قاله عيسى وما قيل له \* وليس فيها من كلام الله سبحانه شيء ، ولا أنزل على عيسى من عنده كتابا \* بل كان عيسى عليه السلام يحتاج عليهم بما في التوراة ويذكر أنه لم يأت بما يخالفها ، وهكذا الزبور فانه من أوله الى آخره من كلام داود عليه السلام \* وكلام الله أصدق \* وكتابه أحق ، وقد أخبرنا أن الانجيل كتابه أنزله على عبده ورسوله عيسى ابن مريم \* وأن الزبور كتابه آتاه (١) داود وأنزله عليه \* قوله ( انتهى خيرا لكم ) أي انتهوا عن التثليث ، وانتصاب خيرا هنا فيه الوجوه الثلاثة التي تقدمت في قوله ( فآمنوا خيرا لكم ) . ( إنما الله إله واحد ) لا شريك له صاحبة ولا ولد ( سبحانه أن يكون له ولد ) أي أسبحه تسبيحا عن أن يكون له ولد ( له ما في السموات وما في الأرض ) وما جعلتموه شريكا أو ولدا هو من جملة ذلك ، والمملوك المخلوق لا يكون شريكا ولا ولدا ( وكفى بالله وكيفا ) يكل الخلق أمورهم اليه ولا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا .

وقد أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : دخل جماعة من اليهود على رسول الله ﷺ فقال لهم اني والله أعلم أنكم تعلمون أني رسول الله ، قالوا مانعلم ذلك ، فأنزل الله ( لكن الله يشهد ) الآية . وأخرج عبد بن حنبل والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن أبي موسى أن النجاشي قال لجعفر ما يقول صاحبك في ابن مريم ؟ قال يقول فيه قول الله هو روح الله وكلمته ، أخرجه من البتول العذراء لم يقربها بشر فتناول عودا من الأرض فرفعه ؟ فقال يامعشر القسيسين والرهبان ما يزيد هؤلاء على ما تقولون في ابن مريم ما وزن هذه . وأخرجه البيهقي في الدلائل عن ابن مسعود بأطول من هذا . وأخرج البخاري عن عمر : قال قال رسول الله ﷺ « لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » .

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ■ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ

(١) من هذا تفهم أن ما تقدم له محكي عن عقيدة غيره اه مصححه

اللَّهُ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا \* يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا \*  
فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ  
مُسْتَقِيمٍ \*

أصل يستنكف نكف وباقي الحروف زائدة ، يقال نكفت من الشيء واستنكفت منه وأنكفته ،  
أى نزحته عما يستنكف منه . قال الزجاج استنكفت : أى أنف ، مأخوذ من نكفت الدمع : اذا نحته  
بأصبعك عن خديك ، وقيل هو من النكف وهو العيب ، يقال ما عليه فى هذا الأمر نكف ولا وكف :  
أى عيب \* ومعنى الأول لن يأنف عن العبودية ولن يتنزه عنها \* ومعنى الثانى لن يعيب العبودية ولن  
ينقطع عنها (ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح ، أى ولن يستنكف الملائكة المقربون عن  
أن يكونوا عباد الله .

وقد استدلل بهذا القائلون بتفضيل الملائكة على الأنبياء ، وقرر صاحب الكشف وجه الدلالة بما  
لا يسمن ولا يفنى من جوع وادعى أن النوق قاض بذلك ، ونعم النوق العربى اذا خالطه محبة المذهب  
وشابه شوائب الجود كان هكذا ، وكل من يفهم لغة العرب يعلم أن من قال لا يأنف من هذه المقالة إمام  
ولا مأموم أو لا كبير ولا صغير أو لا جليل ولا حقير ، ثم يدل هذا على أن المعطوف أعظم شأنًا من المعطوف  
عليه . وعلى كل حال فما أردنا الاشتغال بهذه المسئلة وما أقل فائدتها وما أبغدها عن أن تكون مركزا من  
المراكز الشرعية الدينية وجسرا من الجسور (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) أى يأنف تكبرا  
ويعتد نفسه كبيرا عن العبادة (فسيحشرهم إليه جميعا) المستنكف وغيره ، فيجازى كلا بعمله . وترك  
ذكر غير المستنكف هنا لدلالة أول الكلام عليه ، ولكون الحشر لكلا الطائفتين (فأما الذين آمنوا وعمالوا  
الصالحات فيوفيهم أجورهم) من غير أن يفوتهم منها شيء (وأما الذين استنكفوا واستكبروا فיעذبهم  
عذابا أليما) بسبب استنكافهم واستكبارهم (ولا يحدون لهم من دون الله وليا) يوالهم (ولانصيرا)  
ينصرهم \* قوله (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم) بما أنزله عليكم من كتبه وبمن أرسله اليكم  
من رسله . ومانصبه لهم من المعجزات \* والبرهان : ما يبرهن به على المطلوب (وأنزلنا اليكم نورا مبينا) وهو  
القرآن ، وسماه نورا لأنه يهتدى به من ظلمة الضلال (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) أى بالله ،  
وقيل بالنور المذكور (فسيدخلهم فى رحمة منه) يرجهم بها (وفضل) يتفضل به عليهم (ويهديهم إليه)  
أى الى امثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه ، أو اليه سبحانه وتعالى باعتبار مصيرهم الى جزائه وتفضله  
(صراطا مستقيما) أى طريقا يسلكونه اليه مستقيما لا عوج فيه ، وهو التمسك بدين الاسلام وترك غيره من  
الأديان . قال أبو على الفارسي : الهاء فى قوله (اليه) راجعة الى ما تقدم من اسم الله ، وقيل راجعة الى  
القرآن ، وقيل إلى الفضل . وقيل إلى الرحمة والفضل لأنهما بمعنى الثواب ، وانتصاب صراطا على أنه مفعول  
ثان للفعل المذكور ، وقيل على الحال .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال (لن يستنكف المسيح) لن يستكبر . وأخرج ابن المنذر  
وابن أبى حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية والاسماعيلي فى مجمله بسند ضعيف عن ابن  
مسعود قال قال رسول الله ﷺ فى قوله (فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله) قال أجورهم يدخلهم  
الجنة ويزيدهم من فضله الشفاعة فيمن وجبت له النار ممن صنع اليهم المعروف فى الدنيا . وقد ساقه ابن



كثير في تفسيره فقال . وقد روى ابن مردويه من طريق بقية عن اسماعيل بن عبد الله الكندي عن الأعمش عن شقيق عن ابن مسعود فذكره وقال هذا إسناد لا يثبت وإذا روى عن ابن مسعود موقوفا فهو جيد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة (قد جاءكم برهان) أى بينة (وأنزله اليكم نورا مبينا) قال هذا القرآن . وأخرج أيضا عن مجاهد قال برهان حجة . وأخرج أيضا عن ابن جريج في قوله (واعتصموا به) قال القرآن .

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَمَرُوا هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رَجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ \*

قد تقدم الكلام في الكلالة في أول هذه السورة ، وسيأتي ذكر المستفتي المقصود بقوله (يستفتونك) \* قوله (إِنْ أَمَرُوا هَلْكَ) أى ان هلك امرؤ هلك كما تقدم في قوله - وان امرأة خافت - \* وقوله (ليس له ولد) إماسة لامرؤ أو حال ، ولا وجه للنع من كونه حالا ، والولد يطلق على الذكر والأنثى ، واقتصر على عدم الولد هنا مع أن عدم الوالد معتبر في الكلالة : اتسكالا على ظهور ذلك ، قيل : والمراد بالولد هنا الابن ، وهو أحد معني المشترك ، لأن البنت لا تسقط الأخت \* وقوله (وله أخت) عطف على قوله (ليس له ولد) \* والمراد بالأخت هنا هى الأخت لأبوين أو لأب لآلأم فان فرضها السدس كما ذكر سابقا . وقد ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى أن الاخوات لأبوين أو لأب عصبه للبنات وان لم يكن معهم أخ ، وذهب ابن عباس الى أن الأخوات لا يعصبن البنات ، واليه ذهب داود الظاهري وطائفة وقالوا انه لا ميراث للأخت لأبوين أو لأب مع البنت واحتجوا بظاهر هذه الآية ، فانه جعل عدم الولد المتناول للذكر والأنثى قيدا في ميراث الأخت ، وهذا استدلال صحيح لو لم يرد في السنة ما يدل على ثبوت ميراث الأخت مع البنت ، وهو ما ثبت في الصحيح أن معاذا قضى على عهد رسول الله ﷺ في بنت وأخت فجعل للبنت النصف وللأخت النصف ، وثبت في الصحيح أيضا أن النبي ﷺ قضى في بنت وبنت ابن وأخت ، فجعل للبنت النصف ولبنت الابن السدس وللأخت الباقي ، فكانت هذه السنة مقتضية لتفسير الولد بالابن دون البنت \* قوله (وهو يرثها) أى المرء يرثها ، أى يرث الأخت (ان لم يكن لها ولد) ذكر « ان كان المراد بآرثه لها حيازته لجميع ما تركته ، وان كان المراد بثبوت ميراثه لها في الجملة أعم من أن يكون كلا أو بعضا صح تفسير الولد بما يتناول الذكر والأنثى ، واقتصر سبحانه في هذه الآية على نفي الولد مع كون الأب يسقط الأخ كما يسقطه الولد الذكر ، لأن المراد ببيان سقوط الأخ مع الولد فقط هنا ، وأما سقوطه مع الأب فقد تبين بالسنة كما ثبت في الصحيح من قوله ﷺ « ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلاولى رجل ذكر » والأب أولى من الأخ (فان كانتا اثنتين) أى فان كان من يرث بالأخوة اثنتين ، والعطف على الشرطية السابقة والتأنيث والتثنية ، وكذلك الجمع في قوله (وان كانوا إخوة) باعتبار الخبر (فلهما الثلثان مما ترك) المرء ان لم يكن له ولد كما سلف وما فوق الاثنتين من الأخوات يكون لهن الثلثان بالأولى (وان كانوا) أى من يرث بالأخوة (إخوة رجالا ونساء) أى محتطين ذكورا واناثا (فلذلك) منهم (مثل حظ الأنثيين) تعصبا (يبين الله لكم أن تضلوا) أى يبين لكم حكم الكلالة وسائر الأحكام كراهة أن تضلوا ، هكذا حكاه القرطبي عن البصريين . وقال الكسائي : المعنى

لثلاثا تضلوا ، ووافقه الفراء وغيره من الكوفيين ( والله بكل شيء ) من الأشياء التي هذه الأحكام المذكورة منها ( عليهم ) أى كثير العلم .

وقد أخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله ﷺ وأنا مريض لأعقل فتوضأ ثم صبّ علىّ فعقلت فقلت انه لا يرثني الا كلاله فكيف الميراث ؟ فنزلت آية الفرائض وأخرجه عنه ابن سعد وابن أبى حاتم بلفظ أنزلت فيّ ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ) . وأخرج ابن راهويه وابن مردويه عن عمر أنه سأل رسول الله ﷺ كيف تورث الكلاله ؟ فأنزل الله ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله ) الآية . وأخرج مالك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر : قال ما سألت النبي ﷺ عن شيء أكثر مما سألته في الكلاله حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال ما تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء . وأخرج أحمد وأبوداود والترمذى والبيهقي عن البراء بن عازب قال : جاء رجل الى النبي ﷺ فسأله عن الكلاله ؟ فقال تكفيك آية الصيف . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عمر قال : ثلاث وددت أن رسول الله ﷺ كان عهد الينا فهنّ عهدا ننهى اليه : الجد . والكلالة ، وأبواب من أبواب الربا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن البراء بن عازب قال « آخر سورة نزلت كاملة براءة ، وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله » . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن ابن سيرين قال : كان عمر بن الخطاب اذا قرأ ( يبين الله لكم أن تضلوا ) قال اللهم من بينت له الكلاله فلم تبين لي .

وقد أوتخنا الكلام خلافا واستدلالا وترجيحا في شأن الكلاله في أوائل هذه السورة فلا نعيده . والى هنا انتهى الجزء الأول من التفسير المبارك : المسمى « فتح القدير » الجامع بين فنى الرواية والدراية : من علم التفسير بقلم مؤلفه : الراجى من ربه سبحانه أن يعينه على تمامه ، وينفع به من شاء من عباده ، ويجعله ذخيرة له عند وفوده إلى دار الآخرة « محمد بن على بن محمد الشوكافى » غفر الله لهما وكان الانتهاء إلى هذا الموضع في يوم العيد الأكبر : يوم النحر المبارك من سنة أربع وعشرين بعد مائتين وألف من الهجرة النبوية : حامدا لله ومصليا ومسامحا على رسوله وحبيبه محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه . اهـ

الجد له : كمل سماعا والجد لله في شهر القعدة من عام سنة ١٢٣٢

يحيى بن على الشوكافى

### تذبيد

وضعنا بالصفحة التالية « تمة المؤلف للجزء الأول بخط يده الشريفة تبركا به ، وليطلع القراء على أنموذج من النسخة الخطية الوحيدة التي كان الطبع عليها

والى هنا انتهى الجزء الاول من التفسير المبارك المسمى فتح القدير  
 الجامع بين فني الرواية والبداهة من علم التفسير بقلم مولانا الراجسي ربه  
 سبحانه ان يعينه على تمامه وينفع به من نشأ من عباده ويجعله ذخيرة له  
 عند وفوده الدار الآخرة محمد بن علي بن محمد الشوكاني خذ الله لها وكان لا يفتي  
 الى هذا الموضع في يوم العيد الا برب يوم النجى المبارك من سنة اربع وعشرين  
 بعد ما نتى والى من الهبة النبوية حامدا لله ومصليا على  
 رسوله وصفيه محمد بن عبد الله وعلى اله وصحبه

تمت  
 في سنة ١٢٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في مدينة القاهرة  
 في داره

بحمد الله تم طبع الجزء الأول ، ويليه الجزء الثاني  
 وأوله تفسير سورة المائدة

## فهرس

## الجزء الأول

من فتح القدير في التفسير للامام الشوكاني

صحيفة	صحيفة
٣٠ ماهو مرض القلوب	٢ خطبة الكتاب وما أجملها
٣٣ معنى عمه القلوب	٥ تمحيص الكلام في مكية الفاتحة ومدنيتها
وهل في الانس شياطين	أسماء الفاتحة
٣٤ بيان مثل المنافقين	٦ فضلها
٣٦ ماهو الرعد وماهو البرق ؟	٧ هل البسملة آية من كل سورة أم لا
بيان مثل آخر للمنافقين	٨ فضل البسملة
٣٨ من أين ينزل المطر ؟	٩ الكلام على الحمد والمدح والشكر
٤٠ ما الحق في وجهه أعجاز القرآن ؟	١٠ فضل الحمد
٤١ من أي شيء الحجارة وقود النار	١١ مبلغ رحمة ربنا
كم سنة أوقد على النار ومالونها الآن ؟	١٢ ماهي العبادة
٤٢ شيء من وصف الجنة وأهلها ونعيمها	١٣ ماهو الصراط المستقيم
٤٣ ما حقيقة الحياء وما المراد منه في حق ربنا عز وجل	١٤ من هم المنعم عليهم والمغضوب عليهم والضالون
٤٤ الفسق لغة وشرعا	١٥ هل لفظ آمين مشروع بعد قراءة الفاتحة وما فضله
الكلام في الفاسق هل هو مؤمن أو كافر	١٦ سورة البقرة
٤٥ ما الذي أمر الله به أن يوصل وما الفساد في الأرض ؟	١٦ فضل سورة البقرة
٤٦ كم يموت الانسان وكم يحيا	١٨ الكلام في الحروف المقطعة واختيار المؤلف فيها
٤٧ هل الأصل في الأشياء الاباحة	٢٢ هل تختلف حقيقة الهدى
ما الدليل على حرمة أكل الطين	من هم المتقون ؟
هل من المشكلات قوله تعالى ثم استوى الى السماء أم لا	٢٣ ماهو الغيب
أيهما خلق أولا : الأرض أم السماء	فضل المؤمنين بالغيب
ما المراد من عدد الأرضين	٢٥ ماهو الرزق
٤٩ الكلام على قوله تعالى لللائكة إني جاعل في	٢٧ رقية تذهب الهم
	٢٨ معنى الختم على القلوب وعلى السمع والغشاوة على الأبصار



صحيفة

الأرض خليفة وجوابهم

٥١ ما الذى عرض على الملائكة الأسماء أم المسميات  
وأيهما فاز فى هذا الامتحان ؟ هم أم سيدنا آدم

عليه الصلاة والسلام

٥٢ هل كان يجوز السجود لغير الله فى بعض  
الشرائع المتقدمة

هل كان السجود لسيدنا آدم بوضع الجبهة  
فى الأرض

من أى النوعين ابليس : من الجن أم من  
الملائكة

٥٤ ما هى الشجرة التى نهى سيدنا آدم عن  
الأكل منها

هل كلام ابليس لسيدنا آدم كان مشافهة

هل كان سيدنا آدم نبيا

كم المرسلون عليهم الصلاة والسلام

كم الأنبياء

مدة إقامة سيدنا آدم بالجنة

كيف دخل ابليس الجنة

٥٧ ما الكلمات التى تلقاها سيدنا آدم من ربه  
فتاب بها عليه

استنكار الكلام فى التناسب بين آى القرآن

٦٢ ما الحق فى حكم الصلاة جماعة هل ذلك فرض  
أم سنة

تقريع من يأمر بالخير ولا يأتية

ما هو الخشوع

رجوع الى الكلام فيمن يأمر ولا يأتمر

هل الصبر والصلاة معونتان يستعان بهما

٦٧ ما المراد من العالمين الذين فضل بنو اسرائيل  
عليهم

٦٨ ما السبب فى قتل فرعون أبناء بنى اسرائيل  
واستحيائه لبناتهم

٦٩ فى أى يوم نجى الله سيدنا موسى وقومه  
وأغرق فرعون وقومه

ما الحق فى رؤية ربنا فى الجنة أ تكون أم

صحيفة

لا تكون

ما هو المرق والسوى اللذان مرق بهما على

بنى اسرائيل

٧٣ ما القرية التى أمروا أن يدخلوها وما الباب  
الذى أمروا أن يدخلوا منه

مامعنى السجود المأمور به عند دخولهم الباب

كيف كان تبديهم ما قيل لهم

لم سميت اليهود يهودا والنصارى نصارى

٧٨ ماذا جرى لليهود لما لم يقبلوا التوراة وبه  
قبولها

قبولها

بماذا نجا من المسخ من نجا منهم

٨٠ قصة البقرة التى أمروا بذبحها

٨٢ مصادر لم تنطق العرب بأفعالها

٨٨ أقسام القلوب

٩٤ كفر اليهود برسول الله لما جاء وكانوا  
يستنصرون به قبل بعثته

٩٦ يستنصرون به قبل بعثته

٩٨ أسئلة اليهود وأجوبتها

٩٩ بحث فى السحر

١٠١ الحق أن الله أنزل السحرا ابتلاء للخلق  
هل للسحر تأثير

١٠٢ هل للسحر تأثير

١٠٤ تبرئة سيدنا سليمان من السحر

١٠٤ قصة الملوك مع الزهرة

١٠٥ تنفير بالغ من تعلم السحر

١٠٧ الكلام فى النسخ

١١٢ ما المراد بالسعى فى خراب المساجد

معنى « فأينما تولوا فثم وجه الله »

١١٦ كلمات أليمة مع متبع هواه

١١٨ ما المراد بالكلمات التى ابتلى الله بهن خليله  
معنى العهد الذى لا ينال الظالمين

١٢٣ جمع حسن بين حرمة مكة من مبدا الخلق

وتحريم ابراهيم لها

هل أمر سيدنا جبريل سيدنا ابراهيم أن

يرمى ابليس عند الجرات الثلاث

هل أرى سيدنا جبريل سيدنا ابراهيم المناسك

- ١٣٣ دندنة حول أهل الاهواء ومبلغ ضررهم
- ١٣٤ كيف صرفت القبلة من بيت المقدس الى الكعبة وبعد كم شهر من دخول النبي المدينة كان ذلك
- ١٥٧ هل كان المكلف في ابتداء الاسلام مخيرا بين الصوم والفدية ثم نسخت الفدية
- ١٥٨ مقدار الفدية
- ١٥٩ هل نزل القرآن من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا في رمضان جملة ، ثم نزل الى الأرض مفردا
- ١٦٠ هل يقال رمضان بدون لفظ شهر
- انزال كتب سماوية غير القرآن في رمضان
- ١٦١ الجمع بين نزول القرآن في رمضان وفي ليلة مباركة وفي ليلة القدر
- الدعاء وشيء من آدابه
- ١٦٤ كيف كان الصيام في أول الاسلام وماذا نسخ
- ١٦٥ هل حكم الحاكم يحل الحرام
- ١٦٧ كيف كان الجهاد أول ما أذن فيه
- ١٦٨ ماهي الفتنة التي دونها القتل
- ١٦٨ الى أي غاية ينتهي الأمر بالقتال
- ماهو الاعتداء في القتال
- ١٦٩ هل نسخ القتال في الأشهر الحرم
- هل يجوز لمن اعتدى عليه أن ينتقم بنفسه
- رد المصنف على ابن عباس
- ١٧٠ تفسير بديع جدا لسيدنا أبي أيوب الأنصاري لقوله تعالى « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة »
- ١٧١ ماهو اتمام الحج والعمرة
- هل العمرة فرض أو سنة
- ١٧٢ ما الاحصار في الحج وماذا يفعل المحصر
- ماذا يفعل من حلق رأسه لضرره وهو محرم وفي أي مكان يفعل مايفعل
- ١٧٣ ماذا يفعل المتمتع
- ١٧٦ ماهي أشهر الحج
- بماذا يلزم الحج
- ١٧٧ هل تسمية الجبل بعرفات تغل
- ١٧٩ لم سمى عرفات عرفات
- ١٨٠ ماهما حسنتا الدنيا والآخرة
- ١٨١ ماهي الأيام المعدادات
- زمن الذكر في الأيام المعدادات
- ١٨٦ معنى « هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة »
- ١٩٤ هل نسخ تحريم القتال في الأشهر الحرم الكلام على الخمر والميسر
- ١٩٨ زواج المشركة والكتابية .
- ٢٠٠ الكلام على الحيض وشيء من أحكامه
- ٢٠٤ معنى « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم »
- ٢٠٥ اليمين اللغو ماهي
- ٢٠٦ الكلام في الايلاء
- ٢٠٩ الكلام على المطلقات وعدتهن
- ٢١٤ هل يجوز الزواج للتحليل
- ٢١٤ هل يجوز أن تقتدى المرأة بمال لتطلق
- النهى الشديد عن طلب المرأة الطلاق بلا سبب
- ٢١٦ النهى عن مضارة المرأة في المعاشرة
- ٢١٧ النهى عن منع المرأة أن تتزوج مطلقها
- ٢١٨ شيء من أحكام الرضاغة
- ٢٢٠ عدة المتوفى عنها زوجها
- ٢٢٣ الكلام في خطبة النساء
- ٢٢٥ شيء من أحكام المطلقات
- ٢٢٩ ماهي الصلاة الوسطى
- ٢٣٤ الذين أماتهم الله لما خرجوا من بيوتهم حذر الموت
- ٢٣٥ الى أي حد يضاعف الله الحسنات
- ٢٣٦ الكلام على طالوت وجنوده
- ٢٤١ هل تتفاضل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
- نهى المفسر عن التفسير بالرأى
- ٢٤٣ هل نسخت الزكاة كل صدقة ونسخ رمضان

كل صوم

٢٤٣ تفسير آية الكرسي

٢٤٧ تفسير لا إكراه في الدين

٢٤٩ الحاجة التي بين سيدنا ابراهيم والنمرود

٢٥٠ قصة الذي قال أني يحيي هذه الله بعد موتها

٢٥٣ الكلام على طلب الخليل أن يريه الله كيف

يحيي الموتى واجابة طلبه

٢٥٥ اتفاق الأموال وآدابه وما يبطل ثوابه والى

أى حد يضاعف ذلك الثواب

٢٦٥ أبحاث آية الربا

٢٧٢ الدين وما يتعلق به

٢٧٦ هل نسخت آية لا يكلف الله نفسا إلا وسعها

آية لله ما في السموات وما في الأرض الخ

٢٧٩ هل استجاب الله الدعوات التي في آخر السورة

٢٨٠ فضل الآيتين اللتين في آخر السورة وهو جليل

وجليل

## ٢٨١ سورة آل عمران

٢٨١ فضل سورة آل عمران

٢٨٤ الكلام على المحكم والمتشابه من كلام ربنا

عز وجل

٢٩٣ ماهي شهوات الدنيا التي زينت للناس

٢٩٣ ما الذي هو خير من هذه الشهوات

٢٩٦ فضل آية شهد الله الخ وان الدين عند الله

الاسلام

وآية قل اللهم

٢٩٧ الى أى حد بلغ قتل بنى اسرائيل أنبياءهم

٢٩٩ تفسير آية قل اللهم مالك الملك وما بعدها

٣٠١ هل تجوز موالاته الكفار تقية وما معنى هذه

التقية

٣٠٥ اختصاص السيدة مريم وابنها بحفظهما

عند الولادة من مس الشيطان

٣١٠ لم سمى المسيح مسيحاً

٣١٣ تفسير قوله تعالى اذ قال الله يا عيسى انى

متوفيك الآية

٣١٦ آية المباهلة وحديثها

٣٤٦ هل أمد أهل بدر بملائكة أم لا

٣٤٧ ماذا كان يفعل الرسول ﷺ إذا أراد

أن يدعو لأحد أو عليه

٣٤٨ معنى «لاتأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة»

ما معنى أن الجنة عرضها السموات والأرض

٣٤٩ اثم ابلis وجنوده على اضلال بنى آدم

٣٥٣ هل قتل نبي في حرب ومن هم الربيون

٣٦٠ قدر الاستشارة في الاسلام

٣٦٣ لماذا فعل الله بالمسلمين ما فعل يوم أحد

٣٦٤ ما فعل المنافقون يوم أحد

٣٦٥ ماهو الحق في حياة الشهداء أحقية هي

أم مجازية

٣٦٧ ماهو المراد بالرزق المنسوب للشهداء

بعض ماورد في فضل الشهداء

٣٧١ ما جزاء من أوتي ما لا فلم يؤد زكاته

٣٧٢ حادثة الصديق مع اليهودى

٣٧٥ هل موضع سوط المؤمن في الجنة خير من

الدنيا وما فيها

هل أخذ الله الميثاق على العلماء أن يبينوا

ما أوحى الله

٣٧٧ ما المراد بالذكر في قول الله يذكرون الله

قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم

٣٨١ فضل الرباط في سبيل الله

فضل الآيات العشرة من آخر سورة آل عمران

## ٣٨١ سورة النساء

٣٨١ فضل سورة النساء

٣٨٣ الكلام على قراءة والأرحام بالجر وانكار

المؤلف تواترها

٣٨٤ هل تجب صلة الرحم ويحرم قطعها

الكلام بسعة على قوله تعالى «وان خفتن أن

لا تقسطوا في اليتامى» الآية

- ٣٩٠ من هم السفهاء الذين لا يعطون المال  
 ٣٩١ ماهو الرشد الذي به تدفع أموال اليتامى اليهم  
 ٣٩٢ ماهو الأكل بالمعروف من مال اليتيم لوليه  
 ٣٩٤ الوصية على اليتامى  
 ٣٩٥ عذاب من يأكل أموال اليتامى ظالما  
 ٣٩٦ الكلام بسعة على التركات  
 ٤٠١ ماجزاء الحيف في الوصية  
 ٤٠١ ماجزاء من قطع ميراث وارثه  
 هل للوصية حد لا تتجاوز  
 ٤٠٢ فضل تعلم علم الفرائض  
 ٤٠٣ هل التوبة فرض على كل مؤمن باتفاق  
 الأمة ، وماهى التي تقبل  
 ٤٠٧ رجوع سيدنا عمر عن تحديد مهور النساء  
 لاعتراض امرأة عليه  
 ٤٠٨ بحث مستفيض في المحرمات من النساء  
 ٤١٤ هل كانت المتعة جائزة أولا ثم نسخت  
 الكلام على زواج الاماء  
 ٤١٦ حد الاماء اذا زنين  
 ٤٢١ بحث في كبائر الذنوب ماهى وماعدها  
 ٤٢٣ الحسد والغبطة  
 ٤٢٤ بم جعل الله الرجال قوامين على النساء  
 ٤٢٥ مايفعل الرجل مع امرأته المستعصية عليه  
 ٤٢٦ بم نسخ التحالف الذى كان يورث به في  
 صدر الاسلام  
 ٤٢٧ الحكمان بين الزوجين وأحكامهما  
 ٤٢٨ على من أمر الله أن تحسن  
 ٤٣١ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن مسعود  
 أن يقرأ عليه  
 ٤٣٣ مامعنى ملامسة النساء  
 ٤٣٥ رد المفسر على ابن السكيت وابن الانبارى  
 في تفسير لفظ التيمم لغة  
 بم يكون التيمم ؟  
 ٤٣٩ هل يدخل جميع طوائف الكفار تحت قوله

تعالى «إن الله لا يفر أن يشرك به»

- ٤٤٢ ماهو القتل والنكير والقطمير  
 ٤٤٧ كيف يكون الحاكم بين الناس  
 ٤٤٧ سبب نزول قوله تعالى «فلا وربك لا يؤمنون»  
 الآية ومع ذلك قصة غريبة  
 ٤٤٩ سبب نزول قوله تعالى «ومن يطع الله والرسول  
 فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم» الآية  
 ٤٦٥ الكلام على السلام وردة  
 ٤٦٥ الكلام على القتل خطئه وعمده  
 ٤٦٥ حديث محم بن جثامة قاتل عامر بن الأضبط  
 بعد أن سلم سلام الاسلام  
 ٤٦٩ جزاء من أسلم بمكة ولم يهاجر من غير  
 المستضعفين  
 الكلام على صلاة الخوف  
 ٤٧٢ تحريض المؤمنين على طلب الكفار وردة أى  
 عذر منهم ان وهنوا في ذلك  
 ٤٧٣ بيان أن الحكم بين الناس بما أنزل الله  
 هو العدل  
 الدليل على أنه لا يجوز لأحد أن يخاصم عن  
 أحد الا بعد أن يعلم أنه محق  
 بيان أحوال المناققين وذم ما كانوا عليه  
 ٤٧٥ الترغيب في تعجيل التوبة عقب الذنب  
 بيان أن من اكتسب سوءا فعليه عقابه ،  
 ومن كسب خيرا فله أجره  
 ٤٧٦ ذم النجوى الا في أمر بصدقة أو معروف  
 أو اصلاح بين الناس ابتغاء وجه الله ، والأجر  
 لفاعل ذلك  
 ٤٧٧ التهيب من مخالفة الرسول صلى الله عليه  
 وآله وسلم والوعيد على ذلك  
 ٤٧٨ تقويض غفران جميع الذنوب صغيرها وكبيرها  
 الى مشيئة الله تعالى ما عدا الشرك  
 ٤٧٨ تسفيه عقول عبدة الأصنام ووعيد من اتبع  
 الشيطان ، لعنه الله  
 ٤٧٨ الترغيب في الأعمال الصالحة ووعد الله



صحيفة

الأجر العظيم عليها

٤٧٩ آراء العلماء في خصاء الحيوان آدميا وغيره

٤٨٠ بيان أن العاقبة المحموده ليست بالأمانى ،

وانما هي بالأعمال الصالحة

مدح دين الاسلام ، والكلام على معنى الخلة  
كل مافى السموات ومافى الأرض مملوك لله  
تعالى٤٨١ الايصاء بأمر اليتامى من النساء والمستضعفين  
من الولدان٤٨٢ جواز المصاحبة بين الرجل وزوجه عند خوف  
النشوز والتوصية بالنساء٤٨٤ التوصية بتقوى الله سبحانه والترهيب من  
الكفرالترغيب فيما عند الله من الجزاء على العمل  
اذا كان خالصا لوجهه٤٨٥ الأمر بالعدل فى جميع الأمور من غير محاباة  
الأمر بالإيمان بالله وملائكته ورسوله وكتبه  
واليوم الآخر٤٨٧ ذكر معائب المنافقين والتهكم بهم وايعادهم  
الوعيد الشديد٤٩٢ النهى عن الغيبة والنميمة وجميع الايذاء  
الامتظاما أو مستفتيا أو مكرها ونحو ذلك  
والترغيب فى العفو

٤٩٤ اختراع أهل الكتاب على رسول الله صلى

صحيفة

الله عليه وآله وسلم ، وانزال كتاب من السماء  
وتسليته رسول الله بذكر ما فعلت يهود مع  
موسى عليه السلام الخ ما قصه الله من شأنهم  
معه صلى الله عليه وآله وسلم٤٩٥ بيان أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه  
ما قتل وما صلب ولكن رفع الى السماء وهو  
الآن حي ، وأنه لا يموت يهودى ولا نصرانى  
الا آمن به قبل موته٤٩٧ بيان أن المعاصى تنقص الرزق والدليل عليه  
الكلام على والمقيمى الصلاة وما جاء فيه  
والرد على المنكرين لبعثة محمد صلى الله عليه  
وآله وسلم وأنه مثل من تقدم من الرسل  
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين٥٠٠ شهادة الله والملائكة بما جاء به النبى صلى  
الله عليه وآله وسلمنهي النصارى عن الغلو فى المسيح وأنه كلمة  
الله ألقاها الى مريم وأن الله سبحانه منزله  
عن الوالد والولد ، والدليل على ذلك

٥٠٢ بشارة المؤمنين ووعيد الكافرين

٥٠٤ الكلام فى الكلالة وامتنان الله سبحانه  
علينا بالبيان٥٠٦ أنموذج من خط المؤلف رحمه الله من النسخة  
المطبوع عليها هذ التفسير

تمت











COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0040401480

DATE DUE

FEB 15 2008

NOV 06 2007

SEP 30 2014

SEP 28 2015

GAYLORD

PRINTED IN U.S.A.

NOV 20 1975



